

کتابخانه تصنیف سید کاظمی حری آباد دکن  
۲۲/۶/۲۲  
۱۸

نمبر دواجله ۲۲۰۶۳  
الجزء الثانی

تاج دواجله  
فتح الباری لشرح صحیح الباری

فصل کتاب  
۱۳۲۱

4728  
SIA







## \* فهرسة الجزء الحادى عشر من فتح البارى \*

صفحة	باب	صفحة
٢	(كتاب الاستئذان)	٤١
٢	باب بدء السلام	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم قوموا
٦	باب قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا	باب المصافحة
	لا تدخلوا بيوتنا غير يؤتكم إلى قوله وما	باب الأخذ باليد
	تذكرون	باب المعاينة وقول الرجل كيف أصبحت
١١	باب السلام اسم من أسماءه تعالى	باب من أجاب بلبيد وسعد بن
١٣	باب تسليم القليل على الكثير	باب لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه
١٣	باب يسلم الراكب على الماشى	باب إذا قيل لكم تفسحوا في المجلس
١٣	باب يسلم الماشى على القاعد	فافسحوا
١٣	باب يسلم الصغير على الكبير	باب من قام من مجلسه أو مشى ولم يستأذن
١٥	باب إفشاء السلام	أصحابه
١٨	باب السلام للمعرفة وغير المعرفة	باب الاحتياط باليد
١٩	باب آية الحجاب	باب من أتى بين يدي أصحابه
٢٠	باب الاستئذان من أجل البصر	باب من أسرع في مشيه الحاجة أو قصد
٢١	باب زنا الجوارح دون الفرج	باب السرير
٢٢	باب التسليم والاستئذان ثلاثا	باب من ألقى له وسادة
٢٦	باب إذا دعى الرجل فجاءه هل يستأذن	باب القائلة بعد الجمعة
٢٧	باب التسليم على الصبيان	باب القائلة في المسجد
٢٨	باب تسليم الرجال على النساء والنساء على الرجال	باب من زار قوما فقال عندهم
٢٩	باب إذا قال من ذاق قال أنا	باب الجلووس كيفية ما تيسر
٣٠	باب من رد فقال عليك السلام	باب من باجى بين يدي الناس ولم يخبر
٣٢	باب إذا قال فلان يقرؤك السلام	بسر صاحبه فإذا مات أخبر به
٣٢	باب التسليم في مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين	باب الاستلقاء
٣٣	باب من لم يسلم على من اقترق ذنبا الخ	باب لا ينابجى اثنان دون الثالث
٣٥	باب كيف الرد على أهل الذمة بالسلام	باب حفظ السر
٣٩	باب من نظرفى كتاب من يحذر على المسلمين ليستين أمره	باب إذا كانوا أكثر من ثلاثة فلا يأمن
٤٠	باب كيف يكتب إلى أهل الكتاب	بالمسارعة والمناجاة
٤٠	باب من يبلى في الكتاب	باب طول التجوى
		باب لا تترك النار في البيت عند النوم
		باب غلق الابواب بالليل
		باب الختان بعد الكبر

صيفة	صيفة
باب كل لهو باطل اذا شغله عن طاعة الله ١٢٦	باب كل لهو باطل اذا شغله عن طاعة الله ٧٦
باب الدعاء بالموت والحياة ١٢٦	باب ما جاء في البناء ٧٧
باب الدعاء للصبيان بالبركة ومسح رؤسهم ١٢٦	باب الدعاء للصبيان بالبركة ومسح رؤسهم ٧٩
باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ١٢٨	باب لكل نبي دعوة مستجابة ٨١
باب هل يصلي على غير النبي صلى الله عليه وسلم ١٤٥	باب أفضل الاستغفار ٨٢
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ١٤٧	باب استغفار النبي صلى الله عليه وسلم ٨٥
آذيته فأجعله زكاة ورجة ١٤٨	باب التوبة ٨٦
باب التعوذ من الفتن ١٤٨	باب الضجع على الشق الايمن ٩٢
باب التعوذ من غلبة الرجال ١٤٨	باب اذا بات طاهرا ٩٢
باب التعوذ من عذاب القبر ١٤٩	باب ما يقول اذا نام ٩٦
باب التعوذ من البخل ١٤٩	باب وضع اليد تحت الخد اليماني ٩٨
باب التعوذ من قسوة الحياء والممات ١٥٠	باب النوم على الشق الايمن ٩٨
باب التعوذ من المأثم والمغرم ١٥١	باب الدعاء اذا انتبه من الليل ٩٨
باب الاستعاذة من الجبن والكسل ١٥٢	باب التكبير والتسبيح عند المنام ١٠١
باب التعوذ من البخل ١٥٢	باب التعوذ والقراءة عند النوم ١٠٧
باب التعوذ من أرذل العمر ١٥٣	باب ١٠٧
باب الدعاء برفع الوباء والوجع ١٥٣	باب الدعاء نصف الليل ١١٠
باب الاستعاذة من أرذل العمر ومن قننة الدنيا ومن قننة النار ١٥٤	باب الدعاء عند الخلاء ١١١
باب الاستعاذة من قننة العنى ١٥٤	باب ما يقول اذا أصبح ١١١
باب التعوذ من قننة الفقر ١٥٤	باب الدعاء في الصلاة ١١١
باب الدعاء بكثرة المال والولد مع البركة ١٥٤	باب الدعاء بعد الصلاة ١١٣
باب الدعاء بكثرة الولد مع البركة ١٥٥	باب قول الله تبارك وتعالى وصل عليهم ١١٥
باب الدعاء عند الاستحارة ١٥٥	باب ما يكره من السجود في الدعاء ١١٧
باب الدعاء عند الوضوء ١٥٩	باب ليغفر له ما كرهه ١١٨
باب الدعاء اذا علا عقبه ١٥٩	باب يستجاب للعبد ما لم يعجل ١١٩
باب الدعاء اذا هبط وأدبا ١٥٩	باب رفع الايدي في الدعاء ١١٩
باب الدعاء اذا أراد سفرا أو رجعا ١٥٩	باب الدعاء غير مستقبل القبلة ١٢١
باب الدعاء للمتزوج ١٦١	باب الدعاء مستقبل القبلة ١٢١
باب ما يقول اذا أتى أهله ١٦١	باب دعوة النبي صلى الله عليه وسلم لخادمه بطول العمر ويكثر ماله ١٢٢
	باب الدعاء عند الكرب ١٢٢
	باب التعوذ من جهد البلاء ١٢٥

صحيحة	صحيحة
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ربنا	١٦١
آتنا في الدنيا حسنة	
باب التوبة من قسنة الدنيا	١٦٢
باب تكبير الدعاء	١٦٣
باب الدعاء على المشركين	١٦٣
باب الدعاء للمشركون	١٦٥
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم	١٦٥
اغفر لي ما قدمت وما أخرت	
باب الدعاء في الساعة التي في يوم الجمعة	١٦٧
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم	١٦٨
يستجاب لنا في اليهود ولا يستجاب لهم	
فينا	
باب التأمين	١٦٨
باب فضل التمليل	١٦٨
باب فضل التسبيح	١٧٣
باب فضل ذكر الله عز وجل	١٧٥
باب قول لاهول ولا قوة الا بالله	١٨٠
باب لله مائة اسم غير واحدة	١٨٠
باب الموعظة ساعة بعد ساعة	١٩٤
*) كتاب الرقاق الصحة والفراغ	١٩٥
ولا عيش الا عيش الآخرة	
باب مثل الدنيا في الآخرة الخ	١٩٨
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم كن	١٩٩
في الدنيا كأنك غريب	
باب في الأمل وطوله	٢٠١
باب من بلغ ستين سنة فقد أعذر الله	٢٠٣
اليه في العمر	
باب العمل الذي يبتغي به وجه الله تعالى	٢٠٦
باب ما يحذر من زهرة الدنيا والتنافس	٢٠٧
فيها	
باب قول الله تعالى يا ايها الناس ان	٢١٣
وعدا الله حق الآية الى قوله السعير	
صحيحة	
باب ذهاب الصالحين	٢١٤
باب ما يتقى من قسنة المال وقول الله	٢١٥
تعالى انما أموالكم وأولادكم فتنة	
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ان	٢٢٠
هذا المال خفسة خاقية	
باب ما قدم من ماله فهو له	٢٢١
باب المكثرون هم القتلون	٢٢١
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم	٢٢٤
ما يسرفني ان عندى مثل آفة هذا	
ذهبا	
باب الغنى غنى النفس	٢٣١
باب فضل الفقر	٢٣٣
باب كيف كان عيش النبي صلى الله	٢٤٠
عليه وسلم وأصحابه ويخلفهم عن الدنيا	
باب القصد والمدام على العمل	٢٥٢
باب الرجاء مع الخوف	٢٥٨
باب الصبر عن محارم الله	٢٥٩
باب ومن يتوكل على الله فهو حسبه	٢٦٢
باب ما يكرم من قيل وقال	٢٦٢
باب حفظ اللسان	٢٦٤
باب البكاس خشية الله عز وجل	٢٦٧
باب الخوف من الله عز وجل	٢٦٧
باب الانتهاء عن المعاصي	٢٧٠
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم	٢٧٣
لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم	
كثيرا	
باب حجت النار بالشهوات	٢٧٤
باب الجنة أقرب الى أحدكم من شراك	٢٧٥
نعله والنار مثل ذلك	
باب ليستظر الى من هو أسفل منه ولا ينظر	٢٧٦
الى من هو فوقه	
باب من هم بحسنة أو بسيئة	٢٧٧

صحيفة	صحيفة
٢٨٣ باب ما يتقى من محقرات الذنوب	٤٣٢ باب وكان أمر الله قدرا مقدورا
٢٨٣ باب الاعمال بالخواتيم وما يخاف منها	٤٣٦ باب العمل بالخواتيم
٢٨٤ باب العزلة راحة للمؤمن من خلط السوء	٤٣٧ باب لقاء العبد التذرا إلى القدر
٢٨٥ باب رفع الامانة	٤٣٧ باب لا حول ولا قوة الا بالله
٢٨٧ الرياء والسمعة	٤٣٨ باب المعصوم من عصم الله
٢٨٩ باب من جاهد نفسه في طاعة الله عز وجل	٤٣٩ باب وحرّم على قرية أهلكها
٢٩٢ باب التواضع	٤٤١ باب وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس
٢٩٨ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم بعثت أنا والساعة كهاتين	٤٤١ باب تحتاج آدم وموسى عند الله
٣٠٣ باب	٤٤٩ باب لا مانع لما أعطى الله
٣٠٨ باب من أحب لقاء الله أحب لقاءه	٤٤٩ باب من تعود بالله من ذك الشقاء وسوء القضاء
٣١٢ باب سكرات الموت	٤٤٩ باب يحول بين المرء وقلبه
٣١٦ باب نفخ الصور	٤٤٩ باب قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا
٣٢١ باب يقبض الله الارض يوم القيامة	٤٥١ باب وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
٣٢٦ باب الحشر	٤٥١ لو أن الله هداي لسكنت من المتقين
٣٣٦ باب ان زلزلة الساعة شيء عظيم	٤٥١ (كتاب الايمان والنذور)
٣٤٠ باب قول الله تعالى الا يظن أولئك انهم مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين	٤٥٥ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم وايم الله
٣٤٢ باب القصاص يوم القيامة	٤٥٦ باب كيف كانت عين النبي صلى الله عليه وسلم
٣٤٧ باب من نوقش الحساب عذب	٤٦١ باب لا تحلفوا بايمانكم
٣٥٢ باب يدخل الجنة سبعون ألفا غير حساب	٤٦٧ باب لا يحلف باللات والعزى ولا بالطواغيت
٣٦٠ باب صفقة الجنة والنار	٤٦٧ باب من حلف على الشيء وان لم يحلف
٣٨٧ باب الصراط جسر جهنم	٤٦٨ باب من حلف بجملة سوى الاسلام
٤٠٥ باب في الخوض	٤٧٠ باب لا يقول ماشاء الله وشئت وهل يقول ايا بالله ثم بك
٤١٦ * (كتاب القدر) *	٤٧١ باب قول الله تعالى وأقسموا بالله جهد
٤٣٠ باب جف القلم على علم الله وقوله وأضل الله على علم	٤٧٣ باب اذا قال أشهد بالله أو شهدت بالله
٤٣٢ باب الله أعلم بما كانوا عاملين	٤٧٣ باب عهد الله عز وجل

صحيفة	صحيفة
باب اذا حلف بعزة الله وصفاته وكلامه ٤٧٤	باب اذا نذر وحلف ان لا يكلم انسانا
باب قول الرجل لعمر الله ٤٧٥	باب الجاهلية ثم اسلم
باب لا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم ٤٧٦	باب من مات وعليه نذر
باب اذا حنث ناسيا في الايمان ٤٧٧	باب النذر فيما لا يملك وفي معصية
باب اليمين الغموس ٤٨٣	باب من نذر ان يصوم اياما لم يخ
باب قول الله تعالى ان الذين يشتركون بعهد الله واياهم الاية ٤٨٤	باب هل يدخل في الايمان والنذور
باب اليمين فيما لا يملك وفي المعصية والغضب ٤٩٠	باب الارض والغنم والزرع والامتعة
باب اذا قال والله لا اتكلم اليوم فصولي او قرأ الخ ٤٩٢	(كتاب كفارات الايمان) ٥١٤
باب من حلف ان لا يدخل على أهله شهر او كان الشهر تسعا وعشرين ٤٩٣	باب متى تجب الكفارة على الغني والفقر الخ ٥١٦
باب اذا حلف ان لا يشرب نبيذا فشرب طلاء ٤٩٣	باب من أعان المعسر في الكفارة ٥١٧
باب اذا حلف ان لا يأتيك فأكمل ثمرا بغيره ٤٩٥	باب يعطى في الكفارة عشرة مساكين الخ ٥١٧
باب النية في الايمان ٤٩٦	باب صاع المدينة ومدة النبي صلى الله عليه وسلم وبركته ٥١٧
باب اذا أهدي ماله على وجه النذر والتوبة ٤٩٦	باب قول الله عز وجل أوتحرير رقبة ٥١٨
باب اذا حرم طعاما ٤٩٨	باب عتق المدبر وام الولد والمكاتب في الكفارة وعتق ولد الزنا ٥١٩
باب الوفاء بالنذر ٤٩٩	باب اذا أعتق عبدا بينه وبين آخر ٥٢٠
باب اثم من لا يفي بالنذر ٥٠٤	باب اذا عتق في الكفارة لمن يكون ولاؤه ٥٢٠
باب النذر في الطاعة ٥٠٤	باب الاستثناء في الايمان ٥٢٠
	باب الكفارة قبل الحنث وبعده ٥٢٦

\*(تمت)\*







٢٢١٩٢	الجزء الثامن
الف ١٨	فصل الثامن
	كتاب الثامن

(الجزء الحادى عشر)

من فتح البارى بشرح صحيح الامام أبى عبدالله محمد بن اسمعيل

البخارى لشيخ الاسلام قاضى القضاة الحافظ أبى الفضل

شهاب الدين أحمد بن على بن محمد بن محمد بن

حجر العسقلانى الشافعى نزىل القاهرة

المحرسة نفعا لله

بعـلومه

آمين



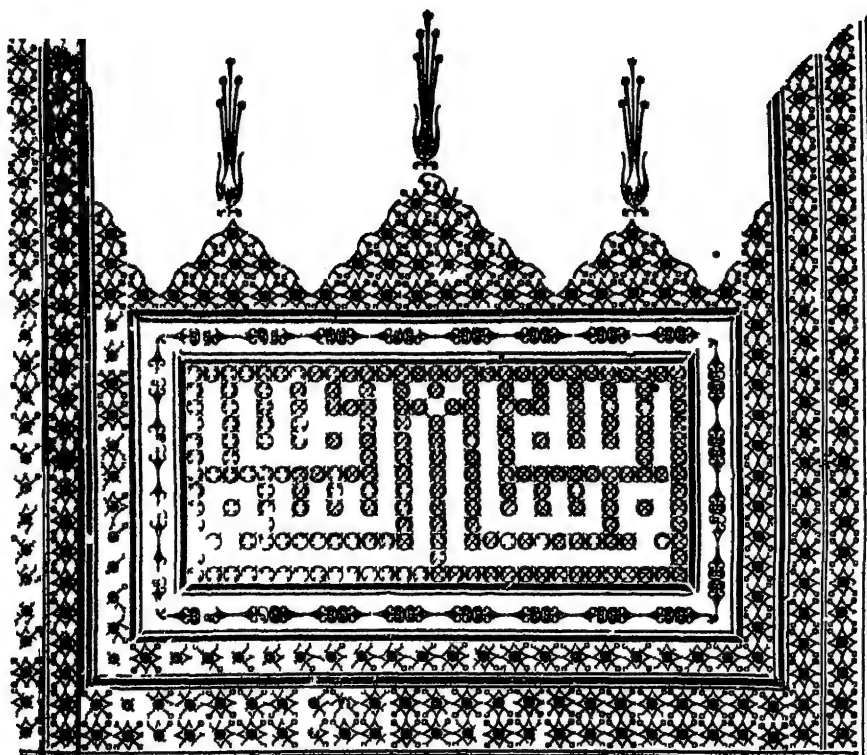
(وبهامشه متن الجامع الصحيح للامام البخارى)

4728  
515

\*(الطبعة الاولى)\*

(بالمطبعة الكبرى الميرية بيولاى مصر المحمية)

(سنة ١٣٠١ هجرية)



(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قوله كتاب الاستئذان)\*

(باب بدء السلام) الاستئذان طلب الاذن في الدخول لمحل لا يملكه المستأذن وبه يفتح أوله والهمز بمعنى الابتداء أي أول ما وقع السلام وانما ترجم للسلام مع الاستئذان للإشارة الى انه لا يؤذن لمن لم يسلم وقد أخرج أبو داود وابن أبي شيبة بسند جيد عن ربيعة بن حراش حدثني رجل انه استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في بيته فقال أأج فقال لحادمه اخرج لهذا فعمله فقال قل السلام عليكم ثم أأدخل الحديث وصححه الدارقطني وأخرج ابن أبي شيبة من طريق زيد بن أسلم يعني أي الى ابن عمر فقلت أأج فقال لا تقل كذا ولكن قل السلام عليكم فاذا رد عليك فادخل ومن طريق ابن أبي ريدة استأذن رجل على رجل من العمامة ثلاث مرات يقول أأدخل وهو ينظر اليه لا يأذن له فقال السلام عليكم أأدخل قال نعم ثم قال لو أتيت الى الليل ٣ وسأني من يدلك في الباب الذي يليه (قوله حديثنا يحيى بن جعفر) هو البيهقي (قوله خلق الله آدم على صورته) تقدم بيانه في بدء الخلق واختلاف الى ما ذا يعود الضمير فقيل الى آدم أي خلقه على صورته التي استقر عليها الى أن أهبط والى أن مات فدعا تنوهم من ينظرون أنه لما كان في الجنة كان على صفة أخرى أو ابتدأ خلقه كما وجدتم ينتقل في النشأة كما ينتقل ولده من حالة الى حالة وقيل للرد على الدهرية انه لم يكن انسان الا من نقطة ولا تكون نقطة انسان الا من انسان ولا أول لذلك فيسبب انه خلق من أول الامر على هذه الصورة وقيل

(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(كتاب الاستئذان)\*

(باب بدء السلام)\* حدثنا

يحيى بن جعفر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خلق الله آدم على صورته طوله ستون ذراعا

(٣) قوله لو أتيت الى الليل

كذا بالنسخ التي بايد بنو قند

حذف بعدها كلام يتضمن

جواب لو فقرر اه معصية

لرد على الطبايعين الزاعمين ان الانسان قديم كون من فعل الطبع وقائمه وقيل للردي على  
 القدرية الزاعمين ان الانسان يخلق فعل نفسه وقيل ان لهذا الحديث سببا حذف من هذه  
 الرواية وان اوله قصة الذي ضرب عبده فنهاه النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقال له ان الله  
 خلق آدم على صورته وقد تقدم بيان ذلك في كتاب العتق وقيل الضمير لله وتمسك قائل ذلك بما  
 ورد في بعض طرقه على صورة الرحمن والمراد بالصورة الصفة والمعنى ان الله خلقه على صفتهم من  
 العلم والحياة والسمع والبصر وغير ذلك وان كانت صفات الله تعالى لا يشبهها شيء **(قوله اذهب**  
**فسلم على اولئك)** فيه اشعار بانهم كانوا على بعد واستدل به على ايجاب ابتداء السلام لورود الامر  
 به وهو بعيد لضعف لانها واقعة حال لا عموم لها وقد نقل ابن عبد البر الاجماع على ان ابتداء  
 بالسلام سنة ولكن في كلام المازري ما يقتضي اثبات خلاف في ذلك كذا زعم بعض من أدركاه  
 وقد راجعت كلام المازري وليس فيه ذلك فانه قال ابتداء السلام سنة ورد به واجب هذا هو  
 المشهور عند اصحابنا وهو من عبادات الكفاية فاشار بقوله المشهور الى الخلاف في وجوب الرد  
 هل هو فرض عين أو كفاية وقد صرح بعد ذلك بخلاف أبي يوسف كما سأذكره بعد نعم وقع في  
 كلام القاضي عبد الوهاب فيما نقله عنه عياض قال لا خلاف أن ابتداء السلام سنة أو فرض  
 على الكفاية فان سلم واحد من الجماعة اجرأ عنهم قال عياض معنى قوله فرض على الكفاية مع  
 نقل الاجماع على انه سنة أن اقامة السنن واحياءها فرض على الكفاية **(قوله نفر من الملائكة)**  
 بالخفض في الرواية ويجوز الرفع والنصب ولم أقف على تعيينهم **(قوله فاستمع)** في رواية  
 الكشميني فاستمع **(قوله ما يحيونك)** كذا لاكثر بالمهمة من التحية وكذا تقدم في خلق آدم  
 عن عبد الله بن محمد عن عبد الرزاق وكذا عبد أجد ومسلم عن محمد بن رافع كلاهما عن  
عبد الرزاق وفي رواية أبي ذر هنا بكسر الجيم وسكون التحتية بعدهما واحدة من الجواب وكذا  
 هو في الادب المفرد للمصنف عن عبد الله بن محمد بالسند المذكور **(قوله فانها)** أي الكلمات  
 التي يحيون بها أو يحيون **(قوله تحيتك وتحية ذريتك)** أي من جهة الشرع أو المراد بالذرية  
 بعضهم وهم المسلمون وقد أخرج البخاري في الادب المفرد وابن ماجه وصححه ابن خزيمة من  
 طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن عائشة مر فوعا ما حسدتكم اليهود على شيء ما حسدوكم  
 على السلام والتأمين وهو يدل على أنه شرع لهذه الامة دونهم وفي حديث أبي ذر الطويل في  
 قصة اسلامه قال وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه فكنيت أول من جاء  
 بتحية الاسلام فقال وعليك ورجة الله أخرجه مسلم وأخرج الطبراني والبيهقي في الشعب من  
 حديث أبي أمامة رفعه جعل الله السلام تحية لامتنا وأما نالاهل ذمتنا وعند أبي داود من  
 حديث عمران بن حصين كما تقول في الجاهلية انعم بك علينا وانعم صباحا فلما جاء الاسلام نهينا عن  
 ذلك ورجاله ثقات لكنه منقطع وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان قال كانوا في الجاهلية  
 يقولون حيث مساء حيث صباحا فغير الله ذلك بالسلام **(قوله فقال السلام عليكم)** قال ابن  
 بطلال يستعمل أن يكون الله عمله كيفية ذلك تنصيحا ويحتمل أن يكون فهم ذلك من قوله له وسلم  
**(قلت)** ويحتمل ان يكون ألهمه ذلك ويؤيده ما تقدم في باب حمد العاطس في الحديث الذي  
 أخرجه ابن حبان من وجه آخر عن أبي هريرة رفعه ان آدم لما خلقه الله عطس فألهمه الله أن

فلما خلقه قال اذهب فسلم  
 على أولئك نفر من الملائكة  
 جلوس فاستمع ما يحيونك  
 فانها تحيتك وتحية ذريتك  
 فقال السلام عليكم

قال الحمد لله الحديث فلعلمه ألهمه أيضا صفة السلام واستدل به على أن هذه الصيغة هي  
المشروعة لا ابتداء السلام لقوله فهي تحيتك وتحية ذريتك وهذا فيما لو سلم على جماعة فلو سلم  
على واحد فسيأتي حكمه بعد أبواب ولو حذف اللام فقال سلام عليكم أجزا قال لا لا على  
واللائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم وقال تعالى فقل سلام عليكم كتب ربكم على  
نفسه الرحمة وقال تعالى سلام على نوح في العالمين إلى غير ذلك لكن باللام أولى لأنها للتخفيف  
والتكثير ونبت في حديث التشهد السلام عليك أيها النبي قال عياض ويكره أن يقول في  
الابتداء عليك السلام وقال النووي في الإذكار إذا قال المبتدئ وعليكم السلام لا يكون  
سلاما ولا يستحق جوابا لأن هذه الصيغة لا تصلح للابتداء قاله المتولي فلو قاله بغيره وافقوه وسلم  
قطع بذلك الواحدى وهو ظاهر قال النووي ويحتمل أن لا يجزئ كما قيل به في التحلل من الصلاة  
ويحتمل أن لا يعتد سلاما ولا يستحق جوابا لما رويناه في سنن أبي داود والترمذى وصححه وغيرهما  
بالإسناد الصحيحة عن أبي جري بالجيم والراعي مصغرا للهجيمي بالجيم مصغرا قال آتيت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقلت عليك السلام يا رسول الله قال لا تقل عليك السلام فان عليك السلام  
تحية الموتى قال ويحتمل أن يكون ورد لبيان الأكل وقد قال الغزالي في الأحياء يكره المبتدئ  
أن يقول عليكم السلام قال النووي والمختار لا يكره ويجب الجواب لأنه سلام (قلت) وقوله  
بالإسناد الصحيحة يوهم أن له طرقا إلى الصحابي المذکور وليس كذلك فإنه لم يروه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم غير أبي جري ومع ذلك فداره عند جميع من أخرجه على أبي تيمية الهجيمي راويه  
عن أبي جري وقد أخرجه أحد أيضا والنسائي وصححه الخاصكم وقد اعترض هو ما دل عليه  
الحديث بما أخرجه مسلم من حديث عائشة في خروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى البقيع  
الحديث وفيه قلت كيف أقول قال قولي السلام على أهل الديار من المؤمنين (قلت) وكذا  
أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما أتى البقيع السلام على  
أهل الديار من المؤمنين الحديث قال الخطابي فيه أن السلام على الأموات والأحياء سواء  
بخلاف ما كانت عليه الجاهلية من قولهم \* عليك سلام الله قيس بن عاصم \* (قلت) ليس هذا  
من شعر أهل الجاهلية فان قيس بن عاصم صحابي مشهور عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم  
والمرثية المذكورة لمسلم معروف قالها المامات قيس ومثله ما أخرج ابن سعد وغيره أن الحسن  
رثوا عمر بن الخطاب بآيات منها

عليك السلام من أمير وباركت \* يد الله في ذلك الأديم الممزق

وقال ابن العربي في السلام على أهل البقيع لا يعارض النهي في حديث أبي جري لاحتمال أن  
يكون الله أحياءهم لنبيه صلى الله عليه وسلم وسلم عليهم سلام الأحياء كذا قال ويرد حديث  
عائشة المذکور قال ويحتمل أن يكون النهي مخصوصا بمن يرى أنها تحية الموتى وبمن يتطهر بها  
من الأحياء فإنها كانت عادة أهل الجاهلية وجاء الإسلام بخلاف ذلك قال عياض وتبعه  
ابن القيم في الهدى فنقح كلامه فقال كان من هدى النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول في الابتداء  
السلام عليكم ويكره أن يقول عليكم السلام فذكر حديث أبي جري وصححه ثم قال اشكل  
هذا على طائفة وظنوه معارضا لحديث عائشة وأبي هريرة وليس كذلك وانما معنى قوله عليك

السلام تحية الموقى اخبار عن الواقع لا عن الشرع أى ان الشعراء ونحوهم يحيون الموقى به  
واستشهد باليت المتقدم وفيه ما فيه قال فكره النبي صلى الله عليه وسلم أن يحيى تحية الاموات  
وقال عياض أيضا كانت عادة العرب في تحية الموقى تأخير الاسم كقولهم عليه لعنة الله وغضبه  
عند الذم وكقوله تعالى وان عليك اللعنة الى يوم الدين وتعقب بان النص في الملاعنة ورد بتقديم  
اللعنة والغضب على الاسم وقال القرطبي يحتمل ان يكون حديث عائشة لمن زار المقبرة قسم  
على جميع من بها وحديث أبي جري اثباتا ونقيا في السلام على الشخص الواحد ونقل ابن دقيق  
العيد عن بعض الشافعية أن المبتدئ لو قال عليكم السلام لم يجز لانها صيغة جواب قال  
والاولى الاجزاء لحصول مسمى السلام ولا نعم قالوا ان المصلى يتولى بأحد التسليمتين الرد على  
من حضروه بصيغة الابتداء ثم حكى عن أبي الوليد بن رشد أنه يجوز الابتداء بلفظ الرد وعكسه  
وسأني من بذلك في باب من رد فقال عليك السلام ان شاء الله تعالى (قوله فقالوا السلام عليك  
ورجعة الله) كذا لا كثر في البخارى هنا وكذا الجميع في بدء الخلق ولا جد ومسلم من هذا الوجه  
من رواية عبد الرزاق ووقع هنا للكشيمى فقالوا عليك السلام ورجعة الله وعليها شرح  
الخطابى واستدل برواية الاكثر لمن يقول يجزئ في الرد أن يقع باللفظ الذى يتدأ به كما تقدم قبل  
ويكفى أيضا الرد بلفظ الافراد وسأني البحث في ذلك في باب من رد فقال عليك السلام (قوله  
فزادوه ورجعة الله) فيه مشروعية الزيادة في الرد على الابتداء وهو مستحب بالاتفاق لوقوع  
التحية في ذلك في قوله تعالى خيرا باحسن منها وأوردوها فلوزاد المبتدئ ورجعة الله استحب  
أن يزاد وبركاته فلوزاد وبركاته فهل تشرع الزيادة في الرد وكذا لو زاد المبتدئ على وبركاته  
هل يشرع له ذلك أخرج مالك في الموطاع عن ابن عباس قال انتهى السلام الى البركة وأخرج  
البيهقى في الشعب من طريق عبد الله بن بابه ٣ قال جاء رجل الى ابن عمر فقال السلام عليكم  
ورجعة الله وبركاته ومغفرته فقال حسبك الى وبركاته انتهى الى وبركاته ومن طريق زهرة  
ابن معبد قال قال عمر انتهى السلام الى وبركاته ورجاله ثقات وجاء عن ابن عمر الجواز فأخرج  
مالك أيضا في الموطاع أنه زاد في الجواب والغايات والرائحات وأخرج البخارى في الادب  
المفرد من طريق عمرو بن شعيب عن سالم مولى ابن عمر قال كان ابن عمر يزاد اذا ارد السلام فآتينه  
مرة فقلت السلام عليكم فقال السلام عليكم ورجعة الله ثم آتينه فزيت وبركاته فرد وزادنى  
وطيب صلواته ومن طريق زيد بن ثابت أنه كتب الى معاوية السلام عليكم يا امير المؤمنين ورجعة  
الله وبركاته ومغفرته وطيب صلواته ونقل ابن دقيق العيد عن أبي الوليد بن رشد أنه يؤخذ من  
قوله تعالى خيرا باحسن منها الجواز في الزيادة على البركة اذا انتهى اليها المبتدئ وأخرج  
أبو داود والترمذى والنسائى بسند قوى عن عمران بن حصين قال جاء رجل الى النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال السلام عليكم فرد عليه وقال عشر ثم جاء آخر فقال السلام عليكم ورجعة الله  
فرد عليه وقال عشرون ثم جاء آخر فزاد وبركاته فرد وقال ثلاثون وأخرجه البخارى في الادب  
المفرد من حديث أبي هريرة وصححه ابن حبان وقال ثلاثون حسنة وكذا فيما قبلها صرح  
بالمعذور وعند أبي نعيم في عمل يوم وليلة من حديث علي أنه هو الذى وقع له مع النبي صلى الله  
عليه وسلم ذلك وأخرج الطبرانى من حديث سهل بن حنيف بسند ضعيف رفعه من قال

فقالوا السلام عليك ورجعة  
الله فزادوه ورجعة الله

(٣) قوله ابن بابه كذا في  
النسخ التى بايدينا ولعله  
محرف عن باباه كما تقدم غير  
مرة مرر اه معجمه

السلام عليكم كتب له عشر حسنات ومن زاد درجة الله كتبت له عشرون حسنة ومضى  
وبركاته كتبت له ثلاثون حسنة وأخرج أبو داود من حديث سهل بن معاذ بن أنس  
عن أبيه بسند ضعيف نحو حديث عمران وزاد في آخره ثم جاء آخر فزاد ومغفرته فقال أنس  
وقال هكذا تكون الفضائل وأخرج ابن السني في كتابه بسند واه من حديث أنس قال  
رجل يعرف قول السلام عليك يا رسول الله فيقول له عليك السلام ورجمة الله وبركاته  
ومغفرته ورضوانه وأخرج البيهقي في الشعب بسند ضعيف أيضا من حديث زيد بن أرقم  
كما إذا سلم علينا النبي صلى الله عليه وسلم قلنا عليك السلام ورجمة الله وبركاته ومغفرته  
وهذه الأحاديث الضعيفة إذا انضمت قوى ما اجتمعت عليه من مشروعية الزيادة على وبركاته  
واتفق العلماء على أن الرد واجب على الكفاية وجاء عن أبي يوسف أنه قال يجب الرد على كل  
فرد فرد واحتج له بجديد الباب لأن فيه فقالوا السلام عليك وتعقب بجواز أن يكون  
اليهم والمتكلم به بعضهم واحتج له أيضا بالاتفاق على أن من سلم على جماعة فرد عليه واحد  
من غيرهم لا يجزئ عنهم وتعقب بظهور الفرق واحتج للجمهور بجديد على رفعه بجزئ  
عن الجماعة إذا مروا أن أسلم أحدهم ويجزئ عن الجالس أن يرد أحدهم أخرجه أبو داود  
والبرار وفي سنده ضعف لكن له شاهد من حديث الحسن بن علي عند الطبراني وفي سنده مقال  
وأخر مرسل في الموطأ عن زيد بن أسلم واحتج ابن بطال بالاتفاق على أن المبتدئ لا يشترط في  
حقه تكرير السلام بعد من يسلم عليهم كما في حديث الباب من سلام آدم وفي غيره من الأحاديث  
قال فكذلك لا يجب الرد على كل فرد فردا إذا سلم الواحد عليهم واحتج الماوردي بعبارة الصلاة  
الواحدة على العدد من الجائز وقال الحلبي إنما كان الرد واجبا لأن السلام معناه الأمان  
فاذا ابتدأ به المسلم أخاه فلم يجبه فانه يتوهم منه الشرف فيجب عليه دفع ذلك الوهم عنه انتهى  
كلامه وسيأتي بيان معاني لفظ السلام في باب السلام اسم من أسماء الله تعالى ربه ونحن من  
كلامه موافقة القاضي حسين حيث قال لا يجب رد السلام على من سلم عند قيامه من المجلس  
إذا كان سلم حين دخل ووافقه المتولى وخالفه المسطهرى فقال السلام سنة عند الانصراف  
فيكون الجواب واجبا قال السووي هذا هو الصواب كذا قال (قوله فكل من يدخل الجنة)  
كذا لاكثر هنا والجميع في بدء الخلق ووقع هنا لا بد من فكل من يدخل الجنة وكان اللفظ  
الجنة سقط من روايته فزاد فيه يعني (قوله على صورة آدم) تقدم شرح ذلك في بدء الخلق قال  
المهلب في هذا الحديث أن الملائكة يتكلمون بالعربية ويتخيمون بحجة الاسلام (قلت) وفي  
الاول نظر لاحتمال أن يكون في الازل بغير اللسان العربي ثم لما حكى للعرب ترجم بلسانهم ومن  
المعلوم ان من ذكرت قصصهم في القرآن من غير العرب نقل كلامهم بالعربي فلم يتعين أنهم  
تكلموا بما نقل عنهم بالعربي بل الطاهر أن كلامهم ترجم بالعربي وفيه الامر بتعلم العلم من  
أهله والاختياف مع امكان العلو والاكتفاء في الخبر مع امكان القطع بما دونه وفيه أن المدة  
التي بين آدم والبعثة المحمدية فوق ما نقل عن الاخباريين من أهل الكتاب وغيرهم بكثير وقد  
تقدم بيان ذلك ووجه الاحتجاج به في بدء الخلق (قوله يا) قول الله تعالى في رواية  
أبي ذر قوله تعالى (لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم الى قوله تعالى وما تسكتون) وساق في رواية

فكل من يدخل الجنة  
على صورة آدم فلم يزل  
الخلق ينقص بعد حتى  
الآن (باب قول الله تعالى  
يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا  
بيوتنا غير بيوتكم الى قوله  
وما تسكتون)

كريمة والاصيلي الآيات الثلاث والمراد بالاستئناس في قوله تعالى حتى تستأنسوا الاستئذان  
بتخضع ونحوه عند الجمهور وأخرج الطبري من طريق مجاهد حتى تستأنسوا استخفوا أو  
تتخضعوا ومن طريق أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود كان عبد الله إذا دخل الدار استأنس يتكلم  
ويرفع صوته وأخرج ابن أبي حاتم بسند ضعيف من حديث أبي أيوب قال قلت يا رسول الله  
هذا السلام فما الاستئناس قال يتكلم الرجل بتسبيحة أو تكبيرة ويتخضع فيؤذن أهل البيت  
وأخرج الطبري من طريق قتادة قال الاستئناس هو الاستئذان ثلاثا فالأولى ليسمع والثانية  
ليأهيوه والثالثة أن شاؤا أذناه وإن شاؤا ردوا والاستئناس في اللغة طلب الأيناس وهو من  
الأنس بالضم ضد الوحشة وقد تقدم في آخر النكاح في حديث عمر الطويل في قصة اعتقال  
النبي صلى الله عليه وسلم نساءه وفيه فقلت استأنس يا رسول الله قال نعم قال فجلس وقال البيهقي  
معنى تستأنسوا تستبصروا ويكون الدخول على بصيرة فلا يصادف حالة يكره صاحب المنزل أن  
يطلعوا عليها وأخرج من طريق الفراء قال الاستئناس في كلام العرب معناه انظر وامر في  
الدار وعن الخليلي معناه حتى تستأنسوا بان تسلموا وحكي الطحاوي أن الاستئناس في لغة اليمن  
الاستئذان وجاء عن ابن عباس أنه كان ذلك فأخرج سعيد بن منصور والطبري والبيهقي في  
الشعب بسند صحيح أن ابن عباس كان يقرأ حتى تستأذنوا أو يقول أخطأ الكاتب وكان يقرأ  
على قراءة أبي بن كعب ومن طريق مغيرة بن مقسم عن إبراهيم النخعي قال في مصحف ابن مسعود  
حتى تستأذنوا وأخرج سعيد بن منصور من طريق مغيرة عن إبراهيم في مصحف عبد الله حتى  
تسلموا على أهلها وتستأذنوا وأخرجه اسمعيل بن اسحق في أحكام القرآن عن ابن عباس  
واستشكاه وكذا طعن في صحته جماعة ممن بعده وأجيب بان ابن عباس بناها على قراءته التي  
تلقاها عن أبي بن كعب وأما اتفاق الناس على قراءتها بالسین فموافقة خط المصحف الذي وقع  
الاتفاق على عدم الخروج عما وافقته وكان قراءة أبي من الأحرف التي تركت القراءة بها كما تقدم  
تقريره في فضائل القرآن وقال البيهقي يحتمل أن يكون ذلك كان في القراءة الأولى ثم نسخت  
تلاوته يعني ولم يطلع ابن عباس على ذلك (قوله وقال سعيد بن أبي الحسن) هو البصري أخو  
الحسن (قوله للحسن) أي لآخيه (قوله ان نساء العجم يكشفن صدورهن ورؤسهن) قال اصرف  
بصرك عنهن يقول الله عز وجل قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم قال قتادة  
عما لا يحل لهم) كذا وقع في رواية الكشميهني ووقع في رواية غيره بعد قوله اصرف بصرك وقول الله  
عز وجل قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم الخ فعلى رواية الكشميهني يكون الحسن استدلل  
بالآية وأورد المصنف أثر قتادة تفسير الهاو على رواية الأكثر تكون ترجمة مسأفة والنكته في  
ذكرها في هذا الباب على الخاليل للإشارة إلى أن أصل مشروعية الاستئذان للاحتراز من وقوع  
النظر إلى ما لا يريد صاحب المنزل النظر إليه لودخل بغير إذن وأعظم ذلك النظر إلى النساء  
الاجنبيات وأثر قتادة عند ابن أبي حاتم وصله من طريق يزيد بن زريع عن سعيد بن أبي عروبة  
عنه في قوله تعالى ويحفظوا فروجهم قال عما لا يحل لهم (قوله وقل للمؤمنات يغضضن من  
أبصارهن ويحفظن فروجهن) كذا لاكثر محل أثر قتادة بين الآيتين وسقط جميع ذلك من  
رواية النسفي فقال بعد قوله حتى تستأنسوا الآيتين وقول الله عز وجل قل للمؤمنين يغضوا من

وقال سعيد بن أبي الحسن  
للحسن ان نساء العجم  
يكشفن صدورهن ورؤسهن  
قال اصرف بصرك عنهن  
يقول الله عز وجل قل  
للمؤمنين يغضوا من  
أبصارهم ويحفظوا فروجهم  
قال قتادة عما لا يحل لهم  
وقل للمؤمنات يغضضن  
من أبصارهن ويحفظن  
فروجهن



خاتمة الاعين من النظر الى

مانهسي عنه وقال الزهري

في النظر الى التي لم يحض

من النساء لا يصلح النظر

الى شيء منهن ممن يشتهى

النظر اليه وان كانت

صغيرة \* وكره عطاء النظر

الى الجوارى التي يعين

بمكة الا ان يريد ان يشتري

\* حدثنا أبو اليان أخبرنا

شعيب عن الزهري قال

أخبرني سليمان بن يسار

أخبرني عبد الله بن عباس

رضي الله عنهما قال أردف

النبي صلى الله عليه وسلم

الفضل بن عباس يوم النحر

خلفه على عجز راحته وكان

الفضل رجلا وضيا فوق

النبي صلى الله عليه وسلم

للناس يقتسم وأقبلت

امراة من ختم وضئته

تستقي رسول الله صلى الله

عليه وسلم فطفق الفضل

ينظر اليها وأعجبته حسنها

فالتفت النبي صلى الله عليه

وسلم والفضل ينظر اليها

فأخلف بيده فأخذ بذقن

الفضل فعدل وجهه عن

النظر اليها فقالت يا رسول

الله ان فرضة الله في الحج

على عباده أدركت أبي

شيخا كبيرا لا يستطيع أن

يستوى على الراحلة فهل

يقضى عنه أن أجمع عنه

قال نعم

أبصارهم الآية وقل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن (قوله خاتمة الاعين من النظر الى مانهسي عنه) كذا لاكثر يضمون نحى على البناء المجهول وفي رواية كريمة الى مانهسي الله عنه سقط لفظ من من رواية أي ذر وعند ابن أبي حاتم من طريق ابن عباس في قوله تعالى يعلم خاتمة الاعين قال هو الرجل ينظر الى المرأة الحسنة ثم يراها ويدخل بيتها في غرض بصره فلهذا علم الله تعالى أنه يوتلو اطلع على فرجهما وان قدر عليهما الوزني بها ومن طريق مجاهد وقتاد فحواه وكأنهم أرادوا أن هذا من جملة خاتمة الاعين وقال الكرماني معنى يعلم خاتمة الاعين ان الله يعلم النظرة المسترفة الى ما لا يحل وأما خاتمة الاعين التي ذكرت في الخصائص النبوية فهي الإشارة بالعين الى امر مباح لمكس على خلاف ما يظهر منه بالقول (قلت) وكذا السكوت المشعر بالتقرير فانه يقوم مقام القول ويبان ذلك في حديث مصعب بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال لما كان يوم فتح مكة آمن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الا أربعة فقروا امرأتين فذكر منهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح الى أن قال فاما عبد الله فاختبأ عند عثمان فجا به حتى أوقفه فقال يا رسول الله بايعه فأعرض عنه ثم بايعه بعد ثلاث مرات ثم أقبل على أصحابه فقال أما كان فيكم رجل يقوم الى هذا حيث رأي كفت يدي عنه فمقتله فقالوا هلا أو مات قال انه لا ينبغي لنبي أن تكون له خاتمة الاعين أخرجه الحاكم من هذا الوجه وأخرجه ابن سعد في الطبقات من مرسل سعيد بن المسيب أخرص منه وزاد فيه وكان رجل من الانصار يدان رأي ابن أبي سرح أن يقتله فذكر بقية الحديث نحو حديث ابن عباس وأخرجه الدارقطني من طريق سعيد بن يربوع وله طرق أخرى يشهد بعضها بعضا (قوله وقال الزهري في النظر الى التي لم تحض من النساء لا يصلح النظر الى التي يشتهى النظر اليه وان كانت صغيرة) كذا لاكثر وفي رواية الكشميهني في النظر الى ما لا يحل من النساء لا يصلح الخ وقال الترمذي في سنن وسقط هذا الاثر والذي بعده من رواية النسفي (قوله وكره عطاء النظر الى الجوارى التي يعين بمكة الا ان يريد ان يشتري) وصلة ابن أبي شيبة من طريق الاوزاعي قال سئل عطاء بن أبي رباح عن الجوارى التي يعين بمكة فكره النظر اليهن الا ان يريد ان يشتري ووصله النسا كهو في كتاب مكة من وجهين عن الاوزاعي وزاد الا في طواف بهن حول البيت قال النسا كهو زعموا انهم كانوا يلبسون الجارية ويطوفون بها مسفرة حول البيس ليشهروا أمرها ويرغبوا الناس في شرائها ثم ذكر فيه حديثين مرفوعين الاول حديث ابن عباس (قوله أردف النبي صلى الله عليه وسلم الفضل) هو ابن عباس وقد تقدم شرحه في كتاب الحج قال ابن بطال في الحديث الامر بغض البصر خشية الفتنة ومقتضاه انه اذا أمنت الفتنة لم يتبع قال ويؤيده انه صلى الله عليه وسلم لم يحول وجه الفضل حتى أذن النظر اليها لا لعجابه بها خشية الفتنة عليه قال وفيه مغالبة طباع البشر لابن آدم وضعفه عمارك بيه من الميل الى النساء والعجابه بهن وفيه دليل على ان نساء المؤمنين ليس عليهن من العجابه ما يلزم ازواج النبي صلى الله عليه وسلم اذ لو لم ذلك جميع النساء لامر النبي صلى الله عليه وسلم الخشعية بالاستتار ولما صرف وجه الفضل قال وفيه دليل على ان ستر المرأة وجهها ليس فرضا لاجماعهم على أن للمرأة ان تبدى وجهها في الصلاة ولو رآه الغراب هو ان قوله للؤمنين يغضوا من ابصارهم على الوجوب في غير الوجه (قلت) وفي

استدلاله بقصة الخلعية لما ادعاه نظرا لأنها كانت محرمة وقوله عجز راحلته بفتح العين المهملة  
 وضم الجيم بعدها زاي أي مؤخرها وقوله وضئنا أي لحسن وجهه ونطافة صورته وقوله فاخلق  
 يده أي اذارها من خلفه وقوله بذق الفضل بفتح الدال المجبة والقاف بعدها نون قال ابن التين  
 اخذ منه بعضهم ان الفضل كان حينئذ امرؤ وليس بصحيح لان في الرواية الاخرى وكان الفضل  
 رجلا وضئنا فان قيل سماه رجلا باعتبار ما آل اليه أمره قلنا بل الطاهر انه وصف حاله حينئذ  
 ويقويه ان ذلك كان في حجة الوداع والفضل كان أكبر من أخيه عبد الله وقد كان عبد الله  
 حينئذ راقا الاحتلام (قلت) وثبت في صحيح مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بحجة ان  
 يزوج الفضل لما سأله ان يستعمله على الصدقة ليصيب ما يتزوج به فهذا يدل على بلوغه قبل ذلك  
 الوقت ولكن لا يلزم منه أن يكون نتت لحيتة كما لا يلزم من كونه لالحية له أن يكون صبيبا  
 بد الحديث الثاني حديث أبي سعيد (قوله حديثنا عبد الله بن محمد) هو الجعقي وأبو عامر هو  
 العقدي وزهير هو ابن محمد التميمي وزيد بن أسلم هو مولى ابن عمر وهكذا أخرجه اسحق بن  
 راهويه في مسنده عن أبي عامر وكذا أخرجه الاسماعيلي من طريق أخرى عن أبي عامر كذلك  
 وأخرجه أحمد وعبد بن حديد جميعا عن أبي عامر العقدي عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم  
 فكان لأبي عامر فيه شقين وهو عند أحمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن زهير به وأخرجه  
 الاسماعيلي من وجه آخر عن زهير وقد مضى في المطالم من طريق حفص بن ميسرة عن زيد بن  
 أسلم (قوله أياكم) هو التصدير (قوله والجلاس) بالنصب وقوله بالطرق في رواية الكشميهني في  
 الطرق وفي رواية حفص بن ميسرة على الطرق وهي جمع الطرق بضمين وطرق جمع طريق  
 وفي حديث أبي طلحة عند مسلم كاقعدوا بالافنية جمع فناء بكسر الفاء وتون ومدو هو المكان  
 المتسع امام الدار فخا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالكم ولجلاس الصدقات بضم الصاد  
 والعين المهملتين جمع صعيد وهو المكان الواسع وتقدم بيانه في كتاب المطالم ومثله لابن حبان من  
 حديث أبي هريرة زاد سعيد بن منصور من مرسل يحيى بن يعمر فأنها سبيل من سبيل الشيطان  
 أو النار (قوله فقالوا يا رسول الله مالنا من مجالسنا بتحدث فيها) قال عياض فيه دليل على  
 أن أمره لهم لم يكن للوجوب وانما كان على طريق الترغيب والاولى اذ لو فهموا الوجوب لم  
 يراجعوه هذه المراجعة وقد يتحجج به من لا يرى الاوامر على الوجوب (قلت) ويحتمل أن يكونوا  
 رجوا وقوع السخ تخفيفا لما شكوا من الحاجة الى ذلك وتأييده ان من مرسل يحيى بن يعمر  
 فظن القوم أنها عزيمة ووقع في حديث أبي طلحة فقالوا انما قعدنا لغير ما بأس قعدنا نتحدث  
 وتذاكر (قوله فاذا أيتم) في رواية الكشميهني اذا أيتم بجذف الفاء (قوله الا المجلس) كذا  
 للجميع هنا بلفظ الا بالشديد وتقدم في اواخر المطالم بلفظ فاذا أيتم الى المجالس بالثنية بدل  
 الموحدة في أيتم ويتخفيف اللام من الى وذكر عياض انه للجميع هناك هكذا وقد بينت هناك انه  
 للكشميهني هناك كالذي هنا ووقع في حديث أبي طلحة اما لا بكسر الهمزة ولا نافية وهي بحالة  
 في الرواية ويجوز ترك الالة ومعناه لا تتركوا ذلك فافعلوا كذا وقال ابن التباري افعل كذا  
 ان كنت لاتفعل كذا ودخلت ماصلة وفي حديث عائشة عند الطبراني في الاوسط فان أيتم الا  
 ان تفعلوا وفي مرسل يحيى بن يعمر فان كنتم لا بد فاعلوا (قوله فاعطوا الطريق حقه) في رواية

• حديثنا عبد الله بن محمد  
 أخبرنا أبو عامر حدثنا زهير  
 عن زيد بن أسلم عن عطاء بن  
 سار عن أبي سعيد الخدري  
 رضى الله عنه أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال أياكم  
 والجلاس بالطرق ففعلوا  
 يا رسول الله مالنا من مجالسنا  
 بتحدث فيها فقال فاذا  
 أيتم الا المجلس فاعطوا  
 الطريق حقه

حفص بن ميسرة حقها والطريق يذكرو بوث وفي حديث أبي شريح عند أحمد بن حنبل  
منكم على الصعيد فليعطه حقه (قوله قالوا وما حق الطريق) في حديث أبي شريح قلنا  
يا رسول الله وما حقه (قوله غض البصرو كف الأذى ورد السلام والأمر بالمعروف والنهي  
عن المنكر) في حديث أبي طلحة الأولى والثانية وزاد وحسن الكلام وفي حديث أبي هريرة  
الأولى والثالثة وزادوا رشاد ابن السليل وتشعبت العاطس إذا جدد وفي حديث عمر بن الخطاب  
وكذا في مرسل يحيى بن يعمر من الزيادة وتغيثوا الملهوف وتهدوا الضال وهو عبد البرار ينفذ  
وارشاد الضال وفي حديث البراء عند أحمد والترمذي أهدوا السبيل وأعينوا المظلوم وافشوا  
السلام وفي حديث ابن عباس عند الزوار من الزيادة وأعينوا على الجولة وفي حديث سهل  
ابن حنيفة عند الطبراني من الزيادة ذكر الله كثيرا وفي حديث وحشي بن حرب عند الطبراني  
من الزيادة وأهدوا الأعيان وأعينوا المظلوم ومجموع ما في هذه الأحاديث أربعة عشر أمرا وقد  
تضمنها في ثلاثة آيات وهي

قالوا وما حق الطريق يا رسول  
الله قال غض البصرو كف  
الأذى ورد السلام والأمر  
بالمعروف والنهي عن المنكر

جمعت آداب من رام الجلوس على الطريق من قول خير الخلق أنسا  
أفش السلام وأحسن في الكلام وشمت عاطيا وسلاما ردا حسنا  
في الجل عاون ومظلوما عن واغت \* لهفان أهد سبيلا وأهد حيرانا  
بالعرف مروانه عن نكرو وكف أذى \* وغض طرفا وأكثر ذمولا

وقد اشتملت على معنى النهي عن الجلوس في الطرق من التعرض للنساء بخطور النساء  
الشواب وخوف ما يلحق من النظر البين من ذلك أذلم تنبع النساء من المرور في الشوارع  
لحوالجهن ومن التعرض لحقوق الله وللمسلمين مما لا يلزم الإنسان إذا كان في بيته وحيث  
لا يتقربا ويستغل بما يلزمه ومن رؤية المناكير وتعطيل المعارف فيجب على المسلم الأمر والنهي  
عند ذلك فإن ترك ذلك فقد تعرض للمعصية وكذا يتعرض لمن يمر عليه ويسلم عليه فإنه ربما أكثر  
ذلك فيعجز عن الرد على كل ما رورده فرض قبا نعم والمرء أمور بان لا يتعرض للفتن والزنا نفسه  
مأله لا يقوى عليه فتدبهم الشارع إلى ترك الجلوس حسم المادة فلماذا كروا له نذر وتهم إلى  
ذلك لما فيه من المصالح من تعاهد بعضهم بعضا ومذاكرتهم في أمور الدين ومصالح الدنيا وتزويج  
النفوس بالمحادثة في المباح دلهم على ما ينزل المفسدة من الأدوار المذكورة ولكل من الآداب  
المذكورة شواهد في أحاديث أخرى فأما افتناء السلام فسيأتي في باب مفرد وأما إحسان  
الكلام فقال عياض فنه ندب إلى حسن معاملته المسلمين بعضهم لبعض فان الجالس على  
الطريق يمر به العدد الكثير من الناس فربما سأله عن بعض شأنهم ووجه طرقهم فيجب أن  
يتلقاهم بالجميل من الكلام ولا يتلقاهم بالجبر وخشونة اللفظ وهو من جملة كف الأذى (قلت)  
وله شواهد من حديث أبي شريح هاتى رفعة من موحبات الجنة اطعام الطعام وافتناء السلام  
وحسن الكلام ومن حديث أبي مالك الأشعري رفعة في الجنة عرق لمن أطاب الكلام  
الحديث وفي الصحيحين من حديث عدي بن حاتم رفعة اتقوا البار ولو بشق غمرة فمن لم يجد بكلمة  
طيبة وأما تشييت العاطس فمبسوطا في آخر كتاب الأدب وأما رد السلام فسيأتي أيضا  
قريبا وأما المعاونة على الجل فله شاهد في الصحيحين من حديث أبي هريرة رفعه كل سلامي من

الناس عليه صدقة الحديث وفيه ويعين الرجل على دابته فيحمله عليها ويرفع له عليها متاعه  
صدقة وأما آئنة المظالم فتقدم في حديث البراءة قريبا وله شاهد آخر تقدم في كتاب المظالم وأما  
آئنة الملهوف فله شاهد في الصحيحين من حديث أبي موسى فيه ويعين ذا الحاجة الملهوف  
وفي حديث أبي ذر عن ابن جبان وتسمى بشدة سابقك مع اللهقان المستغيث وأخرج المهرشي في  
العلم من حديث أنس رفعه في حديث والله يحب آئنة اللهقان وسنده ضعيف جدا لكن له  
شاهد من حديث ابن عباس أصح منه والله يحب آئنة اللهقان وأما ارشاد السبيل فروى  
الترمذي وصححه ابن جبان من حديث أبي ذر مرفوعا وارشاد الرجل في أرض الضلال صدقة  
ولبخاري في الأدب المفرد والترمذي وصححه من حديث البراءة رفعه من منيع منيحة أو هدى زقاقا  
كان له عدل عتق نسمة وهدى يفتح الهام وتشديد المهملة والزقاق بضم الزاي وتخفيف القاف  
وأخره قاف معروف والمراد من دل الذي لا يعرفه عليه إذا احتاج إلى دخوله وفي حديث أبي  
ذر عن ابن جبان ويسمع الأصم ويهدي الأعمى ويدل المسندل على حاجته وأما هداية  
الخيران فله شاهد في الذي قبله وأما الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ففيهما أحاديث كثيرة  
منها في حديث أبي ذر المذكور قريبا وأمر بالمعروف ونهي عن المنكر صدقة وأما كف الأذى  
فالمراد به كف الأذى عن المارة بأن لا يجلس حيث يضيق عليهم الطريق أو على باب منزل من  
يتأذى بجولوسه عليه أو حيث يكشف عياله أو ما يريد التستر به من حاله قاله عياض قال ويحتمل  
أن يكون المراد كف أذى الناس بعضهم عن بعض انتهى وقد وقع في الصحيح من حديث أبي  
ذر رفعه فكف عن الشرفاء تلك الصدقة وهو يؤيد الأول وأما غرض البصر فهو المقصود من  
حديث الباب وأما كثرة ذكر الله ففيه عدة أحاديث يأتي بعضها في الدعوات **بقوله**  
**باسم السلام اسم من أسماء الله تعالى** هذه الترجمة لفظ بعض حديث مرفوع له  
طريق ليس منها شيء على شرط المصنف في الصحيح فاستعمل في الترجمة وأورد ما يؤدى معناه على  
شرطه وهو حديث التشهد لقوله فيه فان الله هو السلام وكذا ثبت في القرآن في أسماء الله  
السلام المؤمن المهيمن ومعنى السلام السالم من النقائص وقيل المسلم لعباده وقيل المسلم على  
أوليائه وأما لفظ الترجمة فأخرجه في الأدب المفرد من حديث أنس بسند حسن وزاد وضعه الله  
في الأرض فأفسوه بينكم وأخرجه البزار والطبراني من حديث ابن مسعود موقوفا مرفوعا  
وطريق الموقوف أقوى وأخرجه البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة مرفوعا بسند  
ضعيف وألفاظهم سواء وأخرج البيهقي في الشعب عن ابن عباس موقوفا السلام اسم الله  
وهو تحية أهل الجنة وشاهده حديث المهاجرين فيفذه أنه سلم على النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد  
عليه حتى توشأ وقال انى كرهت أن أذكر الله الأعلى طهر أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن  
خزيمة وغيره ويحتمل أن يكون أراد ما في رد السلام من ذكر اسم الله صريحا في قوله ورجى الله  
وقد اختلف في معنى السلام فنقل عياض أن معناه اسم الله أى كلمة الله عليك وحفظه كما يقال  
الله معك ومصاحبك وقيل معناه أن الله مطلع عليك فيما تفعل وقيل معناه أن اسم الله يذكر  
على الأعمال توقعا لاجتماع معاني الخيرات فيها وإسقاء عوارض الفساد عنها وقيل معناه السلامة  
كما قال تعالى فسلام لك من أصحاب الميمن وكما قال الشاعر

\*(باب) \* السلام اسم من  
أسماء الله تعالى

تحيي بالسلامة أم عمرو \* وهل لي بعد قومي من سلام

فكان المسلم أعلم من سلم عليه أنه سالم منه وإن لا خوف عليه منه وقال ابن دقيق الخليلي شرح  
 الإمام السلام يطلق بإزاء معان منها السلامة ومنها التحية ومنها أنه اسم من أسماء الله تعالى وقد  
 يأتي بمعنى التحية محضاً وقد يأتي بمعنى السلامة محضاً وقد يأتي متردداً بين المعنيين كقوله تعالى ولا  
 تقولوا لمن أتىكم السلام ست مؤمنافاًنه يحتمل التحية والسلام وقوله تعالى ولهم ما يدعون  
 سلام قولاً من رب رحيم (قوله وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها) لم يقع في رواية أبي  
 ذر أو ردوها ومناسبة ذكر هذه الآية في هذه الترجمة للاشارة إلى أن عموم الامر بالتحية مخصوص  
 بلفظ السلام كما دللت عليه الاحاديث المشار إليها في الباب الاول واتفق العلماء على ذلك إلا  
 ما حكاه ابن السني عن ابن خزيمة من ادعاء مالك أن المراد بالتحية في الآية الهدية لكن حكى  
 القرطبي عن ابن خزيمة من ادعاء أنه قول الحنفية فانهم احتجوا بذلك بأن  
 السلام لا ينكر رده بعينه بخلاف الهدية فإن الذي يهدي له أن أمكنه أن يهدي أحسن منها فقل  
 والارد لها بعينها وتعقب بأن المراد بالرد المثل لارد العين وذلك سائغ كثير ونقل القرطبي أيضاً  
 عن ابن القاسم وابن وهب عن مالك أن المراد بالتحية في الآية تشييت العاطس والرد على المشمت  
 قال وليس في السياق دلالة على ذلك ولكن حكمت التثنية والرد أخو من حكم السلام  
 والرد عند الجمهور ولعل هذا هو الذي نحا إليه مالك ثم ذكر حديث ابن مسعود في التشهد وقد  
 تقدم شرحه مستوفى في كتاب الصلاة والغرض منه قوله فيه أن الله هو السلام وهو مطابق لما  
 ترجم له واتفقوا على أن من سلم لم يجز في جوابه إلا السلام ولا يجزى في جوابه صيغة بالخير  
 أو بالسعادة ونحو ذلك واختلف فيمن أتى في التحية بغير لفظ السلام هل يجب جوابه أم لا وأقل  
 ما يحصل به وجوب الرد أن يسمع المبتدئ وحينئذ يستحق الجواب ولا يكفي الرد بالاشارة بل ورد  
 الزجر عنه وذلك فيما أخرجه الترمذي من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه  
 لا تشبهوا باليهود والنصارى فإن تسليم اليهود الاشارة بالأصبع وتسليم النصارى بالكف قال  
 الترمذي غريب (قلت) وفي سنده ضعف لكن أخرجه النسائي بسند جيد عن جابر رفعه لا تسلموا  
 تسليم اليهود فإن تسليمهم بالرؤس والكف والاشارة قال النووي لا يرد على هذا حديث أسماء  
 بنت يزيد مرسى النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد وعصبة من النساء قعوداً لوي يده بالتسليم فإنه  
 محمول على انه جمع بين اللفظ والاشارة وقد أخرجه أبو داود من حديثها بلفظ فسلم علينا انتهى  
 وانتهى عن السلام بالاشارة مخصوص من قدر على اللفظ حساً وشرعاً والافهى مشرعاً  
 يكون في شغل يمنع من اللفظ يجواب السلام كالمصلي والبعيد والآخرس وكذا السلام على  
 الأصم ولو أتى بالسلام بغير اللفظ العربي هل يستحق الجواب فيه ثلاثة أقوال للعلماء فالثاني يجب  
 لمن يحسن بالعربية وقال ابن دقيق العيد الذي يظهر أن التحية بغير لفظ السلام من باب ترك  
 المستحب وليس بمكروه إلا أن قصد به العدول عن السلام إلى ما هو أظهر في التعظيم من أجل  
 أكابر أهل الدنيا ويجب الرد على الفور ولو أخر ثم استدرك فردد لم يعد جواباً قاله القاضي حسين  
 وجاعة وكان محله إذا لم يكن عذراً ويجب رد جواب السلام في الكتاب ومع الرسول ولو سلم الصبي  
 على بالغ وجب عليه الرد ولو سلم على جماعة فيهم صبي فأجاب أجزأ عنهم في وجهه (قوله

وإذا حييتم بتحية فحيوا  
 بأحسن منها أو ردوها  
 \* حدثنا عمر بن حفص  
 حدثنا أبي حدثنا الاعمش  
 قال حدثني شقيق عن  
 عبد الله قال كنا إذا صلينا  
 مع النبي صلى الله عليه وسلم  
 قلنا السلام على الله قبل  
 عباده السلام على جبريل  
 السلام على ميكائيل  
 السلام على فلان وفلان فلما  
 انصرف النبي صلى الله  
 عليه وسلم أقبل علينا  
 بوجهه فقال إن الله هو  
 السلام فإذا جلس أحدكم  
 في الصلاة فليقل التحيات  
 لله والصلوات والطيبات  
 السلام عليك أيها النبي  
 ورحمة الله وبركاته السلام  
 علينا وعلى عباد الله الصالحين  
 فإنه إذا قال ذلك أصاب كل  
 عبيد صالح في السماء  
 والارض أشهد أن لا إله إلا  
 الله وأشهد أن محمداً عبده  
 ورسوله ثم يخبر بعد من  
 الكلام ما شاء

باب تسليم القليل على الكثير) \* (باب تسليم القليل على الكثير) \* حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بسم الصغير على الكبير والمار على القاعد والقليل على الكثير \* (باب يسلم الراكب على الماشي) \* حدثني محمد بن سلام أخبرنا محمد بن زياد أنه سمع ثابتا مولى ابن يزيد أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير \* (باب يسلم الماشي على القاعد) \* حدثنا اسحق بن إبراهيم أخبرنا روح بن عبادة حدثنا ابن جريج قال أخبرني زياد أن ثابتاً أخبره وهو مولى عبد الرحمن بن زيد عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير \* (باب يسلم الصغير على الكبير) \* وقال إبراهيم عن موسى ابن عقبة عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم الصغير على الكبير

باب تسليم القليل على الكثير) هو أمر نسبي يشمل الواحد بالنسبة للآخرين فصاعداً والآخرين بالنسبة للثلاثة فصاعداً وما فوق ذلك (قوله عبد الله) هو ابن المبارك (قوله يسلم) كذا للجميع بصيغة التثنية وهو بمعنى الأمر وقد ورد صريحاً في رواية عبد الرزاق عن معمر عند أحد بلقط ليسلم ويأتي شرحه فيما بعده قال الماوردي لو دخل شخص مجلساً كان الجمع قليلاً يعمهم سلام واحد يسلم كفاه فإن زاد فخص بعضهم فلا بأس ويكفي أن يرد منهم واحد فإن زاد فلا بأس وإن كانوا كثيراً بحيث لا يتشرفهم فيبتدى أول دخوله إذا شاهدهم وتنادى سنة السلام في حق جميع من يسمعه ويجب على من سمعه الرد على الكفاية وإذا جلس سقط عنه سنة السلام فيمن لم يسمعه من الباقيين وهل يستحب أن يسلم على من جلس عندهم عن لم يسمعه وجهان أحدهما أن عاد فلا بأس والآخر سقطت عنه سنة السلام لأنهم جمع واحد على هذا يسقط فرض الرد بفعل بعضهم والثاني أن سنة السلام باقية في حق من لم يبلغهم سلامه المتقدم فلا يسقط فرض الرد من الأوائل عن الآخر (قوله يسلم الراكب على الماشي) في رواية الكشي في تسليم على وفق الترجمة التي قبلها (قوله محمد) هو ابن يزيد (قوله زياد) هو ابن سعد الخراساني بن يزيد مكة وقد وقع في رواية الاسماعيلي هنا زياد بن سعد (قوله أنه سمع ثابتاً مولى ابن يزيد) في رواية غير أبي ذر عبد الرحمن بن زيد ووقع في رواية روح التي بعدها أن ثابتاً أخبره وهو مولى عبد الرحمن بن زيد وزيد المذكور هو ابن الخطاب أخو عمر بن الخطاب ولذلك نسبوا ثابتاً عدواً وحكى أبو علي الجبائي أن في رواية الأصيلي عن الجرجاني عبد الرحمن بن يزيد بن زياد في أوله وهو وهم وثابت هو ابن الأحنف وقيل ابن عياض بن الأحنف وقيل إن الأحنف لقب عياض وليس لثابت في البخاري سوى هذا الحديث وآخر تقدم في المصراة من كتاب البيوع (قوله يسلم الراكب على الماشي) كذا ثبت في هذه الرواية ولم يذ كر ذلك في رواية همام كذا كفي رواية همام الصغير على الكبير ولم يذ كر في هذه فكان كلاً منهما حفظ ما لم يحفظ الآخر وقد وافقهما ما عطاء بن يسار كما سيأتي بعده واجتمع من ذلك أربعة أشياء وقد اجتمعت في رواية الحسن عن أبي هريرة عند الترمذي وقال روى من غير وجه عن أبي هريرة ثم حكى قول أيوب وغيره أن الحسن لم يسمع من أبي هريرة (قوله يسلم الماشي على القاعد) ذكر فيه الحديث الذي قبله من وجه آخر عن ابن جريج وله شاهد من حديث عبد الرحمن بن شبل بكسر المجهمة وسكون الموحدة بعدها لام بن زيادة أخرجه عبد الرزاق وأحمد بسند صحيح بلقط يسلم الراكب على الراجل والراجل على الجالس والراجل على الأقل على الأكثر فمن أجاب كان له ومن لم يجب فلا شيء له (قوله يسلم الصغير على الكبير) وقال إبراهيم هو ابن طهمان وثبت كذلك في رواية أبي ذر وقد وصله البخاري في الأدب المفرد قال حدثنا أحمد بن أبي عمرو حدثني أبي حدثني إبراهيم بن طهمان به سواء وأبو عمرو هو حفص بن عبد الله بن راشد السلي قاضي نيسابور ووصله أيضاً أبو نعيم من طريق عبد الله بن العباس والبيهقي من طريق أبي حامد بن النشرف كلاهما عن أحمد ابن حفص به وأما قول الكرماني عبر البخاري بقوله وقال إبراهيم لأنه سمع منه في مقام المذاكرة فغلط عجيب فإن البخاري لم يذرك إبراهيم بن طهمان فضلاً عن أن يسمع منه فإنه مات قبل مولد

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم الصغير على الكبير



البخاري بسنة وعشرين سنة وقد ظهر روايته في الادب أن بينهما في هذا الحديث  
 (قوله والمار على القاعد) هو كذا في رواية همام وهو أشمل من رواية ثابت التي قبلها بلفظ  
 الماشي لانه أعم من ان يكون المار ماشيا أو راكبا وقد اجتمع في حديث فضالة بن عبيد بن  
 البخاري في الادب المفرد والترمذي وصححه والنسائي وصححه ابن حبان بلفظ يعلم القاعد على  
 الماشي والماشي على القائم وإذا جمل القائم على المسكر كان أعم من ان يكون جالسا أو قائما أو  
 متكئا أو مضطجعا وإذا أضيفت هذه الصورة الى الراكب تعددت الصور وتبقى صورة لم تقع  
 منصوصة وهي ما اذا تلاقى ماران راكبان أو ماشيان وقد تكلم عليها المازني فقال  
 يبدأ الاثنى منهما الاعلى قدرا في الدين اجلالا لفضله لان فضيلة الدين مرغب فيه في الشرع  
 وعلى هذا والتقى راكبان ومركوب أحدهما أعلى في الحسن من مركوب الآخر كالجل والنهرين  
 فيبدأ راكب النهرين أو يكتفى بالنظر الى أعلاه ما قدر في الدين فيبتدئ الذي دونه هذا الثاني  
 أظهر كما لا نظار الى من يكون أعلاه ما قدر من جهة الدنيا الا أن يكون سلطانا يخشى منه وإذا  
 تساوى المتلاقيان من كل جهة فكل منهما ما موربلا بتداه وخبرهما الذي يبدأ بالسلام كما تقدم  
 في حديث المهاجرين في أبواب الادب وأخرج البخاري في الادب المفرد بسند صحيح من حديث  
 جابر قال المشايان اذا اجتمعوا فهم يبدأ بالسلام فهو أفضل ذكره عقب رواية ابن جريح عن يزيد  
 ابن سعد عن ثابت عن أبي هريرة بسنده المذكور عن ابن جريح عن أبي الزبير عن جابر وصرح  
 فيه بالسماع وأخرج أبو عوانة وابن حبان في صحيحيهما والبارز من وجه آخر عن ابن جريح  
 الحديث بتمامه مرفوعا بالزيادة وأخرج الطبراني بسند صحيح عن الاغر المزني قال في أبو بكر  
 لا يسبقك أحد الى السلام والترمذي من حديث أبي امامة رفعه ان أولى الناس بالته من بدأ  
 بالسلام وقال حسن وأخرج الطبراني من حديث أبي الدرداء قلنا يا رسول الله اننا نلتقي فأبنا  
 يبدأ بالسلام قال أطو عكم الله (قوله والقليل على الكثير) تقدم تقريره لكن لو عكس الامر  
 فراجع كثير على جمع قليل وكذا الوهم الصغير على الكبير لم أر فيه مانعا واعتبر النووي المروى  
 فقال الوارد يبدأ سواء كان صغيرا أم كبيرا قليلا أم كثيرا ويوافق قول المهلب ان المار في حكم  
 الداخل وذكر الماوردي أن من مشى في الشوارع المطروقة كالسوق أنه لا يسلم الا على  
 البعض لانه لو سلم على كل من لقي لتشاغل به عن المهم الذي خرج لاجله ونخرج به عن العرف  
 (قلت) ولا نعكر على هذا ما أخرجه البخاري في الادب المفرد عن الطفيل بن أبي بن ثعلبة قال  
 كنت أغدوم مع ابن عمر الى السوق فلا يمر على يباع ولا أحد الا سلم عليه فقلت ما تصنع بالسوق  
 وأنت لاتقف على البيع ولا تسأل عن السلع قال انما نغدوم من أجل السلام على من أقبلنا لان  
 مراد الماوردي من خرج في حاجة له فتشاغل عنها بما ذكره والاثرا مذكور ظاهر في انه خرج  
 لاصد تحصيل نواب السلام وقد تكلم العلماء على الحكمة فيمن شرع لهم الابتداء فقال ابن  
 بطال عن المهلب تسليم الصغير لاجل حق الكبير لانه أمر بتوقيره والتواضع له وتسليم القليل  
 لاجل حق الكثير لان حقهم أعظم وتسليم المار لشبهه بالداخل على أهل المنزل وتسليم الراكب  
 لثلاثين كبر بر كونه فيرجع الى التواضع وقال ابن العربي حاصل ما في هذا الحديث ان المفضل  
 يزود ما يبدأ الفاضل وقال المازني أما مرار الراكب فلا نله مرة على الماشي فغرض الماشي

والمار على القاعد والقليل  
 على الكثير

بان يبدأه الراكب بالسلام احتياطاً على الراكب من الزهو أن لو حاز الفضيلتين وأما الماشي فلما يتوقع القاعد منه من الشر ولا سيما إذا كان راكباً فاذا ابتدأ بالسلام آمن منه ذلك وأنس إليه أولاً في التصرف في الحاجات أمتهاناً فصار للقاعد مزبنة فأمر بالابتداء أولاً لأن الناعد يشق عليه مراعاة المارين مع كثرتهم فسقطت البداءة عنه للمشقة بخلاف المار فلامشقة عليه وأما القليل فله فضيلة الجماعة أولاً لأن الجماعة لو ابتدأت والخيف على الواحد الزهو فاحتيط له ولم يقع تسليم الصغير على الكبير في صحيح مسلم وكأني لمراعاة السن فإنه معتبر في أمور كثيرة في الشرع ولو تعارض الصغير المعنوي والحسي كأن يكون الأصغر أعلم مثلاً فيسه نظر ولم أرفقه نقلاً والذي يظهر اعتبار السن لأنه الظاهر كما تقدم الحقيقة على المجاز ونقل ابن دقيق العيد عن ابن رشد أن محل الأمر في تسليم الصغير على الكبير إذا التقيا فإن كان أحدهما راكباً والآخر ماشياً بدأ الراكب وإن كان راكباً كبن أو ماشين بدأ الصغير وقال المازري وغيره هذه المناسبات لا يعترض عليها يجوزيات تحالفها لا هم لم تنصب نصب العلل الواجبة الاعتبار حتى لا يجوز أن يعدل عنها حتى لو ابتدأ الماشي فلم على الراكب لم يتنع لأنه يمثل للآخر بإظهار السلام وافشائه غير أن مراعاة ما ثبت في الحديث أولى وهو خبر يعنى الأمر على سبيل الاستصحاب ولا يلزم من ترك المستحب الكراهة بل يكون خلاف الأولى فلو ترك المأمور بالابتداء فبدأه الآخر كان المأمور تاركاً للمستحب والآخر فاعلاً للسنة إلا أن يادر فيكون تاركاً للمستحب أيضاً وقال المتولى لو خالف الراكب أو الماشي ما دل عليه الخبر كرهه قال والوارد يبدأ بكل حال وقال الكرمانى لو جاءان الكبير يبدأ الصغير والكثير يبدأ القليل لكان مناسبا لأن الغالب أن الصغير يخاف من الكبير والقليل من الكثير فاذا بدأ الكبير والكثير آمن منه الصغير والقليل لكن لما كان من شأن المسلمين أن يأمن بعضهم بعضاً اعتبر جانب التواضع كما تقدم وحيث لا يظهر رجحان أحد الطرفين باستحقاقه التواضع له اعتبر الأعلام بالسلامة والدعاء له رجوعاً إلى ما هو الأصل فلو كان المشاة كبيراً أو المعود قليلاً تعارضوا يكون الحكم حكم اثنين تلاقيا معاً فيهم ما بدأ فهو أفضل ويحتمل ترجيح جانب الماشي كما تقدم والله أعلم **(قوله ما شاء الله)** كذا اللسنى وأنى الوقت وسقط لفظ باب الباقيين والافشاء لاظهار والمراد نشر السلام بين الناس ليحيوا سنته وأخرج البخارى في الأدب المفرد بسند صحيح عن ابن عمر إذا سلت فاسمع فانها تحية من عند الله قال الموصى أقله أن يرفع صوته بحيث يسمع المسلم عليه فإن لم يسمعه لم يكن آتياً بالسلامة ويستحب أن يرفع صوته بقدر ما يتحقق أنه سمعه فإن شك استظهر ويستثنى من رفع الصوت بالسلام ما إذا دخل على مكان فيه أيقاظ وينام فالسنة فيه ما ثبت في صحيح مسلم عن المقداد قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يحجى من الليل فيسلم تسليماً لا يوقظ نائماً وسمع البيهقي نقل النووى عن المنولى أنه قال يكره إذا التقى جماعة أن يخص بعضهم بالسلام لأن القصد بمشروعية السلام تحصيل اللفة وفي التخصيص إيماء لغير من خص بالسلام **(قوله جرير)** هو ابن عبد الحميد والشيباني هو أبو اسحق وأشعث هو ابن أبي الشعثاء سمعته ثم مهمله ثم مثلته فيه وفي أبيه واسم أبيه سليم بن أسود **(قوله ٣ عن معاوية بن قرة)** كذا لاكثر وخالفهم جعفر بن عوف فقال عن الشيباني عن أشعث عن سويد بن غفلة عن البراء هو رواية شاذة أخرجها الاسماعيلي

- (باب افشاء السلام) -  
 \* حدثنا قتيبة حدثنا جرير  
 عن الشيباني عن أشعث  
 ابن أبي الشعثاء عن معاوية  
 ابن سويد بن مقرن عن البراء  
 ابن عازب رضى الله عنهم

٣ قوله عن معاوية بن قرة  
 فيه مخالفة لما في الصحيح كما  
 ترى بالهامش حرره اه  
 صحيحه



(قوله أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم بسبع بعبادة المريض الحديث) تقدم في الباب أنه ذكر في عدة مواضع لم يسبقه بتمامه في أكثرها وهذا الموضع مما ذكر فيه سبعاً مأمورات وسبباً من نيات والمراد منه هنا إفشاء السلام وتقدم شرح عبادة المريض في الطب واتباع الجنائز وفيه وعون المظلوم في كتاب المظالم وتسميت العاطس في أواخر الأدب وسبب إبرار القسم في كتاب الإيمان والتذوق وسبق شرح المناهي في الأشربة وفي اللباس وأما نصر الضعيف المذكور هنا فسبق حكمه في كتاب المظالم ولم يقع في أكثر الروايات في حديث البراء هذا وإنما وقع بدله إجابة الداعي وقد تقدم شرحه في كتاب الولية من كتاب النكاح قال الكرماني نصر الضعيف من أجل إجابة الداعي لأنه قد يكون ضعيفاً واجابته نصره أو أن لا مفهوم له سد المذكور وهو السبع فتكون المأمورات ثمانية كما قال والذي يظهر لي أن إجابة الداعي سقطت من هذه الرواية وإن نصر الضعيف المراحبة عون المظلوم الذي ذكر في غير هذه الطريق ويؤيد هذا الاحتمال أن البخاري حذف بعض المأمورات من غالب المواضع التي أورد الحديث فيها اختصاراً (قوله وإفشاء السلام) تقدم في الجنائز بلفظ ورد السلام ولا مغيرة في المعنى لأن ابتداء السلام وردة متلازمان وإفشاء السلام ابتداء ستلزم إفشاءه جواباً وقد جاء إفشاء السلام من حديث البراء بلفظ آخر وهو عند المصنف في الأدب المفرد وصححه ابن حبان من طريق عبد الرحمن بن عوسجة عنه رفعه إفشوا السلام تسلموا وله شاهد من حديث أبي الدرداء مثله عند الطبراني وبمسلم من حديث أبي هريرة رفعه فوعا ألا أدلكم على ما يحبون به إفشوا السلام يسكنكم قال ابن العربي فيه أن من فوائد إفشاء السلام حصول المحبة بين المتسلمين وكان ذلك لما فيه من اتلاف الكلمة لثم المصلحة بوقوع المعاونة على إقامة شرائع الدين وإخلاء الكافرين وهي كلمة إذا سمعت أخلصت القلب الواهي لها عن النفور إلى الأقبال على قائلها وعن عبد الله بن سلام رفعه أطيعوا الطعام وأفشوا السلام الحديث وفيه تدخلوا الجنة بسلام أخرجه البخاري في الأدب المفرد وصححه الترمذي والحاكم وللأولين وصححه ابن حبان من حديث عبد الله بن عمرو رفعه اعبدوا الرحمن وأفشوا السلام الحديث وفيه تدخلوا الجنان والأحاديث في إفشاء السلام كثيرة منها عند البزار من حديث الزبير وعند أحمد من حديث عبد الله بن الزبير وعند الطبراني من حديث ابن مسعود وأبي موسى وغيرهم ومن الأحاديث في إفشاء السلام ما أخرجه النسائي عن أبي هريرة رفعه إذا قعد أحدكم فليسلم وإذا قام فليسلم فليست الأولى أحق من الآخرة وأخرج ابن أبي شيبة من طريق مجاهد عن ابن عمر قال إن كعباً خرج إلى السوق ومالي حاجة إلا أن أسلم ويسلم علي وأخرج البخاري في الأدب المفرد من طريق الطفيل بن أبي بن كعب عن ابن عمر نحوه لكن ليس فيها شيء على شرط البخاري فاكتمى بما ذكره من حديث البراء واستدل بالأمم بإفشاء السلام على أنه لا يكفي السلام سراً بل يشترط الجهر وأقله أن يسمع في الابتداء وفي الجواب ولا تكفي الإشارة باليد ونحوه وقد أخرج النسائي بسند جيد عن جابر رفعه لا تسلموا تسليم اليهود فإن تسليمهم بالرؤوس والألف وبسنتي من ذلك حالة الصلاة فقد وردت أحاديث جيدة أنه صلى الله عليه وسلم رد السلام وهو يصلي إشارة منها حديث أبي سعيد أن رجلاً سلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فرد عليه إشارة ومن حديث ابن مسعود نحوه وكذا من كان بعيداً بحيث

قال أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم بسبع بعبادة المريض واتباع الجنائز وتسميت العاطس ونصر الضعيف وعون المظلوم وإفشاء السلام وإبرار القسم ونهي عن الشرب في الفضة ونهي عن تختم الذهب وعن ركوب الميائير وعن لبس الحرير والديبايح والقبسى والاستبرق

لا يسمع التسليم يجوز السلام عليه إشارة ويتلفظ مع ذلك بالسلام وأخرج ابن أبي شيبة عن عطاء قال يكره السلام باليد ولا يكره بالراس وقال ابن دقيق العيد استدل بالامر بإفشاء السلام من قال بوجوب الابتداء بالسلام وفيه نظر إذ لا سبيل إلى القول بأنه فرض عين على التعميم من الجانبين وهو أن يجب على كل أحد أن يسلم على كل من لقى له في ذلك من الخرج والمشقة فإذا سقط من جاني العمومين سقط من جاني الخصوصين إذا قائل يجب على واحد دون الباقي ولا يجب السلام على واحد دون الباقي قال وإذا سقط على هذه الصورة لم يسقط الاستحباب لأن العموم بالنسبة إلى كلا الفريقين تمكن انتهى وهذا البحث ظاهر في حق من قال إن ابتداء السلام فرض عين وأما من قال فرض كفاية فلا يرد عليه إذا قلنا إن فرض الكفاية ليس واجبا على واحد بعينه قال ويستثنى من الاستحباب من ورد الأمر بترك ابتداءه بالسلام كالكافر (قلت) ويدل عليه قوله في الحديث المذكور قبل إذا فعلتموه تحاببتم والمسلم مأثور بمعادة الكافر فلا يشرع له فعل ما يستدعي محبته وموادته وسيأتي البحث في ذلك في باب التسليم على مجلس فيه اختلاط من المسلمين والمشركيين وقد اختلف أيضا في مشروعية السلام على القاسق وعلى الصبي وفي سلام الرجل على المرأة وعكسه وإذا جمع المجلس كافر ومسلم هل يشرع السلام مرعاة لحق المسلم أو يسقط من أجل الكافر وقد ترجم المصنف لذلك كله وقال النووي يستثنى من العموم ابتداء السلام من كان مشغلا بأكمل أو شرب أو جاع أو كان في الخلاء أو الحمام أو نائما أو ناعسا أو مصليا أو مؤذنا مادام متلبسا بشئ مما ذكر فلو لم تكن اللقمة في فم الآخر كل مثل ما يشرع السلام عليه ويشرع في حق المتباعدين وسائر المعاملات واحتج له ابن دقيق العيد بأن الناس غالبا يكونون في أشغالهم فلو روعي ذلك لم يحصل امتثال الإفشاء وقال ابن دقيق أخرج من منع السلام على من في الحمام بأنه بيت الشيطان وليس موضع التحية لاشتغال من فيه بالتنظيف قال وليس هذا المعنى بالقوى في الكراهة بل يدل على عدم الاستحباب (قلت) وقد تقدم في كتاب الطهارة من البخاري أن كان عليهم أزار فيسلم والافلاو تقدم البحث فيه هناك وقد ثبت في صحيح مسلم عن أم هانئ أم النبي صلى الله عليه وسلم وهو يغتسل وفاطمة تستره فسلمت عليه الحديث قال النووي وأما السلام حال الخطبة في الجمعة فيكره للأمر بالانصات فلو سلم لم يجب الرد عند من قال الانصات واجب ويجب عند من قال أنه سنة وعلى الوجهين لا ينبغي أن يرد أكثر من واحد أو ما المشغل بقراءة القرآن فقال الواحدى الأولى ترك السلام عليه فإن سلم عليه كفاه الرد بالإشارة وإن رد لفظا استأنف الاستعاذة وقرأ قال النووي وفيه نظر والظاهر أنه يشرع السلام عليه ويجب عليه الرد ثم قال وأما من كان مشغلا بالدعاء مستغفرا فيه مستجمع القلب فيجتمل أن يقال هو كالمقارئ والظاهر عندي أنه يكره السلام عليه لأنه يتنكده ويشق عليه أكثر من مشقة الأكل وأما الملبى في الأحرار فيكره أن يسلم عليه لأن قطعه التلبية مكروه ويجب عليه الرد مع ذلك لفظا أن لو سلم عليه قال ولو تبرع واحد من هؤلاء برد السلام إن كان مشغلا بالبول وشحوه فيكره وإن كان أكلا وشحوه فيستحب في الموضع الذي لا يجب وإن كان مصليا لم يجز أن يقول بلفظ مخاطبة كعليك السلام أو عليك فقط فلو فعل بطلت إن علم التحريم لأن جهل في الأصح فلو أتى بضمير الغيبة لم تبطل ويستحب أن يرد بالإشارة وإن رد بعد فراغ الصلاة لفظا

فهو أحب وإن كان مؤذناً أو ملبساً لم يكرهه الر د لفظاً لأنه قد يرسل الموالاة في تعقب  
والذي رحمه الله في نكته على الأذكار ما قاله الشيخ في القارئ لكونه يأتي في حق من بدأه  
هو في الداعي لأن القارئ قد يستغرق فكره في تدبر معاني ما يقرؤه ثم اعتذر عنه بأن  
مهم ما يطلب حاجته فيغلب عليه التوجه طبعاً والقارئ إنما يطلب منه التوجه شرعاً وسأوس  
مسلطة عليه ولو فرض أنه يوفق للحالة العلية فهو على بدور انتهى ولا يخفى أن التعليق الذي ذكره  
الشيخ من تنكيد الداعي يأتي في نظيره في القارئ وما ذكره الشيخ في بطلان الصلاة إذا ورد السلام  
بالخطاب ليس متفقاً عليه فمن الشافعي نص في أنه لا تطل لأنه لا يريد حقيقة الخطاب بل الدعاء  
وأذا عذرنا الداعي والقارئ بعدم الرد فقد بعد الفراغ كان مستحباً وذكر بعض الحنفية أن من  
جلس في المسجد للقراءة أو التسبيح أو انتظار الصلاة لا يشرع السلام عليهم وإن سلم عليهم لم  
يجب الجواب قال وكذا الخلفاء إذا سلم على القاضي لا يجب عليه الرد وكذلك الأساقفة إذا سلم  
عليه تليذه لا يجب عليه الرد كما قال وهذا الأخير لا يوافق عليه ويدخل في عموم افتتاح السلام  
السلام على النفس لمن دخل مكاناً كالسكناء فيه أحد لقوله تعالى فإذا دخلتم بيوت فسلموا على  
أنفسكم الآية وأخرج البخاري في الأدب المفرد وابن أبي شيبة بسند حسن عن ابن عمر في مستحب  
إذا لم يكن أحد في البيت أن يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وأخرج الطبري  
عن ابن عباس ومن طريق كل من علقمة وعطاء ومجاهد نحوه ويدخل فيه من مر علي من خلق أنه  
إذا سلم عليه لا يرد عليه فانه يشرع له السلام ولا يترك لهذا الظن لأنه قد يخطئ قال النووي وأما  
قول من لا تحقيق عنده أن ذلك يكون سبباً لتأنيب الأسخرفه وغباوة لأن المأمورات الشرعية  
لا تترك بمثل هذا ولولا علمنا هذا لبطل انكار كثير من المنكرات قال وينبغي لمن وقع له ذلك أن  
يقول له بعبارة لطيفة رد السلام واجب فينبغي أن ترد ليسقط عنك القرض وينبغي إذا اقتضى على  
الترك أن يخالفه من ذلك لأنه حق آدمي ورجح ابن دقيق العيد في شرح الإمام المقالة التي فيها  
النوى بأن مقسدة توريط المسلم في المعصية أشد من ترك مصلحة السلام عليه ولا سيما ما امتثال  
الافشاء قد حصل مع غيره (قوله) **باب** السلام للمعرفة وغير المعرفة أي من يعرفه  
المسلم ومن لا يعرفه أي لا يخص بالسلام من يعرفه دون من لا يعرفه وصدر الترجمة لنتيجة حديث  
أخرجه البخاري في الأدب المفرد بسند صحيح عن ابن مسعود أنه مر برجل فقال السلام عليك  
يا أبا عبد الرحمن فرد عليه ثم قال أنه سيأتي على الناس زمان يكون السلام فيه للمعرفة وأخرجه  
الطحاوي والطبراني والبيهقي في الشعب من وجه آخر عن ابن مسعود مرفوعاً ولفظه أن من  
أشراط الساعة أن يمر الرجل بالمسجد لا يصلي فيه وأن لا يسلم الأعلى من يعرفه ولفظ الطحاوي  
أن من أشراط الساعة السلام للمعرفة ثم ذكر فيه حديثين \* أحدهما حديث عبد الله بن عمر  
(قوله حديثي يزيد) هو ابن أبي حبيب كما ذكر في رواية قتيبة عن الليث في كتاب الإيمان (قوله) عن  
أبي الخير) هو من تدقيق الميم والمثناة بينهما راساً كنه وأخره دال مهملة والاسناد كله بصريون  
وقد تقدم شرح الحديث في أوائل كتاب الإيمان قال النووي معنى قوله على من عرفت ومن لم  
تعرف تسلم على من لقيته ولا تخص ذلك بمن تعرف وفي ذلك اخلاص العمل لله واستعمال  
التواضع وإفشاء السلام الذي هو شعار هذه الأمة (قلت) وفيه من الفوائد أنه لو ترك السلام على

\* (باب السلام للمعرفة وغير  
المعرفة) \* حدثنا عبد الله  
ابن يوسف حدثنا الليث  
حدثني يزيد عن أبي الخير  
عن عبد الله بن عمرو أن  
رجلاً سأل النبي صلى الله  
عليه وسلم أي الإسلام  
خير قال تطعم الطعام وتقرأ  
السلام على من عرفت وعلى  
من لم تعرف \* حدثنا علي  
ابن عبد الله حدثنا سفيان  
عن الزهري عن عطاء بن يزيد  
الليثي عن أبي أيوب رضي  
الله عنه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال لا يحل لمسلم  
أن يهجر أخاه فوق ثلاث  
يلتصقان فيصدهما ويصد  
هذا وخيرهما الذي يبدأ  
بالسلام وذكر سفيان أنه  
سمعه منه ثلاث مرات

عن ابن شهاب قال أخبرني أنس (باب آية الحجاب) \* حدثنا يحيى بن سليمان حدثنا ابن وهب أخبرني يونس (١٩)

ابن مالك أنه قال كان ابن  
عشر سنين مقدم النبي  
صلى الله عليه وسلم  
المدينة فخدمت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عشرة  
حائه وكنت أعلم الناس  
بشأن الحجاب حين أنزل وقد  
كان أبي بن كعب يسألني  
عنه وكان أول ما نزل في  
مبتنى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بن يثرب بنت جحش  
أصبح النبي صلى الله عليه  
وسلم بها عروسا فدعا القوم  
فأصابوا من الطعام ثم  
خرجوا وبقي منهم رهط  
عند رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فاطلوا المكث  
فقام رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فخرج وخرجت  
معه كي يخرجوا فخشى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
ومشيت معه حتى جاء عتبة  
حجرة عائشة ثم ظن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أنهم  
خرجوا فرجع ورجعت  
معه حتى دخل على زينب  
فاذا هم جلوس لم يتفرقوا  
فرجع النبي صلى الله  
عليه وسلم ورجعت معه  
حتى بلغ عتبة حجرة عائشة  
فظن أن قد خرجوا فرجع  
ورجعت فاذا هم قد خرجوا  
فانزل آية الحجاب فضرب  
بيتي وبينه ستراء حدثنا أبو  
النعمان حدثنا معمر قال أبي حدثنا أبو مجلز عن أنس رضي الله عنه قال لما نزلت آية الحجاب

من لم يعرف احتمال أن يظهر أنه من معارفه فقد توقعه في الاستيعاش منه قال وهذا العموم  
مخصوص بالمسلم فلا يتدنى السلام على كافر (قلت) قد تمسك به من اجاز ابتداء الكافر بالسلام  
ولاحقة فيه لان الأصل مشروعية السلام للمسلم فيعمل قوله من عرفت عليه وأما من لم تعرف  
فلا دلالة فيه بل ان عرف أنه مسلم فذلك والا فلا سلم احتياطاً لم يتنع حتى يعرف أنه كافر وقال ابن  
بطال في مشروعية السلام على غير المعرفة استفتاح للمخاطبة للتأنيس ليكون المؤمنون كلهم  
اخوة فلا يستوحش أحد من أحد وفي التخصيص ما قد توقع في الاستيعاش ويستحبه صدود  
المتهاجرين المنهيين عنه وأورد الطحاوي في المشكل حديث أبي ذر في قصة اسلامه وفيه  
فانتهيت الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد صلى هو وصاحبه فكنت أول من حياه بقية الاسلام  
قال الطحاوي وهذا لا شافى حديث ابن مسعود في ذم السلام للمعرفة لاحتمال أن يكون أبو ذر  
سلم على أبي بكر قبل ذلك ولان حاجته كانت عند النبي صلى الله عليه وسلم دون أبي بكر (قلت)  
والاحتمال الثاني لا يكتفي في تخصيص السلام وأقرب منه أن يكون ذلك قبل تقرير الشرع  
بتعميم السلام وقد ساق مسلم قصة اسلام أبي ذر بطولها ولنظرة وجار رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حق استلم الحجر وطاف بالبيت هو وصاحبه ثم صلى فلما قضى صلاته قال أبو ذر فكنيت أول من  
حياه بقية السلام فقال وعليك ورجة الله الحديث وفي لفظ قال وصلى ركعتين خلف المقام  
فأنتبه فأتى لأول الناس حياه بقية الاسلام فقال وعليك السلام من أنت وعلى هذا فيجتمعت أن  
يكون أبو بكر توجه بعد الطواف الى منزله ودخل النبي صلى الله عليه وسلم منزله فدخل عليه أبو  
ذر وهو وحده ويؤيده ما أخرجه مسلم وقد تقدم للبخاري أيضاً في المبعث من وجه آخر عن أبي ذر  
في قصة اسلامه أنه قام يلمس النبي صلى الله عليه وسلم ولا يعرفه ويكره أن يسأل عنه فراه على  
فعرفه أنه غريب فاستبجعه حتى دخل به على النبي صلى الله عليه وسلم فسلم الحديث الثاني  
حديث أبي أيوب لا يحمل لمسلم أن يهجر أخاه الحديث تقدم شرحه في كتاب الادب مستوفى وهو  
متعلق بالركن الاول من الترجمة (قوله) **باب آية الحجاب** اي الآية التي نزلت في امر  
نساء النبي صلى الله عليه وسلم بالاحتجاب من الرجال وقد ذكر فيه حديث أنس من وجهين عنه  
وقد سلم شرحه مستوفى في سورة الاحزاب وقوله في آخره فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا  
لا تدخلو بيوت النبي الآية كذا اتفق عليه الرواة عن معمر بن سليمان وخالفهم عمرو بن علي  
الفلاس عن معمر فقال فانزلت لا تدخلو بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأنسوا أنخرجه الاسماعيلي  
وأشار الى شدوده فقال جامعاً الآية التي ذكرها الجماعة (قوله) في أول الطريق الاول عن  
ابن شهاب أخبرني أنس بن مالك أنه قال كان (قوله) في أول الطريق الاول عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة احبائه أي بقية حبياته الى أن مات وقوله وكنت أعلم الناس  
بشأن الحجاب أي بسبب نزوله واطلاق مثل ذلك جائز للاعلام لالاحجاب وقوله وقد كان أبي بن  
كعب يسألني عنه فيسه إشارة الى اختصاصه بمعرفته لان أبي بن كعب أكبر منه علماً وسناً وقد را  
وقوله في الطريق الاخرى معمر هو ابن سليمان التيمي وقوله قال أبي بفتح الهمزة وكسر الموحدة  
مخففاً والقائل هو معمر ووقع في الرواية المتقدمة في سورة الاحزاب سمعت أبي (قوله) حدثنا أبو  
مجلز عن أنس (قد تقدم في باب الحمد للعاطس لسليمان التيمي حديث عن أنس بلا واسطة وقد سمع

النعمان حدثنا معمر قال أبي حدثنا أبو مجلز عن أنس رضي الله عنه قال لما نزلت آية الحجاب

فطمعوا ثم جلسوا يتحدثون فاخذ كاته (٢٠) يتهيا للقيام فلم يقوموا فلما رأى ذلك قام فلما قام قام من قام من قام وقعد

بقية القوم وأن النبي صلى الله عليه وسلم جاء ليدخل فاذا القوم جلوس ثم انهم قاموا فانطلقوا فاخبرت النبي صلى الله عليه وسلم فجاه حتى دخل فذهبت أدخل قال في الحجاب بيني وبينه وأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الآية \* قال أبو عبد الله فيه من الفقه أنه لم يستأذنها حين قام وخرج وفيه أنه تهيأ للقيام وهو يريد أن يقوموا \* حدثني اسحق أخبرنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان عمر بن الخطاب يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم اجب نسائه قالت قل يفعل وكان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يخرجن ليلا إلى ليل قبل المناسع فخرجت سودة بنت زمعة وكانت امرأة طويلة فقرأها عمر بن الخطاب وهو في المجلس فقال عرفناك يا سودة حرصا على أن ينزل الحجاب قالت فأنزل الله عز وجل آية الحجاب \* (باب الاستئذان من أجل البصر) حدثنا علي بن عبد الله

من أنس عدة أحاديث وروى عن أصحابه عنه عدة أحاديث وفيه دلالة على أنه لم يدلس قال أبو عبد الله (قوله فيه) أي في حديث أنس هذا (قوله من الفقه أنه لم يستأذنها حين قام وخرج وفيه أنه تهيأ للقيام وهو يريد أن يقوموا) ثبت هذا كله للمستلي وحديثه وسقط للباقيين وهو أولى فأنه أفراد ذلك ترجحة كما سيأتي بعد اثنين وعشرين بابا (قوله حدثني أبي) هو ابن راهويه كما جزم به أبو نعيم في المستخرج (قوله أخبرنا يعقوب بن إبراهيم) أي ابن سفيان الزهري (قوله عن صالح) هو ابن كيسان وقد سمع إبراهيم بن سعد الكندي عن ابن شهاب وروى عن أبيه عنه وبينه واسطة كهذا (قوله كان عمر بن الخطاب يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم اجب نسائه) تقدم شرحه مستوفى في كتاب الطهارة وقوله في آخره قد عرفناك يا سودة حرمنا على أن ينزل الحجاب فأنزل الله عز وجل الحجاب ويجمع بينه وبين حديث أنس في نزول الحجاب بسبب قصة زينب أن عمر حرص على ذلك حتى قال لسودة ما قال فاتفقت القصة للذين قعدوا في البيت في زواج زينب فنزلت الآية فكان كل من الأمرين سببا لنزولها وقد تقدم تقرير ذلك بن زيادة فيه في تفسير سورة الاحزاب وقد سبق إلى الجمع بذلك القرطبي فقال يحمل على أن عمر ترك ربه منه هذا القول قبل الحجاب وبعده ويحتمل أن بعض الرواة ضم قصة إلى أخرى قال والاول أني فان عمر قامت عنده أنفة من أن يطلع أحد على حرم النبي صلى الله عليه وسلم فسأله أن يحجب عن الناس الحجاب كان قصده أن لا يخرج من أصلا فكان في ذلك مشقة فاذن لهم أن يخرج من الحجاب من التي لا بد منها قال عباس خص أزواج النبي صلى الله عليه وسلم بستر الوجه والكفين واختص في نديه في حق غيرهن قالوا فلا يجوز لهن كشف ذلك لشهادة ولا غيرها قال ولا يجوز لبرازهن فاستأذنهن وان كن مستترات الا فيمادت الضرورة اليه من الخروج الى البراز وقد كن اذا حدثن مجلس للناس من وراء الحجاب واذا خرجن لحاجة حجبن وسننن انتهى وفي دعوى وجوب حجب أشخاص مطلقا الا في حاجة البراز نظر فقد سكن يسافرن الحج وغيره ومن ضرورة ذلك الطواف والسعي وفيه بروز أشخاص بل وفي حالة الركوب والنزول لابد من ذلك وكذا في خروجهن الى المسجد النبوي وغيره \* (تنبيه) \* حكى ابن التين عن الداودي ان قصة سودة هذه لا تدخل في باب الحجاب وانما هي في لباس الجلابيب وتعب بأن ارتداء الجلابيب هو البستر عن نظر الغير لهن وهو من جملة الحجاب (قوله ما الاستئذان من أجل البصر) أي شرع من أجله لان المستأذن لو دخل بغير إذن لرأى بعض ما يكره من يدخل اليه أن يطلع عليه وقد ورد التمسرح بذلك فيما أخرجه البخاري في الادب المفرد وأودود البرمذي ووجهه من حديث ثوبان رفعه لا يحل لامرئ مسلم أن يتظر الى جوف ييب حتى يستأذن فان فعل فقد دخل أي صار في حكم الداخل وللاولين من حديث أبي هريرة بسند حسن رفعه اذا دخل البصر فلا إذن وأخرج البخاري أيضا عن عمر من قوله من ملائحته من قاع بيت قبل أن يؤذن له فقد فسق (قوله سفيان) قال الزهري كانت عادة سفيان كثيرا حذق الصبغة فيقول فلان عن فلان لا يقول حدثنا ولا أخبرنا ولا عن وقوله حفظته كما أنك ههنا هو قول سفيان وليس في ذلك تصريح بأنه سمعه من الزهري لكن قد أخرج مسلم والترمذي الحديث المذكورين طارق عن سفيان فقالوا عن الزهري ورواه الجيسدي وابن أبي عمري وسندهم ما عن سفيان فقالا حدثنا

الزهرى أخرجه أبو نعيم من طريق الحميدى والاسماعيلي من طريق ابن أبي عمير وقوله كما نك  
ههنا أى حفظته حفظا كالحسوس لاشك فيه (قوله عن سهل) فى رواية الحميدى سمعت سهلا بن  
سعد ويأتى فى الديات من رواية الليث عن الزهرى أن سهلا أخبره وقد تقدم بعض هذا فى كتاب  
الباس ووعدت بشرحه فى الديات وقوله فى هذه الرواية من حجر فى حجر الاقول بضم الجيم وسكون  
المهملة وهو كل ثقب مستدير فى أرض أو حائط أو أصلها مكان الوحش والثانى بضم المهملة وفتح  
الجيم جمع حجرة وهى ناحية البيت ووقع فى رواية الكشميهنى حجرة بالافراد وقوله مدري يحك به فى  
رواية الكشميهنى بها والمدري تذكر وتوثق وقوله لو أعلم أنك تنتظر كذا لكنا كثير وزن تفتعل  
وللكشميهنى تنظر وقوله من أجل البصر وقع فيه عند أبي داود بسبب آخر من حديث سعد كذا  
عنده مبهم وهو عند الطبرانى عن سعد بن عباد جابر بن جهم على باب النبي صلى الله عليه وسلم  
يستأذن مستقبل الباب فقال له هكذا عندك فأنما الاستئذان من أجل النظر وأخرج أبو داود  
بسند قوى من حديث ابن عباس كان الناس ليس ليسوتهم يستور فامرهم الله بالاستئذان ثم جاء  
الله بالخير فلم أر أحدا يعمل بذلك قال ابن عبد البر أنظروا كيف ابقرع الباب وله من حديث  
عبد الله بن بسر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى باب قوم لم يستقبل الباب من تلقاء  
وجههم ولكن من ركنه الايمن أو الايسر وذلك ان الدور لم يكن عليها ستور وقوله فى حديث أنس  
بمشقص أو مشاقص بشين معجمة وفاق وصاد مهملة وهو شك من الراوى هل قاله شيخه بالافراد  
أو بالجمع والمشقص بكسر أوله وسكون ثانيه وفتح ثالثه فصل السهم اذا كان طويلا غير عريض  
وقوله يحتمل بفتح أوله وسكون المعجمة وكسر المنة أى يطعنه وهو غافل وساقى حكم من أصيبت  
عينه أو غيرها بسبب ذلك فى كتاب الديات وهو مخصوص عن نعمد النظر وأما من وقع ذلك منه  
عن غير قصد فلا حرج عليه فى صحيح مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن نظرة النجاسة فقال  
أصرف بصرى وقال لعل لا تتبع النظرة النظرة فان لك الاولى وليست لك الثانية واستدل  
بقوله من أجل البصر على مشروعية القياس والعلل فانه دل على أن التحريم والتحليل يتعلق  
باشياء متى وجد فى شئ موجب الحكم عليه فمن أوجب الاستئذان بهذا الحديث وأعرض عن  
المعنى الذى لاجله شرع لم يعمل بمقتضى الحديث واستدل به على أن المرء لا يحتاج فى دخول منزله  
الى الاستئذان لفقد العلة التى شرع لاجلها الاستئذان نعم لو احتمل أن يتجدد فيه ما يحتاج  
معه اليه شرعه ويؤخذ منه انه يشرع الاستئذان على كل أحد حتى المحارم لئلا تكون منكشفة  
العورة وقد أخرج البخارى فى الادب المفرد عن نافع كان ابن عمر اذا بلغ بعض ولده الحلم لم يدخل  
عليه الا باذن ومن طريق علقمة جابر بن جهم الى ابن مسعود فقال أستاذن على أى فقال ما على كل  
أحيائها تريد أن تراها ومن طريق مسلم بن ذريح بالنون مصغرا لرجل حذيفة أستاذن على أى  
قال ان لم تستأذن عليها رأيت ماتكره ومن طريق موسى بن طلحة دخلت مع أبي على أى فدخل  
واتبعته فدفعت فى صدرى وقال تدخل بغيراذن ومن طريق عطاء سألت ابن عباس أستاذن على  
أختى قال نعم قلت انها فى حجرى قال أتجب أن تراها عريانة وأسند هذه الآثار كلها صحيحة وذكر  
الاصوليون هذا الحديث مثالا للتخصيص على العلة التى هى أحد أركان القياس (قوله)  
**باب** زنا الجوارح دون الفرج أى أن الزنا لا يختص اطلاقا بالفرج بل يطلق على

عن سهل بن سعد قال اطلع  
رجل من حجر فى حجر النبي  
صلى الله عليه وسلم ومع النبي  
صلى الله عليه وسلم مدري  
يحك به رأسه فقال لو أعلم  
أنك تنتظر لطعنت به فى عينك  
انما جعل الاستئذان من  
أجل البصر \* حدثنا مسدد  
حدثنا جواد بن زيد عن  
عبيد الله بن أبي بكر عن  
أنس بن مالك أن رجلا  
اطلع من بعض حجر النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال  
اليه النبي صلى الله عليه  
وسلم بمشقص أو بمشاقص  
فكأنى أنظر اليه يحتمل  
الرجل ليطعنه \* (باب زنا  
الجوارح دون الفرج) \*  
حدثنا الحميدى حدثنا  
سفيان



مادون الفرج من نظرو غيره وقبسه اشارة الى حكمة النهي عن رؤية ما في البيت بغير إذن  
لتظهر مناسبتة للذي قبله (قوله عن ابن طاوس) هو عبد الله وفي مسند الحمدي عن  
حدثنا عبد الله بن طاوس وأخرجه أبو نعيم من طريقه (قوله) لم أر شيئا أشبه باللمم من أبي  
هريرة) هكذا اقتصر البخاري على هذا القدر من طريق سفيان ثم عطف عليه رواية مع  
طاوس فساقه مرفوعا بتمامه وكذا صنع الاسماعيلي فانخرجه من طريق ابن أبي عمير عن  
عطف عليه رواية معمر وهذا هو ان سياقه ما سواه وليس كذلك فقد أخرجه أبو نعيم من رواية  
بشر بن موسى عن الحمدي ولفظه سئل ابن عباس عن اللمم فقال لم أر شيئا أشبه به من قول أبي  
هريرة كتب علي ابن آدم خطه من الزنا وساق الحديث موقوفا فعرف من هذا ان روايتي سفيان  
موقوفة ورواية معمر مرفوعة ومحمود شيخه فيه هو ابن غيلان وقد أوردته عنه في كتاب القدر  
وعلقته فيه لورقائه عن ابن طاوس فلم يدرك فيه ابن عباس بين طاوس وأبي هريرة فكان طاوس سمعه  
من أبي هريرة بعد ذلك وكان ابن عباس له ذلك وسيأتي شرحه مستوفى في كتاب القدر ان شاء الله تعالى  
قال ابن بطلال سمي النظر والنطق زنا لانه يدعو الى الزنا الحقيقي ولذلك قال والفرج يصعد ذلك  
ويكذبه قال ابن بطلال استدلل أشبه بقوله والفرج يصدق ذلك أو يكذبه على ان القاذف اذا قال  
زني يدرك لا يحد وخالفه ابن القاسم فقال يحد وهو قول للشافعي وخالفه بعض أصحابنا واحتج  
للشافعي فيما ذكر الخطابي بان الافعال تضاف للايدي لقوله تعالى فبما كسبت أيديكم قوله بما  
قدمت يدك وليس المراد في الآيتين جنابة الايدي فقط بل جمع الجبايات اتنا فافكا كما قال  
زنت يدك وصف ذاته بالزنا لان الزنا لا يتبعض انتهى وفي التعليل الاخير نظر والمشهور عند  
الشافعية أنه ليس صريحا في (قوله) باب التسليم والاستئذان ثلاثا أي سؤالا اجتماعا أو  
انفرادا وحديث أنس شاهد للأول وحديث أبي موسى شاهد للثاني وقد ورد في بعض طرق الجمع  
بينهما واختلف هل السلام شرط في الاستئذان أو لا فقال المازري صورة الاستئذان ان يقول  
السلام عليكم أو أدخل ثم هو بالخيار ان يسمى نفسه أو يقتصر على التسليم كذا قال وسيأتي  
ما يعكر عليه في باب اذا قال من ذا فقال أنا (قوله) حدثنا اسحق) هو ابن منصور وعبد الحميد هو  
ابن عبد الوارث وعبد الله بن المنثي أي ابن عبد الله بن أنس تقدم القول فيه في باب من أعاد  
الحديث ثلاثا في كتاب العلم وقدمها السلام على الكلام وهناك بالعكس وتقدم شرحه وقول  
الاسماعيلي ان السلام انما يشرع تكراره اذا اقرن بالاستئذان والتعقب عليه وان السلام  
وحده قد يشرع تكراره اذا كان الجمع كثيرا ولم يسمع بعضهم وقصد الاستيعاب بهم اجزم  
النووي في معنى حديث أنس وكذا النووي وظن انه لم يسمع فحسن الاعادة فيعيد مرة ثانية وثالثة  
ولا يزيد على الثالثة وقال ابن بطلال هذه الصيغة تقتضي العموم ولكن المراد ان الخصوص وهو  
غالب أحواله كذا قال وقد تقدم من كلام الكرماني مثله وفيه نظره كان مجزعا لا يقتضي  
مداومة ولا تكثيرا لكن ذكر الفعل المضارع بعدها يشعر بالتكرار واختلف فيمن سلم ثلاثا  
فقط انه لم يسمع فعن مالك له ان يزيد حتى يتحقق وذهب الجمهور وبعض المالكية الى انه لا يزيد  
اتباعا لظاهر الخبر وقال المازري اختلفوا فيما اذا نزل انه لم يسمع هل يزيد على الثلاث فقبل لا  
وقبل نعم وقبل اذا كان الاستئذان بلفظ السلام لم يزد وان كان بغير لفظ السلام زاد الحديث

عن ابن طاوس عن أبيه  
عن ابن عباس رضي الله  
عنهما لم أر شيئا أشبه  
باللمم من قول أبي هريرة  
وحدثني محمود أخبرنا  
عبد الرزاق أخبرنا معمر  
عن ابن طاوس عن أبيه عن  
ابن عباس قال ما رأيت شيئا  
أشبه باللمم مما قال أبو هريرة  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم ان الله كعب على ابن  
آدم خطه من الزنا أدرك  
ذلك لاحالة فزنا العين  
النظر وزنا اللسان المنطق  
والنفس تمنى وتشمى  
والفرج يصدق ذلك كله  
ويكذبه (باب التسليم  
والاستئذان ثلاثا) حدثنا  
اسحق أخبرنا عبد الصمد  
حدثنا عبد الله بن المنثي  
حدثنا شامة بن عبد الله  
عن أنس رضي الله عنه أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان اذا سلم ثلاثا واذا  
تكلم بكلمة أعادها ثلاثا  
حدثنا علي بن عبد الله

الثاني (قوله) حدثنا يزيد بن خصيفة (بجاء) معجزة وصاد مهمله وفام مصغر ووقع لمسلم عن عمرو الناقد حدثنا سفيان حدثني والله يزيد بن خصيفة وشيخه بسر بضم الموحد وسكون المهمله وقد صرح بسماعه من أبي سعيد في الرواية الثانية المتعلقة (قوله) كنت في مجلس من مجالس الانصار) في رواية مسلم عن عمرو الناقد عن سفيان بسنده هذا الى أبي سعيد قال كنت جالسا بالمدينة وفي رواية الحميدي عن سفيان اني اني حلقة فيها أبي بن كعب أخرجه الاسماعيلي (قوله) اذ جاء أبو موسى كأنه مذعور في رواية عمرو الناقد فأتانا أبو موسى فزعا ومذعورا وزاد قلنا ما شأنك فقال ان عمرا أرسل الى أن آتية فأتيت بابه (قوله) فقال استأذنت على عمر ثلاثا فلم يؤذن لي فرجعت في رواية مسلم فسلمت على بابه ثلاثا فلم يردوا علي فرجعت وتقدم في السبوع من طريق عبيد بن عمير أن أبو موسى الأشعري استأذن على عمر بن الخطاب فلم يؤذن له وكأنه كان مشغولا فرجع أبو موسى ففرغ عمر فقال ألم أسمع صوت عبد الله بن قيس انذروا له قيل انه رجع وفي رواية بكير بن الأشج عن بسر عند مسلم استأذنت على عمر أمس ثلاث مرات فلم يؤذن لي فرجعت ثم جئت اليوم فدخلت عليه فاخبرته اني جئت أمس فسلمت ثلاثا ثم انصرف قال قد سمعناك ونحن حينئذ على شغل فلو ما استأذنت حتى يؤذن لك قال استأذنت كما سمعت وله من طريق أبي نضرة عن أبي سعيد ان أبو موسى اتى باب عمر فاستأذن فقال عمر واحدة ثم استأذن فقال عمر ثنتان ثم استأذن فقال عمر ثلاث ثم انصرف فاتبعه فردّه وله من طريق طلحة بن يحيى عن أبي بردة جاء أبو موسى الى عمر فقال السلام عليكم هذا عبد الله بن قيس فلم ياذن له فقال السلام عليكم هذا أبو موسى السلام عليكم هذا الأشعري ثم انصرف فقال ردوه على وظاهر هذين السياقين التباين فان الاول يقتضى انه لم يرجع الى عمر الا في اليوم الثاني وفي الثاني انه أرسل اليه في الحال وقد وقع في رواية لما لك في الموطأ فإرسا في اثره ويجمع بينهما بان عمر لما فرغ من الشغل الذي كان فيه تذكروا له فاجاب برجوعه فإرسا اليه فلم يجده الرسول في ذلك الوقت وجاء هو الى عمر في اليوم الثاني (قوله) فقال ما منعك قلت استأذنت ثلاثا فلم يؤذن لي في رواية عبيد بن حنن عن أبي موسى عند البخاري في الادب المفرد فقال يا عبد الله اشتد عليك ان تحتبس على بابي اعلم ان الناس كذلك يشتد عليهم ان يحتبسوا على بابك فقلت بل استأذنت الى آخره وفي هذه الزيادة دلالة على أن عمر أراد تاديبه لما بلغه انه قد يحتبس على الناس في حال امرته وقد كان عمر استخلفه على الكوفة مع ما كان عمر فيه من الشغل (قوله) اذا استأذن احدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع) وقع في رواية عبيد بن عمير كأنه مر بذلك وفي رواية عبيد بن حنن عن أبي موسى فقال عمر من سمعت هذا قلت سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية ابى نضرة ان هذا شيء حفظته من رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله) فقال والله لتقمن عليه يئنة زاد مسلم والا اوجعتك وفي رواية بكير بن الأشج فوالله لا وجع ظهرك وبطنك اولا لتأتيني بمن يشهدك على هذا وفي رواية عبيد بن عمير لتأتيني على ذلك باليئنة وفي رواية ابى نضرة والى جعلتكم عظة (قوله) أمكنكم احد سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم في رواية عبيد بن عمير فانطلق الى مجلس الانصار فسألهم وفي رواية ابى نضرة فقال ألم تعلموا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الاستئذان ثلاث قال فاعلوا فيجبكون فقلت أنا كم أخوكم وقد أنزع فتضحكون (قوله) فقال

حدثنا سفيان حدثنا يزيد  
ابن خصيفة عن بسر بن  
سعيد عن أبي سعيد الخدري  
قال كنت في مجلس من  
مجالس الانصار اذ جاء أبو  
موسى كأنه مذعور فقال  
استأذنت على عمر ثلاثا فلم  
يؤذن لي فرجعت قال  
ما منعك قلت استأذنت  
ثلاثا فلم يؤذن لي فرجعت  
وقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اذا استأذن احدكم  
ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع  
فقال والله لتقمن عليه يئنة  
أمكنكم احد سمعه من النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال



(أبي) هو ابن كعب وهو في رواية مسلم كذلك (قوله) لا يقوم معي الأصغر القوم في رواية بكير  
 ابن الأشجق قال لا يقوم معك إلا أحدنا سناقم بأبا سعيد (قوله) فأخبرت عمران أن رسول الله  
 عليه وسلم قال ذلك في رواية مسلم فقامت معه فذهبت إلى عمر فشهدت وفي رواية أخرى أنضرة فقال  
 أبو سعيد انطلق وأنا شريكك في هذه العقوبة وفي رواية بكير بن الأشجق فقامت حتى أظلمت عمر فقلت  
 قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا وافق الرواة على أن الذي شهد لابي موسى  
 عند عمر أبو سعيد الأما عند البخاري في الأدب المفرد من طريق عبيد بن حنبل فإن نفسه فقام  
 معي أبو سعيد الخدري أو أبو مسعود إلى عمر هكذا بالشك وفي رواية لمسلم من طريق طلحة بن يحيى  
 عن أبي بردة في هذه القصة فقال عمران وجد بينة تجده وعند المنبر عشيّة وإن لم يجد بينة فلن  
 تجده فلما أن جاء بالعشي وجسده قال يا أبا موسى ما تقول أقدم وجدت قال نعم أبي بن كعب قال  
 عدل قال يا أبا الطفيل وفي لفظ له يا أبا المنذر ما يقول هذا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول ذلك يا ابن الخطاب فلا تكون عذابا على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سبحانه  
 الله أنا سمعت شيئا فأحببت أن أثبت هكذا وقع في هذه الطريق وطلحة بن يحيى فيه ضعف  
 ورواية الأكثر أولى أن تكون محفوفة ويمكن الجمع بأن أبي بن كعب جاء بعد أن شهد أبو سعيد  
 وفي رواية عبيد بن حنبل التي أشرت إليها في الأدب المفرد زيادة مفيدة وهي أن أبا سعيد أو أبا  
 مسعود قال لعمر حرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوما وهو يريد سعد بن عباد حتى أتاه فسلم  
 فلم يؤذن له ثم سلم الثانية فلم يؤذن له ثم سلم الثالثة فلم يؤذن له فقال قضينا ما علينا فخرج فاجتمع فاذن له  
 سعد الحديث فنبت ذلك من قوله صلى الله عليه وسلم ومن فعله وقصة سعد بن عباد هذه أخرجهما  
 أبو داود من حديث قيس بن سعد بن عباد مطولة جمعا وأحمد من طريق ثابت عن أنس وغيره  
 كذابه وأخرجه البزار عن أنس بغير تردد وأخرجه الطبراني من حديث أم طارق مولاة سعد  
 وافق الرواة على أن أبا سعيد حدث بهذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وحكي قصة أبي  
 موسى عنه إلا ما أخرجه مالك في الموطأ عن الثقة عن بكير بن الأشجق عن بسر عن أبي سعيد عن  
 أبي موسى بالحديث مختصر دون القصة وقد أخرجه مسلم من طريق عمرو بن الحارث عن بكير  
 بطوله وصرح في روايته بسامع أبي سعيد له من النبي صلى الله عليه وسلم وكذا وقع في رواية  
 أخرى عنده فقال أبو موسى إن كان سمع ذلك منكم أحد فليقم معي فقالوا لا أبي سعيد قم معه  
 وأغرب الداودي فقال روى أبو سعيد حديث الاستئذان عن أبي موسى وهو يشهد له عند عمر  
 فادى إلى عمر ما قال أهل المجلس وكأنه نسي أسماءهم بعد ذلك فحدث به عن أبي موسى وحده  
 لكونه صاحب القصة وتعقبه ابن النين بأنه مخالف لما في رواية الصحيح لأنه قال فأخبرت عمران أن  
 النبي صلى الله عليه وسلم قاله (قلت) وليس ذلك صريحا في رد ما قال الداودي وإنما المعتمد في  
 التصريح بذلك رواية عمرو بن الحارث وهي من الوجه الذي أخرجه عنه مالك والتحقق أن أبا  
 سعيد حكى قصة أبي موسى عنه بعد وقوعها بدهر طويل لأن الذين روهوا عنه لم يدركوا هاهنا من  
 جملة قصة أبي موسى الحديث المذكور فكان الراوي لما اختصرها واقتصر على المرفوع خرج  
 منها أن أبا سعيد ذكر الحديث المذكور عن أبي موسى وغفل عما في آخرها من رواية أبي سعيد  
 المرفوع عن النبي صلى الله عليه وسلم بغير واسطة وهذا من آفات الاختصار فينبغي لمن اقتصر على

أبيّ والله لا يقوم معك  
 الأصغر القوم فكنت  
 أصغر القوم فقامت معه  
 فأخبرت عمران النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال ذلك

بعض الحديث ان يتقدم مثل هذا والواقع في الخطا وهو كحذف ما للمتن به تعلق وتختلف الدلالة  
بجذقه وقد أشد انكار ابن عبد البر على من زعم أن هذا الحديث انما رواه أبو سعيد عن أبي  
موسى وقال ان الذي وقع في الموطأ له ما هو من التقليل لاختلاف الحديث عليهم وقال في موضع  
آخر ليس المراد أن أبا سعيد روى هذا الحديث عن أبي موسى وانما المراد عن أبي سعيد عن قصة  
أبي موسى والله أعلم ومن وافق أبا موسى على رواية الحديث المرفوع جدد بن عبد الله أخرجه  
الطبراني عنه بلفظ اذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع (قوله وقال ابن المبارك) هو  
عبد الله وابن عيينة هوسفيان المذكور في الاسناد الاول وأراد بهذا التعليق بيان سماع يسره  
من أبي سعيد وقد وصله أبو نعيم في المستخرج من طريق الحسن بن سفيان حدثنا جابر بن موسى  
حدثنا عبد الله بن المبارك وكذا وقع التصريح به عند مسلم عن عمر والنقاد وأخرجه الحميدي عن  
سفيان حدثنا يزيد بن خنيفة سمعت يسره بن سعيد يقول حدثني أبو سعيد وقد استشكل ابن  
العربي انكار عمر على أبي موسى حديثه المذكور مع كونه وقع له مثل ذلك مع النبي صلى الله  
عليه وسلم وذلك في حديث ابن عباس الطويل في هجر النبي صلى الله عليه وسلم نساء في المشربة  
فان فيه ان عمر استأذن مرة بعد مرة فلما لم يؤذن له في الثالثة رجع حتى جاءه الاذن وذلك بين في  
سياق البخاري قال والجواب عن ذلك أنه لم يقض فيسه بعلمه أو لعله نسي ما كان وقع له ويؤيده  
قوله شغلني الصفق بالاسواق (قلت) والصورة التي وقعت لعمريست مطابقة لما رواه أبو موسى  
بل استأذن في كل مرة فلم يؤذن له فرجع فلما رجع في الثالثة استدعى فاذن له ولفظ البخاري  
الذي أحال عليه ظاهر فيما قلته وقد استوفيت طرقه عند شرح الحديث في أواخر السكاك وليس  
فيه ما ادعاه وتعلق بقصة عمر من زعم أنه لا يقبل خبر الواحد ولا حجة فيه لا يقبل خبر أبي  
سعيد المطابق لحديث أبي موسى ولا يخرج بذلك عن كونه خبرا واحدا واستدل به من ادعى أن  
خبر العدل بمفرده لا يقبل حتى ينضم اليه غيره كما في الشهادة قال ابن بطلان وهو خطأ من قائله  
وجعل بهذه عرف قد جاف في بعض طرقه أن عمر قال لا يبي موسى أما اني لم أتهمك ولكني أردت  
أن لا يتجرأ الناس على الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (قلت) وهذه الزيادة في الموطأ  
عن ربيعة عن غير واحد من علمائهم أن أبا موسى فذكر القصة وفي آخره فقال عمر لا يبي موسى  
أما اني لم أتهمك ولكني خشيت أن يتقول الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية  
عبيد بن حنين التي أشرت اليها اتفاقا قال عمر لا يبي موسى والله ان كنت لأميناً على حديث  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن أحببت ان أستثبت ونحوه في رواية أبي بردة حين قال أبي بن  
كعب لعمري لا تكن عذاً أباعلي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سبحانه الله انما سمعت  
شيأ فاحببت أن أتثبت قال ابن بطلان فيؤخذ منه التثبت في خبر الواحد لما يجوز عليه من السهو  
وغيره وقد قبل عمر خبر العدل الواحد بمفرده في توريث المرأة من دية زوجها وأخذ الجزية من  
الجهوم الى غير ذلك لكنه كان يستثبت اذا وقع له ما يقتضي ذلك وقال ابن عبد البر يحتمل أن  
يكون حضر عنده من قرب عهده بالاسلام فخشى ان أحدهم يحتلق الحديث عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عند الرغبة والرغبة طلبا للمخرج مما يدخل فيه فإراد أن يعلمهم أن من فعل  
شيأ من ذلك ينكر عليه حتى يأتي بما يخرج وادعى بعضهم أن عمر لم يعرف أبا موسى قال ابن عبد البر

وقال ابن المبارك أخبرني  
ابن عيينة حدثني يزيد بن  
خنيفة عن يسره سمعت أبا  
سعيد بهذا

وهو قول خرج بغير روية من قائله ولا تدركان منزلة أبي موسى عند عمر مشهورة وقيل كان العربي  
 اختلف في طلب عمر من أبي موسى البينة على عشرة أقوال فذكرها وغالبها مستعمل ولا تزيد  
 على ما قدمته واستدل بالخبر المرفوع على انه لا تجوز الزيادة في الاستئذان على الثلاث قال ابن  
 عبد البر فذهب أكثر أهل العلم الى ذلك وقال بعضهم اذا لم يسمع فلا بأس أن يزيد وروى سحنون  
 عن ابن وهب عن مالك لا أحب أن يزيد على الثلاث الا من علم أنه لم يسمع (قلت) وهذا هو الأصح  
 عند الشافعية قال ابن عبد البر وقيل تجوز الزيادة مطلقا بناء على أن الأمر بالرجوع بعد الثلاث  
 للإباحة والتخفيف عن المستأذن فمن استأذن أكثر فلا حرج عليه قال والاستئذان أن يقول  
 السلام عليكم أَدْخِلْ كَذَا قَالَ وَلَا يَتَعَيَّن هَذَا اللَّفْظُ وَحَكَى ابْنُ الْعَرَبِيِّ أَنَّ كَانَ بَلْفُظُ الْإِسْتِئْذَانِ  
 لَا يَعِيدُونَ كَانَ بَلْفُظُ آخِرِ أَعَادَةٍ قَالَ وَالْأَصَحُّ لَا يَعِيدُ وَقَدْ تَقَدَّمَ مَا حَكَاهُ الْمَازَرِيُّ فِي ذَلِكَ وَأَخْرَجَ  
 الْبُخَارِيُّ فِي الْأَدَبِ الْمُرْفُوعِ أَبِي الْعَلَانِيَةَ قَالَ آتَيْتُ أَبَا سَعِيدٍ فَسَلَّمْتُ فَلَمْ يُؤْذَنْ لِي ثُمَّ سَلَّمْتُ فَلَمْ يُؤْذَنْ  
 لِي فَتَنَحَيْتُ نَاحِيَةً فَخَرَجَ عَلَيَّ غُلَامٌ فَقَالَ ادْخُلْ فَدَخَلْتُ فَقَالَ لِي أَبُو سَعِيدٍ أَمَا نَأْتِيكَ لَوْ زِدْتَ يَعْزَى  
 عَلَى الثَّلَاثِ لَمْ يُؤْذَنْ لَكَ وَاخْتَلَفَ فِي حِكْمَةِ الثَّلَاثِ فَرَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ مِنْ قَوْلِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ  
 الْأُولَى أَعْلَامُ وَالثَّانِيَةِ مَوَاسِرَةٌ وَالثَّلَاثَةُ عَزْمَةٌ أَمَا أَنْ يُؤْذَنْ لَهُ وَأَمَا أَنْ يَرُدَّ (قلت) ويؤخذ من  
 صنيع أبي موسى حيث ذكر اسمه أولا وكنيته ثانيا ونسبه ثالثا أن الأولى هي الأصل والثانية  
 اذا جوز أن يكون التمس على من استأذن عليه والثالثة اذا غلب على ظنه أنه عرفه قال ابن  
 عبد البر وذهب بعضهم الى أن أصل الثلاث في الاستئذان قوله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
 لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ يَمْلِكُ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَلْفُغُوا الْحِلْمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَ وَهَذَا غَيْرُ  
 مَعْرُوفٍ فِي تَفْسِيرِهَا وَانَّمَا أُطْبِقَ الْجُمْهُورُ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالْمَرَّاتِ الثَّلَاثِ الْأَوْقَاتِ (قلت) وأخرج  
 ابن أبي حاتم من طريق مقاتل بن حيان قال بلغنا أن رجلا من الانصار واهم أنه ألهام بنت مرثد  
 صنع طعما فجعل الناس يدخلون بغير إذن فقالت أسماء يا رسول الله ما أقبح هذا انه لم يدخل على  
 المرأة وزوجها غلاما وهما في ثوب واحد بغير إذن فنزل وأخرج أبو داود وابن أبي حاتم بسند  
 قوي من حديث ابن عباس أنه سئل عن الاستئذان في العورات الثلاث فقال ان الله يستريح  
 الستر وكان الناس ليس لهم ستور على أبوابهم فربما قاجا الرجل خادمه أو ولده وهو على أهله  
 فاهموا ان يستأذنوا في العورات الثلاث ثم بسط الله الرزق فالتخذوا الستور والحجج فرأى  
 الناس أن ذلك قد كفاهم الله مما أمروا به ومن وجه آخر صحيح عن ابن عباس لم يعمل بها أكثر  
 الناس واني لا أمر جاريتي أن تستأذن علي وفي الحديث أيضا ان لصاحب المنزل اذا سمع  
 الاستئذان أن لا ياذن سوا مسلم مرة أم مرتين أم ثلاثا اذا كان في شغل له ديني أو دنيوي يتعذر تركه  
 الاذن معه للمستأذن وفيه أن العالم المتحرر قد يخفى عليه من العلم ما يعلمه من هودوته ولا يقدر  
 ذلك في وصفه بالعلم والتجرف فيه قال ابن بطال واذا جاز ذلك على عمر فاطنك بمن هودوته وفيه أن  
 لمن تحقق براءة الشخص مما يخشى منه وأنه لا يناله بسبب ذلك مكروه أن يمازجه ولو كان قبل  
 اعلامه بماطمئن به خاطره مما هو فيه لكن بشرط أن لا يطول الفصل لئلا يكون سببا في ادامة  
 تأذي المسلمين باللهم الذي وقع له كما وقع للانصار مع أبي موسى وأما انكار أبي سعيد عليهم فانه  
 اختار الأولى وهو المبادرة الى ازالة ما وقع فيه قبل التشاغل بالمنازحة (قوله يا

اذا دعى الرجل فجاهل يستأذن (يعني أو يكتفي بقرينة الطلب) (قوله وقال سعيد عن قتادة عن  
 أبي رافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هو اذنه) كذا لا كثر ووقع للكشميني  
 وقال شعبة والاول هو المحفوظ وقد أخرجه المصنف في الادب المفرد وأبو داود من طريق عبد  
 الاهل ابن عبد الاعلى عن سعيد بن أبي عروبة وأخرجه البيهقي من طريق عبد الوهاب بن عطاء  
 عن ابن أبي عروبة ولفظ البخاري اذا دعى أحدكم فاجمع الرسول فهو اذنه ولفظ أبي داود مثله  
 وزاد الى طعام قال أبو داود لم يسمع قتادة من أبي رافع كذا في رواية اللؤلؤي عن أبي داود ولفظه  
 في رواية أبي الحسن بن العبد يقال لم يسمع قتادة من أبي رافع شيئا كذا قال وقد ثبت سماعه منه في  
 الحديث الذي سبأني في البخاري في كتاب التوحيد من رواية سليمان التيمي عن قتادة أن أبا رافع  
 حدثه وللحديث مع ذلك متابع أخرجه البخاري في الادب المفرد من طريق محمد بن سيرين عن  
 أبي هريرة بلفظ رسول الرجل الى الرجل اذنه وأخرج له شاهد موقوف على ابن مسعود قال اذا  
 دعى الرجل فهو اذنه وأخرجه ابن أبي شيبه مرفوعا واعتمد المذري على كلام أبي داود فقال  
 أخرجه البخاري تعليقا لاجل الانقطاع كذا قال ولو كان عنده منقطع لعلقه بصيغة التقرير  
 كما هو الغلب من صنيعه وهو غالب الجزم اذا صح الاستدلال من علق عنه كما قال في الزكاة وقال  
 طاووس قال معاذ فذكر أنراوطاوس لم يدرك معاذ اذ كان فوق من علق عنه من ليس على  
 شرطه كما قال في الطهارة وقال بهز بن حكيم عن أبيه عن جده موحى وقع فيما طواه من ليس على  
 شرطه مريضه كما قال في النكاح ويذكر عن معاوية بن حيدة فذكر حديثا ومعاوية هو جدي بهز  
 ابن حكيم وقد أوضحت ذلك في المقدمة ثم أورد المصنف طرفا من حديث مجاهد عن أبي هريرة  
 قال دخلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدنا في قدح فقال أبا هريرة  
 فادعهم الى قال فأتيتهم فدعوتهم فاقبلوا فاستأذنوا فاذن لهم فدخلوا اقتصر منه على هذا  
 القدر لانه الذي احتاج اليه هنا وساقه في الرقاق بتمامه كما سبأني وظاهره يعارض الحديث  
 الاول ومن ثم لم يجزم بالحكم وجمع المهلب وغيره بتزليل ذلك على اختلاف حالين ان طال  
 العهد بين الطلب والمجيء احتاج الى استئذان الاستئذان وكذا ان لم يطل لكن كان  
 المستدعي في مكان يحتاج معه الى الاذن في العادة والا يمتنع الى استئذان اذن وقال ابن التين  
 لعل الاول فيمن علم أنه ليس عنده من يستأذن لاجله والثاني بخلافه قال والاستئذان على كل  
 حال أحوط وقال غيره ان حضر صحبة الرسول أغناه استئذان الرسول ويكفيه سلام الملائكة  
 وان تأخر عن الرسول احتاج الى الاستئذان وبهذا جاع الطحاوي واحتج بقوله في الحديث  
 الثاني فاقبلوا فاستأذنوا فدل على أن أبا هريرة لم يكن معهم والاقبال فاقبلوا كذا قال (قوله  
 التسليم على الصبيان) سقط لفظ باب لا يذروا كأنه ترجم بذلك الرد على من قال  
 لا يشرع لان الرد فرض وليس الصبي من أهل الفرض وأخرج ابن أبي شيبه من طريق أشعث  
 قال كان الحسن لا يرى التسليم على الصبيان وعن ابن سيرين أنه كان يسلم على الصبيان ولا يسمعهم  
 (قوله عن سيار) بفتح المهملة وتشديد التثنية هو أبو الحكم مشهور باسمه وكنيته معافيجي  
 غالبا هكذا عن سيار أبي الحكم وهو عنزي بفتح المهملة والنون بعدها زاي واسطى من طبقة  
 الاعمش وتقدم وفاته على وفاة شيخه ثابت البناني بسنة وقبل أكثر وليس له في الصحيحين عن  
 ثابت الا هذا الحديث وقال البراء لم يسند سيار عن ثابت غيره (قلت) ورواية شعبة عنه من رواية

\* (باب اذا دعى الرجل فجاهل يستأذن) \* وقال سعيد  
 عن قتادة عن أبي رافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال هو اذنه  
 \* حدثنا أبو نعيم حدثنا عمر بن  
 ذر وحدثني محمد بن مقاتل  
 اخبرنا عبد الله اخبرنا عمر بن  
 ذر اخبرنا مجاهد عن أبي هريرة  
 رضى الله عنه قال دخلت مع  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فوجدنا في قدح فقال أبا هريرة  
 الحق اهل الصفة فادعهم  
 الى قال فأتيتهم فدعوتهم  
 فاقبلوا فاستأذنوا فاذن لهم  
 فدخلوا \* (باب التسليم على  
 الصبيان) \* حدثنا علي بن  
 الجعد اخبرنا شعبة عن سيار  
 عن ثابت البناني عن افس  
 ابن مالك رضى الله عنه أنه  
 مر على صبيان فسلم عليهم  
 وقال كان النبي صلى الله  
 عليه وسلم يفعل

الاقران وقد حدثت شعبة عن ثابت نفسه بعدة أحاديث وكأنه لم يسمع هذا منه فادخل في سماعه واسطة وقد روى شعبة أيضا عن آخر اسمه سيار وهو ابن سلامة أبو المنهال وليس هو المراد في هذا الحديث فقف له على رواية عن ثابت وأخرج النسائي حديث الباب من طريق جعفر بن سليمان عن ثابت باتم من سياقه ولفظه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزور الانصار فيسلم على صبياتهم ويمسح على رؤسهم ويدعو لهم وهو مشعر بوقوع ذلك منه غير مرة بخلاف سياق الباب حيث قال مر على صبيان فسلم عليهم فانها تدل على انها واقعة حال ولم أقف على أسماء الصبيان المذكورين وأخرجه مسلم والنسائي وأبو داود من طريق سليمان بن المعيرة عن ثابت بلفظ غلمان بدل صبيان ووقع لابن السني وأبي نعيم في عمل يوم وليس له من طريق عثمان بن مطر عن ثابت بلفظ فقال السلام عليكم يا صبيان وعثمان واه ولا يروى من طريق جعفر بن عثمان عن أنس انتهى إلينا النبي صلى الله عليه وسلم وأنا غلام في الغلمان فسلم علينا فارسلني برسالة الحديث وسياقه في باب حفظ السر وللبخاري في الادب المفرد نحوه من هذا الوجه ولفظه ونحن صبيان فسلم علينا وأرسلني في حاجة وجلس في الطريق ينتظرنى حتى رجعت قال ابن بطال في السلام على الصبيان يروى عن علي آداب الشريعة وفيه طرح الاكابر رداء الكبر وسأله التواضع ولي الجانب قال أبو سعيد المتولى في التهمة من سلم على صبي لم يجب عليه الرد لان الصبي ليس من أهل الفرس ويصحب ولوله أن ياهر بالذليق من على ذلك ولوسلم على جمع فيهم صبي فرد الصبي دونهم لم يسقط عنهم الفرس وكذا قال شيخه القاضي حسين ورده المستظهرى وقال النووي الاصح لا يجزئ ولربما تدل الصبي بالسلام وجب على البالغ الرد على الصحيح (قلت) ويستثنى من السلام على الصبي ما لو كان وضيفا وخشي من السلام عليه الافتتان فلا يشرع ولا سيما ان كان مرافقا مفردا (قوله) تسليماً تسليماً على النساء والنساء على الرجال أشار بهذه الترجمة الى رد ما أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن يحيى بن أبي كثير بلعنى أنه يكره أن يسلم الرجال على النساء والنساء على الرجال وهو مطوع أو معضل والمراد بجواز ما أن يكون عند أم الفتنه وذ كرى الباب حديثين يؤخذ الجواز منها وورد فيه حديث ليس على شرطه وهو حديث أسماء بنت يزيد مر علينا النبي صلى الله عليه وسلم في نسوة فسلم علينا حسبه الترمذى وليس على شرط البخارى فاكتفى بما هو على شرطه وله شاهد من حديث جابر عند أحمد وقال الحلبي كان النبي صلى الله عليه وسلم للعصمة مأمونا من الفتنه فن وثق من نفسه بالسلامة فليسلم والا فالصمت أسلم وأخرج أبو نعيم في عمل يوم وإبله من حديث وائله مر فوعا يسلم الرجال على النساء ولا يسلم النساء على الرجال وسنده واه ومن حديث عمرو بن حريث مثله موقوفا عليه وسنده جيد وثبت في مسلم حديث أم هانئ أن النبي صلى الله عليه وسلم وهو يغتسل فسلمت عليه الحديث الاول (قوله ابن أبي حازم) هو عبد العزيز واسم أبي حازم سلمة بن دينار (قوله) كأنفروح يوم الجمعة في رواية الكشمغني يوم برأية موحدة في أوله وتقدم في الجمعة من وجه آخر عن أبي حازم بلفظ كأنتمي يوم الجمعة وذ كرى سببه الحديث ثم قال في آخره كأنفروح بذلك (قوله) قلت لسهل ولم يكسر اللام للاستنهام والقاتل هو أبو حازم راوى الحديث والحبيب هو سهل (قوله) كانت لنا عجوز في الجمعة امرأه ولم أقف على اسمها (قوله) ترسل الى بضاعة بضم الموحدة على المشهور وحكى كسرها وابتغى المجهة

\*(باب تسليماً الرجال على النساء والنساء على الرجال)\*  
حدثنا عبد الله بن مسلمة  
حدثنا ابن أبي حازم عن أبيه  
عن سهل قال كأنفروح يوم  
الجمعة قلت لسهل ولم قال  
كانت لنا عجوز ترسل الى  
بضاعة

وبالعين المهملة وذ كره بعضهم بالصاد المهملة **(قوله قال ابن مسلة نخل بالمدينة)** القائل هو  
عبد الله بن مسلة شيخ البخاري فيه وهو القعني وفسر بضاعة بأنها نخل بالمدينة والمراد بالنخل  
البيستان ولذلك كان يؤتى منها بالسلق وقد تقدم في كتاب الجمعة أنها سكنت من رعة للمرأة  
المذكورة وفسرها غير ما بنادور بن ساعدة وبها بئر مشهورة وبها مال من أموال المدينة كذا  
قال عياض ومراده بالمال البيستان وقال الاسماعيلي في هذا الحديث بيان أن بئر بضاعة بئر  
بيستان فدل على أن قول أبي سعيد في حديثه يعني الذي أخرجه أصحاب السنين أنها كانت  
تطرح فيها حرق الحبيض وغيرها أنها كانت تطرح في البيستان فيجربها المطر ونحوه إلى المثل  
**(قلت)** وذكر أبو داود في السنن أنه رأى بئر بضاعة وزرعها ورأى ماءها وبسط ذلك في كتاب  
الطهارة من سننه وادعى الطحاوي أنها كانت سحاور وروى ذلك عن الواقدي وليس هذا موضع  
استيعاب ذلك **(قوله في قدر)** في رواية الكشيبي في القدر وتكرر أي تطحن كما تقدم في الجمعة  
قال الخطابي الكركرة الطحن والجش وأصله الكر وصوغه لثكرار عود الرحي في الطحن  
مرة أخرى وقد تكون الكركرة بمعنى الصوت كالجريرة والكركرة أيضا شدة الصوت للصحن  
حتى يفش وهو فوق القرقرة **(قوله حبات من شعير)** بين في الرواية التي في الجمعة أنها قبضة  
وقد تقدمت بقية شرحه هناك الحديث الثاني **(قوله ابن مقاتل)** هو محمد وعبد الله هو ابن  
المبارك **(قوله يا عائشة هذا جبريل يقرأ عليك السلام)** تقدم شرحه في المناقب وحكي ابن التين  
أن الداودي اعترض فقال لا يقال للملائكة رجال ولكن الله ذكرهم بالتذكير والجواب أن  
جبريل كان ياتي النبي صلى الله عليه وسلم على صورة الرجل كما تقدم في بدء الوحي وقال ابن بطال  
عن المهلب سلام الرجال على النساء والنساء على الرجال جائزا إذا أمنت الفتنة وفرق المالكية  
بين الشابة والعجوز سدا للذريعة ومنع منه ربيعة مطلقا وقال الكوفيون لا يشرع للنساء  
ابتداء السلام على الرجال لأنهن ممنعن من الأذان والاقامة والجهر بالقراءة قالوا ويستثنى المحرم  
فيجوز لها السلام على محرمها قال المهلب وجمعة مالك حديث سهل في الباب فان الرجال الذين  
كانوا يزورونها وتطعمهم لم يكونوا من محارمها انتهى وقال المولى أن كان الرجل زوجة  
أو محرم أو أمة فكالرجل مع الرجل وإن كانت أجنبية نظران كانت جملة يخاف الاقتتان بهما  
يشرع السلام لا ابتداء ولا جوابا فلو ابتداء أحدهما كرهه لآخر الرد وإن كانت عجوزا لا تقتن بها  
جاز وحاصل الفرق بين هذا وبين المالكية التفصيل في الشابة بين الجمال وعدمه فان الجمال  
مقتضى الاقتتان بخلافه طلق الشابة فلو اجتمع في المجلس رجال ونساء جاز السلام من الجانبين  
عند أمن الفتنة **(قوله تابعه شعيب وقال يونس والنعمان عن الزهري وبركانه)** أمامتابعة  
شعيب فوصلها المؤلف في الرقاق واما زيادة يونس وهو ابن يزيد فتقدم في الحديث بقامه  
موصولا في كتاب المناقب واما متابعة النعمان وهو ابن راشد فوصلها الطبراني في الكبير  
ووقعت لنا بلو في جر هلال الحفار قال الاسماعيلي قد أخر جنايبه من حديث ابن المبارك  
وبركانه وكان ساقه من طريق أبي ابراهيم البنان ومن طريق جبان بن موسى كلاهما عن ابن  
المبارك وكذا قال عقيل وعبيد الله بن أبي زياد عن الزهري **(قوله يا)** إذا قال  
من ذاق قال أنا سقط لفظ باب من رواية أبي ذر وكانه لم يجزم بالحكم لأن الخبر ليس صريحا في

قال ابن مسلة نخل بالمدينة  
فأخذ من اصول السلق  
فتطرحه في قدر وتكرر حبات  
من شعير فإذا صلينا الجمعة  
انصرفنا ونسلم عليها فتقدمه  
الينا فنقر من أجله وما كنا  
تقيل ولا نتعدى الأبعد  
الجمعة \* حدثنا ابن مقاتل  
أخبرنا عبد الله أخبرنا  
معسمر عن الزهري  
عن أبي سلمة بن عبد الرحمن  
عن عائشة رضي الله عنها  
قالت قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يا عائشة هذا  
جبريل يقرأ عليك السلام  
قالت قلت وعليه السلام  
ورحمته الله ترى ما لا ترى تريد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
\* تابعه شعيب وقال يونس  
والنعمان عن الزهري  
وبركانه (باب إذا قال من  
ذاق قال أنا) \* حدثنا أبو  
الوليد هشام بن عبد الملك



الكراهة (قوله عن محمد بن المنكدر) في رواية الاسماعيلي عن احمد بن محمد بن منصور ورواه  
 عن علي بن الجعد شيخ البضاري فيه عن شعبة أخبرني محمد بن المنكدر عن جابر (قوله أئبت النبي  
 صلى الله عليه وسلم في دين كان علي أبي) تقدم بيانه في كتاب البيوع من وجه آخر موطولا (قوله  
 قد دقت) بقافين للاكثر والمستقلى والسرخسى فدعت بضاء وعين مهملة وفي رواية الاسماعيلي  
 فضربت الباب وهي تؤيد رواية قد دقت بالقافين وله من وجه آخر وهي عند مسلم استأذن النبي  
 النبي صلى الله عليه وسلم وللمسلم في أخرى دعوت النبي صلى الله عليه وسلم (قوله فقلت أنا فقال أنا  
 أنا كانه كرهها) وفي رواية لمسلم فخرج وهو يقول أنا أنا وفي أخرى كانه كره ذلك ولا يداود  
 الطيالسي في مسنده عن شعبة كره ذلك بالجزم قال المهلب انما كره قول أنا لانه ليس فيه بيان  
 الا ان كان المستاذن ممن يعرف المستاذن عليه صوته ولا يلتبس بغيره والغالب الاتياس وقيل  
 انما كره ذلك لان جابر لم يستاذن بلفظ السلام وفيه نظر لانه ليس في سياق حديث جابر أنه طلب  
 الدخول وانما جاء في حاجته فقد الباب ليعلم النبي صلى الله عليه وسلم بحجته فلذلك خرج له وقال  
 الداودي انما كرهه لانه أجابه بغير ما سأله عنه لانه لما ضرب الباب عرف أن ثم ضاربا فلما قال أنا كانه  
 اعلمه ان ثم ضاربا فلم يزد على ما عرف من ضرب الباب قال وكان هذا قبل نزول آية الاستئذان  
 (قلت) وفيه نظر لانه لا تنافي بين القصص وبين ما دللت عليه الآية ولعله رأى أن الاستئذان يشوب  
 عن ضرب الباب وفيه نظر لان الداخل قد يكون لا يسمع الصوت بمجرده فيحتاج الى ضرب الباب  
 ليلعبه صوت الدق فيقرب أو يخرج فيستأذن عليه حينئذ وكلامه الاول سبقه اليه الخطابي  
 فقال قوله أنا لا ينضم الجواب ولا يفيد العلم بما استعمله وكان حق الجواب أن يقول أنا جابر ليضع  
 تعريف الاسم الذي وقعت المسئلة عنه وقد أخرج المصنف في الادب المفرد وصححه الحاكم من  
 حديث بريدة أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى المسجد وأبو موسى يقرأ قال فجئت فقال من هذا  
 قلت أنا بريدة وتقدم حديث أم هانئ جئت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت أنا أم هانئ  
 الحديث في صلاة الصبح قال الدوي اذ لم يقع التعريف الا بالان يكتفى المرء نفسه لم يذكر ذلك  
 وكذا لا باس أن يقول أنا الشيخ فلان أو القارئ فلان أو القاضي فلان اذ لم يحصل التميز  
 بذلك وكرابن الجوزي ان السبب في كراهة قول أنا أن فيها نوعا من الكبر كان قائمها يتناول  
 الذي لا احتياج أذ كراهي ولا نسبي وتعقبه مغلطاي بان هذا لا يتأتى في حق جابر في مثل هذا  
 المقام وأجيب بانه ولو كان كذلك فلا يمنع من تعليمه ذلك لتلايته عليه ويعتاده والله أعلم قال  
 ابن العربي في حديث جابر مشروعية دق الباب ولم يقع في الحديث بيان هل كان بابا أو غير آلة  
 (قلت) وقد أخرج البضاري في الادب المفرد من حديث أنس أن ابواب رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم كانت تفتح بالاطافير واخرجه الحاكم في علوم الحديث من حديث المغيرة بن شعبة وهذا  
 محمول منهم على المبالغة في الادب وهو حسن لمن قرب محله من بابيه أمام من بعده عن الباب بحيث  
 لا يسمع صوت القرع بالنظر فيستحب ان يقرع بما فوق ذلك بحسبه وذكر السهيلي أن السبب في  
 قرعهم بابيه بالاطافير أن بابهم لم يكن فيه حلق فلاجل ذلك فعلموه والذي يظهر انهم انما كانوا يقرعون  
 ذلك توقيرا واجلالا وأدبا (قوله باب) من رد فقال عليك السلام) يحتمل ان يكون  
 اشار الى من قال لا يقدم على لفظ السلام شيء بل يقول في الابتداء والرد السلام عليك أو من

حدثنا شعبة عن محمد بن  
 المنكدر قال سمعت جابرا  
 رضى الله عنه يقول أئبت  
 النبي صلى الله عليه وسلم في  
 دين كان علي أبي قد دقت  
 الباب فقال من ذاق قلت أنا  
 فقال أنا أنا كانه كرهها  
 \* (باب من رد فقال عليك  
 السلام) \*

\* وقالت عائشة وعليه السلام ورجة الله وبركاته  
 \* وقال النبي صلى الله عليه وسلم رد الملائكة على آدم السلام عليك ورجة الله  
 \* حدثنا اسحق بن منصور اخبرنا عبد الله بن نعيم حدثنا عبيد الله عن سعيد بن أبي هريرة رضي الله عنه ان رجلا دخل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في ناحية المسجد فسلم عليه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك السلام ارجع فصل فانك لم تصل فارجع فصل فسلم فقال عليك السلام فارجع فصل فانك لم تصل فقال في الثانية أو في التي بعدها علمني يا رسول الله فقال اذا قلت الى الصلاة فاسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع حتى تستوي قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم افعل ذلك في صلاتك كلها \* وقال أبو أسامة في الاخير حتى تستوي قائما

قال لا يقتصر على الافراد بل يأتي بصيغة الجمع أو من قال لا يحذف الواو بل يجب بواو العطف فيقول وعليك أو من قال يكفي في الجواب ان يقتصر على عليك بغير لفظ السلام أو من قال لا يقتصر على عليك السلام بل يزيد ورجة الله وهذه خمسة مواضع جاءت فيها آثار تدل عليها فاما الاول فيؤخذ من الحديث الماضي ان السلام اسم الله فينبغي أن لا يقدم على اسم الله شيئا به عليه ابن دقيق العيد ونقل عن بعض الشافعية ان المبتدئ لو قال عليك السلام لم يجزئ وذكر النووي عن المتولي أن من قال في الابتداء وعليكم السلام لا يكون سلاما ولا يستحق جوابا وتعقبه بالردفانه يشرح بتقديم لفظ عليكم قال النووي فلو اسقط الواو فقال عليكم السلام قال الواحدى فهو سلام ويستحق الجواب وان كان قلب اللفظ المعتاد هكذا جعل النووي الخلاف في اسقاط الواو اثباتا والتبادر أن الخلاف في تقديم عليكم على السلام كما يشعر به كلام الواحدى قال النووي ويحمل وجهين كالوجهين في التحليل بلفظ عليكم السلام والاصح الحصول ثم ذكر حديث أبي جري وقد تقدم الكلام عليه في الباب الاول واما الثاني فاخرج البخارى في الادب المفرد من طريق معاوية بن قررة قال قال لي أبي قررة بن اياس المزنى الصحابي اذا مر بك الرجل فقال السلام عليكم فلا تقل وعليك السلام فتخصه وحده فانه ليس وحده وسنده صحيح ومن فروع هذه المسئلة لو وقع الابتداء بصيغة الجمع فانه لا يكفي الرد بصيغة الافراد لان صيغة الجمع تقتضى التعظيم فلا يكون امثله الرد بالمثل فضلا عن اللاحس به عليه ابن دقيق العيد وأما الثالث فقال النووي اتفق اصحابنا ان المجيب لو قال عليك بغير واو لم يجزئ وان قال بالواو فوجهان واما الرابع فاخرج البخارى في الادب المفرد بسند صحيح عن ابن عباس انه كان اذا سلم عليه يقول وعليك ورجة الله وقد ورد مثل ذلك في أحاديث مرفوعة ساذكرها في باب كيف الرد على اهل الذمة واما الخامس فتقدم الكلام عليه في الباب الاول (قوله) وقالت عائشة وعليه السلام ورجة الله وبركاته هذا طرف من حديث تقدم ذكره في باب تسليم الرجال والنساء وفيه بيان من زاد فيه وبركاته (قوله) وقال النبي صلى الله عليه وسلم رد الملائكة على آدم السلام عليك ورجة الله هذا طرف من الحديث الآخر الذى تقدم في اول كتاب الاستئذان وجزم المصنف بهذا اللفظ عما يقوى رواية الاكثر بخلاف رواية الكشميهنى (قوله) عبيد الله هو ابن عمر بن حفص العمري (قوله) عن أبي هريرة قد قال فيه بعض الرواة عن ابيه عن أبي هريرة وهو رواية يحيى القطان المذكورة في آخر الباب ويثبت في كتاب الصلاة اى الروايتين أربع (قوله) ان رجلا دخل المسجد الحديث في قصة النبي صلى الله عليه وسلم والغرض منه قوله فيه ثم جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له وعليك السلام ارجع وتقدم في الصلاة بلفظ فرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية اخرى فقال وعليك وسقط ذلك اصله من الرواية الاثنية في الايمان والندور وقد تقدم ما فيه مع بقية شرحه مستوفى في باب امر الذى لا يتم ركوعه بالاعادة من كتاب الصلاة (قوله) وقال أبو أسامة في الاخير حتى تستوي قائما وصل المصنف رواية ابي أسامة هذه في كتاب الايمان والندور كما سيأتي وقد بينت في صفة الصلاة السكت في اقتصار البخارى على هذه اللفظة من هذا الحديث وحاصله أنه وقع هنا في الاخير ثم ارفع حتى تطمئن جالسا فاذا بالبخارى أن يبين ان راويناها خولف فذكر رواية ابي أسامة مشيرة الى ترجيحها واجاب



حدثنا ابن بشار حدثني يحيى عن (٣٢) هبدا الله حدثني سعيد عن أبيه عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم

ثم ارفع حتى تطمئن جالسا  
\* (باب اذا قال فلان يقرئك السلام) \* حدثنا أبو نعيم  
حدثنا زكريا قال سمعت  
عامرا يقول حدثني أبو  
سلمة بن عبد الرحمن ان  
عائشة رضى الله عنها حدثته  
أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال لهما ان جبريل يقرأ عليك  
السلام قالت وعليه السلام  
ورحمة الله \* (باب التسليم  
في مجلس فيه أخلط من  
المسلمين والمشركون) \*  
حدثنا ابراهيم بن موسى  
أخبرنا هشام عن معمر عن  
الزهري عن عروة بن الزبير  
قال أخبرني أسامة بن زيد  
أن النبي صلى الله عليه وسلم  
ركب حمارا عليه أكاف  
تحته قطعة فذكية وأردف  
وراءه أسامة بن زيد وهو  
يعود سعد بن عبادة في بني  
الحارث بن الخزرج وذلك  
قبل وقعة بدر حتى مرقى  
مجلس فيه أخلط من  
المسلمين والمشركون عبدة  
الاوثان واليهود وفيهم  
عبد الله بن أبي ابن سلول

الداودي عن اصل الاشكال بان الجالس قد سمي قائما لقوله تعالى ما دمت عليه قائما فسمي  
ابن التين بان التعليم انما وقع لبيان ركعة واحدة والذي يلها هو القيام يعني فيكون  
تستوى قائما هو المعتمد وفيه نظر لان الداودي عرف ذلك وجعل القيام مجهولا على الجالس  
واستدل بالآية والاشكال انما وقع في قوله في الرواية الاخرى حتى تطمئن جالسا وليس  
الاستراحة على تقدير ان تكون مرادة لا تشرع الطمأنينة فيها فلذلك احتاج الداودي الى  
تاويله لكن الشاهد الذي أتى به عكس المراد والاحتاج اليه هان ياتي بشاهد يدل على ان القيام  
قديم جالس وفي الجملة المعتمد الترجيح كما اشار اليه البخاري وصرح به السهقي وجوز بعضهم  
أن يكون المراد به التشهد والله أعلم (قوله في الطريق الاخير قال النبي صلى الله عليه وسلم ثم  
ارفع حتى تطمئن جالسا) هكذا اقتصر على هذا القدر من الحديث وساق في كتاب الصلاة بقضائه  
وقوله **باب** اذا قال فلان يقرئك السلام في رواية الكشي عن أبي بكر عليه السلام  
وهو لفظ حديث الباب وقد تقدم شرحه في مناقب عائشة وتقدم شرح هذه اللفظة وهي اقرأ  
السلام في كتاب الايمان قال الدروي في هذا الحديث مشروعية ارسال السلام ويجب على الرسول  
تبلغه لاه امانة وتعقب بانه بالودعية أشبه والتحقيق ان الرسول ان البره أشبه الامانة والا  
فودعية والودائع اذا لم تقبل لم يلزمه شيء قال وفيه اذا نادى شخص بسلام من شخص أو في ورقة  
وجب الرد على الفور ويستحب أن يرد على المبلغ كما أخرج السائي عن رجل من خديم أنه بلغ  
النبي صلى الله عليه وسلم سلام أبيه فقال له وعليك وعلى أبيك السلام وقد تقدم في المناقب ان  
خديجة لما بلغها النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل سلام الله عليها قالت ان الله هو السلام ومنه  
السلام وعليك وعلى جبريل السلام ولم أرفى شيء من طرق حديث عائشة انها ردت على النبي صلى  
الله عليه وسلم فدل على انه غير واجب وقد ورد بلفظ الترجة حديث من قول النبي صلى الله  
عليه وسلم أخرجه سلم من حديث أنس ان فتى من أسلم قال يا رسول الله اني أريد الجهاد فقال  
انت فلان اقل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرئك السلام ويقول ادفع الى ما تجهزت به  
وقوله **باب** التسليم في مجلس فيه أخلط من المسلمين والمشركون) أو ردفه حديث  
أسامة بن زيد في قصة عبد الله بن أبي قال ابن التين قوله ابن سلول هي قبيلة من هوازن وهو اسم  
امه يعني عبد الله فعلى هذا لا ينصرف (قلت) ومراده ان اسم ام عبد الله بن أبي رافق اسم  
القبيلة المذكورة لأنهما المسمى واحد وفيه حتى مر في مجلس فيه أخلط من المسلمين  
والمشركين وفيه فلم عليهم النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدمت الإشارة اليه قريبا في باب كنية  
المشرك من كتاب الادب قال النووي السنة اذا مر بمجلس فيه سلم وكافران يسلم بلفظ التعميم

وفي المجلس عبد الله بن رواحة فلما غشيت المجلس عجاوبة الدابة خرج عبد الله بن أبي أنفه برداءه  
ثم قال لا تغبروا علينا فلم عليهم النبي صلى الله عليه وسلم ثم وقف فنزل فدعاهم الى الله وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله بن أبي بن  
سلول أيها المرء لا احسن من هذا ان كان ما تقول حقا فلا تؤذنا في محاسننا وارجع الى رحلك فن جاءك منا فاقصص عليه قال ابن  
رواحه اغشيتنا في محاسننا فانجب ذلك فاستب المسلمون والمشركون واليهود حتى هموا ان يتواثبوا فلم يزل النبي صلى الله عليه  
وسلم يخففهم ثم ركب دابة حتى دخل على سعد بن عبادة فقال أي سعد لم تسمع ما قال ابو حباب يريد عبد الله بن أبي قال  
كذا وكذا قال اعف عنه يا رسول الله واصفح فوالله لقد اعطاك الله الذي اعطاك ولقد اصطلح أهل هذه البصرة على ان يتوجهوا  
فيعصبونه بالعصاة فلما ردت الله ذلك بالحق الذي اعطاك شر بذلك فذلك فعل به ما رأيت ففعفا عنه النبي صلى الله عليه وسلم

ويقصده المسلم قال ابن العربي ومثله إذا من مجلس يجمع أهل السنة والبدعة ومجلس فيه عدول وظلمة ومجلس فيه محب ومبغض واستدل النووي على ذلك بحديث الداب وهو مفرغ على منج ابتداء الكافر بالسلام وقد ورد النهي عنه صريحاً فيما أخرجه مسلم والنسائي في الأدب المفرد من طريق سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة رفعه لا تبدؤا اليهود والنصارى بالسلام واضطرّوهم إلى أضيق الطريق وللجاري في الأدب المفرد والنسائي من حديث أبي بصرة وهو بفتح الموحدة وسكون المهملة العناري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إني راكب غدا إلى اليهود فلا تبدؤهم بالسلام وقالت طائفة يجوز ابتداءهم بالسلام فأخرج الطبري من طريق ابن عبيدة قال يجوز ابتداء الكافر بالسلام لقوله تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوك في الدين وقول إبراهيم لأبيه سلام عليك وأخرج ابن أبي شيبة من طريق عون بن عبد الله عن محمد بن كعب أنه سأل عمر بن عبد العزيز عن ابتداء أهل الذمة بالسلام فقال نردّ عليهم ولا تبدؤهم قال عون فقلت له فكيف تقول أنت قال ما أرى بأساً أن تبدؤهم قلت لم قال لقوله تعالى فاصنع عنهم وقل سلام وقال البيهقي بعد أن ساق حديث أبي امامة أنه كان يسلم على كل من لقيه فستل عن ذلك فقال إن الله جعل السلام تحية لامتنا وأما بالاهل فحمتنا هذا رأي أبي امامة وحديث أبي هريرة في النهي عن ابتداءهم أولى وأجاب عياض عن الآية وكذا عن قول إبراهيم عليه السلام لا يسه بان القصد بذلك المتاركة والمباعدة وليس القصد فيهما التحية وقد صرح بعض السلف بان قوله تعالى وقل سلام فسوف يعلمون نسخت بآية القتال وقال الطبري لا مخالفة بين حديث اسامة في سلام النبي صلى الله عليه وسلم على الكفار حيث كانوا مع المسلمين وبين حديث أبي هريرة في النهي عن السلام على الكفار لأن حديث أبي هريرة عام وحديث اسامة خاص فيخص من حديث أبي هريرة ما إذا كان الابتداء لعرب بسبب ولا حاجة من حق حجة أو مجاورة أو مكافأة أو نحو ذلك والمراد منع ابتداءهم بالسلام المشروع فاما الوسلم عليهم بلفظ يقتضي خروجهم عنه كأن يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فهو جائز كما كتب النبي صلى الله عليه وسلم إلى هرقل وغيره سلام على من اتبع الهدى وأخرج عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال السلام على أهل الكتاب إذا دخلت عليهم بيوتهم السلام على من اتبع الهدى وأخرج ابن أبي شيبة عن محمد بن سيرين مثله ومن طريق أبي مالك إذا سلمت على المشرّكين فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فحسبون أنك سلمت عليهم وقد صرفت السلام عنهم قال القرطبي في قوله وإذا القيتوهم في طريق فاضطروهم إلى أضيقه معناه لا تنصروهم عن الطريق الضيق أكراماً لهم واحتراماً وعلى هذا فتكون هذه الجملة مناسبة للجملة الأولى في المعنى وليس المعنى إذا القيتوهم في طريق واسع فاجئوهم إلى حرفه حتى يضيق عليهم لأن ذلك أدى إليهم وقد نهينا عن أذاهم بغير سبب **(قوله)** باب من لم يسلم على من اقترف ذنباً ومن لم يرسله حتى تتبين نوبته وإلى متى تتبين نوبة العاصي أما الحكم الأول فإشارته إلى الخلاف فيه وقد ذهب الجمهور إلى أنه لا يسلم على الفاسق ولا المبتدع قال النووي فإن اضطروا إلى السلام بان خاف ترتب مفسدة في دين أو دنياه لم يسلم سلم وكذا قال ابن العربي وزاد بنو أن السلام اسم من أسماء الله تعالى فكانه قال الله رقيب عليكم وقال المهلب ترك السلام على أهل المعاصي سنة ماضية

\* (باب من لم يسلم على من اقترف ذنباً ومن لم يرسله حتى تتبين نوبته وإلى متى تتبين نوبة العاصي) \*

وبه قال كثير من أهل العلم في أهل البدع وخالف في ذلك جماعة كما تقدم في الباب قبله وقال  
ابن وهب يجوز ابتداء السلام على كل أحد ولو كان كافرا واحتج بقوله تعالى وقولوا للناس  
حسنا وتعقب بأن الدليل أعم من الدعوى وألحق بعض الحنفية بأهل المعاصي من غير ما عاطي  
خوارم المرواة ككثرة المزاح والهوى وحش القول والجسوس في الأسواق لرؤيته من تر من  
النساء ونحو ذلك وحكى ابن رشد قال قال مالك لا يسلم على أهل الأهواء قال ابن دقيق العيد  
ويكون ذلك على سبيل التأديب لهم والتبrier منهم وأما الحكم الثاني فاختلف فيه أيضا فقيل  
يستبرأ حاله سنة وقيل ستة أشهر وقيل خمسين يوما كافي قصة كعب وقيل ليس لذلك عند محدود  
بل المدار على وجود القرائن الدالة على صدق مدعاه في توبته ولكن لا يكفي ذلك في سعة ولا يوم  
ويختلف ذلك باختلاف الجنابة والجاني وقد اعترض الداردي على من حده بخمسين ليلة أخذا  
من قصة كعب فقال لم يحثه النبي صلى الله عليه وسلم بخمسين وإنما أخر كلاهم إلى أن يأتى الله  
فيه يعني فتكون واقعه حال لا عموم فيها وقال النووي وأما المبتدع ومن اقترف ذنبا عظيما ولم  
يتب منه فلا يسلم عليهم ولا يرد عليهم السلام كما قال جماعة من أهل العلم واحتج البخاري بذلك  
بقصة كعب بن مالك انتهى والقييد بمن لم يتب جيد لكن في الاستدلال بذلك بقصة كعب نظر  
فانه يدم على ما صدر منه وتاب ولكن أخر الكلام معه حتى قبل الله توبته وقضيته ان لا يكلم حتى  
تقبل توبته ويمكن الجواب بان الاطلاع على القول في قصة كعب كان ٢٠٤ وأما بعد فيكن  
ظهور علامة الندم والافلاع وأما رد صدق ذلك (قوله اقترف) أى اكتسب وهو تفسير لا أكثر  
وقال أبو عبيدة الاقتراف التهمة (قوله وقال عبد الله بن عمرو لا تسلموا على شربة نعيم) ينسج  
الشيخين المجتهدين والراء بعد ما موحد جمع شارب قال ابن التين لم يجمعه اللغويون كذلك وإنما قالوا  
شارب وشرب مثل صاحب وصحب انتهى وقد قالوا فسقة وكذبة في جمع فاسق وكاذب وهم الاثر  
وصله البخاري في الادب المفرد من طريق حبان بن أبي جبله بفتح الجيم والموحدة عن عبد الله بن  
عمرو بن العاص يلفظ لا تسلموا على شراب الخمر وبه إليه قال لا تعودوا شرب الخمر أبدا هم ضوا  
وأخرج الطبري عن علي موقفا نحوه وفي بعض النسخ من الصحيح وقال عبد الله بن عمرو بضم  
العين وكذا ذكره الاسماعيلي وأخرج سعيد بن منصور بسند ضعيف عن ابن عمر لا تسلموا على من  
شرب الخمر ولا تعودوا هم إذا هم ضوا ولا تسلموا عليهم إذا ماتوا وأخرجه ابن عدى بسند أضعف  
منه عن ابن عمر مرفوعا (قوله حدثنا ابن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير وذو قرطعة بسيرة من  
حديث كعب بن مالك في قصة توبته في غزوة تبوك وقد ساقه في المعازي بطوله عن يحيى بن بكير  
بهذا الاسناد وقوله وأتى هو عبد الله بن عمر مزارع من الاتيان وبين قوله عن كلامه وبين هذه  
الجملة كلام كثير آخره فكتبت أخرج فاشهد الصلاة مع المسلمين وأطوف في الأسواق ولا يطلعني  
أحد وفي الحديث أيضا قصته مع أبي قتادة وتسوره عليه الحائض وامتناع أبي قتادة من رد السلام  
عليه ومن جوابه له عما ساله عنه واقصر البخاري على القدر الذي ذكره لحاجته إليه هذا وفيه  
ما ترجم به من ترك السلام ناديا وترك الرد أيضا وهو مما يحسن به عموم الامر بإفشاء السلام عند  
الجمهور وعكس ذلك أبو امامة فأخرج الطبري بسند جيد عنه انه كان لا يمر على مسلم ولا نصراني ولا  
صغير ولا كبير الا سلم عليه فقيل له وقال أنا امرأ بافشاء السلام وكأنه لم يطلع على دليل

وقال عبد الله بن عمرو  
لا تسلموا على شربة الخمر  
حدثنا ابن بكير حدثنا  
الليث عن عقييل عن ابن  
شهاب عن عبد الرحمن بن  
عبد الله بن كعب أن عبد الله  
ابن كعب قال سمعت كعب  
ابن مالك يحدث حين تخلف  
عن تبوك ونهى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن  
كلامنا وأتى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فأسلم عليه  
فأقول في نفسي هل خرك  
شفتيه برد السلام أم لا حتى  
كلمت نخسونا ليلة وأذن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
بتوبة الله علينا حين صلى  
الفجر

الخصوص واستثنى ابن مسعود ما اذا احتاج لذلك المسلم لضرورة دينية أو دنيوية كقضاء حق المرافقة فأخرج الطبري بسنن صحيح عن علقمة قال كنت ردفا لابن مسعود فصبنا دهقان فلما انشعبت له الطريق اخذ فيها فاتبعه عبد الله بصره فقال السلام عليكم فقلت ألسنت تكره أن يبدؤا بالسلام قال نعم ولكن حق النجبة وبه قال الطبري وجل عليه سلام النبي صلى الله عليه وسلم على أهل مجلس فيه أخلاط من المسلمين والكفار وقد تقدم الجواب عنه في الباب الذي قبله **(قوله باب كيف الرد على أهل الذمة بالسلام)** في هذه الترجمة إشارة إلى أنه لا يمنع من رد السلام على أهل الذمة فلذلك ترجمه بالكيفية ويؤيد قوله تعالى فخيروا أحسن منها وأوردوها فإنه يدل على أن الرد يكون وفق الابتداء أن لم يكن أحسن منه كما تقدم تشريره ودل الحديث على التفرقة في الرد على المسلم والكافر قال ابن بطلان قال قوم رد السلام على أهل الذمة فرض لعموم الآية وثبت عن ابن عباس أنه قال من سلم عليك فرد عليه ولو كان مجوسيا وبه قال الشعبي وقادة ومنع من ذلك مالك والجمهور وقال عطاء الآية مخصوصة بالمسلمين فلا يرد السلام على الكافر مطلقا فإن أراد منع الرد بالسلام والأفاحديث الباب ترد عليه الحديث الأول **(قوله ان عائشة قالت)** كذا قال صالح بن كيسان مثله كما تقدم في الأدب وقال سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت وسياقي في استنابه المرتدين **(قوله دخل رهط من اليهود)** لم أعرف اسماءهم لكن أخرج الطبراني بسند ضعيف عن زيد بن أرقم قال بينما أنا عند النبي صلى الله عليه وسلم إذا قبل رجل من اليهود يقال له نعلبة بن الحرث فقال السام عليك يا محمد فقال وعليكم فإن كان محفوظا احتمل أن يكون أحد رهط المذكورين وكان هو الذي باشر الكلام عنهم كما جرت العادة من نسبة القول إلى جماعة والمباشر له واحد منهم لأن اجتماعهم ورضاهم به في قوة من شاركه في النطق **(قوله فقالوا السام عليك)** كذا في الأصول بالف سا كة وسياقي في الكلام على الحديث الثاني أنه جامع بالهمز وقد تقدم تفسير السوم بالموت في كتاب الطب وقيل هو الموت العاجل **(قوله ففهمتها فقلت عليكم السام واللغة)** في رواية ابن أبي مليكة عن عائشة كما تقدم في أوائل الأدب فقالت عليكم ولعنكم الله وغضب عليكم ولمسلم من طريق أخرى عنها يل عليكم السام والذام بالذال المجبة وهو لغة في الذم صدم المدح يقال ذم بالشد يد وذام بالتحفيف وذيم بتحذانية سا كة وقال صياض لم يختلف الرواة أن الذام في هذا الحديث بالمجبة ولوروى بالمهملة من الدوام لكان له وجه ولكن كان يحتاج لحذف الواو ليصير صفة للسام وقد حكى ابن الأعرابي الدام لغة في الدائم قال ابن بطلان فسر أبو عبيد السام بالموت وذكر الخطابي أن قتادة تأوله على خلاف ذلك ففي رواية عبد الوارث بن سعيد عن سعيد بن أبي عروبة قال كان قتادة يقول تفسير السام عليكم تسامون دينكم وهو يعني السام مصدر ستمه سامة وساء ما مثل رضعه رضاعة ورضاعا قال ابن بطلان وجدت هذا الذي فسره قتادة مرويا عن النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه بقى بن مخلد في تفسيره من طريق سعيد عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس مع أصحابه إذ أتى يهودي فسلم عليه فردوا عليه فقال هل تدرون ما قال قالوا أسلم يا رسول الله قال قال سام عليكم أي تسامون دينكم **(قلت)** يحتمل أن يكون قوله أي تسامون دينكم تفسيرا لقتادة كما بينه رواية عبد الوارث التي ذكرها الخطابي وقد أخرج البزار وابن

\* (باب كيف الرد على أهل الذمة بالسلام) \* حدثنا أبو الهيثم أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني عروة أن عائشة رضي الله عنها قالت دخل رهط من اليهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليكم ففهمتها فقلت عليكم السام واللغة

حبان في صحبه من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فسلم عليهم فرد عليه أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل تدرون ما قال قالوا نعم سلم علينا قال فانه قال السام عليكم أي نسامون دينكم ردوه على فردوه فقال كيف قلت قال قلت السام عليكم فقال اذا سلم عليكم أهل البيت فقولوا عليكم ما قلتم لنفخ الزرار وفي رواية ابن حبان أن يهودا سلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أتدرون والباقي نحوه ويذكر قوله ردوه الخ وقال في آخره فاذا سلم عليكم رجل من أهل الكتاب فقولوا أو عليك (قوله اللهم نسئ) يحتمل أن تكون عائشة فهمت كلامهم بنفطنها فأنكرت عليهم وظنت أن النبي صلى الله عليه وسلم ظن أنهم قلفظوا بلفظ السلام فبالغت في الإنكار عليهم ويحتمل أن يكون سبق لها سماع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم كما في حديثي ابن عمرو وأنس في الباب وإنما أطلقت عليهم اللعنة أمانا لأنها كانت ترى جواز لعن الكافر المعين باعتبار الحالة الراهلة لاسيما اذا صدر منه ما يقتضي الباديب واما لانها تقدم لها علم بان المذكورين يموتون على الكفر فاطقت اللعن ولم تقسده بالموت والذي يظهر ان النبي صلى الله عليه وسلم أراد أن لا يعود لاسما باللعن أو أنكر عليها الإفراط في السب وقد تقدم في أوائل الأدب في باب الرفق ما يتعلق بذلك ريبا في الكلام على جواز لعن المشرك المعين الخ في باب الدعاء على المشركين من كتاب الدعوات أن شاء الله تعالى (قوله مهلا يا عائشة) تقدم بشرحه في باب الرفق من كتاب الأدب (قوله فقد قلت عليكم) وكذا في رواية معمر وشعيب عن الزهري عند مسلم بحذف الواو وعنده في رواية سفيان وعند النسائي من رواية أخرى عن الزهري بإثبات الواو قال المهلب في هذا الحديث جواز المخداع الكبير للمكابد ومعارضته من حيث لا يشعر اذا رجي رجوعه (قلت) في تنقيده به لا تغفلان اليهود حينئذ كانوا أهل عهد قالذي يظهر ان ذلك كان لمصلحة الثالث \* الحديث الثاني (قوله) عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر (يأتي في استنباط المرتدين من وجه آخر بلفظ حدثني عبد الله بن دينار سمعت ابن عمر (قوله) اذا سلم عليكم اليهود فاقموا يقول أحداهم السام عليكم) هكذا هو في جميع نسخ البخاري وكذا أخرجه في الأدب المفرد بن اسمعيل بن أبي أيوب عن مالك والذي عند جميع رواة الموطأ بلفظ فقل عليك ليس فيه الواو وأخرجه أبو نعيم في المستدرج من طريق يحيى بن بكير ومن طريق عبد الله بن نافع كلاهما عن مالك بإثبات الواو وفيه نظر فانه في الموطأ عن يحيى بن بكير بغير الواو ومقتضى كلام ابن عبد البر أن رواية عبد الله بن نافع بغير الواو لانه قال لم يدخل أحد من رواة الموطأ عن مالك الواو (قلت) لكن رقع عند الدارقطني في الموطآت من طريق روح بن عباد عن مالك بلفظ فقل عليكم بالواو وبصيغة الجمع قال الدارقطني لقول الأول أصح يعني عن مالك (قلت) أخرجه الاسماعيلي من طريق روح ومن وثيقة ثلاثتهم عن مالك بغير الواو وبالأفراد كرواية الجماعة وأخرجه البخاري في استنباط المرتدين من طريق يحيى القطان عن مالك والثوري جميعا عن عبد الله بن دينار بلفظ قل عليك بغير الواو ولكن وقع في رواية السرخسي وحده فقل عليكم بصيغة الجمع بغير الواو أيضا وأخرجه مسلم والنسائي من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن الثوري وحده بلفظ فقولوا عليكم بإثبات الواو بصيغة الجمع وأخرجه مسلم والنسائي من طريق اسمعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار بغير الواو وفي نسخة

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلا يا عائشة فان الله يحب الرفق في الأمر كله فقلت يا رسول الله أولم تسمع ما قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد قلت عليكم \* حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سلم عليكم اليهود فاقموا يقول أحداهم السام عليكم \* حدثنا عثمان ابن أبي شيبة حدثنا هشيم أخبرنا عبيد الله بن أبي بكر ابن أنس حدثنا أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا عليكم

صححة من مسلم بإثبات الواو وأخرجه النسائي من طريق ابن عيينة عن ابن دينار بلفظ اذا سلم عليكم اليهودي والنصراني فانما يقول السام عليكم فقل عليكم بغير واو وبصيغة الجمع وأخرجه أبو داود من رواية عبد العزيز بن مسلم عن عبد الله بن دينار مثل ابن مهدي عن الثوري وقال بعده وكذا رواه مالك والثوري عن عبد الله بن دينار قال فيه وعليكم قال المنذري في الحاشية حديث مالك أخرجه البخاري وحديث الثوري أخرجه البخاري ومسلم وهذا يدل على أن رواية مالك عندهما بالواو فاما أبو داود فله حل رواية مالك على رواية الثوري أو اعتمد رواية روح بن عباد عن مالك وأما المنذري فمجهول في عزوه للبخاري لانه عنده بصيغة الافراد وحديث ابن عمر هذا سبب ذكره في الذي بعده الحديث الثالث وأورده من طريق عبيد الله بن أبي بكر بن أنس حدثنا أنس بن مالك يعني جده بلفظ اذا سلم عليكم اهل الكتاب فقولوا وعليكم كذا رواه مختصرا ورواه قتادة عن أنس أتم منه أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي من طريق شعبة عنه بلفظ ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا ان اهل الكتاب يسلون علينا فكيف نرد عليهم قال قولوا وعليكم وأخرجه البخاري في الادب المفرد من طريق همام عن قتادة بلفظ صر يهودي فقال السام عليكم فردا اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عليه السلام فقال قال السام عليكم فأخذ اليهودي فاعترف فقال ردوا عليه وأخرجه ابو عوانة في صحيحه من طريق شيبان نحو رواية همام وقال في آخره ردوه فردوه فقال أقلت السام عليكم قال نعم فقال عند ذلك اذا سلم عليكم اهل الكتاب فقولوا وعليكم وتقدم في الكلام على حديث عائشة من وجه آخر عن قتادة بن زيادة فيه وسيأتي في استنباط المرتدين من طريق هشام بن زيد بن أنس سمعت أنس بن مالك يقول من يهودي بالبي صلى الله عليه وسلم فقال السام عليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليك ثم قال أتدرون ماذا يقول قال السام عليك قالوا يا رسول الله ألا تقتله قال اذا سلم عليكم اهل الكتاب فقولوا وعليكم وفي رواية الطيالسي ان القاتل ألا تقتله عمر والجمع بين هذه الروايات أن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الاخر وأتمها سياقا رواية هشام بن زيد هذه وكان بعض الصحابة لما أخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان اليهود تقول ذلك سالوا حينئذ عن كيفية الرد عليهم كما رواه شعبة عن قتادة ولم يقع هذا السؤال في رواية هشام بن زيد ولم تختلف الرواة عن أنس في لفظ الجواب وهو وعليكم بالواو وبصيغة الجمع قال أبو داود في السنن وصححه كذا رواية عائشة وابي عبد الرحمن الجهمي وابي بصرة قال المنذري اما حديث عائشة فتفق عليه (قلت) هو اول أحاديث الباب قال واما حديث ابى عبد الرحمن فأخرجه ابن ماجه واما حديث ابى بصرة فأخرجه النسائي (قلت) هما حديث واحد اختلف فيه على يزيد بن ابى حبيب عن ابى الخضر فقال عبد الحميد بن جعفر عن ابى بصرة أخرجه النسائي والطحاوي وقال ابن اسحق عن ابى عبد الرحمن أخرجه احمد وابن ماجه والطحاوي ايضا وقد قال بعض اصحاب ابن اسحق عنه مثل ما قال عبد الحميد أخرجه الطحاوي والمحفوظ قول الجماعة ولفظ النسائي فان سلموا عليكم فقولوا وعليكم وقد اختلف العلماء في اثبات الواو واسقاطها في الرد على اهل الكتاب لاختلافهم في الروايتين ارجح فذكر ابن عبد البر عن ابن حبيب لا يقولها بالواو لان فيها تشريكا وبسط ذلك أن الواو في مثل هذا التركيب يقتضى تقرير الجملة الاولى وزيادة الثانية عليها كن قال زيد كاتب



فقلت وشاعرقائه يقتضى ثبوت الوصفين لزيد قال وخالفه جمهور المالكية وقال  
 شيخهم يقول عليكم السلام بكسر السين يعنى الحجارة ووهاه ابن عبد البر انه لم يشرع لشيخه  
 أهل الزمة ويؤيده انكار النبي صلى الله عليه وسلم على عائشة لما سبتهم وذكر ابن عبد البر عن ابن  
 طاوس قال يقول علاكم السلام بالالف أى ارتفع وتعقبه وذهب جماعة من السلف لجهالة  
 يجوز ان يقال فى الرد عليهم عليكم السلام كما رد على المسلم واحتج بعضهم بقوله تعالى فاصبر  
 عنهم وقل سلام وحكاه الماوردى وجهها عن بعض الشافعية لكن لا يقول ورجة الله وقيل  
 يجوز مطلقا وعن ابن عباس وعلمة يجوز ذلك عند الضرورة وعن الاوزاعى ان سببت فقدم  
 الصالحون وان تركت فقد تركوا وعن طائفة من العلماء لا يرد عليهم السلام أصلا وعن بعضهم  
 التفرقة بين أهل الزمة وأهل الحرب والراجح من هذه الأقوال كلها ما دل عليه الحديث ولكنه  
 مختص بأهل الكتاب وقد أخرج أحمد بن حنبل عن حماد بن زيد وهو غير جيد الطويل في  
 الاصح عن أنس أمرنا أن لا نزيد على أهل الكتاب على وعليكم ونقل ابن بطال عن الخطابي  
 ما قال ابن حبيب فقال رواية من روى عليكم بغير واو أحسن من الرواية بالواو لان معناه رددت  
 ما قلتموه عليكم وبالواو يصير المعنى على وعليكم لان الواو حرف التشريك انتهى وكأنه نقله من  
 عالم السنن الخطابي فانه قال فيه هكذا برويه عامة المحدثين وعليكم بالواو وكان ابن عيينة يرويه  
 بحذف الواو وهو الصواب وذلك أنه بحذفها يصير قولهم بعينيه مردودا عليهم وبالواو يقع  
 الاشتراك والدخول فيما قالوه انتهى وقد رجح الخطابي عن ذلك فقال فى الاعلام من شرح  
 البخارى لما تكلم على حديث عائشة المذكور فى كتاب الادب من طريق ابن أبى مليكة عنها فى  
 حديث الباب وزاد فى آخره ولم تسمى ما قلت رددت عليهم فيستجاب لى فيهم ولا يستجاب لهم  
 قال الخطابي ما ملخصه أن الداعى اذا دعابنى ظلمافان الله لا يستجيب له ولا يجدد دعاءه بخلاف  
 المدعوق عليه انتهى وله شاهد من حديث جابر قال سلم ناس من اليهود على النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقالوا السلام عليكم قال وعليكم قالت عائشة قالت سمع ما قالوا قال بلى قد رددت عليهم  
 فنجاب عليهم ولا يجابون فينا أخرجهم مسلم والبخارى فى الادب المفرد من طريق ابن جرير  
 أخبرنى أنه سمع جابرا وقد غفل عن هذه المراجعة من عائشة وجواب النبي صلى الله عليه وسلم  
 لها من أنكر الرواية بالواو وقد تجاسر بعض من أدركناه فقال فى الكلام على حديث أنس فى هذا  
 الباب الرواية الصحيحة عن مالك بغير واو وكذا رواه ابن عيينة وهى أصوب من التى بالواو لانه  
 بحذفها يرجع الكلام عليهم وبإثباتها يقع الاشتراك انتهى وما أفهمه من تضعيف الرواية بالواو  
 وتحطتها من حيث المعنى مردود عليه بما تقدم وقال النووى الصواب أن حذف الواو  
 وإثباتها ثابتان جائزان وإثباتها أجود ولا مفسدة فيه وعليه أكثر الروايات وفى معناها وجهان  
 أحدهما أنهم قالوا عليكم الموت فقال وعليكم أيضا أى فحق وأنتم فيه سواء كلنا غوت والثانى  
 ان الواو للاستئناف للعطف والشرىك والتقدير وعليكم ما تستحقونه من الذم وقال  
 البيضاوى فى العطف شئ مقدروا التقدير وأقول عليكم ما تريدون بنا أو ما تستحقون وليس هو  
 عطف على عليكم فى كلامهم وقال القرطبى قيل الواو للاستئناف وقيل زائدة وأولى الاخوية أنا  
 فجاب عليهم ولا يجابون علينا وحكى ابن دقيق العيد عن ابن رشد تفصيلا يجمع الروايتين اثبات

\*(باب من نظري كتاب من يحذر على المسلمين ليستبين أمره)\* \*حدثنا يوسف (٣٩) بن مهلول تخدمنا ابن اذني من حدثني

حصين بن عبد الرحمن عن  
سعد بن عبيدة عن أبي  
عبد الرحمن السلمي عن علي  
رضي الله عنه قال بعثني  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وازبير بن العوام وأبا  
مرثد الغنوي وكنا فارس  
فقال انطلقوا حتى تأتوا  
روضة خاخ فان بها امرأة  
من المشركين معها صحيفة  
من حاطب بن أبي بلتعة إلى  
المشركين قال فأدركوها  
تسير على جبل لها حيث قال  
لنا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال قلنا أين الكتاب  
الذي معك قالت مامى كتاب  
فأختباها فابتغينا في رحلها  
فأوجدنا شيئا قال صاحبى  
ما نرى كتابا قال قلت لقد  
علمت ما كذب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم والذي  
يحلف به لخروج الكتاب  
أولاً جردك قال فلما رأته  
الجدمنى أهوت بيدها إلى  
حجرتها وهى محجزة بكساء  
فأخرجت الكتاب قال  
فانطلقنا به إلى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال  
ما جلاك يا حاطب على  
ما صنعت قال ما بى الآن  
أكون مؤمناً بالله ورسوله

الواو وحذفها فقال من تحقق أنه قال السام أو السلام بكسر السين فليرد عليه بحذف الواو ومن  
لم يتحقق منه فليرد بإثبات الواو فيجتمع من مجموع كلام العلماء في ذلك ستة أقوال وقال النووي  
تبع العياض من فسر السام بالموت فلا يبعد نبوت الواو ومن فسرهاب السامة فاسقاطها هو  
الوجه (قلت) بل الرواية بإثبات الواو ثابتة وهى ترجح التفسير بالموت وهو أولى من تغليب الثقة  
واستدل بقوله إذا سلم عليكم أهل الكتاب بأنه لا يشرع للمسلم ابتداء الكافر بالسلام حكاه البايجي  
عن عبد الوهاب قال البايجي لأنه بين حكم الرد ولم يذكر حكم الابتداء كذا قال وقيل ابن العربي  
عن مالك لو ابتداء شخصاً بالسلام وهو نظنه مسلماً فيبان كافراً كان ابن عمر يسترد منه سلامه  
وقال مالك لا قال ابن العربي لأن الاسترداد حينئذ لا فائدة له لأنه لم يحصل له منه شيء لكونه قصد  
السلام على المسلم وقال غيره له فائدة وهو إعلام الكافر بأنه ليس أهلاً للابتداء بالسلام (قلت)  
ويتأكد إذا كان هناك من يخشى انكاره لذلك أو ادعاءؤه به إذا كان الذى سلم من يقتدى به  
واستدل به على أن هذا الرد خاص بالكفار فلا يجزئ في الرد على المسلم وقيل إن أجاب بالواو أجزأ  
والأفلا وقال ابن دقيق العيد التحقيق أنه كافى في حصول معنى السلام لافى امتثال الأمر  
في قوله فحيوا بأحسن منها أو ردوها وكأنه أراد الذى يغبرواو وأما الذى بالواو فقد ورد في عدة  
أحاديث منها فى الطبراني عن ابن عباس جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال سلام عليكم  
فقال وعليك ورحمة الله وله فى الأوسط عن سلمان أتى رجل فقال السلام عليك يا رسول الله  
فقال وعليك (قلت) لكن لما اشتهرت هذه الصيغة للرد على غير المسلم ينبغي ترك جواب المسلم بها  
وان كانت مجزئة فى أصل الرد والله أعلم **(قوله)** من نظري كتاب من يحذر على  
المسلمين ليستبين أمره) كأنه يشير إلى أن الأثر الوارد فى النهى عن النظر فى كتاب العبري يخص منه  
ما يتعين طريقاً إلى دفع مفسدة هى أكثر من مفسدة النظر والأثر المذكور أخرجه أبو داود ومن  
حديث ابن عباس بلفظ من نظري كتاب أخيه بغير أنه فكأنما يتطرق فى النار وسنده ضعيف ثم  
ذكر فى الباب حديث على فى قصة حاطب بن أبى بلتعة وقد تقدم شرحه فى تفسير سورة الممتحنة  
ويوسف بن مهلول شيخه فيه بضم الموحدة وسكون الها مشيخ كوفى أصله من الأنبار ولم يرو عنه  
من الستة إلا البخارى وماله فى الصحيح إلا هذا الحديث وقد أوردته من طرق أخرى فى المغازى  
وال تفسير منها فى المغازى عن اسحق بن ابراهيم عن عبد الله بن ادريس بالسند المذكور هنا  
وبقية رجال الاسناد كلهم كوفيون أيضاً قال ابن التين معنى مهلول الضمك وسعى به ولا يفتح أوله  
لأنه ليس فى الكلام فعلول بالفتح وقال المهلب فى حديث على تهتك ستر الذنب وكشف المرأة  
العاصية وما روى أنه لا يجوز النظر فى كتاب أحد إلا بأذنه انما هو فى حق من لم يكن متهماً على  
المسلمين وأما من كان متهماً فلا حرمه له وفيه أنه يجوز النظر إلى عورة المرأة للضرورة التى لا يجحد  
بدان النظر اليها وقال ابن التين قول عمر دعنى اضرب عنقه مع قول النبي صلى الله عليه وسلم  
لا تقولوا له الا خيراً يحمل على أنه لم يسمع ذلك أو كان قوله قبل قول النبي صلى الله عليه وسلم انتهى

وما غيبت ولا بدلت أردت أن تكون لى عند القوم بدي دفع الله بها عن أهلى ومالى وليس من أصحابك هناك الأول من يدفع الله  
به عن أهله وماله قال صدق فلا تقولوا له الا خيراً قال فقال عمر بن الخطاب انه قد خان الله ورسوله والمؤمنين فدعنى فأضرب  
عنقه قال فقال يا عمر وما يدريك لعل الله قد اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة قال فدمعت  
عنا عمر وقال الله ورسوله أعلم



\*(باب كيف يكتب الى أهل الكتاب)\* حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري قال أخبرني عبد الله بن عبد الله بن عتبة أن ابن عباس أخبره أن أبا سفيان بن حرب أخبره أن هرقل أرسل اليه في نفر من قريش وكانوا تجار بالشام فأتوه فذكر الحديث قال ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ فإذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله الى هرقل عظيم الروم السلام على من اتبع الهدى أما بعد \*(باب بمن يبدأ في الكتاب)\* وقال الليث حدثني جعفر ابن ربيعة عن عبد الرحمن ابن هرم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ذكر رجلا من بني اسرائيل أخذ خشبة فنقرها فأدخل فيها ألف دينار وخمسة منه الى صاحبه وقال عمر بن أبي سلمة عن أبيه

ويحتمل أن يكون عمر لشدته في أمر الله جل النهي على ظاهره من منع القول السيئ له وإن كان ما نعام إقامة ما وجب عليه من العقوبة للذنب الذي ارتكبه فيمن النبي صلى الله عليه وآله أنه صادق في اعتذاره وإن الله عفا عنه **(قوله يا سفيان)** كيف يكتب الى أهل الكتاب ذكر فيه طرفا من حديث أبي سفيان في قصة هرقل وهو واضح فيما ترجم له قال ابن بطلان فيه جواز كتابة بسم الله الرحمن الرحيم الى أهل الكتاب وتقديم اسم الكاتب على الممتوب اليه قال وفيه حجة لمن أجاز مكتوبة أهل الكتاب بالسلام عند الحاجة (قلت) في جواز السلام على الإطلاق نظروا الذي يدل عليه الحديث السلام المقيد مثل ما في الخبر السلام على من اتبع الهدى أو السلام على من تمسك بالحق أو نحو ذلك وقد تقدم نقل الخلاف في ذلك في أوائل كتاب الاستئذان **(قوله يا سفيان)** بمن يبدأ في الكتاب أي بنفسه أو بالمتكاتب اليه كترفيه طرفا من حديث الرجل من بني اسرائيل الذي اقترض ألف دينار وكان يبيع فيه حديثا على شرطه مرفوعا اقتصر على هذا وهو على قاعدته في الاحتجاج بشرع من قبله اذا وردت حكايته في شرعنا ولم ينكر ولا سيما اذا سبق مساق المدح لفاعله والحجة فيه كون الذي عليه الدين كتب في الصحيفة من فلان الى فلان وكان يمكنه أن يحج بكتاب النبي صلى الله عليه وسلم الى هرقل المشار اليه قريبا لكن قد يكون تركه لان بداهة الكبير بنفسه الى الصغير والعظيم الى المقلع وهو الاصل وانما يقع التردد فيما هو بالعكس أو المساوي وقد أورد في الادب المفرد من طريق خارجة ابن زيد بن ثابت عن كبراء آل زيد بن ثابت هذه الرسالة لعبد الله معاوية أمير المؤمنين بن زيد بن ثابت سلام عليك وأورد عن ابن عمر نحو ذلك وعند أبي داود من طريق ابن سيرين عن أبي العلام الحضرمي عن العلاء أنه كتب الى النبي صلى الله عليه وسلم فبدأ بنفسه وأخرج عبد الرزاق عن معمر عن أيوب قرأت كتابا من العلام بن الحضرمي الى محمد رسول الله وعن نافع كان ابن عمر يأمر غلمانه اذا كتبوا اليه أن يبدؤا بنفسهم وعن نافع كان عمال بمراذ كتابوا اليه ببدءوا بأنفسهم قال المهلب السنة أن يبدأ الكاتب بنفسه وعن معمر عن أيوب أنه كان رجلا يبدأ باسم الرجل قبله اذا كتب اليه وسئل مالك عنه فقال لا بأس به وقال هو يكره أن يبدأ في المجلس فقيل له ان أهل العراق يقولون لا تبدأ بأحد قبلك ولو كان أباك أو أمك أو أباك أو أمك فغاب ذلك عليهم (قلت) والمنقول عن ابن عمر كان في أغلب أحواله والافتقار يخرج البخاري في الادب المفرد بسند صحيح عن نافع كانت لابن معاوية فاراد أن يبدأ بنفسه فلم ينالوا به حتى كتب بسم الله الرحمن الرحيم الى معاوية وفي رواية زيادة أما بعد يا معاوية وأخرج فيه أيضا من رواية عبد الله بن دينار أن عبد الله بن عمر كتب الى عبد الملك بن أبيه بسم الله الرحمن الرحيم لعبد الملك أمير المؤمنين بن عبد الله بن عمر سلام عليك الخ رقبته في كتاب الاعتصام طرفا منه ويأني التسمية عليه هناك ان شاء الله تعالى **(قوله وقال الليث)** تقدم في الكفالة بيان من وصله **(قوله أنه ذكر رجلا من بني اسرائيل أخذ خشبة)** كذا أخرجه مختصرا وأورده في الكفالة وغيره موطولا **(قوله وقال عمر بن أبي سلمة)** أي ابن عبد الرحمن بن عوف وعمر هذا مذكور في قدم واسط وهو صدوق فيه ضعف وليس له عند البخاري سوى هذا الموضع المعلق وقد وصله البخاري في الادب المفرد قال حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا أبو عمران

حدثنا عمر بن قزح عن مثل اللفظ المعلق هنا وقد رويناه في الجزء الثالث من حديث أبي طاهر الخليل  
 طولا فقال حدثنا البغوي حدثنا أحمد بن منصور حدثنا موسى وقد ذكرته فوائده عند شرحه  
 من كتاب الكفالة (قوله عن أبي هريرة) في رواية الكشميهني سمع أبا هريرة وصحبه كذا النسفي  
 والاصيلي وكرية (قوله بنجر) كذا اللالكثري بالجيم والكشميهني بالقاف قال ابن التين قيل في قصة  
 صاحب الخشب أثبت كرامات الاولياء وجهه والاشعرية على اثباتها وأنكرها الامام أبو اسحق  
 الشيرازي من الشافعية والشيوخ أبو محمد بن أبي زيد وأبو الحسن القاسمي من المالكية  
 (قلت) أما الشيرازي فلا يحفظ عنه ذلك وإنما نقل ذلك عن أبي اسحق الاسفرايني وأما الآخر أن  
 فائما أنكر ما وقع معجزة مستقلة لنبي من الانبياء كما يجاد ولد عن غيره والدوا لاسراء الى السموات  
 السميع بالجسد في النقطة وقد صرح امام الصوفية أبو القاسم القشيري في رساله بذلك وبسط  
 هذا ليدق بموضع آخر وعسى أن يتيسر ذلك في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى (قوله)  
**باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم هذه الترجمة معقودة لحكم قيام  
 القاعد للداخل ولم يجزم فيها بحكم الاختلاف بل اقتصر على لفظ الخبر كما دلت (قوله عن سعد  
 ابن ابراهيم عن أبي أمامة بن سهل) تقدم بيان الاختلاف في ذلك في غزوة بني قريظة من كتاب  
 المغازي مع شرح الحديث ومما لم يدكر هناك أن الدارقطني حكى في العلل أن أبا معاوية رواه عن  
 عياض بن عبد الرحمن عن سعد بن ابراهيم عن أبيه عن جده والمحقوف عن سعد بن أبي أمامة  
 عن أبي سعيد (قوله على حكم سعد) هو ابن معاذ كما وقع التصريح به فيما تقدم (قوله في آخره  
 قال أبو عبد الله) هو البخاري (أفهمني بعض أصحابي عن أبي الوليد) يعني شيخه في هذا الحديث  
 بسنده هذا (من قول أبي سعيد الى حكيم) يعني من أول الحديث الى قوله فيه على حكمك  
 وصاحب البخاري في هذا الحديث يحتمل أن يكون محمد بن سعد كاتب الواقدي فإنه أخرجه في  
 الطبقات عن أبي الوليد بهذا السند وابن الضريس فقد أخرجه البيهقي في الشعب من طريق  
 محمد بن أيوب الرازي عن أبي الوليد وشرحه الكرماني على وجه آخر فقال قوله الى حكمك أي  
 قال البخاري سمعت أبا من أبي الوليد بلفظ على حكمك وبعض أصحابي فقالوا الى عنه بلفظ الى  
 بصيغة الانتهاء بدل حرف الاستعلاء كذا قال قال ابن بطلان في هذا الحديث أمر الامام الاعظم  
 باكرام الكبير من المسلمين ومشروع عية اكرام أهل الفضل في مجلس الامام الاعظم والقيام فيه  
 لغيره من أصحابه والزام الناس كافة بالقيام الى الكبير منهم وقدم منع من ذلك قوم واحتجوا بحديث  
 أبي أمامة قال خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم متوكئا على عصا فقمنا له فقال لا تقوموا كما  
 تقوم الاعاجم بعضهم لبعض وأجاب عنه الطبري بأنه حديث ضعيف مضطرب السند فيه من  
 لا يعرف واحتجوا أيضا بحديث عبد الله بن بريدة أن أبا به دخل على معاوية فاخبره أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال من أحب أن يتمثل له الرجال قياما وجبت له النار وأجاب عنه الطبري  
 بأن هذا الخبر انما فيه معنى من يقام له عن السرور بذلك لانتهى من يتوهم له اكرامه وأجاب  
 عنه ابن قتيبة بأن معناه من أراد أن يقوم الرجال على رأسه كما يقام بين يدي ملوك الاعاجم  
 وليس المراد به من الرجل عن القيام لاختيه اذا ساء عليه واحتج ابن بطلان للجواز بما أخرجه  
 النسائي من طريق عائشة بنت طلحة عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأى فاطمة

عن أبي هريرة قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 بنجر خشبة فجعل المال في  
 جوفها وكتب اليه صحيفة  
 من فلان الى فلان (باب  
 قول النبي صلى الله عليه  
 وسلم قوموا الى سيدكم)  
 حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة  
 عن سعد بن ابراهيم عن أبي  
 أمامة بن سهل بن حنيف عن  
 أبي سعيد أن أهل قريظة  
 نزوا على حكم سعد فارسل  
 النبي صلى الله عليه وسلم اليه  
 فقام فقال قوموا الى سيدكم  
 أو قال خيركم ففعل عند النبي  
 صلى الله عليه وسلم فقال  
 هو لا نزوا على حكمك قال  
 فاني أحكم أن تقتل مقاتلتهم  
 وتسي ذراريهم فقال لقد  
 حكمت بما حكم به الملك  
 قال أبو عبد الله أفهمني  
 بعض أصحابي عن أبي الوليد  
 من قول أبي سعيد الى حكيم

بنته قد أقبلت رجب بها ثم قام فقبلها ثم أخذ يدها حتى يجلسها في مكانه (قلت) حديث عائشة هذا أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه وصححه ابن حبان والحاكم وأصله في صحيح البخاري مضى في المناقب وفي الوفاة النبوية لكن ليس فيه ذكر القيام وترجم له أبو داود والترمذي وأورد معه فيه حديث أبي سعيد وكذا صنع البخاري في الأدب المفرد وزاد معهما حديث حماد بن عمار في قصة توبته وفيه فقام إلى طلحة بن عبيد الله يهرول وقد أشار إليه في الباب الذي يليه في حديث أبي أمامة المبداه أخرجه أبو داود وابن ماجه وحديث ابن بريده أخرجه الحاكم من رواية حسين المعلم عن عبد الله بن بريده عن معاوية فذكره وفيه ما من رجل يكون على الناس يقوم على رأسه الرجال يحب أن يكثر عنده الخصوم فيدخل الجنة وله طريق أخرى عن معاوية أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه والمصنف في الأدب المفرد من طريق أبي مجلز قال خرج معاوية على ابن الزبير وابن عامر فقام ابن عامر وجلس ابن الزبير فقال معاوية لابن عامر اجلس فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أحب أن يتمثل له الرجال قياما ليلتقوا فاستعده من النار هذا لفظ أبي داود وأخرجه أحمد من رواية حاد بن سلمة عن حبيب بن الشهيد عن أبي مجلز وأحمد عن اسمعيل بن علية عن حبيب مثله وقال العباد بالرجال ومن رواية شعبة عن حبيب مثله وزاد فيه ولم يقم ابن الزبير وكان أرزنها قال فقال له فذكر الحديث وقال فيه من أحب أن يتمثل له عباد الله قياما وأخرجه أيضا عن مروان بن معاوية عن حبيب بن لفظ خرج معاوية فقاموا له وباقية كلنظ حاد وأما الترمذي فأنه أخرجه من رواية سفيان الثوري عن حبيب بن لفظ خرج معاوية فقام عبد الله بن الزبير وابن صفوان حين رأوه فقال اجلسا نذكر مثل لفظ حاد وسفيان وإن كان من جبال الحفظ الآن العدد الكثير وفيهم مثل شعبة أولى بأن تكون روايتهم محفوظة من الواحد وقد اتفقوا على أن ابن الزبير لم يقم وأما ابن عامر بن صفوان فسهل لاحتمال الجمع بأن يكونا معا وقع لهما ذلك ويؤيده الاتيان فيه بسبعة الجمع وفي رواية مروان بن معاوية المذكورة وقد أشار البخاري في الأدب المفرد إلى الجمع المقول عن ابن قتيبة فترجم أول باب قيام الرجل لآخيه وأورد الأحاديث الثلاثة التي أشرت إليها ثم ترجم بما قيام الرجل للرجل القاعد وباب من كره أن يقعد ويقوم له الناس وأورد فيه ما حديث جابر بن عبد الله بن الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم فإينا وراه وهو قاعد قالت الفتى يسافر آفاقا ما فإشار إلىنا فعدنا فلما سلم قال إن كدت لتفعلا فاعل فارس والروم يقومون على ملوكهم وهم قعود فلا تفعلوا وهو حديث صحيح أخرجه مسلم وترجم البخاري أيضا قيام الرجل للرجل تعظيما وأورد فيه حديث معاوية من طريق أبي مجلز وحصل المقول عن مالك أنكار القيام مادام الذي يتقام لأجله لم يجلس ولو كان في شغل نفسه فأنه سئل عن المرأة تباليغ في إكرام زوجها فافتلقاه وتزوج ثيابه وتقف حتى يجلس فقال أما التلقي فلا بأس به وأما القيام حتى يجلس فلا فإن هذا فعل الجارية وقد أنكره عمر بن عبد العزيز وقال الخطابي في حديث الباب جواز إطلاق السيد على الخير الفاضل وفيه أن قيام المرؤس للرئيس الفاضل والامام العادل والمتعلم للعالم مستحب وانما يكره لمن كان بغير هذه الصفات ومعنى حديث من أحب أن يقام له أي بأن يلزمهم بالقيام له صفوا على طريق الكبر والتخوة ورجح المنذرى ما تقدم من الجمع عن ابن قتيبة والبخاري وأن

القيام المنهى عنه أن يقام عليه وهو جالس وقد ورد ابن القيم في حاشية السنن على هذا القول بأن سياق حديث معاوية يدل على خلاف ذلك وانما يدل على أنه كره القيام له لما خرج تعظيماً ولأن هذا لا يقال له القيام للرجل وانما هو القيام على رأس الرجل أو عند الرجل قال والقيام ينقسم الى ثلاث مراتب قيام على رأس الرجل وهو فعل الجبارة وقيام اليه عند قدميه ولا بأس به وقيام له عند رؤيته وهو المتنازع فيه (قلت) وورد في خصوص القيام على رأس الكبير الجالس ما أخرجه الطبراني في الاوسط عن أنس قال انما هلك من كان قبلكم بانهم عظموا ملوكهم بان قاموا وهم قعود ثم حكى المنذرى قول الطبري وأنه قصر النهي على من سره القيام له لما في ذلك من محبة التعظيم وروية منزلة نفسه وسيأتي ترجيح النووي لهذا القول ثم نقل المنذرى عن بعض من منع ذلك مطلقاً أنه رد الحجة بقصة سعد بن صلي الله عليه وسلم انما أمرهم بالقيام لسعد لينزلوه عن الجمار لكونه كان مريضاً قال وفي ذلك نظر (قلت) كأنه لم يقف على مستند هذا القائل وقد وقع في مسند عائشة عند أحمد من طريق علقمة بن وقاص عن عائشة قصة غزوة بني قريظة وقصة سعد بن معاذ ومجيئته مطولا وفيه قال أبو سعيد فلما طلع قال النبي صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم فأنزلوه وسنده حسن وهذه الزيادة تتخذ في الاستدلال بقصة سعد على مشروعية القيام المتنازع فيه وقد احتج به النووي في كتاب القيام ونقل عن البخاري ومسلم وأبي داود أنهم احتجوا به ولفظ مسلم لا أعلم في قيام الرجل للرجل حديثاً أصح من هذا وقد اعترض عليه الشيخ أبو عبد الله بن الحاج فقال ما ملخصه لو كان القيام المأمور به لسعد هو المتنازع فيه لما خص به الانتصار فإن الأصل في أفعال القرب التعميم ولو كان القيام لسعد على سبيل البر والأكرام لكان هو صلى الله عليه وسلم أول من فعله وأمر به من حضر من أكابر الصحابة فلما لم يأمر به ولا فعله ولا فعلوه دل ذلك على أن الأمر بالقيام لغير ما وقع فيه النزاع وانما هو لينزلوه عن دابته لما كان فيه من المرض كما جاء في بعض الروايات ولأن عادة العرب أن القبيلة تتخدم كبيرها فلذلك خص الانتصار بذلك دون المهاجرين مع أن المراد ببعض الانتصار لا كلهم وهم الأوس منهم لأن سعد بن معاذ كان سيدهم دون الخزرج وعلى تقدير تسليم أن القيام المأمور به حينئذ لم يكن للاعانة فليس هو المتنازع فيه بل لأنه غائب قدم والقيام للقائب اذا قدم مشروع قال ويحتمل أن يكون القيام المذكور انما هو لتثنته بما حصل له من تلك المنزلة الرفيعة من تحكيمه والرضا بما يحكم به والقيام لاجل التثنية مشروع أيضاً ثم نقل عن أبي الوليد بن رشد أن القيام يقع على أربعة أوجه الاول محطور وهو أن يقع لمن يريد أن يقام اليه تكبراً وتعظيماً على القائمين اليه والثاني مكروه وهو أن يقع لمن لا يتكبر ولا يتعظم على القائمين ولكن يخشى أن يدخل نفسه بسبب ذلك ما يحذر ولما فيه من التشبه بالجبارة والثالث جائز وهو أن يقع على سبيل البر والأكرام لا يريد بذلك ويؤمن معه التشبه بالجبارة والرابع مندوب وهو أن يقوم لمن قدم من سفر فرحاً بقدومه ليسم عليه أو الى من تجددت له نعمة فينته بوصولها أو مصيبة فيعزي به بسببها وقال التوربشتي في شرح المصابيح معنى قوله قوموا الى سيدكم أي الى اعانتهم وانزالهم من دابته ولو كان المراد التعظيم لقال قوموا السيدكم وتعقبه الطيبي بأنه لا يلزم من كونه ليس للتعظيم أن لا يكون للأكرام وما اعتل به من الفرق بين الى واللام ضعيف لأن الى في هذا

المقام أنقم من اللام كأنه قيل قوموا وامشوا اليه تلقياوا كراما وهذا مأخوذ من ترتيبكم  
على الوصف المناسب المشعر بالعبادة فان قوله سيدكم علمه للقيام له وذلك لكونه شريفا على القدر  
وقال البيهقي القيام على وجه البر والاكرام جائز كقيام الانصار لسعد وطلحة لكعب بن جوف  
لمن يقام له أن يعتقداستحقاقه لذلك حتى ان ترك القيام له حنق عليه أو عاتبه أو شكاهم أبو  
عبدالله وضابط ذلك أن كل أمر يدب الشرع المكلف بالمشي اليه فتنأخر حتى قدم المأمور به لأجله  
فالقيام اليه يكون عوضا عن المشي الذي فات واحتج النووي أيضا بقيام طلحة لكعب بن مالك  
وأجاب ابن الحاج بأن طلحة انما قام لتنهقته ومصاحفته ولذلك لم يحجج به الجارى للقيام وانما ورد  
في المصاحفة ولو كان قيامه محل النزاع لما انفرد به فلم ينقل أن النبي صلى الله عليه وسلم قام ولا  
أمر به ولا فعله أحد ممن حضروا انما انفرد طلحة لقوة المودة بينهما على ما جرت به العادة انما نشأ  
والبشارة ونحو ذلك تكون على قدر المودة والخلطة بخلاف السلام فانه مشروع على من عرف  
ومن لم تعرف والتفاوت في المودة يقع بسبب التفاوت في الحقوق وهو أمر مجهود (قلت)  
ويحتمل أن يكون من كان لكعب عنده من المودة مثل ما عند طلحة لم يطلع على وقوع الرجم عن  
كعب واطلع عليه طلحة لان ذلك عقب منع الناس من كلامه مطلقا وفي قول كعب لم يبقه الى  
من المهاجرين غيره اشارة الى أنه قام اليه غيره من الانصار ثم قال ابن الحاج راذاجل فصل  
طلحة على محل النزاع لزم أن يكون من حضر من المهاجرين قد ترك التدب ولا يظن به سخط ذلك  
واحتج النووي بحديث عائشة المتقدم في حق فاطمة وأجاب عنه ابن الحاج بالاحتمال أن  
يكون القيام لها لاجل اجلاسها في مكانه اكراما لها لا على وجه القيام المازع فيه ولا سيما  
ما عرف من ضيق بيوتهم وقلة الفرش فيها فكانت ارادة اجلاسها في موضعه مستلزما  
لقيامه وأمعن في بسط ذلك واحتج النووي أيضا بما أخرجه أبو داود أن النبي صلى الله عليه وسلم  
كان جالسا يوما فقبل ابودى الرضاعة فوضع له بعض ثوبه فجلس عليه ثم أقبلت أمه فوضع لها  
شق ثوبه من الجانب الآخر ثم أقبل أخوه من الرضاعة فقام فاجلسه بين يديه واعترضه ابن  
الحاج بأن هذا القيام لو كان محل النزاع لكان الوالدان أولى به من الاخ وانما قام للاخ اذ كان  
يوسع له في الرداء وفي المجلس واحتج النووي أيضا بما أخرجه مالك في قصة عكرمة بن أبي جهل أنه  
لما قرأ في اليوم الفتح ورحلت امرأته اليه حتى اعادته الى مكة مسلما فلما رآه النبي صلى الله  
عليه وسلم وثب اليه فرحا وما عليه وداء وبقيا من النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم جعفر من الحبشة  
فقال ما أدري بأيهما أنا أسر بقدم جعفر أو بنتي خير وبحديث عائشة قدم زيد بن عذرة  
المدينة والنبي صلى الله عليه وسلم في بيتي فقرع الباب قام اليه فاعتنقه وقبله وأجاب  
ابن الحاج بانها ليست من محل النزاع كما تقدم واحتج أيضا بما أخرجه أبو داود عن أبي هريرة  
قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يحدثنا فاذا قام فبقيا ما حتى نراه قد دخل وأجاب ابن الحاج  
بان قيامهم كان لضرورة الفراغ ليتوجهوا الى أشغالهم ولا أن يته كان يابه في المسجد وللمسجد  
لم يكن واسعا اذ لا يتأتى أن يستوا قيا ما لا وهو قد دخل كذا قال والذي يظهر له في  
الجواب أن يقال لعل سبب تأخيرهم حتى يدخل لما يحتمل عندهم من أمر يحدث له حتى لا يحتاج  
اذا تفرقوا أن يتكلف استدعاهم ثم راجعت سنن أبي داود فوجدت في آخر الحديث ما يزيد

ما قلته وهو قصة الاعرابي الذي جئوا به صلى الله عليه وسلم فدعا رجلا فامر به أن يحمل له على  
بعيره ثم راوشعيرا وفي آخره ثم التفت اليسا فقال انصرفوا رجعكم الله تعالى ثم احتج النووي  
بعمومات تنزيل الناس منازلهم واكرام ذي الشبهة وتوقير الكبير واعترضه ابن الحاج بما  
حاصله أن القيام على سبيل الاكرام داخل في العمومات المذكورة لكن محل النزاع قد ثبت  
المنهي عنه فيخص من العمومات واستدل النووي أيضا بقيام المغيرة بن شعبة على رأس النبي  
صلى الله عليه وسلم بالسيف واعترضه ابن الحاج بأنه كان بسبب الذب عنه في تلك الحالة من  
أذى من يقرب منه من المشركين فليس هو من محل النزاع ثم ذكر النووي حديث معاوية  
وحديث أبي أمامة المتقدمين وقدم قبل ذلك ما أخرجه الترمذي عن أنس قال لم يكن شخص  
أحب إليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا إذا رأوه لم يقوموا لما يعلمون من كراهية  
لذلك قال الترمذي حسن صحيح غريب وترجم له باب كراهية قيام الرجل للرجل وترجم لحديث  
معاوية باب كراهية القيام للناس قال النووي وحديث أنس أقرب ما يحتج به والجواب عنه  
من وجهين أحدهما أنه خاف عليهم الفتنة إذا أفرطوا في تعظيمه فكره قيامهم له لهذا المعنى  
كما قال لا تطروني ولم يكره قيام بعضهم لبعض فانه قد قام لبعضهم وقاموا لغيره بحضرة فلم ينكر  
عليهم بل أقره وأمر به ثانيهما أنه كان بينه وبين أصحابه من الانس وكال الود والصفاء ما لا يحتمل  
زيادة بالاكرام بالقيام فلم يكن في القيام مقصود وان فرض للانسان صاحب بهذه الحالة لم يحتج  
الى القيام واعترض ابن الحاج بأنه لا يتم الجواب الاول الا لو سلم أن الصحابة لم يكونوا يقومون  
لاحد أصلا فاذا خصوا بالقيام له دخل في الاطراء لكنه قرأ أنهم يفعلون ذلك لغيره فكيف  
يسوغ لهم أن يفعلوا مع غيره ما لا يؤمن معه الاطراء ويتركوه في حقه فان كان فعلهم ذلك  
للاكرام فهو أولى بالاكرام لان المصوص على الامر بتوقيره فوق غيره فالظاهر أن قيامهم لغيره  
انما كان لضرورة قدوم أو تهينة أو نحو ذلك من الاسباب المتقدمة لا على صورة محل النزاع وأن  
كراهته لذلك انما هي في صورة محل النزاع أو للمعنى المذموم في حديث معاوية قال والجواب  
عن الثاني أنه لو عكس فقال ان كان صاحب لم تتأكد صحبته له ولا عرف قدره فهو معذور  
بترك القيام بخلاف من تأكدت صحبته له وعظمت منزلته منه وعرف مقداره لكان متجها فانه  
يتأكد في حقه مزيد البر والاكرام والتوقير أكثر من غيره قال ويلزم على قوله ان من كان أحق  
به وأقرب منه منزلة كان أقل توقيرا له من بعد لاجل الانس وكال الود والواقع في صحيح الاخبار  
خلاف ذلك كما وقع في قصة السهو وفي القوم أبو بكر وعمر فها بان يكلماه وقد كلفه ذوالسدين  
مع بعد منزلته منه بالنسبة الى أبي بكر وعمر قال ويلزم على هذا أن خواص العالم والكبير والرئيس  
لا يعظمونه ولا يوقرونه لا بالقيام ولا بغيره بخلاف من بعدهم وهذا خلاف ما عليه عمل السلف  
والخلف انتهى كلامه وقال النووي في الجواب عن حديث معاوية ان الاسح والاولى بل الذي  
لا حاجة الى ما سواه أن معناه زجر المكلف أن يحب قيام الناس له قال وليس فيه تعرض للقيام  
بنهي ولا غيره وهذا متفق عليه قال والمنهي عنه محبة القيام فلم يخطر بباله فقاموا له أولم  
يقوموا فلا لوم عليه فان أحب ارتكب التحريم سواء قام أو لم يقوموا قال فلا يصح الاحتجاج  
بترك القيام فان قيل فالقيام سبب الوقوع في المنهي عنه قلنا هذا فاسد لا باقدا من أن الوقوع



في المنهي عنه يتعلق بالمحبة خاصة انتهى ملخصا ولا يخفى ما فيه واعترضه ابن الحارث بن العاصم  
الذي تلقى ذلك من صاحب الشرع قد فهم منه المنهي عن القيام الموضع الذي يقع فيه المحذور  
فصوب فعل من امتنع من القيام دون من قام وأتروا على ذلك وكذا قال ابن النعمان حواشي  
السنن في سياق حديث معاوية رذ على من زعم أن المنهي انما هو في حق من يترك الرجال  
بجضرته لأن معاوية انما روى الحديث حين خرج فقاموا له ثم ذكر ابن الحارث من ذلك ما سئل  
تترتب على استعمال القيام أن الشخص صار لا يتمكن فيه من التفصيل بين من يستحب اكرامه  
وبره كاهل الدين والخير والعلم أو يجوز كالمستورين وبين من لا يجوز كالظالمين والعلم  
أو يكره كمن لا يتصف بالعدالة وله جاه فلا يعتد باقوام ما احتاج أحد أن يقوم لمن يكرمه  
أو يكره بل جرد ذلك إلى ارتكاب المنهي لما صار يترتب على الترك من الشر وفي الجملة منى صار ترك  
القيام يشعر بالاستهانة أو يترتب عليه مفسدة امتنع والى ذلك أشار ابن عبد السلام وقل ابن  
كثير في تفسيره عن بعض المحققين التفصيل فيه فقال المحذور أن يتخذ دينا كعادة لا ياجم كما  
دل عليه حديث أنس وأما ان كان لقادم من سفر أو لحاكم في محل ولا بأس به (قلت)  
ويلحق بذلك ما تقدم في أجوبة ابن الحارث كالثبوت لمن حدث له نعمة أو لعاثة العاجز أو توسع  
المجلس أو غير ذلك والله أعلم وقد قال الغزالي القيام على سبيل الاعظام بكرهه وعلى سبيل  
الاکرام لا يكره وهذا تفصيل حسن قال ابن التبرقولي في هذه الرواية حكمت فيهم بحكم الملك  
ضبطناه في رواية القابسي بفتح اللام أي جبريل فيما أخبر به عن الله وفي رواية الاصمعي بكسر  
اللام أي بحكم الله أي صادف حكم الله (قوله) **باب المصاحفة** هي بقائه من  
الصفحة والمراد بها الافناء بصفحة اليد إلى صفحة اليد وقد أخرج الترمذي بسند صحيح من  
حديث أبي أمامة رفعه عن حماد بن عيسى عن أبيه عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى  
داود بسند صحيح من طريق جيد عن أنس رفعه قد قبل أهل اليمن وهم قول من جازى بالمصاحفة  
وفي جامع ابن وهب من هذا الوجه وكانوا أول من أظهر المصاحفة (قوله) وقال ابن مسعود عن  
النبي صلى الله عليه وسلم التمشيد وكفى بين كفيه) سقط هذا التعليق من رواية أبي ذر جده ثبت  
للإمامين وسياق موصول في الباب الذي بعده (قوله) وقال كعب بن مالك دخلت المسجد فإذا  
برسول الله صلى الله عليه وسلم فقام إلى طلحة بن عبيد الله بهرول حتى صاحني وهناني) هو طرف  
من قصة كعب بن مالك الطويل في غزوة تبوك في قصة توبته وقد تقدمت الإشارة إليه في الباب  
الذي قبله وجاء ذلك من فعل النبي صلى الله عليه وسلم كما أخرجه أحمد وأبو داود من حديث أبي ذر  
كما سيأتي في أثناء باب المعاقبة (قوله) عن قتادة قلت لأنس بن مالك (٢) أكانت المصاحفة  
في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم زاد الاسم اعلى في روايته عن حماد بن عيسى قال قتادة كان  
الحسن يعني البصري يصفح وجاهس وجه آخر عن أنس قيل يا رسول الله الرجل يلقى أخاه فيخني  
له قال لا قال فيأخذ بيده ومصاحفه قال نعم أخرجه الترمذي وقال حسن قال ابن بطال المصاحفة  
حسنة عند عامة العلماء وقد استحبها مالك بعد كراهته وقال النووي المصاحفة سنة مجمع عليها عند  
الأتالي وقد أخرج أحمد وأبو داود والترمذي عن البراءة رفعه ما من مسلم يلتقيان فيصاحفان  
الاغترلهما قبل أن يتفرقا وزاد فيه ابن السني وتكاشرا بوقوت نصيحة وفي رواية لأبي داود وجدا

\* (باب المصاحفة) وقال  
ابن مسعود عن النبي صلى  
الله عليه وسلم التمشيد وكفى  
بين كفيه وقال كعب بن مالك  
دخلت المسجد فإذا برسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقام  
إلى طلحة بن عبيد الله بهرول  
حتى صاحني وهناني  
\* حدثنا عمرو بن عاصم حدثنا  
همام عن قتادة قلت  
لأنس أكانت المصاحفة في  
أصحاب النبي صلى الله عليه  
وسلم قال نعم \* حدثنا يحيى بن  
سليمان قال حدثني ابن وهب

(٢) قوله أنس بن مالك  
هكذا ينسخ الشرح بإيدنا  
والذي في المتن بإيدنا حذف  
ابن مالك فلعل ما في الشرح  
روايته اه

الله واستغفراه وأخرجه أبو بكر الروياني في مسنده من وجه آخر عن البراء لقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فصاحني فقلت يا رسول الله كنت أحسب أن هذا من ربي العجب فقال نحن أحق بالمصاحفة فذكر نحو سياق الخبر الأول وفي مرسل عطاء الخراساني في الموطأ تصاخوا يذهب الغل ولم تنقف عليه موصولا واقتصر ابن عبد البر على شواهد من حديث البراء وغيره قال النووي وأما تخصيص المصاحفة بما بعد صلاة الصبح والعصر فقد مثل ابن عبد السلام في القواعد البدعة المباحة بها قال النووي وأصل المصاحفة سنة وكونهم حافظوا عليها في بعض الأحوال لا يخرج ذلك عن أصل السنة (قلت) وللتظرفية مجال فإن أصل صلاة النافلة سنة مرغب فيها ومع ذلك فقد ذكره المحققون تخصيص وقت جهادون وقت ومنهم من أطلق تحريم مثل ذلك كصلاة الرغائب التي لا أصل لها ويستثنى من عموم الأمر بالمصاحفة المرأة الأجنبية والأمر بالحسن (قوله أخبرني حيوة) بفتح المهملة والواو بينهما تحتانية ساكنة وآخرها هاء تأنيث هو ابن شريح المصري (قوله سمع جده عبد الله بن هشام) أي ابن زهرة بن عثمان من بني تميم بن مرة (قوله كأمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب) كذا اختصره وكذا أورده في مناقب عمر بن الخطاب وساقه بتمامه في الإيمان والنذور وسيأتي البحث فيه هناك وأعقل المزي ذكره هنا ولم يقع في رواية النسفي أيضا وذكره الاسماعيلي هنا من رواية رشدين بن سعد وابن لهيعة جميعا عن زهرة بن معبد بتمامه وأسقطه من كتاب الإيمان والنذور وابن لهيعة ورشدين ليسا من شرط الصحيح ولم يقع لابي نعيم أيضا من طريق ابن وهب عن حيوة فأخرجه في الإيمان والنذور بتمامه من طريق البخاري وأخرج القدر المختصر هنا من رواية أبي زرعة وهب الله بن راشد عن زهرة بن معبد وهب الله هذا مختلف فيه وليس من رجال الصحيح ووجه ادخال هذا الحديث في المصاحفة أن الاخذ باليد يستلزم التقاء صفحة اليد بصفحة اليد غالباً ومن ثم أفرد بها ترجمة تلي هذه لجواز وقوع الاخذ باليد من غير حصول المصاحفة قال ابن عبد البر روى ابن وهب عن مالك أنه ذكره المصاحفة والمعانقة وذهب إلى هذا ممنون وجماعة وقد جاء عن مالك جواز المصاحفة وهو الذي يدل عليه صنيعه في الموطأ وعلى جواز جماعة العلماء سلفاً وخلفاً والله أعلم (قوله باليد) كذا في رواية أبي ذر عن الجوى والمستمل والباقي باليد وفي نسخة باليمين وهو غلط وسقطت هذه الترجمة وأثرها وحديثها من رواية النسفي (قوله وصافح جاد بن زيد ابن المبارك بيديه) وصله غنجا في تاريخ بخاري من طريق اسحق بن أحمد بن خلف قال سمعت محمد بن اسمعيل البخاري يقول سمع أبي مس مالك ورأي جاد بن زيد يصافح ابن المبارك بكتا يديه وذكر البخاري في التاريخ في ترجمة أبيه نحوه وقال في ترجمة عبد الله بن سلمة المرادي حدثني أحمد بن يحيى وغيره عن أبي اسمعيل بن ابراهيم قال رأيت جاد بن زيد وجاء ابن المبارك بمكة فصاح به بكتا يديه ويحيى المذكور هو ابن جعفر البيكسدي وقد أخرج الترمذي من حديث ابن مسعود رفعه من عمامة أحياه الاخذ باليد وفي سنده ضعف وحكى الترمذي عن البخاري أنه رجع أنه موقوف على عبد الرحمن بن يزيد التخفي أحد التابعين وأخرج ابن المبارك في كتاب البر والعلة من حديث أنس كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا لقي الرجل لا ينزع يده حتى يكون هو الذي ينزع يده ولا يصرف وجهه عن وجهه حتى

قال أخبرني حيوة قال حدثني أبو عقيل زهرة بن معبد سمع جده عبد الله بن هشام قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب (باب الاخذ باليد) وصافح جاد بن زيد ابن المبارك بيديه (حدثنا ابن نعيم حدثنا سيف قال سمعت مجاهد يقول حدثني عبد الله بن سفيان أبو معمر قال سمعت ابن مسعود



يكون هو الذي يصرفه (قوله على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفى بين كفيه التشتت) كذا  
عنده بتأخير المفعول عن الجلة الحالية وفي رواية أي بكر بن أبي شيبة إلا أن التفتيش على تقديم  
المفعول وهو لفظ الشاهد (قوله في آخره وهو بين ظهراينا) بفتح النون وسكون الثانية  
ثم نون أصله ظهراونا والتثنية باعتبار المتقدم عنده والمتأخر أي كأن بيننا والاف والزيادة  
للتأكيد ولا يجوز كسر النون الأولى قاله الجوهري وغيره (قوله فلما قبض قلنا النبي يعني  
على النبي صلى الله عليه وسلم) هكذا جاء في هذه الرواية وقد تقدم الكلام على حديثه في التمهيد  
هذا في أوخر مصنف الصلاة قبيل كتاب الجمعة من رواية شقيق بن سلمة عن ابن مسعود عن أبيه  
فيه هذه الزيادة وتقدم شرحه مستوفى وأما هذه الزيادة فظاهرها أنهم كانوا يقولون في الصلاة  
عليك أيها النبي بكاف الخطاب في حياة النبي صلى الله عليه وسلم فلما مات النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم تركوا الخطاب وذكره بلفظ العيبة فصاروا يقولون السلام على النبي رأما قوله في آخره  
يعني على النبي قال قتال يعني هو البخاري والاف قد أخرج أبو بكر بن أبي شيبة في مسنده ومسنده  
عن أبي نعيم شيخ البخاري فيه فقال في آخره فلما قبض صلى الله عليه وسلم قلنا السلام على النبي  
وهكذا أخرجه الاسماعيلي وأبو نعيم من طريق أبي بكر وقد أشبعت القول في هذا عند شرح  
الحديث المذكور قال ابن بطلال الاخذ باليد هو مبالغة المصاحفة وذلك مستحب عند العلماء  
وانما اختلفوا في قبيل اليد فانكره مالك وأبو بكر ما روى فيه وأبو زرعه وآخرون واحبوه  
عن عمر أنهم لما رجعو من الغز حيث فرأوا قالوا انفس الفرارون فقال بل أنتم الكاذبون انا  
فئة المؤمنين قال فقبل يده قال وقيل أبو لبابة وكعب بن مالك وصاحبه يد النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم حين تاب الله عليهم ذكره الا مهري وقيل أبو عبيدة يد عمر حين قدم وقيل زيد بن ثابت  
عباس حين أخذ ابن عباس بركابه قال الا مهري وانما كرهها لك اذا كان على وجهه الكبر  
والعظم وأما اذا كانت على وجهه القربة الى الله ليدنيه أولع له وأمره فان ذلك جائز قال ابن  
بطلال وذكر الترمذي من حديث صفوان بن عسال أن يهوديين أتيا النبي صلى الله عليه وسلم  
فسألاه عن تسع آيات الحديث وفي آخره فقبل يده ورجله قال الترمذي حسن صحيح (قلت)  
حديث ابن عمر أخرجه البخاري في الادب المفرد وأبو داود ومحدث أبي لبابة أخرجه البيهقي في  
الدلائل وابن المقرئ وحديث كعب وصاحبه أخرجه ابن المقرئ وحديث أبي عبيدة أخرجه  
سفيان في جامعه وحديث ابن عباس أخرجه الطبري وابن المقرئ وحديث صفوان أخرجه  
أيضا النسائي وابن ماجه وصححه الحاكم وقد جمع الحافظ أنه بكر بن المقرئ جزئي في قبيل اليد  
سمعناه أو رديعه أحاديث كثيرة وآثارها من حديثها حدث الزارع العبدى وكان في وفد عبد  
القيس قال فجعلنا نتبادر من رواحنا فنقبل يد النبي صلى الله عليه وسلم ورجله أخرجه أبو داود  
ومن حديث مزينة العصرى مثله ومن حديث أسامة بن شريك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم فقبلنا يده وسنده قوى ومن حديث جابر أن عمر قام الى النبي صلى الله عليه وسلم فقبل يده  
ومن حديث بريدة في قصة الاعرابي والشجرة فقال يا رسول الله ائذن لي أن أقبل رأسك ورجلك  
فأذن له وأخرج البخاري في الادب المفرد من رواية عبد الرحمن بن رزير قال أخرجه لاسلم بن  
الأكوع كفاله ضحمة كأنها كف بعير فقمنا اليها فقبلناها وعن ثابت أنه قبل رأسه وأخرج

يقول على رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وكفى بين كفيه  
التشتت كما يعني السورة من  
القرآن التحيات لله والصلوات  
والطيبات السلام عليك  
أيها النبي ورجة الله وبركاته  
السلام علينا وعلى عباد الله  
الصالحين أشهد أن لا إله الا  
الله وأشهد أن محمدا عبده  
ورسوله وهو بين ظهراينا  
فلما قبض قلنا السلام يعني  
على النبي صلى الله عليه وسلم

## \* (باب المعانقة وقول

الرجل كيف أصبحت) \*

\* حدثنا اسحق أخبرنا بشر  
ابن شعيب حدثني أبي عن  
الزهري أخبرني عبد الله بن  
كعب أن عبد الله بن عباس  
أخبره أن عليا يعني ابن أبي  
طالب خرج من عند النبي  
صلى الله عليه وسلم ح  
وحدثنا أحمد بن صالح حدثنا  
عنبسة حدثنا يونس عن ابن  
شهاب قال أخبرني عبد الله  
ابن كعب بن مالك أن  
عبد الله بن عباس أخبره أن  
علي بن أبي طالب رضى الله  
عنه خرج من عند النبي صلى  
الله عليه وسلم في وجعه الذي  
توفي فيه فقال الناس يا أبا  
حسن كيف أصبح رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال  
أصبح بحمد الله بارئاً فاخذ  
بيده العباس فقال ألا تراه  
أنت والله بعد ثلاث عبد  
العصا والله انى لا يرى  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم سيتوفى في وجعه وانى  
لا عرف في وجوه بنى عبد  
المطلب الموت فاذهب بنا  
الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فنسأله فممن يكون  
الامر قال كان فينا علنا  
ذلك وان كان في غيرنا أمرناه  
قاوصى بنا قال على والله لن  
سألنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فنعناها لا يعطيناها

أيضا أن عليا قبل يد العباس ورجله وأخرجه ابن المقرئ وأخرج من طريق أبي مالك الأشعبي  
قال قلت لابن أبي أوفى ناولى يدك التي بايعت بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فناولنيها فقبلتها  
قال النووي تقبيل يد الرجل له هده وصلاحه أو شرفه أو صباه أو نحو ذلك من الأمور  
الدينية لا يكره بل يستحب فإن كان لغناه أو شوكته أو جأه عند أهل الدنيا فمكره شديد  
الكراهة وقال أبو سعيد المتولى لا يحوز (قوله) **باب** المعانقة وقول الرجل كيف  
أصبحت كذا لا أكثر وسقط لفظ المعانقة ووالعطف من رواية النسفي ومن رواية أبي ذر عن  
المسقلى والسرخسى وضرب عليها الدمياطى في أصله (قوله) حدثنا اسحق هو ابن راهويه كما  
ينتهي في الوفاة السوية وقال الكرمانى لعبد الله بن منصور لانه روى عن بشير بن شعيب في باب  
مرض النبي صلى الله عليه وسلم (قلت) وهو استدلال على الشيء بنفسه لان الحديث المذكور  
هالك وهذا واحد والصيغة في الموضوعين واحدة فكان حقه أن قام الدليل عنده على أن المراد  
باسحق هناك ابن منصور أن يقول هنا كما تقدم بيانه في الوفاة النبوية (قوله) وحدثنا أحمد  
ابن صالح هو اسناد آخر الى الزهري يرقع على من ظن انفراد شعيب به وقد بينت هناك أن  
الاسماعيلي أخرجه أيضا من رواية صالح بن كيسان ولم أستحضر حديث رواية يونس هذه فهم على  
هذا ثلاثة من حفاظ أصحاب الزهري روه عنه وسبق المصنف على لفظ أحمد بن صالح هذا  
وسبقه هناك على لفظ شعيب والمعنى متقارب وقد ذكرت شرحه هناك قال ابن بطلان عن المهلب  
ترجم للمعانقة ولم يذكرها في الباب وإنما أراد أن يدخل فيه معانقة النبي صلى الله عليه وسلم  
للحسن الحديث الذي تقدم ذكره في باب ما ذكر من الاسواق في كتاب البيوع فلم يجد له سنداً غير  
السند الاول فأتى قبل أن يكتب فيه شيئاً في الباب فارتاع من ذكر المعانقة وكان بعده باب قول  
الرجل كيف أصبحت وفيه حديث على فلما وجدنا في الكتاب التبرجسين متواليين ظنهما  
واحدة اذ لم يجد بينهما حديثاً وفي الكتاب مواضع من الابواب فارتاع لم يدرك أن يهملها بالاحاديث  
منها في كتاب الجهاد انتهى وفي جرمه بذلك نظر والذي يظهر أنه أراد ما أخرجه في الادب المفرد  
فانه ترجم فيه باب المعانقة وأورد فيه حديث جابر أنه بلغه حديث عن رجل من الصحابة قال  
فأتعت بعيراً فشدت اليه رحلى شهر حتى قدمت الشام فاذا عبد الله بن ابيس فبعثت اليه  
فخرج فاعتقني واعتنقته الحديث فهذا اول براده وقد ذكر طرفاً منه في كتاب العلم معلماً فقال  
ورجل جابر بن عبد الله مسيرة شهر في حديث واحد وتقدم الكلام على سنده هناك واما جرمه  
بأنه لم يجد الحديث اى هريرة سنداً آخر ففيه نظر لانه أورد في كتاب اللباس بسند آخر وعلقه  
في مناقب الحسن فقال وقال نافع بن جبير عن أبي هريرة فذكر طرفاً منه فلو كان أراد ذكره لعلق  
منه موضع حاجته أيضاً بخلاف اكثر السند أو بعضه كأن يقول وقال ابو هريرة أو قال عبيد الله  
ابن ابي يزيد عن نافع بن جبير عن أبي هريرة وأما قوله انها ترجمتان خلت الاولى عن الحديث  
ففيه هما التامع فانه محتمل ولكن في الحزم به نظر وقد ذكرت في المقدمة عن أبي ذر راوى الكتاب  
ما يؤيد ما ذكره من أن بعض من جمع الكتاب كان يضم بعض التراجم الى بعض ويسد البياض  
وهي قاعدة يفرع اليها عند العجز عن تطبيق الحديث على الترجمة ويؤيده اسقاط لفظ المعانقة  
من روايته من ذكرنا وقد ترجم في الادب باب كيف أصبحت وأورد فيه حديث ابن عباس

الناس أيدوا نى لاسألهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبداً

(٧ فتح الباري حادى عشر)

المذكور وأورد باب المعانقة عن هذا الباب وأورد فيه حديث جابر كما ذكرته وقوى ابن سيرين  
 ما قال ابن بطلان بأنه وقع عنده في رواية باب المعانقة قول الرجل كيف أصبحت بغير وادعائه على  
 انهما ترجمتان وقد أخذ ابن جماعة كلام ابن بطلان جازما به واختصره وزاد عليه فترجم  
 بالمعانقة ولم يذكرها وانما ذكرها في كتاب البيوع وكأنه ترجم ولم يتفق له حديث يوافق له في  
 ولا طريق آخر لسند معانقة الحسن ولم ير أن يرويه بذلك السند لانه ليس من عادته اعطاء السند  
 الواحد أوله وأخذ المعانقة من عادتهم عند قولهم كيف أصبحت فاكتفى بكيفية أصبحت في القرآن  
 المعانقة به عادة (قلت) وقد قدمت الجواب عن الاحتمالين الاولين وأما الاحتمال الثالث  
 فدعوى العادة تحتاج الى دليل وقد أورد البخاري في الادب المفرد في باب كيف أصبحت حديث  
 محمود بن لبيد أن سعد بن معاذ لما أصيب أكله كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أمر به يقول  
 كيف أصبحت الحديث وليس فيه للمعانقة ذكر وكذلك أخرج النسائي من طريق غير ابن أبي  
 سلمة عن أبيه عن أبي هريرة قال دخل أبو بكر على النبي صلى الله عليه وسلم فقال كيف أصبحت  
 فقال صالح من رجل لم أصبح صائما وأخرج ابن أبي شيبة من طريق سالم بن أبي الجعد عن أبي هريرة  
 عنة نحوه وأخرج البخاري أيضا في الادب المفرد من حديث جابر قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم  
 وسلم كيف أصبحت قال بخير الحديث ومن حديث مہاجر الصائغ كنت اجلس الى رجل من  
 اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فكان اذا قيل له كيف أصبحت قال لا تترك يا الله ومن طريق  
 أبي الطيف قال قال رجل لحذيفة كيف أصبحت او كيف أصبحت يا ابا عبد الله قال اجسدت الله  
 ومن طريق انس انه سمع عمر سلم عليه رجل فرد ثم قال له كيف أنت قال أجدا لله قال هذا الذي  
 اردت منك وأخرج الطبراني في الاوسط نحوه هذا من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعا فلهذه  
 عدة اخبار لم يقتصر فيها المعانقة بقول كيف أصبحت ونحوها بل ولم يقع في حديث الباب ان  
 اثنين تلاقيا فقال احدهما للآخر كيف أصبحت حتى يستقيم الحال على العادة في المعانقة حيثما  
 وانما فيه ان من حضر باب النبي صلى الله عليه وسلم لما رأوا خروج علي من عند النبي صلى الله  
 عليه وسلم سأله عن حاله في مرضه فاخبرهم قال راح ان ترجمه المعانقة كانت خالية من الحديث كما  
 تقدم وقد ورد في المعانقة ايضا حديث أبي ذر أخرجه احمد وأبو داود من طريق رجل من صحابة  
 لم يسم قال قالت لابي ذر هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصافحكم اذا قمتموه قال ما قمتموه  
 قط الا صافحتي وبعث الى ذات يوم فلم أكن في اهلي فلما جئت اخبرت انه ارسل الى فأتيته وهو  
 على سريره فالتفتي فكانت اجود واجود ورجاله ثقات الا هذا الرجل المبهم واسرج الطبراني  
 في الاوسط من حديث انس كانوا اذا تلاقوا تصافحوا واذا قدموا من سفر تعانقوا وله في الكبير  
 كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا التقى أصحابه لم يصافحهم حتى يسلم عليهم قال ابن بطلان انما  
 الساس في المعانقة فكرها مالك وأجارها ابن عيينة ثم ساق قصتهما في ذلك من طريق سعيد بن  
 اسحق وهو مجهول عن علي بن يونس الديلمي المدني وهو كذلك وأخرجها ابن عساكر في ترجمة  
 جعفر من تاريخه من وجه آخر عن علي بن يونس قال اسأذن سفيان بن عيينة على مالك فأتته  
 فقال السلام عليكم فردوا عليه ثم قال السلام خاص وعام السلام عليك يا ابا عبد الله ورجل  
 وبركاته فقال وعليك السلام يا ابا محمد ورجة الله وبركاته ثم قال لولا أنها بدعة لعانقتك قال

عائق من هو خير منك قال جعفر قال نعم قال ذلك خاص قال ما معه نعمنا ثم ساق صفات الحديث  
عن ابن طاووس عن أبيه عن ابن عباس قال لما قدم جعفر من الحبشة اعتنقه النبي صلى الله عليه  
وسلم الحديث قال الذهبي في الميزان هذه الحكاية باطلة واسنادها مظم (قلت) والمحفوظ عن ابن  
عينة بغير هذا الاسناد فاخرج سفيان بن عيينة في جامعه عن الاجلح عن الشعبي ان جعفر لما  
قدم تلقاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل جعفر ابن عيينة وأخرج اليعقوبي في معجم الصحابة  
من حديث عائشة لما قدم جعفر استقبله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل ما بين يديه وسنده  
موصول لكن في سنده محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمرو وهو ضعيف وأخرج الترمذي عن عائشة  
قالت قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي ففرع الباب فقام اليه  
النبي صلى الله عليه وسلم عريا ياجرتوبه فاعتنقه وقبله قال الترمذي حديث حسن وأخرج قاسم  
ابن أصبغ عن أبي الهيثم بن التيهان أن النبي صلى الله عليه وسلم لقيه فاعتنقه وقبله وسنده ضعيف  
قال المهلب في أخذ العباس بيد علي جواز المصافحة والسؤال عن حال العليل كيف أصبح وفيه  
جواز اليمين على غلبة الطن وفيه أن الخلافة لم تذكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم لعل أصل الان  
العباس خلف أنه يصير ما مورالا أمر المالك كان يعرف من توجيحه النبي صلى الله عليه وسلم بهما الى  
غيره وفي سكوت علي دليل على علم علي بما قال العباس قال وأما قول علي لو صرح النبي صلى الله  
عليه وسلم بصرفها عن بني عبد المطلب لم يمكنهم أحد بعده منها فليس كما ظن لأنه صلى الله عليه وسلم  
قال مروا أبا بكر فليصل بالناس وقيل له لو أمرت عمر فامتنع ثم لم يجمع ذلك عمر ولا يتابع ذلك  
(قلت) وهو كلام من لم يفهم مراد علي وقد قدمت في شرح الحديث في الوفاة النبوية بيان  
مراده وحاصله أنه انما خشى أن يكون منع النبي صلى الله عليه وسلم لهم من الخلافة حجة قاطعة  
بمنعهم منها على الاستقرار تسكبا بالمنع الاول لو رده بمنع الخلافة نصا وأما منع الصلاة فليس  
فيه نص على منع الخلافة وان كان في التنصيص على امامة أبي بكر في مرضه إشارة  
الى أنه أحق بالخلافة فهو بطريق الاستبصار لا النص ولولا قرينة كونه في مرض الموت  
ما قوى والافقد استنباب في الصلاة قبل ذلك غيره في أسفاره والله أعلم وأما ما استنبطه أولا  
ففيه نظرا لأن مستند العباس في ذلك القراءة وقرائن الاحوال ولم ينحصر ذلك في أن معه  
من النبي صلى الله عليه وسلم النص على منع علي من الخلافة وهذا بين من سياق القصة وقد  
قدم هالك ان في بعض طرق هذا الحديث ان العباس قال لعل بعد أن مات النبي صلى الله  
عليه وسلم أبسط يدك أبايعك فيبايعك الناس فلم يفعل فهذا دل على أن العباس لم يكن عنده في  
ذلك نص والله أعلم وقول العباس في هذه الرواية لعل لا تراها أنت والله بعد ثلاث الى آخره قال  
ابن التين الضمير في تراء للنبي صلى الله عليه وسلم وتعقب بأن الاظهر أنه ضمير الشان وليست  
الرؤية هنا الرؤية البصرية وقد وقع في سائر الروايات ألا ترى بغير ضمير وقوله لو لم تكن الخلافة  
فينا أمرناه قال ابن التين فهو بعد الهمزة أي شاورناه قال وقرأناه بالقصر من الامر (قلت) وهو  
المشهور والمراد سألناه لأن صيغة الطلب كصيغة الامر ولعله أراد أنه يؤكد عليه في السؤال  
حتى يصير كأنه أمر له بذلك وقال الصكر ما في فيه دلالة على أن الامر لا يشترط فيه العلو ولا  
الاستعلام وحكي ابن التين عن الدودي ان أول ما استعمل الناس كيف أصبحت في زمن طاووس

أنا رديف النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا معاذ قلت لبك وسعدك ثم قال مثله ثلاثا هل تدري ما حق الله على العباد قلت لا قال حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا ثم سار ساعة فقال يا معاذ قلت لبك وسعدك قال هل تدري ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك أن لا يعذبهم \* حدثنا هبة حدثنا همام حدثنا قتادة عن أنس عن معاذ بهذا \* حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبي حدثنا الأعمش حدثنا زيد بن وهب حدثنا والله أبو ذر بالريذة قال كنت أمشي مع النبي صلى الله عليه وسلم في حرة المدينة عشاء اسقبنا أحد فقال يا أبا ذر ما أحب أن أحدالي ذهبا تأتي على ليلته أو ثلاث عندي منه دينار إلا أرسده لدين إلا أن أقول به في عباد الله هكذا وهكذا وهكذا وأرا ناسه ثم قال يا أبا ذر قلت لبك وسعدك يا رسول الله قال لا أكثرونهم

عمواس وتعقبه بأن العرب كانت تقوله قبل الإسلام وبيان المسلمين قالوا في هذا الحديث والجواب جمل الآية على ما وقع في الإسلام لأن الإسلام جاء بمشروعية السلام للعلمين ثم حدث السؤال عن الحال وقل من صار يجمع بينهما السنة البدئية بالسلام وكان السليم ما وقع من الطاعون فكانت الداعية متوفرة على سؤال الشخص من صديقه عن حاله فثبت كثر ذلك حتى اكتفوا به عن السلام ويمكن الفرق بين سؤال الشخص عن عنده عن حاله أنه متوجع وبين سؤال من حاله يحتمل الحدوث : (قوله باب من اجاب بلبك وسعدك) ذكر فيه حديث أنس عن معاذ قال أنا رديف النبي صلى الله عليه وسلم قال يا معاذ قلت لبك وسعدك وقد تقدم شرح هاتين الكأمتين في كتاب الحبح وتقدم شرح حديث معاذ في كتاب العلم وفي الجهاد وفي آتني مستوفي في كتاب الرقاق وكذلك حديث المذکور في الباب بعده وقوله فيه قلت لزيد أي ابن وهب والسائل هو الأعمش وهو موثق بالأسناد المذکور وقد ير في الرواية التي تليها أن الأعمش رواه عن أبي صالح عن أبي هريرة وقوله وقال أبو شهاب عن الأعمش يعني عن زيد بن وهب عن أبي ذر كما تقدم موصولا في الاستقراض والمراد أنه أتني بقوله يمكث عندي فوق ثلاث بدل قوله في رواية هذا الباب تأني ليله أو ثلاث عندي منه دينار وبقية سياق الحديث سواء إلا الكلام الأخير في سؤال الأعمش زيد بن وهب إلى آخره وقوله أرسده بضم أوله وقوله فقممت أي أقممت في موضعي وهو كدولة فقلت وإذا أظلم عليهم قاموا وقد ورد ذلك من قول النبي صلى الله عليه وسلم فخرج السائي وجمعه من حبان من حديث محمد بن حاطب قال انطلقت لي أمي إلى رجل جالس فقالت له ارمول الله لبك وسعدك (قلت) وأمه هي أم جميل بالجيم بنت الخليل عهله ولا من الأولى ثقبلة \* (باب لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه) هكذا ترجم بلفظ الخبر وهو خير مما رواه ابن وهب بلفظ النهي لا يقيم وكذا رواه ابن القاسم بن زيد وداود بن عمرو بن دينار بلفظ لا يقيم وكذا وقع في رواية الليث عند مسلم بلفظ النهي المؤكد وكذا عنده من روايات ابن عبد الله بن عمر عن أبيه (قوله حدثنا اسمعيل بن عبد الله) هو ابن أبي أويس وهذا الحديث ليس في الموطأ إلا بعد ابن وهب ومحمد بن الحسن وقد أخرجه الدارقطني من رواية اسمعيل وابن وهب وابن الحسن والوليد بن مسلم والقاسم بن زيد ووطاهر بن مدار كلهم عن مالك وأخرج اسمعيل من رواية القاسم بن زيد الجرمي وعبد الله بن وهب جميعا عنه لك وصاق على أبي نعيم فخرجه من طريق البخاري نفسه وقد تقدم في كتاب الجمعة من رواية ابن جريج عن أبيه ويأتي في الباب الذي يليه من رواية عبد الله بن عمر العمري عن نافع وسياقه أنه أتني شرح

الاقولون الامن قال هكذا وهكذا ثم قال لي مكانك لا تبرح يا أبا ذر حتى أرجع فانطلق حتى غاب عني فسمعت صوتا فيه فتخوفت ان يكون عرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأردت ان اذهب ثم ذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخرج فمكنت قلت يا رسول الله سمعت صوتا حسب ان يكون عرض لك ثم ذكرت قولك فسمعت فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك الذي أتاني فآخبرني انه من مات من أمي لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة قلت يا رسول الله وان زني وان سرق قال وان زني وان سرق قلت لزيدانه بلغني أنه أبو الدرداء فقال أشهد لحدثني أبو ذر بالريذة قال الأعمش وحدثني أبو صالح عن أبي الدرداء نحوه \* (باب لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه) \* حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه

فيه **(قوله يا)** اذا قيل لكم تفسحوا في المجلس فافسحوا) كذا لا يذروا ذريته  
 واذا قيل انشروا فانشروا الآية اختلف في معنى الآية فقيل ان ذلك خاص بمجلس النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال ابن بطل قال بعضهم هو مجلس النبي صلى الله عليه وسلم خاصة عن مجاهد  
 وقناة (قلت) لفظ الطبري عن قتادة كانوا يتنافسون في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم اذ ارأوه  
 مقبلا ضيقوا مجلسهم فامرهم الله تعالى أن يوسع بعضهم لبعض (قلت) ولا يلزم من كون  
 الآية نزلت في ذلك الاختصاص وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان بفتح المهملة  
 والتخانية الثقيلة قال نزلت يوم الجمعة أقبل جماعة من المهاجرين والانصار من أهل بدر فلم  
 يجدوا مكانا فقام النبي صلى الله عليه وسلم ناسا من آخر اسلامه فاجلسهم في أماكنهم فشق  
 ذلك عليهم وتكلم المنافقون في ذلك فانزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا  
 في المجلس فافسحوا وعن الحسن البصري المراد بذلك مجلس القبال قال ومعنى قوله انشروا  
 انهم ضوا للقتال وذهب الجمهور الى أنها عامة في كل مجلس من مجلس الخير وقوله افسحوا يفسح  
 الله أي وسعوا وسع الله عليكم في الدنيا والآخرة **(قوله سفیان)** هو الثوري **(قوله انه نهى)**  
 أن يقام الرجل من مجلسه ويجلس فيه آخر كذا في رواية سفیان وأخرجه مسلم من وجه آخر  
 عن عبيد الله بن عمر بلفظ لا يقم الرجل الرجل من مقعده ثم يجلس فيه **(قوله ولكن تفسحوا)**  
 وتوسعوا هو عطف تفسيرى ووقع في رواية قبيصة عن سفیان عند ابن مردويه ولكن ليقبل  
 افسحوا وتوسعوا وقد أخرجه الاسماعيلي من رواية قبيصة وليس عنده ليقبل وهذه الزيادة  
 أشار مسلم الى أن عبيد الله بن عمر تفرد بها عن نافع وأن مالك والليث وأيوب وابن جرير يروونه  
 عن نافع بدونها وأبو ابن جرير زاد قلت لنافع في الجمعة قال وفي غيرها وقد تقدمت زيادة ابن  
 جرير هذه في كتاب الجمعة ووقع في حديث جابر عند مسلم لا يقين أحدكم أخاه يوم الجمعة ثم يخالف  
 الى مقعده فيقعده فيه ولكن يقول افسحوا اجمعين الزيادة في ورفعها وكان ذلك سبب  
 سؤال ابن جرير لنافع قال ابن أبي جرة هذا اللفظ عام في المجالس ولكنه مخصوص بالمجالس  
 المباحة ما على العموم كالساجد ومجالس الحكام والعلم واما على الخصوص **كمن يدعو**  
**قوما بأعيانهم الى منزله لولية ونحوها** أما المجالس التي ليس للشخص فيها سلك ولا اذن له فيه فإقامته  
 يقام ويخرج منها ثم هو في المجالس العامة وليس عام في الناس بل هو خاص بغير المجاهدين ومن  
 يحصل منه الاتي كالكل الثوم التي اذا دخل المسجد والسفيه اذا دخل مجلس العلم  
 أو الحكم قال والحكمة في هذا النهي منع استنفاص حق المسلم المقتضى للضعاف والحث  
 على التواضع المقتضى للمواددة وأيضا فالناس في المباح كلهم سواء فمن سبق الى شيء استحققه  
 ومن استحق شيئا فآخذ منه بغير حق فهو غصب والغصب حرام فعلى هذا قد يكون بعض ذلك على  
 سبيل الكراهة وبعضه على سبيل التحريم قال فاما قوله تفسحوا وتوسعوا المعنى الاول أن  
 يتوسعوا فيما بينهم ومعنى الثاني أن يضم بعضهم الى بعض حتى يفضل من الجمع مجلس للداخل  
 انتهى ملخصا **(قوله وكان ابن عمر)** هو موصول بالسند المذكور **(قوله يكره أن يقوم)**  
 الرجل من مجلسه ثم يجلس مكانه أخرجه البخاري في الادب المفرد عن قبيصة عن سفیان وهو  
 الثوري باقظ وكان ابن عمر اذا قام له رجل من مجلسه لم يجلس فيه وكذا أخرجه مسلم من رواية

\* (باب اذا قيل لكم تفسحوا  
 في المجلس فافسحوا) \*  
 \* حدثنا خلاد بن يحيى  
 حدثنا سفیان عن عبيد الله  
 عن نافع عن ابن عمر عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم أنه  
 نهى أن يقام الرجل من  
 مجلسه ويجلس فيه آخر  
 ولكن تفسحوا وتوسعوا  
 \* وكان ابن عمر يكره أن يقوم  
 الرجل من مجلسه ثم يجلس  
 مكانه



سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه وقوله يجلس في روايته يفتح أوله وضبطه أبو جعفر القمي في  
 نسخته بضم أوله على وزن يقام وقد ورد ذلك عن ابن عمر فروعا أخرجه أبو داود وسبق  
 أبي الخصب بفتح المجهة وكسر المهملة آخره موحدة بوزن عظيم واسمه زياد بن عبد الله بن  
 عن ابن عمر جازجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام له رجل من مجلسه فذهب  
 فنهاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وله أيضا من طريق سعيد بن أبي الحسن جاءنا أبو بكر  
 له رجل من مجلسه فإني أن يجلس فيه وقال إن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ذا وأما  
 الحاكم وصححه من هذا الوجه لكن لفظه مثل لفظ ابن عمر الذي في الصحيح فكان يا أيها  
 النهي على المعنى الإعم وقد قال البزار أنه لا يعرف له طريق الأذهه وفي مسنده أبو عبد الله  
 أبي بردة بن أبي موسى وقيل مولى قرش وهو بصري لا يعرف قال ابن بطال اختلف في النهي  
 فقيل للأدب والأفلاذ يجب للعالم أن يليه أهل الفهم والنهي وقيل هو على ظاهره ولا يفتن  
 سبق إلى مجلس مباح أن يقام منه واحتجوا بالحديث يعني الذي أخرجه مسلم عن أبي هريرة  
 رفعه إذا قام أحدكم من مجلسه ثم رجع إليه فهو أحق به قالوا لما كان أحق به بعد رجوعه  
 أنه حقه قل أن يقوم ويتأيد ذلك بفعل ابن عمر المذكور فانه راوى الحديث وهو أعلم بالمراد  
 وأجاب من حمله على الأدب أن الموضع في الأصل ليس ملكه قبل الجلوس ولا بعد المشاورة  
 على أن المراد بالحقيقة في حالة الجلوس الأولوية فيكون من قام تاركه قد سقط حقه جلوسه  
 قام ليرجع يكون أولى وقد سئل مالك عن حديث أبي هريرة فقال ما سمعت به وإنه ليس  
 كانت أوبته قريية وإن يعد فلا يرى ذلك له ولكنه من محاسن الأخلاق وقال القاسم  
 في المقهم هذا الحديث يدل على صحة القول بوجوب اختصاص الجالس بموضعه إلى أن  
 منه وما احتج به من حمله على الأدب لكونه ليس ملكه لا قبل ولا بعد ليس بحجة لا ما نسلم  
 ملك له لكن يختص به إلى أن يفرغ غرضه فصار كأنه ملك منفعته فلا يراجه غيره عليه  
 النووي قال أحبا بنا هذا في حق من جلس في موضع من المسجد وغيره للصلاة مثلاً ثم  
 ليعود إليه كإرادة الوضوء مثلاً أو لشغل يسير ثم يعود لا يبطل اختصاصه به وله أن يقيم من  
 وقعد فيه وعلى القاعدة أن يطبعه واختلف هل يجب عليه على وجهي أحكما الوجوب  
 يستحب وهو مذهب مالك قال أحبا بنا وانما يكون أحق به في تلك الصلاة دون غيرها  
 ولا فرق بين أن يقوم منه ويترك له فيه سجادة ونحوها أم لا والله أعلم وقال عياض اختلف العلماء  
 فيمن اعتاد بموضع من المسجد للتدريس والقنوي فحكى عن مالك أنه أحق به إذا عرف به  
 والذي عليه الجمهور أن هذا استحسان وليس بحق واجب ولعله مراد مالك وكذلك قالوا  
 في مقاعد الباعة من الأتنية والطرق التي هي غير مملوكة قالوا من اعتاد بالجلوس في شيء منها  
 أحق به حتى يتم غرضه قال وحكاها الماوردي عن مالك قطعاً للتسارع وقال القرطبي الذي عليه  
 الجمهور أنه ليس بواجب وقال النووي استثنى أحبا بنا من عموم قوله لا يقيم أحدكم الرجل  
 مجلسه ثم يجلس فيه من ألف من المسجد موضعاً ينتهي فيه أو يقرئ فيه قرآناً أو يعلم فيه  
 يقيم من سبقه إلى القعود فيه وفي معناه من سبق إلى موضع من الشوارع ومقاعد الأسواق  
 لمعاملة قال النووي وأما ما نسب إلى ابن عمر فهو ورع منه وليس قعوده فيه حراماً إذا كان ذلك

برضا الذي قام ولكنه تورع منه لاحتمال أن يكون الذي قام لاجله استعجب منه فقام عن  
غير طيب قلبه فسد الباب ليسلم من هذا أو رأى ان الاينار بالقرب مكروه أو خلاف الاولى  
فكان يتنصع لاجل ذلك لثلاثين فكتب ذلك أحد بسببه قال علماء أصحابنا وانما يحمده الاينار  
بخطوط النفس وأمور الدنيا **(قوله باب)** من قام من مجلسه أو بيته ولم يستأذن  
أصحابه أو تهيأ للقيام ليقوم الناس ذكر فيه حديث أنس في قصة زواج زينب بنت جحش ونزول  
آية الحجاب وفيه فآخذ كآته يتيأ للقيام فلم يقوموا فلما رأى ذلك قام فلما قام قام من قام معه  
من الناس وبقي ثلاثة الحديث وقد تقدم شرحه مستوفى في تفسير سورة الاحزاب قال ابن  
بطال فيه انه لا ينبغي لاحد أن يدخل بيت غيره الا باذنه وان المأذون له لا يطيّل الجلوس بعد تمام  
مأذنه فيه لئلا يؤذي أصحاب المنزل وينعهم من التصرف في حوائجهم وفيه أن من فعل ذلك  
حتى تضرب به صاحب المنزل أن لصاحب المنزل ان يظهر الشاغل به أن يقوم بغير اذن حتى  
يتقطن له وان صاحب المنزل اذا خرج من منزله لم يكن للمأذون له في الدخول أن يقسم الا باذن  
جديد والله أعلم **(قوله باب)** الاحتيا باليد وهو وقع في رواية الكشميخني وهي  
(القرصاء) بضم القاف والفاء بينهما راسا كة ثم صاد مهملة ومد وقال الفراء ان ضمنت  
القاف والفاء مددت وان كسرت قصرت والذي فسر به البخاري الاحتيا أخذ من كلام أبي  
عبيدة فانه قال القرصاء جلوسه المحتجب ويدير ذراعيه ويديه على ساقيه وقال عياض قيل هي  
الاحتيا موقيل جلوسه الرجل المستوفز وقيل جلوسه الرجل على ألبته قال وحديث قبله يدل  
عليه لان فيه وسيد عسيب نخله قد دل على أنه لم يحتب يديه (قلت) ولادلالة فيه على نفي  
الاحتيا فانه تارة يكون بالسدين وتارة بنوب فلهذا في الوقت الذي رآه قبله كان محبيا بنوبه  
وقد قال ابن فارس وغيره الاحتيا ان يجمع نوبه ظهره وركبته (قلت) وحديث قبله وهو يفتح  
القاف وسكون التحتانية بعدها لام أخرجه أبو داود والترمذي في الشمائل والطبراني وطوله  
بسنن لابن عباس قالت فذكر الحديث وفيه قالت فجاء رجل فقال السلام عليك يا رسول الله  
فقال عليك السلام ورحمة الله وعليه اسمال مليتير قد كاه ابن عفران فدفعته يده عسيب  
نخله مقشرة قاعدا القرصاء قالت فلما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم المتخضع في الجلوس  
أرعدت من الفرق فقال له جلوسه يا رسول الله أرعدت المسكينة فقال ولم ينظر الى يامسكينة  
عليك المسكينة فذهب عني ما أجده من الرعب الحديث وقوله فيه وعليه اسمال بهملة جمع عمل  
بفتحين وهو الثوب البالي ومليتين بالتصغير تننية ملاة وهي الرداء وقيل القرصاء الاعتماد على  
عقبه ومس ألبته بالارض والذي يصر من هذا كله ان الاحتيا قد يكون بصورة القرصاء  
لان كل احتيا قرصاء والله أعلم **(قوله حديث محمد بن أبي غالب)** هو القومسي بضم القاف  
وسكون الواو وبالسین المهملة نزل بغداد وهو من صغار شيوخ البخاري ومات قبله بست سنين  
وليس له عنده سوى هذا الحديث وحديث آخر في كتاب التوحيد ولهم شيخ آخر يقال له محمد بن  
أبي غالب الواسطي نزل بغداد قال أبو نصر الكلاباذي سمع من هشيم ومات قبل القومسي  
بست وعشرين سنة **(قوله محمد بن فاجع عن أبيه)** هو فليج بن سليمان المدني وقد نزل البخاري  
في حديثه هذا درجتين لانه سمع الكثير من أصحاب فليج مثل يحيى بن صالح ونزل في حديث

\* (باب من قام من مجلسه  
أو بيته ولم يستأذن أصحابه  
أو تهيأ للقيام ليقوم الناس) \*  
\* حدثنا الحسن بن عمر حدثنا  
معتمر سمعت أبي يذكر عن أبي  
محاضر عن أنس بن مالك رضي  
الله عنه قال لما تزوج رسول  
الله صلى الله عليه وسلم زينب  
بنت جحش دعا الناس طهوا  
ثم جلسوا يتحدثون قال  
فأخذ كآته يتيأ للقيام فلم  
يقوموا فلما رأى ذلك قام  
فلما قام قام من قام معه من  
الناس وبقي ثلاثة وان النبي  
صلى الله عليه وسلم جاء ليدخل  
فاذا القوم جلوس ثم انهم  
قاموا فانطلقوا قال فحدثت  
فأخبرت النبي صلى الله عليه  
وسلم انهم قد انطلقوا فجاء  
حتى دخل فذهبت أدخل  
فأراني الحجاب بيني وبينه  
وأرسل الله تعالى يا ايها الذين  
آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي  
الا أن يؤذن لكم الى قوله  
ان ذلكم كان عند الله عظيما  
\* (باب الاحتيا باليد وهو  
القرصاء) \* حدثني محمد  
ابن أبي غالب اخبرنا ابراهيم  
ابن المنذر الخزازي حدثنا  
محمد بن فليج عن أبيه عن نافع  
عن ابن عمر رضي الله عنهما



ابراهيم بن المذدر درجة لانه سمع منه الكثير وأخرج عنه بغیر واسطة (قوله بفناء الكعبة كسر  
 الفاء ثم نون ثم مد أي جانبها من قبل الباب (قوله محتيا بيده هكذا) كذا وقع عندنا  
 ورويناه في الجزء السادس من فوائد أبي محمد بن صاعد عن محمود بن خالد عن أبي عبد الله وهو  
 بفتح المجهمة وكسر الراء وتشديد القحطانية وهو محمد بن موسى الانصاري القاساني عن فليح بن  
 وزاد فارا بالفتح موضع عينه على يساره موضع الرسغ وقد أخرجه الاصحاح عن ربيعة بن أبي  
 موسى محمد بن المثنى عن أبي غزيرة بسند آخر قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن عمر بن محمد بن يزيد  
 عن نافع فذكر نحو حديث الباب دون كلام فليح وأخرجه أبو نعيم مر وبه آخر عن أبي غزيرة  
 عن فليح ولم يذكر كلام فليح أيضا والذي يظهر أن لابي غزيرة فيه شيخا وأبو غزيرة عندنا من  
 وغيره وقع عند أبي داود من حديث أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا طس  
 أحجب يديه زاد البرار ونصرك بيه وأخرج البرار أيضا من حديث أبي هريرة بلط بن هند  
 الكعبة فضم رجله فقامهما واحتجبي يديه ويستثنى من الاحتجبي بالدين ما إذا كان في  
 المسجد بغير الصلاة فاحتجبي يديه فينفي أن يمسك أحدهما بالآخرى كما وقعت الإشارة إليه في  
 هذا الحديث من وضع أحدهما على رسغ الأخرى ولا يشك بين أصابعه في هذه الحالة فقد ورد  
 النهي عن ذلك عند أحمد من حديث أبي سعيد بسند لا بأس به والله أعلم وقد قدمت من هنا  
 انشبه لي في المسجد في أبواب المساجد من كتاب الصلاة وقال ابن بطال لا يجوز للرجل أن يضع  
 يديه شيئا يتحرك للصلاة أو غيرها لأن عورته تبدو إذا كان عليه ثوب يسر عورته فيجوز  
 وهذا بناء على أن الاحتباء قد يكون باليدين فقط وهو المعتمد وقرئ الداودي فيما سلكه عنه  
 اليس من الاحتباء والترفصا محال الاحتباء أن يقيم رجله ويفرح بين ركبتيه ويدير عليه ثوبا  
 ويعتده فإن كان عليه قص أو غيره فلا ينهي عنه وإن لم يكن عليه شيء فهو الترفصا كما قيل  
 والمعمد ما تقدم (قوله ما من أتكأ بين يدي أصحابه) قيل أتكأ لا يصح  
 وقدمت في حديث عمر في كتاب الطلاق وهو متكئ على سرير أبي مطيع بيل قوله فذكر  
 السرير في جنبه كذا قال عياض وفيه نظر لانه يصح مع عدم عام الاصلطجاع وقد قال الخطابي  
 معمدا على شيء تمكن منه فهو متكئ وأراد البخاري حديث باب المعلق بشربه الماء  
 الاصلطجاع أتكأ بزيادة وأخرج الدارمي والترمذي وصححه هو وأبو عوانة وابن حبان عن  
 ابن مسعود رأيت النبي صلى الله عليه وسلم متكئا على وسادة ونقل ابن العربي عن بعض الأطباء  
 كره الاكساء وتعلقه بأن فيه راحة كالاستناد والاحتباء (قوله وقال خباب) بفتح الخاء  
 وتشديد الموحدة وآخره موحدة أيضا هو ابن الارت العبدي وهذا القدر المعلق طرفه  
 حديث له تقدم موصولا في إلامات النبوة ثم ذكر حديث أبي بكر في أكر الكائن وأورده  
 طريقته لقوله فيه وكان متكئا فجلس وقد تقدمت الإشارة إليه في أوائل كتاب الأدب ورواه  
 مثل ذلك حديث أنس في قصة ضمام بن ثعلبة لما قال إياكم ابن عبد المطلب فقلوا ذلك إلا  
 المتكئ قال المهلب يجوز للعالم والمفتي والامام الاتكاء في مجلسه بضررة الناس لا لمجرد  
 بعض أعضائه أو لراحة يرتقب بذلك ولا يكون ذلك في عامة جلوسه (قوله ما من  
 أسرع في منسيه الحاجة) أي لسبب من الأسباب وقوله أو قصد أي لأجل قصد شيء معروف

قال رأيت رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم بفناء الكعبة  
 محتيا بيده هكذا (باب من  
 اتكأ بين يدي أصحابه)  
 وقال خباب أتيت النبي  
 صلى الله عليه وسلم وهو  
 متوسد ببردته قلت ألا تدعو  
 الله ففعل عند حدثنا علي بن  
 عبد الله حدثنا بشر بن المفضل  
 حدثنا الجري عن عبد  
 الرحمن بن أبي بكر عن أبيه  
 قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ألا أخبركم بأكبر  
 الكآبة قالوا بلى يا رسول الله  
 قال الاشرار بالله وعقوق  
 الوالدين حدثنا مسدد حدثنا  
 بشر بن ماله وكان متكئا فجلس  
 فقال ألا وقرئ الزور فزال  
 يكررها حتى قلنا ليته سكت  
 (باب من أسرع في منسيه  
 الحاجة أو قصد) حدثنا أبو  
 عاصم عن عمر بن سعيد عن  
 ابن أبي مليكة أن عقبة بن  
 الحرث حدثنا قال صلى النبي  
 صلى الله عليه وسلم العصر  
 فأسرع ثم دخل البيت

والقصده هنا بمعنى المقصود أى أسرع لاهرم مقصود ذكر فيه طرفا من حديث عقبة بن الحرث قال  
 ابن بطلان فيه جواز اسراع الامام فى حاجته وقد جاء أن اسرعه عليه الصلاة والسلام فى دخوله  
 انما كان لأجل صدقة أحب أن يفرقها فى وقته (قلت) وهذا الذى أشار اليه متصل فى حديث  
 عقبة بن الحرث المذكور كما تقدم واخفى فى كتاب الزكاة فانه أخرجه هنا لا بسناد الذى ذكره  
 هنا بامامة تقدم أيضا فى صلاة الجماعة وقال فى الترجمة لحاجة أو قصد لان الظاهر من السياق انه  
 كان لتلك الحاجة الخاصة فيسرع بان مشيه لغير الحاجة كان على هيفه ومن ثم يجموع من  
 اسرعه فدل على أنه وقع على غير عادته ففصل الترجمة ان الاسراع فى المشى ان كان للحاجة  
 لم يكن به بأس وان كان عمد الغير حاجة فلا وقد أخرج ابن المبارك فى كتاب الاستئذان بسند مرسل  
 ان مشية النبي صلى الله عليه وسلم كانت مشية السوق لا العاجر ولا الكسلان وأخرج أيضا كان  
 ابن عمر يسرع فى المشى ويقول هو أبعد من الزهو وأسرع فى الحاجة قال غيره وفيه اشتغال عن  
 النظر الى ما لا ينبغي التشاغل به وقال ابن العربي المشى على قدر الحاجة هو السبب اسرعا وبطا  
 لا التصنع فيه ولا التهور **(قوله)** **باب** مهملات وزن عظيم معروف ذكر  
 الراغب أنه مأخوذ من السرور لانه فى الغالب لاولى النعمة قال وسرير الميت لشبهه به  
 فى الصورة وللتفاؤل بالسرور وقد يعبر بالسرير عن الملك وجمعه اسريرة وسرير بضمين ومنهم  
 من يفتح الراء استنقلا للضمين ذكر فيه حديث عائشة وهو ظاهر فيما ترجم له قال ابن بطلان فيه  
 جواز اتخاذ السرير والنوم عليه ونوم المرأة بحضرة زوجها وقال ابن التين وقوله فيه وسط  
 السرير قرأناه بسكون السين والذى فى اللغة المنهورة بفتحها وقال الراغب وسط الشيء يقال  
 بالفتح للكمية المتصلة كالجسم الواحد نحو وسطه صلب ويقال بالسكون للكمية المنفصلة  
 بين جسمين نحو وسط القوم (قلت) وهذا مما يريح الرواية بالتحريك ولا يمنع السكون ووجه  
 ايراد هذه الترجمة وما قبلها وما بعدها فى كتاب الاستئذان ان الاستئذان بسدى دخول المبرل  
 فذكر متعلقات المنزل استطرادا **(قوله)** **باب** من ألقى له وسادة) ألقى بضم أوله  
 على البناء للمجهول وذكره لان التأنيث ليس حقيقيا ويقال وسادة وسادوهى بكسر الواو  
 وتقولها هنزل بالهمز بدل الواو ما يوضع عليه الرأس وقد يتكأ عليه وهو المراد هنا **(قوله)** حدثنا  
 اسحق) هو ابن شاهين الواسطى وحال شيخه هو ابن عبد الله الطحان وقوله وحديث عبد الله  
 ابن محمد هو الجعفى وعمر بن عون من شيوخ البخارى وقد أخرج عنه فى الصلاة وغيرها بغير  
 واسطة وشيخه هو الطحان المذكور وشيخه خالد هو ابن مهران الخذاء وقد نزل البخارى فى هذا  
 الاسناد الثانى درجة وقد تقدم هذا الحديث عن اسحق بن شاهين بهذا الاسناد فى كتاب الصلاة  
 وتقدمت مباحث المتن فى الصيام وساقه المصنف ها على لفظ عمرو بن عون وهذا هو السررى  
 ايراده من هذا الوجه النازل حتى لا تنحصر اعادته بسند واحد على صفة واحدة وقد اورد  
 له هذا الصنيع الا فى مواضع بسيرة ما ذهولا وما اضيق المخرج **(قوله)** أخبرني أبو المليلج) بوزن  
 عظيم اسمه عامر وقيل زيد بن أسامة الهذلى **(قوله)** دخلت مع أبيك زيد) هذا الخطاب لآبى قلابه  
 واسمه عبد الله بن زيد ولم أر زيد ذكر الا فى هذا الخبر وهو ابن عمرو وقيل ابن عامر بن نائل بنون  
 ومثناة ابن مالك بن عبيد الجرمي **(قوله)** فالتقت له رسادة) قال المهلب فيه اكرام الكبير وجواز

حدثنا يحيى بن جعفر حدثنا (٥٨) يزيد بن شعبة عن مغيرة عن ابراهيم عن علقمة انه قدم الشام ح وحدثنا

حدثنا شعبة عن مغيرة عن ابراهيم قال ذهب علقمة الى الشام فاتي المسجد فصلى ركعتين فقال اللهم ارزقني جليسا فقعده الى أي الدراء فقال عن أنت قال من أهل الكوفة قل أليس فيكم صاحب السر الذي كان لا يعلم غيره يعني حذيفة أليس فيكم أو كان فيكم الذي أجاره الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم من الشيطان يعني عمارا وليس فيكم صاحب السوال والوساد يعني ابن مسعود كيف كان عبد الله يقرأ الليل اذا يغشى قال والد كروا لا تني فقال ما زال هو لا حتى كادوا يشككون في وقده معتم من رسول الله صلى الله عليه وسلم (باب المائدة بعد الجمعة) \* حدثنا محمد بن كثير حدثنا سفيان عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال كنا قتل وتتغذى بعد الجمعة (باب القائلة في المسجد) \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال ما كان لعلي اسم أحب اليه من أبي تراب وان كان ليفرح به اذا دعى به اجام رسول الله صلى الله عليه وسلم يت فاطمة عليها السلام فلم يجد عليا في البيت فقال أين ابن عمك فقالت كان بيني وبينه شيء فغاضبني فخرج فلم يقل عندي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تظن أني هو فجا فقال يا رسول الله هو في المسجد راقد فجا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مضطج

زيارة الكعبة فليذه وتعليه في منزله ما يحتاج اليه في دينه وايتار التواضع وحمل النفس وجواز ذالك الكرامة حيث لا يتأذى بذلك من ترد عليه (قوله) حدثنا يحيى بن جعفر حدثنا البيهقي ويزيد هو ابن هرون ومغيرة هو ابن مقسم وابراهيم هو الخنزي وقد تقدم الحديث في مناقب عمار مشروحا وقوله فيه ارزقني جليسا في رواية سليمان بن حرب عن شعبة في مناقب عمار جليسا صالحا وكذا في معظم الروايات وقوله أليس فيكم صاحب السوال والوساد في رواية الكشي عن الوسادة يعني أن ابن مسعود كان يتولى أمر سवाल رسول الله صلى الله عليه وسلم ووساده ويتعاهد خدمته في ذلك بالاصلاح وغيره وقد تقدم في المناقب زيادة والطيرة وتقدم الرد على الداودي في رجمه أن المراد أن ابن مسعود لم يكن في ملكه في عهد النبي صلى الله عليه وسلم سوى هذه الاشياء الثلاثة وقد قال ابن التين هنا المراد أنه لم يكن له سواهما جهازا وان النبي صلى الله عليه وسلم أعطاهما وهما وليس ذلك مراد أي الدراء بل السياق يرشد الى أنه أراد وصف كل واحد من الصحابة بما كان اختص به من الفضل دون غيره من الصحابة وقصصهما كاله الداودي هناك وابن التين هنا أن يكون وصفه بالقليل وتلك صفة كانت لغالب من كان في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من فضلاء الصحابة والله أعلم وقوله فيه أليس فيكم أو كان فيكم هو شك من شعبة وقد رواه اسراييل عن مغيرة بلفظ وفيكم وهي في مناقب عمار ورواه أبو عوف عن مغيرة بلفظ أولم يكن فيكم وهي في مناقب ابن مسعود (قوله) الذي أجاره الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم من الشيطان يعني عمارا في رواية اسراييل الذي أجاره الله على لسان رسوله على لسان رسوله وفي رواية أخرى عوانه ألم يكن فيكم الذي أجبر من الشيطان وقد تقدم بيان المراد بذلك في المناقب ويحتمل أن يكون أشير بذلك الى ما جاء عن عمار أن كان ثابتا فان الطبراني أخرجه من طريق الحسن البصري قال كان عمار يقول قاتلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الجحش والانس أرسلني الى بئر بدر فلقبت الشيطان في صورة انسي فصارعني فصرعه الحذيثي سنده الحكم بن عطية مختلف فيه والحسن لم يسمع من عمار (قوله) ما القائلة بعد الجمعة أي بعد صلاة الجمعة وهي النوم في وسط النهار عند الزوال وما تأخر به من قبل أو بعد قيل لها قائلة لانها يحصل فيها ذلك وهي فاعلة بمعنى منعولة مثل عيشة راضية ويقال لها أيضا القيالولة وأخرج ابن ماجه وابن خزيمة من حديث ابن عباس رفعه استعينا وعلى صيام النهار بالسحور وعلى قيام الليل بالقيالولة وفي سنده زمعة بن صالح وفيه ضعف وقد تقدم شرح حديث سهل المذكور في الباب في أواخر كتاب الجمعة وفيه إشارة الى أنهم كانت عادة هم ذلك في كل يوم وورد الامر بها في الحديث الذي أخرجه الطبراني في الاوسط من حديث أنس رفعه قال قيل ان الشياطين لا تقبل وفي سنده كثير بن مروان وهو متروك وأخرج سنن ابن عينة في باب من حديث خوات بن جبير رضي الله عنه موقوفا قال نوم أول النهار حرق وأوسطه خاق وآخره حق وسنده صحيح (قوله) ما القائلة في المسجد ذكر فيه حديث علي في سبب تكميته أبا تراب وقد تقدم في أواخر كتاب الادب والغرض منه قول فاطمة عليها السلام غاضبني فخرج فلم يقل عندي وهو بفتح أوله وكسر القاف (قوله) هو في المسجد راقد قال المهلب في

جواز صلى الله عليه وسلم لا تظن أني هو فجا فقال يا رسول الله هو في المسجد راقد فجا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مضطج

جواز النوم في المسجد من غير ضرورة الى ذلك وعكسه غيره وهو الذي يظهر من سياق القصة  
 (قوله ما) من زار قوما فقال عندهم أي رقد وقت القيلولة والفعل الماضي منه  
 ومن انقول مشتركة بخلاف المضارع فقال يقبل من القائلة وقال يقول من القول وقد تطف  
 النصير المناوي حيث قال في لغز

قال قال النبي قولاً صحيحاً \* قلت قال النبي قولاً صحيحاً  
 وفسره السراج الوراق في جوابه حيث قال

فإن منه مضارعا يظهر الخا \* في ويبدو الذي كنت صريحا

قد سقط رداؤه عن شقه  
 فاصابه تراب فجعل رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يحسبه  
 عنه وهو يقول قم بأتراب  
 قم بأتراب \* (باب من زار  
 قوما فقال عندهم) \* حدثنا  
 قتيبة بن سعيد حدثنا الانصاري  
 قال حدثني أبي عن ثمامة عن  
 أنس أن أم سليم كانت تبسط  
 للنبي صلى الله عليه وسلم نطعا  
 فيقبل عندها على ذلك النطع  
 قال فادانام النبي صلى الله  
 عليه وسلم أخذت من عرقه  
 وشعره فجمعت في فارورة ثم  
 جمعه في سك وهو نائم قال  
 فلما حضر أنس بن مالك  
 الوفاة أوصى إلى أن يجعل في  
 خنوطه من ذلك السك  
 قال فجعل في خنوطه

ثم ذكر فيه حديثين \* أحدهما قصة أم سليم في العرق (قوله) حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا  
 الانصاري (هو محمد بن عبد الله بن المثني بن عبد الله بن أنس بن مالك قاضي البصرة وقد أكثر  
 البخاري الرواية عنه بلا واسطة كالذي هنا وثمامة هو عم عبد الله بن المثني الراوي عنه (قوله  
 أن أم سليم) هذا طاهره أن الاسناد من سل لأن ثمامة لم يلحق جسد أبيه أم سليم والد أنس لكن  
 دل قوله في أواخره فلما حضر أنس بن مالك الوفاة أوصى إلى أن ثمامة يحمله عن أنس فليس هو  
 مرسل ولا من مسند أم سليم بل هو من مسند أنس وقد أخرجه الاسماعيل عن رواية محمد بن  
 المثني عن محمد بن عبد الله الانصاري فقال في روايته عن ثمامة عن أنس أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم كان يدخل على أم سليم وذكر الحديث وقد أخرج مسلم معنى الحديث من رواية ثابت ومن  
 رواية اسحق بن أبي طلحة ومن رواية أبي قلابة كلهم عن أنس ووقع عنده في رواية أبي قلابة عن  
 أنس عن أم سليم وهذا يشعربان أنسا انما يحمله عن أمه (قوله فقبل) بفتح أوله وكسر الناقف  
 (عندها) في رواية اسحق بن أبي طلحة عن أنس عند مسلم كان النبي صلى الله عليه وسلم يدخل بيت  
 أم سليم فينام على فراشها وليست فيه فإذ ذات يوم فقبل لها فخاف وقد عرق فاستنقع عرقه وفي  
 رواية أبي قلابة المذكورة كان يأتيها فيقبل عندها فتبسط له نطعا فيقبل عليه وكان كثير العرق  
 (قوله) أخذت من عرقه وشعره فجعلته في فارورة في رواية مسلم في قوارير ولم يذكر الشعر وفي  
 ذكر الشعر غريبة في هذه القصة وقد حمله بعضهم على ما ينته من شعره عند التبرجل ثم رأيت في رواية  
 محمد بن سعد ما يزيد اللبس فانه أخرجه بسند صحيح عن ثابت عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 لما خلق شعره بمعنى أخذ أبو طلحة شعره فأتى به أم سليم فجعلته في سكها قالت أم سليم وكان يجي  
 فيقبل عندي على نطع فجعلت أسأل العرق الحديث فيستفاد من هذه الرواية أنها لما أخذت  
 العرق وقت قبلولته أضافته إلى الشعر الذي عندها لأنها أخذت من شعره لما نام ويستفاد منها  
 أيضا أن القصة المذكورة كانت بعد حجة الوداع لانه صلى الله عليه وسلم انما خلق رأسه بمعنى فيها  
 (قوله في سك) بضم المهملة وتشديد الكاف هو طيب مركب وفي النهاية طيب معروف يضاف  
 إلى غيره من الطيب ويستعمل وفي رواية الحسن بن سفيان المذكورة ثم جعله في سكها وفي  
 رواية ثابت المذكورة عند مسلم دخل علينا النبي صلى الله عليه وسلم فقال عندنا عرق وجاءت  
 أمي بفارورة فجعلت تسلك العرق فيها فاستيقظ فقال يا أم سليم ما هذا الذي تصنعين قالت هذا  
 عرقك فجعلته في طيبنا وهو من أطيب الطيب وفي رواية اسحق بن أبي طلحة المذكورة عرق  
 فاستنقع عرقه على قطعة أديم ففحمت عبيدتها فجعلت تشف ذلك العرق فتعصره في قواريرها

قوله فجعلته في فارورة هكذا  
 بنسخ الشرح بإيد بنا والذي  
 في المتن بإيد بنا فجمعه في  
 فارورة كما تراه بالهامش فلعل  
 ما في الشارح رواية له اه

فأفاق فقال ما تصنعين قالت نرجو بركته لصبيانا فقال أصبت والعسيدة بجميعه ثم مشاة  
 عطية السلة أو الحق وهي ما خوذت من العناد وهو الشيء المعدل للمهم وفي رواية أخرى قل  
 المذكورة فكانت تجمع عرقه فتجعل في الطيب والقوارير فقال ما هذا قال عرقك اذ  
 به طيب وأذوف بعجوة مضمومة ثم فاء أي أخلط ويستفاد من هذه الروايات اطلاع النبي صلى  
 الله عليه وسلم على فعل أم سليم ونصوييه ولا معارضة بين قولها أنها كانت تتجمعه لأجل عيشه  
 وبين قولها البركة بل يحمل على أنها كانت تفعل ذلك للامرين معا قال المهاب في هذا الحديث  
 مشروعية القائلة للكبير في بيوت معارفه لما في ذلك من ثبوت المودة وتأكيد المحبة قال وفيه  
 طهارة شعر الأذى وعرقه وقال غيره لا دلالة فيه لانه من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم  
 ودليل ذلك متكفي في القوة ولا سيما أن ثبت الدليل على عدم طهارة كل منهما ما حديث الثوري  
 قصة أم حرام بنت ملحان أخت أم سليم **(قوله)** حدثنا اسمعيل هو ابن أبي أويس **(قوله)**  
 ذهب إلى قبائه لم يذكر أحدا من رواة الموطأ هذه الزيادة إلا ابن وهب قال الدارقطني لا وبيع  
 اسمعيل عليها عتيق بن يعقوب عن مالك **(قوله)** أم حرام بقية المهبين وهي أمة أنس وكان  
 يقال لها الرميضاء ولا تمسها الغميضاء بالعين المعجمة إلا بالان مثله قال عياض وتيل بالهمزة  
 ابن عبد البر الرميضاء والرميضاء هي أم سليم ويرد ما أخرجه أبو دارود - عنه - عن عطاء بن  
 يسار عن الرميضاء أخت أم سليم فذكر نحو حديث الباب ولا يروى عن طريقه لا يروى عن  
 أبي طوالة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم وضع رأسه في بيت فماتت أم أنس  
 وبعي الرمص والغمص متقارب وهو اجتماع انقضى في مؤخر العين وفي حديثها وبيع أسيرها  
 وانكسار الجفص وقد سبق حديث الباب في أول الجهاد في عدة مواضع منه - والله تعالى  
 أنس فمنهم من جعله من مسنده ومنهم من جعله من مسند أم حرام واتحقيق أن أصله من مسند  
 أنس وقصة المدام من مسند أم حرام قال أنس ما جعل قصة المدام عنها رتبة في مسنده  
 الرواية قالت فقلت يا رسول الله ما يضحكك وتقدم بيان من قال فيه عن أنس من أم حرام  
 الدعاء بالجهاد لكنه حذف ما في أول الحديث وأبداه بقوله استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من نومه إلى آخره وتقدم في باب ركوب البحر من طريق محمد بن يحيى بن حمان بن نعيم  
 الموحدة عن أنس حدثني أم حرام بنت ملحان أخت أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 في بيتها فاستيقظ الحديث **(قوله)** وكانت تحت عبادة بن الصامت هذا حديثها - أم حرام  
 زوج عبادة وتقدم في باب غزو المرأة في البحر من رواية أبي طوالة عن أنس قال دخل لبي  
 الله عليه وسلم على ابنة ملحان فذكر الحديث إلى أن قال فخرجت عبادة بن الصامت رديا  
 في باب ركوب البحر من طريق محمد بن يحيى بن حبان عن أنس فخرج بها عبادة فخرج بها إلى البحر  
 وفي رواية مسلم من هذا الوجه فخرج بها عبادة بعد وقد تقدم به أن الجميع في باب غزو المرأة في البحر  
 وأن المراد بقوله هنا وكانت تحت عبادة الأخبار عما آل إليه الحان بعد ذلك وهو ما لا يخدم  
 النووي وغيره به العياض لكن وقع في ترجمة أم حرام من طبقات ابن سعد أنها كانت تحت  
 عبادة فولدت له محمدا ثم خلف عليها عمرو بن قيس بن زيد الأنصاري الباري هو ابن قيس  
 وعبد الله وعمرو بن قيس هذا اتفاق أهل المغازي أنه استشهد دبا أحد وكذا ذكر ابن اسحق أن

حدثنا اسمعيل قال حدثني  
 مالك عن اسحق بن عبد الله  
 ابن أبي طلحة عن أنس بن مالك  
 رضي الله عنه أنه سمعه يقول  
 كان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم إذا ذهب إلى قبائه يدخل  
 على أم حرام بنت ملحان  
 فتطعمه وكانت تحت  
 عبادة بن الصامت







قيس بن عمرو بن قيس استشهد باحد فلو كان الامر كما وقع عند ابن سعد لكان محمد حيا بالكونه  
وللعباد قبل أن يفارق أم حرام ثم اتصلت بمن ولدت له قيسا فاستشهد باحد فيكون محمد أكبر  
من قيس بن عمرو الآن يقال ان عبادة سمي ابنه محمد في الجاهلية كما سمي بهذا الاسم غير واحد  
ومات محمد قبل اسلام الانصار فلذلك لم يذكره في الصحابة ويعكر عليه أنهم لم يعدوا محمد بن عبادة  
فمين سمي بهذا الاسم قبل الاسلام ويمكن الجواب وعلى هذا فيكون عبادة تزوجها أولا ثم  
فارقها فزوجت عمرو بن قيس ثم استشهد فريحت الى عبادة والذي يظهر لي أن الامر بعكس  
ما وقع في الطبقات وان عمرو بن قيس تزوجها أولا فولدت له ثم استشهد هو وولده قيس منها  
وتزوجت بعده بعبادة وقد تقدم في باب ما قيل في قتال الروم بيان المكان الذي نزلت به أم حرام  
مع عبادة في الغزو ولقطه من طريق عمير بن الاسود انه أتى عبادة بن الصامت وهو نازل بساحل  
حمص ومعه أم حرام قال عمير فحدثنا أم حرام فذكر المنام (قوله فدخل يوما) زاد القعني  
عن مالك عليها أن رجلا أباود (قوله فاطعمه) لم أقف على تعيين ما أطعمه يومئذ في باب  
الدعاء الى الجهاد وجعلت تقلى رأسه وتقلى بفتح المثناة وسكون الفاء وكسر اللام أي تقتش  
ما فيه وتقدم بيانه في الادب (قوله فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد في رواية الليث عن  
يحيى بن سعيد في الجهاد فنام قريامني وفي رواية أبي طوالة في الجهاد فأتسكا ولم يقع في روايته  
ولا في رواية مالك بيان وقت النوم المذكور وقد زاد غيره أنه كان وقت القائلة في رواية جاد بن  
زيد عن يحيى بن سعيد في الجهاد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوما في بيتها ولمسلم من هذا الوجه  
أنا النبي صلى الله عليه وسلم فقال عبدا ولا جدوا بن سعد من طريق جاد بن سلمة عن يحيى  
بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم قائلا في بيتي ولا جد من رواية عبد الوارث بن سعيد عن يحيى  
فنام عندها وقال بالثبك وقد أشار البخاري في الترجمة الى رواية يحيى بن سعيد (قوله ثم  
استيقظ يضحك) تقدم في الجهاد من هذا الوجه بلفظ وهو يضحك وكذا هو في معظم الروايات  
التي ذكرتها (قوله فقلت ما يضحك) في رواية جاد بن زيد عند مسلم بابي أنت وأمي وفي رواية  
أبي طوالة لم تضحك ولا جدم من طريقه ثم تضحك وفي روايه عطاء بن يسار عن الرمضاء ثم  
استيقظ وهو يضحك وكانت تغسل رأسها فقالت يا رسول الله أنضحك من رأسي قال لا أخرجه  
أبو داود ولم يسق المتن بل أحال به على رواية جاد بن زيد وقال يزيد بن نقص وقد أخرجه عبد الرزاق  
من الوجه الذي أخرجه منه أبو داود فقال عن عطاء بن يسار ان امرأه حدثته وساق المتن ولقطه  
يدل على أنه في قصة أخرى غير قصة أم حرام فالله أعلم (قوله فقال ناس من أمي عرضوا علي  
غزاة) في رواية جاد بن زيد فقال عجبت من قوم من أمي ولمسلم من هذا الوجه أربت قوما من  
أمي وهذا شعر بأن ضحكهم كان إعجابا بهم وفرحا لما رأى لهم من المثلة الرفيعة (قوله يركبون  
ثبج هذا البحر) في رواية الليث يركبون هذا البحر الاخضر وفي رواية جاد بن زيد يركبون البحر  
ولمسلم من طريقه يركبون ظهر البحر وفي رواية أبي طوالة يركبون البحر الاخضر في سبيل الله  
والشبح بفتح المثناة والموحدة ثم جيم طهر الشئ هكذا فسر جماعة وقال الخطابي متن البحر وطهره  
وقال الأصمعي ثبج كل شئ وسطه وقال أبو علي في أماليه قيل طهره وقيل بعلمه وقيل هوله  
وقال أبو زيد في نواته ضرب ثبج الرجل بالسيف أي وسطه وقيل ما بين كتفيه والراجح أن

فدخل يوما فاطعمته  
فنام رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ثم استيقظ  
يضحك قالت فقلت ما  
يضحك يا رسول الله فقال  
ناس من أمي عرضوا علي  
غزاة في سبيل الله يركبون  
ثبج هذا البحر

المراد هنا ظهوره كما وقع التصريح به في الطريق التي أشرت إليها والمراد أنهم يركبون السفن التي تجرى على ظهره ولما كان جرى السفن غالباً انما يكون في وسطه قبل المراد وسطه والا فلا اختصاص لوسطه بالركوب وأما قوله الأخضر فقال الكرماني هي صفة لازمة للبحر لا شخصية انتهى ويحتمل أن تكون شخصية لأن البحر يطلق على الملح والعذب بجاء لفظ الأخضر لتخصيص الملح بالمراد قال والماء في الأصل لالونه وانما تنعكس الخضرة من انعكاس الهواء وسائر مقابلاته البنية وقال غيره ان الذي يقابله السماء وقد أطلقوا عليها الخضراء الحديث ما أطلقت الخضراء ولا أقلت الغبراء والعرب تطلق الأخضر على كل لون ليس بابيض ولا أجرد قال الشاعر وأما الأخضر من يعرفني \* أخضر الجلدة من نسل العرب

يعني أنه ليس باحمر كالجمجم والاجر يطلقونه على كل من ليس بعربي ومنه بعثت الى الاسود والاجر (قوله ملوك على الاسرة) كذلك أكثر ولا يدرى ملوك بالرفع (قوله أو قال مثل الملوك على الاسرة يشك اسحق) يعني راويه عن أنس ووقع في رواية الليث وجماد المشار اليهم ما قبل كالمملوك على الاسرة من غير شك وفي رواية أبي طولة مثل الملوك على الاسرة بغير شك أيضاً ولا جد من طريقه مثلهم كمثل الملوك على الاسرة وهذا الشك من اسحق وهو ابن عبد الله بن أبي طلحة يشعر بأنه كان يحافظ على تادية الحديث بلفظه ولا يتوسع في تأديته بالمعنى كما توسع غيره كما وقع لهم في هذا الحديث في عدة مواضع تظهر مما سقته وأسوقه قال ابن عبد البر أراد والله أعلم أنه رأى العزاة في البحر من أمته ملوك على الاسرة في الجنة ورؤياه وحى وقد قال الله تعالى في صفة أهل الجنة على سرور متقايين وقال لي الارائك تسكنون والارائك السرور في الجنات وقال عياض هذا قل ويحتمل أيضاً أن يكون خبراً عن حالهم في الغزو من سعة أحوالهم وقوام أمرهم وكثرة عددهم وجودة عددهم بكائهم الملوك على الاسرة (قلت) وفي هذا الا- قال بعدوا أول أظهر لكن الاتياب بالتمثيل في معظم طرقه يدل على أنه رأى ما يول إليه أمرهم لا أنهم نالوا ذلك في تلك الحالة أو موقع التشبيه أنهم فيما هم من النعيم الذي أتيوا به على جهادهم مثل ملوك الدنيا على أسرهم والتشبيه بالحسوسات أبلغ في نفس السامع (قوله فقلت ادع الله أن يجعلني منهم مدعا) تقدم في أوائل الجهاد بلفظ فدعاهم الله في رواية الليث وفي رواية أبي طولة فقال اللهم اجعلهم منهم ووقع في رواية حماد بن زيد فقال أنت منهم ولمسلم من هذا الوجه فأنك منهم وفي رواية عمير بن الاسود فقلت يا رسول الله أنا منهم قال أنت منهم ويجمع بانه دعاهم فاجيب فاجبرها جاز ما بذلك (قوله ثم وضع رأسه فنام) في رواية الليث ثم قام ثانية ففعل مثلها فقال مثل قولها فاجبرها مثلها وفي رواية حماد بن زيد فقال ذلك مرتين أو ثلاثة وكذا في رواية أبي طولة عند أبي عوانة من طريق الدراوردي عنه وله من طريق اسمعيل بن جعفر عنه ففعل مثل ذلك مرتين آخر بين وكل ذلك شاذ والمحفوظ من طريق أنس ما انفقت عليه روايات الجمهور أن ذلك كان مرتين مرة بعد مرة وأنه قال لها في الاولى أنت منهم وفي الثانية لست منهم ويؤيده ما في رواية عمير بن الاسود حيث قال في الاولى يغزون هذا البحر وفي الثانية يغزون مدينة قيصر (قوله أنت من الاولين) زاد في رواية الدراوردي عن أبي طولة ولست من الآخرين وفي رواية عمير بن الاسود في الثانية فقلت يا رسول الله أنا منهم قال لا

ملوك على الاسرة أو قال مثل الملوك على الاسرة يشك اسحق فقلت ادع الله أن يجعلني منهم فدعا ثم وضع رأسه فنام ثم استيقظ بضحك فقلت ما يضحكك يا رسول الله قال ناس من أمتي عرضوا على غزاة في سبيل الله يركبون ثبج هذا البحر ملوك على الاسرة أو مثل الملوك على الاسرة فقلت ادع الله أن يجعلني منهم قال أنت من الاولين

(قلت) وظاهر قوله فقال مثلها ان الفرقة الثانية يركبون البحر أيضا ولكن رواية عمير بن الاسود تدل على أن الثانية انما غزت في البر لقوله يغزون مدينة تبصر وقد حكى ابن التين أن الثانية وردت في غزاة البر وأقره وعلى هذا يحتاج الى حل المثلثة في الخبر على معظم ما اشتركت فيه الطائفتان لخصوص ركوب البحر ويحتمل أن يكون بعض العسكر الذين غزوا مدينة تبصر ركبوا البحر اليها وعلى تقدير أن يكون المراد ما حكى ابن التين فتكون الاولى مع كونها في البر مقيدة بقصد مدينة تبصر والافقد غزوا قبل ذلك في البر مرارا وقال القرطبي الاولى في أول من غزا البحر من الصحابة والثانية في أول من غزا البحر من التابعين (قلت) بل كان في كل منهما من الفريقين لكن معظم الاولى من الصحابة والثانية بالعكس وقال عياض والقرطبي في السياق دليل على أن رؤيا الثانية غير رؤيا الاولى وان في كل نومة عرضت طائفة من الغزاة وأما قول أم حرام ادع الله أن يجعلني منهم في الثانية فلظنها أن الثانية تساوي الاولى في المرتبة فسالت ثانيا ليتضاعف لها الاجر لأنها اشكت في اجابة دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لها في المرة الاولى وفي جزمه بذلك (قلت) لاتنافي بين اجابة دعائه وجزمه بأنها من الاولين وبين سؤالها أن تكون من الاخرين لانه لم يقع التصريح لها أنها عوت قبل زمن الغزاة الثانية فحوزر أنها تدرسها فتغزو معهم ويحصل لها أجر الفريقين فاعلمها أنها لاتدرس زمان الغزاة الثانية فكان كما دل صلى الله عليه وسلم (قوله فركبت البحر في زمان معاوية) في رواية الليث فخرجت مع زوجها عباد بن الصامت غازيا أول ما ركب المسلمون البحر مع معاوية وفي رواية جاد فزوج بها عباد فخرج بها الى الغزو وفي رواية أبي طولة فزوجت عبادة فركبت البحر مع بنت قرظة وقد تقدم اسمها في باب غزوة المرأة في البحر وتقدم في باب فضل من يسرع في سبيل الله بيان الوقت الذي ركب فيه المسلمون البحر للغزو وأولاه كان في سنة ثمان وعشرين وكان ذلك في خلافة عثمان ومعاوية يومئذ أمير الشام وظاهر سياق الخبر يومهم أن ذلك كان في خلافة وليس كذلك وقد اعترض بظاهره بعض الناس فوهم أن القصة انما وردت في حق أول من يغزو في البحر وكان عمر ينهى عن ركوب البحر فلما ولي عثمان استأذنه معاوية في الغزو في البحر فأذن له ونقله أبو جعفر الطبري عن عبد الرحمن بن يزيد بن أسلم ويكنى في الرد عليه التصريح في الصحيحين بذلك كان أول ما غزا المسلمون في البحر ونقل أيضا من طريق خالد بن معدان قال أول من غزا البحر معاوية في زمن عثمان وكان استأذنه عرف لم يأذن له فلم يرزل بعثمان حتى أذن له وقال لاتنصب احدا بل من اختار الغزو فيه طائعا فاعنه ففعل وقال خليفة بن خياط في تاريخه في حوادث سنة ثمان وعشرين وفيها غزاه معاوية البحر ومعه امرأته فاخته بنت قرظة ومع عبادة بن الصامت امرأته أم حرام وأرثها في سنة ثمان وعشرين غير واحد وبه جزم ابن أبي حاتم وأرخها يعقوب بن سفيان في الحرم سنة سبع وعشرين قال كانت فيه غزاة قبرس الاولى وأخرج الطبري من طريق الواقدي أن معاوية غزا الروم في خلافة عثمان فصالح أهل قبرس وسمى امرأته كبرة ففتح الكاف وسكون الموحدة وقيل فاخته بنت قرظة وهما أختان كان معاوية تزوجهما واحدة بعد أخرى ومن طريق ابن وهب عن ابن لهيعة أن معاوية غزا بامرأته الى قبرس في خلافة عثمان فصالحهم ومن طريق أبي معشر المدني أن ذلك كان في سنة ثلاث وثلاثين فتحصلنا على ثلاثة

فركبت البحر في زمان معاوية

أقوال والاول أصح وكلها في خلافة عثمان أيضا لانه قتل في آخر سنة خمس وثلاثين (قوله)  
 فصرت عن دابته حين خرجت من البحر فهلكت) في رواية الليث فلما انصرفوا من غزوهم  
 قافلين الى الشام قربت اليها دابة لتركها فصرت غفأت وفي رواية جاد بن زيد عند أحد  
 فوقصتها بغلة لها شبهة فوقعت غفأت وفي رواية عنه مضت في باب ركوب البحر فوقعت فاستقت  
 عنقها وقد جمع بينهما في باب فضل من يصرع في سبيل الله والحاصل أن بغلة الشهباء قربت  
 اليها لتركها فشرعت لتركب فسقطت فاندقت عنقها غفأت وطاهر رواية الليث أن وقعت  
 كانت بساحل الشام لما خرجت من البحر بعد رجوعهم من غزاة قبرس لكن أخرج ابن أبي  
 عاصم في كتاب الجهاد عن هشام بن عمار عن يحيى بن حمزة بالسند الماضي لقصة أم حرام في باب  
 ما قيل في قتال الروم وفيه وعبادة نازل بساحل حص قال هشام بن عمار رأيت قبرها بساحل  
 حص وجرم جماعة بأن قبرها بجزيرة قبرس فقال ابن حبان بعد أن أخرج الحديث من طريق  
 الليث بن سعد بسنده قبر أم حرام بجزيرة في بحر الروم يقال لها قبرس بن بلاد المسلمين وبينهم  
 ثلاثة أيام وجرم ابن عبد البر بأنها حين خرجت من البحر الى جزيرة قبرس قربت اليها دابة  
 فصرعها وأخرج الطبري من طريق الواقدي أن معاوية صالحهم بعد فتحها على سبعة آلاف  
 دينار في كل سنة فلما أرادوا الخروج منها قربت لأم حرام دابة لتركها فسقطت فماتت فقبرها  
 هناك يستسقون به ويقولون قبر المرأة الصالحة فعلى هذا فاعل امرء هشام بن عمار بقوله رأيت  
 قبرها بالساحل أي ساحل جزيرة قبرس فكأنه توجه الى قبرس لما غزاها الرشيد في خلافة  
 وجمع بانهم لما وصلوا الى الجزيرة بادرت المناقلة وناحرت الضعفاء كالنساء فلما غلب المسلمون  
 وصالحوهم طلعت أم حرام من السفينة قاصدة البلدات راها وتعود راجعة للشام فوقعت حينئذ  
 ويحمل قول جاد بن زيد في روايته فلما رجعت وقول أبي طوالة فلما قنبلت أي أرادت الرجوع  
 وكذا قول الليث في روايته فلما انصرفوا من غزوهم قافلين أي أرادوا الانصراف ثم  
 وقعت على شيء من دول به الاشكال من أصله وهو ما أخرجه عبد الرزاق عن معمر بن زيد بن أسلم  
 عن عطاء بن يسار أن امرأة حدثته قالت نام رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم استيقظ وهو  
 يضحك فقلت يضحك مني يا رسول الله قال لا ولكن من قوم من أمتي يخرجون غزاة في البحر مثلهم  
 كمثل الملوكة على الاسرة ثم نام ثم استيقظ فقال سل ذلك سواء لكن قال فيرجعون فليس  
 غنائمهم مغفور الهيم قالت فادع الله أن يجعلني منهم فدعاهن فقال عطاء فقرأت في غزاة غزاها  
 المذربن الزبير الى أرض الروم فماتت بارض الروم وهذا اسناد على شرط الصحيح وقد أخرج  
 أبو داود من طريق هشام بن يوسف عن معمر فقال في روايته عن عطاء بن يسار عن الرميصة  
 أخت أم سليم وأخرجه ابن وهب عن حفص بن ميسرة عن زيد بن أسلم فقل في روايته عن أم  
 حرام وكذا قال زهير بن عباد عن زيد بن أسلم والذي يظهر لي أن قول من قال في حديث عطاء بن  
 يسار هذا عن أم حرام وهم وانما هي الرميصة وليست أم سليم وإن كانت يقال لها أيضا  
 الرميصة كما تقدم في المناقب من حديث جابر لأن أم سليم لم تمت بارض الروم ولعلها أخت أم  
 عبد الله بن ملحان فقد ذكرها ابن سعد في الصحايات وقال انها أسلمت وبايعت ولم أقف على شيء من  
 خبرها الا ما ذكر ابن سعد فيحتمل أن تكون هي صاحبة القصة التي ذكرها ابن عطاء بن يسار

فصرت عن دابته حين  
 خرجت من البحر فهلكت

وتكون تأخرت حتى أدركها عطاء وقصتها مغايرة لقصة أم حرام من أوجه الأول أن في حديث أم حرام أنه صلى الله عليه وسلم لما نام كانت تقلى رأسه وفي حديث الأخرى أنها كانت تغسل رأسها كما قدمت ذكره من رواية أبي داود الثاني ظاهر رواية أم حرام أن الفرقة الثانية تغزو في البر وظاهر رواية الأخرى أنها تغزو في البحر الثالث أن في رواية أم حرام أنها من أهل الفرقة الأولى وفي رواية الأخرى أنها من أهل الفرقة الثانية الرابع أن في حديث أم حرام أن أمير الغزوة كان معاوية وفي رواية الأخرى أن أميرها كان المنذر بن الزبير الخامس أن عطاء بن يسار ذكر أنها حدثته وهو يصغر عن إدراك أم حرام وعن أن يغزو في سنة ثمان وعشرين بل وفي سنة ثلاث وثلاثين لأن مولده على ما جزم به عمرو بن علي وغيره كان في سنة تسع عشرة وعلى هذا فقد تعددت القصة لأم حرام ولاخت أم عبد الله فاعل احداهما ذفنت بساحل قبر من والأخرى بساحل حص ولم ارم من حر ذلك والله الحمد على جزيل نعمه وفي الحديث من القوائد غير ما تقدم اترغب في الجهاد والحض عليه وبيان فضيلة المجاهد وفيه جواز ركوب البحر الملم للغزو وقد تقدم بيان الاختلاف فيه وأن عمر كان يمنع منه ثم أذن فيه عثمان قال أبو بكر بن العربي ثم منع منه عمر بن عبد العزيز ثم أذن فيه من بعده واستقر الامر عليه ونقل عن عمر أنه انما منع ركوبه لغير الحج والعمرة ونحو ذلك وقتل ابن عبد البر أنه يحرم ركوبه عند تجاوجه اتفاقا وكره مالك ركوب النساء مطلقا البحر لا يخشى من اطلاعهن على عورات الرجال فيه اذ يتعسر الاحتراز من ذلك وخص أصحابه بذلك بالسفن الصغار وأما الكبار التي يمكن فيهن الاستتار بما كن تخصن فلا حرج فيه وفي الحديث جواز تنفي الشهادة وأن من يموت غازيا يلحق بمن يقتل في الغزو وكذا قال ابن عبد البر وهو ظاهر القصة لكن لا يلزم من الاستواء في أصل الفضل الاستواء في الدرجات وقد ذكرت في باب الشهداء من كتاب الجهاد كثيرا من يطلق عليه شهيد وإن لم يقتل وفيه مشروعية القاتلة لما فيه من الاعانة على قيام الليل وجواز اخراجه ما يؤذى البدن من قتل ونحوه عنه ومشروعية الجهاد مع كل امام لتضمنه الثناء على من غزاه مدينة قيصر وكان أمير تلك الغزوة يزيد بن معاوية ويزيد بن ثابت فضل الغازي اذا صلحت نيته وقال بعض الشراح فيه فضل المجاهدين الى يوم القيامة لقوله فيه ولست من الآخرين ولانهاية للآخرين الى يوم القيامة والذي يظهر أن المراد بالآخرين في الحديث الفرقة الثانية نعم يؤخذ منه فضل المجاهدين في الجملة لا خصوص الفضل الوارد في حق المذكورين وفيه ضروب من اخبار النبي صلى الله عليه وسلم بما سبقه فوقع كما قال وذلك معدود من علامات نبوته منها اعلامه ببقاء أمته بعده وأن فيهم أصحاب قوة وشوكة ونكاية في العدو وأنهم يتمكنون من البلاد حتى يغزو البحر وإن أم حرام تعيش الى ذلك الزمان وإنها تكون مع من يغزو البحر وإنها لا تدرك زمان الغزوة الثانية وفيه جواز الفرح بما يحدث من النعم والفضل عند حصول السرور والضحكة صلى الله عليه وسلم اعجابا بما رأى من امثال أمته أمره لهم بمجاهدة العدو وما أنابهم الله تعالى على ذلك وما ورد في بعض طرقه بلفظ التعجب محمول على ذلك وفيه جواز قاتلة الضيف في غير يته بشرطه كالاذن وأمن الفتنة وجواز خدمة المرأة الأجنبية للضيف باطعامه والتمهيد له ونحو ذلك واباحة ما قدمته المرأة للضيف من مال زوجها لأن الاغاب أن الذي في بيت المرأة هو من مال

الرجل كذا قال ابن بطلال قال وفيه أن الوكيل والمؤمن إذا علم أنه يسر صاحبه ما يفعل من ذلك  
 جازله فعله ولا شك أن عبادة كان يسره كل رسول الله صلى الله عليه وسلم مما قدمته له امرأته  
 ولو كان بغير إذن خاص منه وتعبه القرطبي بأن عبادة حينئذ لم يكن زوجها كما تقدم (قلت)  
 لكن ليس في الحديث ما ينفي أنها كانت حينئذ ذات زوج إلا أن في كلام ابن سعد ما يقتضي أنها  
 كانت حينئذ عزبا وفيه خدمة المرأة الضيف بتقليه رأسه وقد أشكل هذا على جماعة فقال ابن  
 عبد البر أظن أن أم حرام أرضعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأختها أم سليم فصارت كل  
 منهما أمه أو خالته من الرضاعة فلذلك كان ينام عندها وتنال منه ما يجوز للمحرم أن يناله من  
 محارمه ثم ساق بسنده إلى يحيى بن إبراهيم بن مزين قال إنما استجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أن تقبل أم حرام رأسه لأنها كانت منه ذات محرم من قبل خالاته لأن أم عبد المطلب جدة كانت  
 من بني النجار ومن طريق يونس بن عبد الأعلى قال قال لنا ابن وهب أم حرام إحدى خالات  
 النبي صلى الله عليه وسلم من الرضاعة فلذلك كان يقبل عندها وينام في حجرها وتقلى رأسه قال ابن  
 عبد البر وأما ما كان فهي محرم له وجرم أبو القاسم بن الجوهري والد اودى والمهلب فيما حكاه  
 ابن بطلال عنه بما قال ابن وهب قال وقال غيره إنما كانت خالة لآبيه أرجده عبد المطلب وقال ابن  
 الجوزي سمعت بعض الحفاظ يقول كانت أم سليم أخت أمينة بنت وهب أم رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من الرضاعة وحكى ابن العربي ما قال ابن وهب ثم قال وقال غيره بل كان النبي صلى الله  
 عليه وسلم معصوماً لك أربعة عن زوجته فكيف عن غيرها عما هو المهر عنه وهو المبرأ عن كل  
 فعل قبيح وقول رقت فيكون ذلك من خصائصه ثم قال ويحتمل أن يكون ذلك قبل الحجاب وروى  
 بأن ذلك كان بعد الحجاب جزماً وقد قدمت في أول الكلام على شرحه أن ذلك كان بعد حجة الوداع  
 ورد عياض الأول بأن الخصائص لا تثبت بالأحتمال وثبوت العصمة مسلم لكن الأصل عدم  
 الخصوصية وجواز الاقتداء به في أفعاله حتى يقوم على الخصوصية دليل وبالغ الدعي على  
 الرد على من ادعى المحرمية فقال ذهل كل من زعم أن أم حرام إحدى خالات النبي صلى الله عليه  
 وسلم من الرضاعة أو من النسب وكل من أثبت لها خولة تقتضي محرمة لأن أمهاته من النسب  
 والداعي أرضعته معلوماً ليس فيهم أحد من الانصار البتة سوى أم عبد المطلب وهي سلى  
 بنت عمرو بن زيد بن لبيد بن خراش بن عامر بن غنم بن عدي بن النجار وأم حرام هي بنت ملحان بن  
 خالد بن زيد بن حرام بن جندب بن عامر المذكورة فلا تجتمع أم حرام وسلى إلا في عامر بن غنم  
 جدهما الأعلى وهذه خولة لا تثبت بها محرمة لأنها خولة مجازية وهي كقوله صلى الله عليه وسلم  
 لسعد بن أبي وقاص هذا أخاك لكونه من بني زهرة وهم أقرب أمه أمينة وليس بعد أخا أمينة  
 لأم من النسب ولا من الرضاعة ثم قال وإذا تقرره هذا فقد ثبت في الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم كان  
 لا يدخل على أحد من النساء الأعلى أزواجه الأعلى أم سليم فقيل له فقال أرجحها قتل أخوها معي  
 يعني حرام بن ملحان وكان قد قتل يوم بدر معونه (قلت) وقد تقدمت قصته في الجهاد في باب فضل  
 من جهز غازياً وأضحت هناك وجه الجمع بين ما أفهمه هذا الحصري وبين ما دل عليه حديث الباب  
 في أم حرام بما حصله أنهم أختان كما في دار واحدة كل واحدة منهما في بيت من تلك الدار  
 وحرام بن ملحان أخوها أمعا فالعلة مشتركة فيهما وإن ثبت قصة أم عبد الله بنت ملحان التي



\*(باب الجلولس كيفما تيسر)\*

حدثنا علي بن عبد الله حدثنا  
سفيان عن الزهري عن  
عطاء بن يزيد الليثي عن أبي  
سعيد الخدري رضي الله عنه  
قال نهى النبي صلى الله عليه  
وسلم عن لبستين وعن بيعتين  
اشتمال الصماء والاحتباء  
في ثوب واحد ليس على فرج  
الانسان منه شيء والملازمة  
والمباذنة تابعه معمر ومحمد  
ابن أبي حفص وعبد الله بن  
بديل عن الزهري \*(باب  
من ناجى بين يدي الناس  
ولم يخبر بسر صاحبه فاذا  
مات أخبر به)\* حدثنا  
موسى عن أبي عوانة حدثنا  
فراس عن عامر عن مسروق  
حدثني عائشة أم المؤمنين  
قالت انا كذا أزواج النبي  
صلى الله عليه وسلم عنده  
جميعا لم تغادروا واحدة  
فأقبلت فاطمة عليها السلام  
تمشي ولا والله ما تخفي مشيتها  
من مشية رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فلما راها  
رحب وقال مر حبا يا بنتي ثم  
اجلسها عن يمينه أو عن  
شماله ثم سارها فبكيت بكاء  
شديدا فلما رأى حزنها سارها  
الثانية فاذا هي تضحك  
فقلت لها أأمن بين نسائه  
خصك رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بالسر من بيننا  
ثم أتت تبكين فلما قام رسول  
الله صلى الله عليه وسلم

أشرت اليها قريبا فالهول فيها كالقول في أم حرام وقد انضاف الى العلة المذكورة كون أنس  
خادم النبي صلى الله عليه وسلم وقد جرت العادة بمخالطة الخدم وأهل خادمه ورفع الحشمة  
التي تقع بين الجانب عنهم ثم قال الدمياطي على أنه ليس في الحديث ما يدل على الخلوة بأم حرام  
ولعل ذلك كان مع ولدا أو خادما أو زوج أو تابع (قلت) وهو احتمال قوي لكنه لا يدفع الاشكال  
من أصله لبقاء الملازمة في تغطية الرأس وكذا النوم في الخمر وأحسن الاجوبة دعوى الخصوصية  
ولا يردّها كونها لا تثبت الإبدليل لان الدليل على ذلك واضح والله أعلم **(قوله ما سـ)**  
الجلولس كيفما تيسر سقط لفظ باب من رواه أي ذكر فيه حديث أبي سعيد في النهي عن  
لبستين وبيعتين وقد تقدم شرحه في ستر العورة من كتاب الصلاة وفي كتاب البيوع قال المهلب  
هذه الترجمة فائتة من دليل الحديث وذلك أنه نهى عن حالتين ففهم منه أنهاة غيرهما ما تيسر  
من الهيات والملابس اذا ستر العورة (قلت) والذي يظهر لي أن المناسبة تؤخذ من جهة العدول  
عن النهي عن هيئة الجلولس الى النهي عن لبستين يستلزم كل منهما ما **(كـ)** كشف العورة فلو  
كانت الجلسة مكروهة لكانت لم يتعرض لذكر اللبس فدل على أن النهي عن جلسة تفضي الى  
كشف العورة وما لا يفضي الى كشف العورة يباح في كل صورة ثم ادعى المهلب ان النهي عن  
هاتين اللبستين خاص بحالة الصلاة لكونهما لا يستران العورة في الخنصر والرفع وأما الجلولس  
في غير الصلاة فإنه لا يصنع شيئا ولا يتصرف بيديه فلا تنكشف عورته فلا حرج عليه قال وقد  
سبق في باب الاحتباء أنه صلى الله عليه وسلم احتجب (قلت) وغفل رحمه الله عما وقع من التقييد  
في نفس الخبر فان بيعوا الاحتباء في ثوب واحد ليس على فرجه منه شيء وتقدم في باب اشتمال  
الصماء من كتاب اللباس وفيه الصماء أن يجعل ثوبه على أحد عاتقيه فيبدو أحد شقيه وستر  
العورة مطلوب في كل حالة وان تأكد في حالة الصلاة لكونها قد تبطل بتركه ونقل ابن بطال عن  
ابن طاووس أنه كان يكره التربع ويقول هي جلسة مملوكة وتعقب بما أخرجه مسلم والثلاثة  
من حديث جابر بن سمرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى الفجر تربع في مجلسه حتى  
تطلع الشمس ويمكن الجمع **(قوله تابعه معمر ومحمد بن أبي حفص وعبد الله بن بديل عن الزهري)**  
أما ما تبعه معمر فوصلها المؤلف في البيوع وأما ما تبعه محمد بن أبي حفص فهي عند أبي أحمد  
ابن عدي في نسخة أحمد بن حفص النيسابوري عن أبيه عن ابراهيم بن طهمان عن محمد بن أبي  
حفص وأما ما تبعه عبد الله بن بديل فانظروا في الزهريات جمع الذهلي والله أعلم **(قوله ما سـ)**  
من ناجى بين يدي الناس ولم يخبر بسر صاحبه فاذا مات أخبر به ذكر فيه حديث  
عائشة في قصة فاطمة رضي الله عنهما اذ بكت لما سارها النبي صلى الله عليه وسلم ثم ضحكت لما  
سارها ثانيا فأسألتها عن ذلك فقالت ما كنت لا فشي وفيه أنها أخبرت بذلك بعد موته وقد تقدم  
شرحه في المناقب وفي الوفاة النبوية قال ابن بطال مسارة الواحد مع الواحد بحضرة الجماعة  
جائز لان المعنى الذي يخاف من ترك الواحد لا يخاف من ترك الجماعة (قلت) وسياق ايضا  
هذا بعد باب قال وفيه أنه لا ينبغي افشاء السر اذا كانت فيه مضرة على المسر لان فاطمة لو  
أخبرت من حزن لذلك حزن شديدا وكذا لو أخبرت من أنها سيدة نساء المؤمنين لعظم ذلك عليهن  
واشد حزنهن فلما أمنت من ذلك بعد موتهن أخبر به (قلت) أما الشق الاول فحق العبارة أن



سالتهم ساركة قالت ما كنت لافشي (٦٨) على رسول الله صلى الله عليه وسلم سره فلما توفي قلت لهما عزمت عيب

عليك من الحق لما أخبرني  
قالت أما الآن فقم فأخبرني  
قالت أما حين سارني في  
الامر الأول فإنه أخبرني  
أن جبريل كان يعارضه  
بالقرآن كل سنة مرة وأنه  
قد عارضني به العام مرتين  
ولأرى الأجل الاقداقرب  
فأتى الله وأصبري فأتى نعم  
السلف أنالك قالت فكسكت  
بكائي الذي رأيت فلما رأيت  
جبري سارني السانية قال  
بافاطمة ألا ترضين أن  
تكوني سيدة نساء المؤمنين  
أو سيدة نساء هذه الأمة  
\*(باب الاستلقاء) بحدثنا  
علي بن عبد الله حدثنا  
سفيان حدثنا الزهري قال  
أخبرني عبد بن قيس عن  
عمه قال رأيت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في  
المسجد مستلقيا واضعا  
أحدى رجليه على الأخرى  
\*(باب لا يتناجى اثنان دون  
الثالث) \* قال عز وجل  
يا أيها الذين آمنوا اذا تناجيت  
فلا تتناجوا الى قوله المؤمنون  
وقوله يا أيها الذين آمنوا اذا  
ناجيت الرسول فقد سمعوا  
بين يدي فجواكم صدقة  
الى قوله بما تعملون \* حدثنا  
عبد الله بن يوسف أخبرنا  
مالك ح وحدثنا اسمعيل  
حدثني مالك عن نافع عن

يقول فيه جواز افشاء السر اذا زال ما يترتب على افشائه من المضرة لان الاصل في السر السكت  
والافشاء نفيه وأما الشق الثاني فالعلة التي ذكرها مردود لان فاطمة رضي الله تعالى  
ماتت قبلهن كلهن وما أدري كيف خفي علمه هذا ثم يجوز أن يكون في النسخة سقطت  
الصواب فلما أمنت من ذلك بعد موته وهو أيضا مردود لان الحزن الذي علل به لم يزل بموت النبي  
صلى الله عليه وسلم بل لو كان كما زعم لاستقر حزنهم على ما فاتهم من ذلك وقال ابن السني يستفاد  
من قول عائشة عزمت عليك بما على عليك من الحق جواز العزم بغير الله قال وفي المدونة  
مالك اذا قال أعزم عليك بالله فلم يفعل لم يحنت وهو كقوله أسألك بالله وان قال أعزم بالله  
ففعل فلم يفعل حنت لان هذا عين انتهى والذي عند الشافعية ان ذلك في صورتين يرجع  
قصدا للخالق فان قصدتين لنفسه فحين وان قصدتين للمخاطب أو الشفاعة أو أطلق فلا  
\*(باب الاستلقاء) هو الاضطجاع على القفا سواء كان معه نوم أم لا وقد تقدمت هذه  
الترجمة وحديثها في آح كتاب اللباس قبيل كتاب الادب وقد قدم بيان الحكم في أبواب المساجد  
من كتاب الصلاة وذكرت هناك قول من زعم أن النهي عن ذلك منسوخ وأن الجمع أولى وان  
محل النهي حيث تبدو العورة والجواز حيث لا تبدو وهو جواب الخطابي ومن تبعه ونقل قول  
من ضعف الحديث الوارد في ذلك وزعم أنه لم يخرج في الصحيح وأوردت عليه بأنه غلط  
كتاب اللباس من الصحيح والمراد بذلك صحيح مسلم وسبق القلم هناك فكذلك صحيح البخاري  
وقد أصلحته في أصلي والحديث عبد الله بن زيد في الباب شاع من حديث أبي هريرة صححه  
حبان (قوله) لا يتناجى اثنان دون الثالث) أي لا يفتد ثان سرا وسقط لفظ  
باب من رواية أبي ذر (قوله) وقال عز وجل يا أيها الذين آمنوا اذا تناجيت فلاتناجوا الى قوله  
المؤمنون) كذا لا يذروا في رواية الاصيلي وكرية الايتين بتامهما وأشار بابر ادعاء  
الايتين الى أن التناجى الجائز لما خوذ من مفهوم الحديث فقيد بان لا يكون في الاثم والعدوان  
(قوله) وقوله يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيت الرسول فقد سمعوا بين يدي فجواكم صدقة الى قوله  
تعملون) كذا لا يذروا في رواية الاصيلي وكرية الايتين أيضا وزعم ابن أبي أنه وقع عنده  
واذا تناجيت قال والتلاوة ما أيها الذين آمنوا اذا ناجيت (قلت) ولم أقف في شيء من نسخ الصحيح على  
ما ذكره ابن التين وقوله تعالى فقد سمعوا بين يدي فجواكم صدقة أخرجه الترمذي عن علي  
منسوخة وأخرج سفيان بن عيينة في جامعه عن عاصم الاحوال قال لما نزلت كان لا يتناجى النبي  
صلى الله عليه وسلم أحد الا تصدق فكان أول من جاءه علي بن أبي طالب فتصدق بدينار ووزالت  
الرخصة فأذنم تفعلوا باب الله عليكم الآية وهذا مرسل رجاله ثقات وجاء مرفوعا على غير هذا  
السباق عن علي أخرجه الترمذي وابن حبان وصححه وابن مردويه من طريق علي بن عتبة  
عنه قال لما نزلت هذه الآية قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم مات قول دينار قلت لا يطيقونه  
قال في نصف دينار قلت لا يطيقونه قال فكتم قلت شعيرة قال انك لرهيد قال فقلت أشاء نفقتم  
الآية قال علي فبي خفف عن هذه الأمة وأخرج ابن مردويه من حديث سعد بن أبي وقاص  
شاهدا (قوله عن نافع) كذا وأورده هنا عن مالك عن نافع ومالك فيه شيخ آخر عن ابن عمر  
وقيه قصة ساذكرها بعد باب ان شاء الله تعالى (قوله) اذا كانوا ثلثة) كذا لا كثر بنصب

عبد الله رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كانوا ثلثة

ثلاثة على انه الخبر ووقع في رواية لمسلم اذا كان ثلاثة بالرفع على أن كان تامة (قوله فلا يباح  
اثنان دون الثالث) كدلالة كثرة اللفظ مقصورة ثابتة في الخط صورة ياء وتسقط في اللفظ لالقاء  
الساكنين وهو بلفظ الخبر ومعناه النهي وفي بعض النسخ بجمع فقط بلفظ النهي وبعينه زاد  
أيوب عن نافع كما سيأتي بعد باب فان ذلك يحزنه وبهذه الزيادة تظهر مناسبة الحديث للآية  
الاولى من قوله ليحزن الذين آمنوا وسيأتي بسطه بعد ابواب (قوله بآس حفظ السر)  
أي ترك افشاءه (قوله معتمر بن سليمان) هو التميمي (قوله أسرا إلى النبي صلى الله عليه وسلم سرا)  
في رواية ثابت عن أنس عند مسلم في أثناء حديث فيه غنى في حاجة فاطات على أي فلما جئت  
قالت ما حبسك ولا جدوا من سعد من طريق جسد عن أنس فأرسلني في رسالة فقالت أم سليم  
ما حبسك (قوله فما أخبرته به أحد بعده ولقد سألتني أم سليم) في رواية ثابت فقالت ما حاجته  
قلت انها سر قالت لا تخبر بسر رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد وفي رواية جيدة عن أنس  
فقلت احفظ سر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية ثابت والله لو حدثت به أحد  
لحدثك يا ثابت \* قال بعض العلماء كان هذا السر كان يخص نساء النبي صلى الله عليه وسلم  
والافلو كان من العلم ما وسع أنسا كتمانها وقال ابن بطال الذي عليه أهل العلم ان السر لا يباح به  
اذا كان على صاحبه منه مضرة وأكثرهم يقول انه اذا مات لا يلزم من كتمانها ما كان يلزم في  
حياته الا أن يكون عليه فيه غضاضة (قلت) الذي يظهر انقسام ذلك بعد الموت الى ما يباح  
وقد يستحب ذكره ولو كرهه صاحب السر كأن يكون فيه تركية له من كرامة أو منقبة أو لمحو  
ذلك والى ما يكره مطلقا وقد يحرم وهو الذي أشار إليه ابن بطال وقد يجب كأن يكون نفسه  
ما يجب ذكره حتى عليه كان يعذر بترك القيام به فيرجى بعده اذا ذكر لم يقوم به عنه أن يفعل ذلك  
ومن الاحاديث الواردة في حفظ السر حديث أنس احفظ سرى تكلم مؤمنا أخرجه أبو يعلى  
والخراطي وفيه على بن زيد وهو صدوق كثير الا وهام وقد أخرج أصوله الترمذي وحسنه  
ولكن لم يسبق هذا المتن بل ذكر بعض الحديث ثم قال وفي الحديث طول وحديث انما يتجالس  
التجالسان بالامانة فلا يحل لاحد أن يقضي على صاحبه ما يكره أخرجه عبد الرزاق من مرسل  
أبي بكر بن حزم وأخرج القضاة في مسند الشهاب من حديث علي مر فوعا المجالس بالامانة  
وسده ضعيف ولا يابى داود من حديث جابر مثله وزاد الاثلاثة مجالس ما سفل فيه دم حرام أو  
فرج حرام أو اقتطع فيه مال بغير حق وحديث جابر رفعه اذا حدث الرجل بالحديث ثم التفت  
فهى أمانته أخرجه ابن أبي شيبة وأبو داود والترمذي وله شاهد من حديث أنس عند أبي يعلى  
(قوله بآس اذا كانوا أكثر من ثلاثة فلا يباح بالمسارة والمناجاة) أي مع بعض دون  
بعض وسقط باب لا يذر وعطف المناجاة على المسارة وان اقتضت المفاعلة لكنهما باعتبار  
لفظه لانهم ما يجمعن واحد وقيل بينهما مغايرة وهى ان المسارة وان اقتضت المفاعلة لكنهما باعتبار  
من يلقي السر ومن يلقي اليه والمناجاة تقتضى وقوع الكلام سرا من الجانبين فالمناجاة أخص  
من المسارة فتكون من عطف الخاص على العام (قوله عن عبد الله) هو ابن مسعود (قوله فلا  
يتناجى) في رواية الكشي من بجمع ليس بعدها ياء وقد تقدم بيانه قبل باب (قوله حتى تحتلطوا  
بالناس) أي تحتلط الثلاثة بغيرهم والغير أعم من أن يكون واحدا أو أكثر فطابت الترجمة

فلا يتناجى اثنان دون  
الثالث \* (باب حفظ السر) \*  
حدثنا عبد الله بن  
صباح حدثنا معتمر بن  
سليمان قال سمعت أبي قال  
سمعت أنس بن مالك أسر  
الى النبي صلى الله عليه  
وسلم سرا فما أخبرته به  
أحد بعده ولقد سألتني أم  
سليم فما أخبرتها به \* (باب  
اذا كانوا أكثر من ثلاثة  
فلا يباح بالمسارة والمناجاة) \*  
حدثني عثمان بن عفان  
عن منصور عن أبي وائل  
عن عبد الله بن مسعود  
قال قال النبي صلى الله عليه  
وسلم اذا كنتم ثلاثة فلا  
يتناجى رجلان دون الآخر  
حتى تحتلطوا بالناس

ويؤخذ منه أنهم إذا كانوا أربعة لم يمنع تنابح اثنين لا مكان أن يتنابح الاثنان الا سخران  
ورد ذلك صريحا فيما أخرجه المصنف في الادب المفرد وأبو داود وصححه ابن حبان من طريق  
صالح عن ابن عمر رفعه قلت فإن كانوا أربعة قال لا يضره وفي رواية مالك عن عبد الله بن عمر  
كان ابن عمر إذا أراد أن يسار رجلًا وكانوا ثلاثة دعا رابعًا ثم قال للاثنين استريحا شيئا فاني سمعت  
فذكر الحديث وفي رواية سفيان في جامعه عن عبد الله بن دينار نحوه ولفظه فكان ابن عمر إذا  
أراد أن يتنابح رجلًا دعا آخر ثم تنابح الذي أراد وله من طريق نافع إذا أراد أن يتنابح وهم ثلاث  
دعا رابعًا ويؤخذ من قوله حتى تختلطوا بالناس ان الزائد على الثلاثة يعني سواء جاء اتفاقا  
عن طلب كما فعل ابن عمر (قوله أجعل أن ذلك يحزنه) أي من أجل وكذا هو في الادب المفرد  
بالاسناد الذي في الصحيح بزيادة من قال الخطابي قد نطقوا بهذا اللفظ باسقاط من وذكرنا  
شاهدا ويجوز كسر همزة ان ذلك والمشهور فيهما قال وانما قال يحزنه لانه قد يتوهم ان  
نجواهما انما هي لسوء رأيهما فيه أو لاسياسة عائله (قلت) ويؤخذ من التعليل استثناء صريح  
مما تقدم عن ابن عمر من اطلاق الجواز إذا كانوا أربعة وهي مما لو كان بين الواحد الباقي وبين  
الاثنين مقاطعة بسبب يغدران به أو أحدهما فإنه يصير في معنى المنفرد وأرشد هذا الدليل  
ان المتناجي إذا كان من إذا خص أحدًا بمناجاته أحرز الباقي امتناع ذلك الا أن يكون في أهم  
مهم لا يقدح في الدين وقد نقل ابن بطال عن أشهب عن مالك قال لا يتنابح ثلثة دون واحد  
ولا عشرة لانه قد نهى أن يترك واحدا قال وهذا مستنبط من حديث الباب لان المعنى في ترك  
الجماعة للواحد كترك الاثنين للواحد قال وهذا من حسن الادب لثلاثا يتباخضوا ويتقاطعون  
قال المازري ومن تبعه لا فرق في المعنى بين الاثنين والجماعة لو ود المعنى في حق الواحد  
القرطبي بل وجوده في العدد الكثير أمكن وأشد فليكن المنع أولى وانما خص الثلاثة بالذكر  
لانه أول عدد يتصور فيه ذلك المعنى فلهما وجد المعنى فيه الحق به في الحكم قال ابن بطال وكل  
كثر الجماعة مع الذي لا يتنابح كان أبعد لحصول الحزن ووجود التهمة فيكون أولى واختتم  
فيما إذا انفرد جماعة بالتناجي دون جماعة قال ابن التبريد حديث عائشة في قصة فاطمة دال على  
الجواز ثم ذكر المصنف حديث ابن مسعود في قصة الذي قال هذه قصة ما أريد بها وجه الله  
والمراد منه قول ابن مسعود فأتيته وهو في ملا فساررتنه فان في ذلك دلالة على ان المنع يرتفع إذا  
أبى جماعة لا يتأذون بالسرار ويستثنى من أصل الحكم ما إذا أذن من يقي سواء كان واحدا  
أم أكثر الاثنين في التناجي دونه أو دونهم فان المنع يرتفع لكونه حق من يقي وأما إذا  
اتبعي اثنان ابتداء ثم ثالث كان بحيث لا يسمع كلامهما لو تكلما جهرًا فاقى ليسمع عليهما فلا  
يجوز كالمولم يكن حاضرا معهما أصلا وقد أخرج المصنف في الادب المفرد من رواية سعيد  
المقبري قال مررت على ابن عمر ومعه رجل يتحدث إليهما فاطم صدرى وقال اذا وجدت  
اثنين يتحدثان فلا تقم معهما حتى تستاذنهما زاد أحد في روايته من وجه آخر عن سعيد  
وقال أما سمعت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا تنابح اثنان فلا يدخل معهما غيرهما حتى  
يستأذنهما قال ابن عبد البر لا يجوز لاحد ان يدخل على المتناجين في حال تنابحهما (قلت) ولا  
ينبغي لدخول القعود عندهما ولو تابعا عندهما الا باذنهما لما افتتحا حديثهما سرا وليس عندهما

أجل أن ذلك يحزنه حدثنا  
عبدان عن أبي حمزة عن  
الاعمش عن شقيق عن  
عبد الله قال قسم النبي  
صلى الله عليه وسلم يوما  
تسمة فقال رجل من  
الانصار ان هذه لقسمه  
ما أريد بها وجه الله قت  
أما والله لا تقبل النبي صلى  
الله عليه وسلم فأتيته وهو في  
ملا فساررتنه فعضب حتى  
اجتر وجهه ثم قال رجعة الله  
على موسى أو ذى با كثر من  
هذا قصير

\* (باب طول التجوى \* )

وأدهم تجوى مصدر من  
 ناجيت فوصفهم بها والمعنى  
 يتناجون \* حدثني محمد بن  
 بشر حدثنا محمد بن جعفر  
 حدثنا شعبة عن عبد العزيز  
 عن أنس رضي الله عنه قال  
 أقيمت الصلاة ورجل يتأجى  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فزال يتأجيه حتى  
 نام أصحابه ثم قام فصلى  
 \* (باب لا تترك النار في البيت  
 عند النوم) \* حدثنا أبو  
 نعيم حدثنا ابن عيينة عن  
 الزهري عن سالم عن أبيه عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 لا تتركوا النار في بيوتكم  
 حين تنامون \* حدثنا محمد  
 ابن العلاء حدثنا أبو أسامة  
 عن يزيد بن عبد الله عن أبي  
 بردة عن أبي موسى رضي الله  
 عنه قال احترق بيت بالمدينة  
 على أهل من الليل فحدث  
 بشأنهم النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال إن هذه النار إنما  
 هي عدو لكم فإذا نمت  
 فأطفئوها عنكم \* حدثنا  
 قتيبة حدثنا حماد عن كثير  
 عن عطاء عن جابر بن عبد الله  
 رضي الله عنهما قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم خروا الآية وأجفوا  
 الأبواب وأطفئوا المصابيح  
 فإن النوى يسقة وجمارت  
 القبيلة فأحرقت أهل البيت

أحد دل على أن مراده لا لا يطلع أحد على كلامهما ويتأكد ذلك إذا كان صوت أحدهما  
 جمهوريا لا يتأني له أخفاء كلامه عن حضره وقد يكون لبعض الناس قوة فهم بحيث إذا سمع بعض  
 الكلام استدل به على باقيه فالحفاظة على ترك ما يؤذي المؤمن مطلوبة وإن تفاوتت المراتب  
 وقد أخرج سفيان بن عيينة في جامعه عن يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد قال قال ابن عمر في  
 زمن القسنة ألا ترون القتل شيئا ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكر حديث الباب  
 وزاد في آخره تعظيما لحرمته المسلم وأظن هذه الزيادة من كلام ابن عمر استنبطها من الحديث  
 فأدرجت في الخبر والله أعلم قال السوي النهي في الحديث للتحريم إذا كان بغير رضاه وقال في  
 موضع آخر ألا يذنه أي صريحا كان أو غير صريح والاذن أخص من الرضا لأن الرضا قد يعلم  
 بالقرينة فيكتفى به عن التصريح والرضا أخص من الاذن من وجه آخر لأن الاذن قد يقع  
 مع الإكراه ونحوه والرضا لا يطلع على حقيقته لكن الحكم لا ينافي الا بالاذن الدال على الرضا  
 وظاهر الاطلاق أنه لا فرق في ذلك بين الحضر والسفر وهو قول الجمهور وحكي الخطابي عن أبي  
 عبيد بن جريوه أنه قال هو مختص بالسفر في الموضع الذي لا يأمن فيه الرجل على نفسه فاما في  
 الحضر وفي العمارة فلا بأس وحكي عياض نحوه ولفظه قيل إن المراد بهذا الحديث السفر  
 والمواضع التي لا يأمن فيها الرجل رفيقه أولا يعرفه أولا يشق به ويخشى منه قال وقد روى في  
 ذلك أثر وأشار بذلك إلى ما أخرجه أحمد من طريق أبي سالم الجيثاني عن عبد الله بن عمرو أن  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال ولا يجل لثلاثة نفر يـكـونون بأرض فلاة أن يتأجى اثنان دون  
 صاحبهما الحديث وفي سنده ابن لهيعة وعلى تقدير ثبوته فتقصده بأرض الفلاة يتعلق بأحد  
 على النهي قال الخطابي إنما قال يحزنه لأنه إما أن يتوهم أن تجوأهما انما هي لسور أيهما فيه  
 أو أنهما يتفقان على غائلة تحصل لهما منهما (قلت) حديث الباب يتعلق بالمعنى الأول وحديث  
 عبد الله بن عمرو يتعلق بالثاني وعلى هذا المعنى قول ابن جرير بويه وكأنه ما استحضر الحديث  
 الأول قال عياض قيل كان هذا في أول الإسلام فلما نشأ الإسلام وأمن الناس سقط هذا  
 الحكم وتعبه القرطبي بأن هذا تحكيم وتخصيص لا دليل عليه وقال ابن العربي الخطباء  
 للنظر والمعنى والعلة الحزن وهي موجودة في السفر والحضر فوجب أن يعمهما النهي جميعا  
 \* (قوله) باب طول التجوى وأدهم تجوى مصدر من ناجيت فوصفهم بها والمعنى  
 يتناجون \* هذا التفسير في رواية المستحلى وحده وقد تقدم بيانه في تفسير الآية في سورة سبحان  
 وتقدم منه أيضا في تفسير سورة يوسف في قوله تعالى خلصوا نجيا ثم ذكر حديث أنس أقيمت  
 الصلاة ورجل يتأجى النبي صلى الله عليه وسلم الحديث وعبد العزيز زاوية عن أنس هو ابن  
 صهيب وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في باب الامام تعرض له الحاجة وهو قيل صلاة  
 الجماعة (قوله) حق نام أصحابه تقدم هناك بلفظ حتى نام بعض القوم فيعمل الاطلاق في  
 حديث الباب على ذلك \* (قوله) باب لا تترك النار في البيت عند النوم يضم أول  
 تترك ومشاة فواقية على البناء المجهول وبقتعه ومثناة تحتانية بصيغة النهي لمفرد ذكر فيه  
 ثلاثة أحاديث الأول حديث ابن عمر في النهي عن ذلك \* الثاني حديث أبي موسى وفيه بيان  
 حكمة النهي وهي خشية الاحتراق الثالث حديث جابر وفيه بيان علة الخشية المذكورة فاما

حديث ابن عمر فقوله في السند ابن عينة عن الزهري وقع في رواية الحميدي عن سفيان  
الزهري وقوله حين ينامون قيده بالنوم لحصول الغنلة به غالباً ويستنبط منه أنه متى وجس  
الغنلة حصل النهي وأما حديث أبي موسى فقوله احترق بيت بالمدينة على أعلمهم ثقب  
تسميتهم قال ابن دقيق العيد يؤخذ من حديث أبي موسى سبب الأمر في حديث جابر بن  
المصباح وهو فن حسن غريب ولو تتبع لحصل منه فوائد (قلت) قد أفرد أبو حفص العكبري  
من شيوخ أبي يعلى بن النعمان بالتصنيف وهو في المائة الخامسة ووقفت على مختصر منه وكان  
الشيخ ما وقف عليه فلذلك عني أن لو تتبع وقوله أن هذه النار انما هي عدو لكم هكذا أو  
بصيغة الحصر مبالغية في تأكيد ذلك قال ابن العربي معنى كون النار عدو البائتات في أبي  
وأموالنا من أفاعيل العدو وإن كانت لنا بها منفعة لكن لا يحصل لنا منها إلا بواسطة ناطق أنهم  
عدو لنا لوجود معنى العداوة فيها والله أعلم وأما حديث جابر فقوله في السند كثير كذا لا كثير  
منسوب زاد أبو ذر في روايته هو ابن شنظير وهو كذلك وشنظير بكسر الشير والطاء المجهول  
بينهم أنون ساكنة تقدم ضبطه والكلام عليه في باب ذكر الجن من كتاب الله نخلق وشر  
حديثه هذا وأنه ليس له في الصحيح غيره هذا الحديث ووقع في رجال العجلي لا كذا باذي  
الضاري أخرج له أيضاً في باب استعانة اليد في الصلاة فراجعت الباب المذكور من العجلي وهو  
قبيل كتاب الجنائز فما وجدت له هناك ذكراً ثم وجدت له بعد الباب المذكور باب عشر  
حديثاً آخر بسنده هذا وقد نهت عليه في باب ذكر الجن والشنظير في اللغة السبي الخلق وكثير  
المذكور يكنى أبا قرة وهو بصرى وقال القرطبي الأمر والنهي في هذا الحديث للارشاد فانه  
وقد يكون للندب وحزم النووي بانه للارشاد لكونه لمصلحة دينوية وتعقب بانه قد يغني  
مصلحة دينية وهي حفظ النفس المحرم قتلها والمال المحرم تبذيره وقال القرطبي في حديث  
الاحاديث أن الواحد إذا بات بيت ليس فيه غيره وفه نارفعله أن يطفئه قبل نومه أو يفع  
بها ما يؤمن معه الاحتراق وكذا أن كان في البيت جماعة فانه يتعين على بعضهم وأحقهم بدليل  
آخرهم يوماً فن فرط في ذلك كان للسنة مخالفاً ولا دأئها تاركاً ثم أخرج الحديث الذي أخرجه أبو  
داود وصححه ابن حبان والحاكم من طريق عكرمة عن ابن عباس قال جاءت فارة فحرت النفس  
فالتفتا بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم على الحجرة التي كان قاعدا عليها فأحرقتهما مثل موضع  
الدرهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم إذا نمت فاطقثوا سرجكم فإن الشيطان يدل مثل هذه على  
هذا فيصركم وفي هذا الحديث بيان سبب الأمر أيضاً وبيان الحامل للتوبيخ وهو التناهي  
على جر القبيلة وهو الشيطان فيستعين وهو عدو الإنسان عليه بعدد وأخوه هي النار أعادنا الله  
بكرمه من كيد الأعداء أنه رؤوف رحيم وقال ابن دقيق العيد إذا كانت العلة في إطفاء السراج  
الحذر من جر القبيلة فقتضاه أن السراج إذا كان على هيئة لا تصل إليها النار لا يعم  
إيقاده كالألواح على منارة من نحاس أملس لا يمكن الفارة الصعود إليه أو يكون مكانه بعيداً عن  
موضع يمكنها أن تثب منه إلى السراج قال وأما ورود الأمر بإطفاء النار مطلقاً كما في حديث ابن  
عمر وأبي موسى وهو أعم من نار السراج فقد يتطرق منه مفسدة أخرى غير جر القبيلة كسقوط  
شيء من السراج على بعض متاع البيت وكسقوط المنارة فيمنثر السراج إلى شيء من المتاع

فيصرقه فيحتاج الى الاستيناق من ذلك فاذا استوثق بحيث يؤمن معه الاحراق فيزول الحكم  
 بزوال علته (قلت) وقد صرح النووي بذلك في القسديل مثالا لانه يؤمن معه الضرر الذي  
 لا يؤمن مثله في السراج وقال ابن دقيق العيد ايضا هذه الاوامر لم يحملها الا كثر على الوجوب  
 ويلزم أهل الظاهر حملها عليه قال وهذا لا يحتص بالظاهر بل الحمل على الطاهر المعارض ظاهر  
 يقول به أهل القياس وان كان أهل الظاهر أولى بالالتزام به لكونهم لا يلتفتون الى المفهومات  
 والمناسبات وهذه الاوامر تتنوع بحسب مقاصدها فثما يحمل على النذب وهو التسمية على  
 كل حال ومنها ما يحصل على النذب والارشاد معا كإغلاق الابواب من أجل التعليل بان  
 الشيطان لا يفتح بابا مغلقا لان الاحتراز من مخالطة الشيطان مندوب اليه وان كان تحتته صالح  
 دينية كالحراسة وكذا ايكاء السقاء وتخدير الاناء والله أعلم **قوله** **باب** غلق  
 الابواب بالليل في رواية الاصيلي والجرجاني وكذا الكريمة عن الكشميني إغلاق وهو الصحيح  
 وقال عياض هو الصواب (قلت) لكن الاول ثبت في لغة نادرة **قوله** همام هو ابن يحيى وعطاء  
 هو ابن أبي رباح **قوله** أطفئوا المصابيح بالليل تقدم شرحه في الذي قبله **قوله** وأغلقوا الابواب  
 في رواية المستقلى والسرخسي وغلقوا بتشديد اللام وتقدم في الباب الذي قبله بلفظ أجفئوا  
 بالجيم والقام هو يحيى أغلقوا وتقدم شرحها في باب ذكر الجن وكذا بقية الحديث قال ابن  
 دقيق العيد في الامر بإغلاق الابواب من المصالح الدينية والدينية حراسة النفس والاموال  
 من أهل العيب والفساد ولا سيما الشياطين وأما قوله فان الشيطان لا يفتح بابا مغلقا فاشارة الى  
 أن الامر بإغلاق لمصلحة ابعاد الشيطان عن الاختلاط بالانسان وخصه بالتعليل تنبيه على  
 ما يخفى مما لا بطلع عليه الا من جانب النبوة قال واللام في الشيطان للجنس اذ ليس المراد فردا  
 بعينه وقوله في هذه الرواية وخروا الطعام والشراب قال همام وأحسبه قال ولو يعود يعرضه  
 وهو بضم الراء بعد هاء ضامحة وقد تقدم الجزم بذلك عن عطاء في رواية ابن جرير في الباب  
 المذكور ولغظه وخروا ناءك ولو يعود تعرضه عليه وزاد في كل من الاوامر المذكورة واذكر  
 اسم الله تعالى وتقدم في باب شرب اللبن من كتاب الاشربة بيان الحكمة في ذلك وقد جله ابن بطال  
 على عمومه وأشار الى استشكله فقال أخبرني الله عليه وسلم أن الشيطان لم يعط قوة على شيء  
 من ذلك وان كان أعطى ما هو أعظم منه وهو ولو وجه في الاماكن التي لا يقدر الا دعى أن يلج فيها  
 (قلت) والزيادة التي أشرت اليها قبل ترفع الاشكال وهو أن ذكر اسم الله يحول بينه وبين فعل  
 هذه الاشياء ومقتضاه أنه يتمكن من كل ذلك اذا لم يذكر اسم الله ويؤيده ما أخرجه مسلم  
 والاربعة عن جابر رفعه اذا دخل الرجل بيته فذكر الله عند دخوله وعند طعامه قال الشيطان  
 لا مبيت لكم ولا عشاء واذا دخل فلم يذكر الله عند دخوله قال الشيطان أدركتم وقد تردد ابن  
 دقيق العيد في ذلك فقال في شرح اللام يحتمل أن يؤخذ قوله فان الشيطان لا يفتح بابا مغلقا على  
 عمومه ويحتمل أن يخص بما ذكر اسم الله عليه ويحتمل أن يكون المنع لأمر يتعلق بجسمه ويحتمل  
 أن يكون لمنازع من الله بامر خارج عن جسمه قال والحديث يدل على منع دخول الشيطان  
 الخارج فاما الشيطان الذي كان داخلا فلا يدل الخبر على خروجه قال فيكون ذلك لتخصيف  
 المفسدة لرفعها ويحتمل أن تكون التسمية عند الاغلاق تقتضي طرد من في البيت من

\* (باب غلق الابواب بالليل)  
 \* حدثنا احسان بن أبي عباد  
 حدثنا همام عن عطاء عن  
 جابر قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم أطفئوا  
 المصابيح بالليل اذا رقدتم  
 وأغلقوا الابواب وأوكؤا  
 الأسقية وخروا الطعام  
 والشراب قال همام  
 وأحسبه قال ولو يعود يعرضه



الشياطين وعلى هذا فينبغي أن تكون التسمية من ابتداء الاغلاق الى تمامه واستنبط من كتبهم مشروعية غلق القم عند التناوب لدخوله في عموم الابواب مجازا **(قوله باب)** الختان بعد الكبر بكسر الكاف وفتح الموحدة قال الكرماني وجهه: ناسبة هذه الترجمة بكتاب الاستئذان أن الختان يستدعي الاجتماع في المازل غالبا **(قوله الفطرة خمس)** تقدم شرحا في أو آخر كتاب اللباس وكذلك حكم الختان واستدل ابن بطلال على عدم وجوبه بان سلمان لم أسلم لم يؤمر بالاختتان وتعقب باحتمال أن يكون تركه لعذرا ولأن قصته كانت قبل إيجاب الختان أولانه كان محتتمنا لم يلزم من عدم النقل عدم الوقوع وقد ثبت الأمر لغيره بذلك **(قوله)** في الحديث الثاني اختن إبراهيم عليه السلام بعد ثمانين سنة تقدم بيان ذلك والاختلاف في سنة حين اختن وبيان قدر عمره في شرح الحديث المذكور في ترجمة إبراهيم عليه السلام وذكرنا هناك أنه وقع في الموطن من رواية أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن إبراهيم أول من اختن وهو ابن عشرين ومائة واختن بالقديم وعاش بعد ذلك ثمانين سنة وروىناه في فوائد ابن السكالك من طريق أبي أودس عن أبي الزناد بهذا الاستدلال فوعا وأبو أودس فيه ابن وأكثروا روايات على ما وقع في حديث الباب أنه عليه السلام اختن وهو ابن ثمانين سنة وقد حاول السكالك بن طلحة في جزئه في الختان الجمع بين الروايتين فقال قتل في الحديث الصحيح أنه اختن لثمانين وفي رواية أخرى صحبة أنه اختن لمائة وعشرين والجمع بينهما أن إبراهيم عاش مائتي سنة منها ثمانين سنة غير مختن ومن مائة وعشرين وهو مختن فحسب الحديث الأول اخن لثمانين مضت من عمره والثاني لمائة وعشرين بقيت من عمره وتعقبه السكالك بن العديم في جزئه مما هما الملح في الرد على ابن طلحة بأن في كلامه وهما من أوجه أحدهما تصحيحه لرواية مائة وعشرين وإيساف بحججه ثم أورد هاهنا رواية الوليد عن الأوزاعي عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة مرفوعة وتعقبه بتدليس الوليد ثم أورد من فوائد ابن المقرئ من رواية جعفر بن عون عن يحيى بن سعيد مرفوعة ومن رواية علي بن دسر وعكرمة بن إبراهيم كلاهما عن يحيى بن سعيد كذلك ثمانين مائة في كل منهما ثمانين لمائة وعشرين ولم يرد في طريق من الطرق باللام وإنما ورد بلفظ اختن وهو ابن ثمانين وفي الأخرى وهو ابن مائة وعشرين وورد الأول أيضا بلفظ على رأس ثمانين ونحو ذلك ثانياً أنه صرح في أكثر الروايات أنه عاش بعد ذلك ثمانين سنة فلا يوافق الجمع المذكور أن المائة وعشرين هي التي بقيت من عمره ورابعها أن العرب لا ترال تقول خلون إلى النصف فإذا انجأ وزنت النصف فالواقين والذي جمع به ابن طلحة يقع بالعكس ويلزم أن يقول فيما إذا مضى من الشهر عشرة أيام لعشرين بقيت وهذا لا يعرف في استعمالهم ثم ذكر الاختلاف في سنس إبراهيم وجرم بانه لا يثبت مناشئ منها قول هشام بن الكلبي عن أبيه قال دعا إبراهيم الداس إلى الحج ثم رجع إلى الشام فمات به وهو ابن مائتي سنة وذكر أبو حذيفة البخاري أحد الضعفاء في المبتدأ بسنن له ضعف أن إبراهيم عاش مائة وخمسا وسبعين سنة وأخرج ابن أبي الدنيا من مرسل عبيد بن عمير وفاة إبراهيم وقصته مع ملك الموت ودخوله عليه في صورة شيخ فأضافه ففعل يضع اللقمة في فيه فقتلنا ثم ولا تثبت في فيه فقال له كم أفي عليك قال مائة وأحدى وستون سنة فقال إبراهيم في نفسه

**(باب الختان بعد الكبر)**  
وتف الابط **(حديث يحيى بن)**  
قصة حديث إبراهيم بن سعد  
عن ابن شهاب عن سعيد بن  
المسيب عن أبي هريرة رضي  
الله عنه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال الفطرة خمس  
الختان والاستعداد وتنف  
الابط وقص الشارب وتقليم  
الأظفار **(حديثنا أبو الهيثم)**  
أخبرنا شعيب بن أبي حمزة  
حديثنا أبو الزناد عن الأعرج  
عن أبي هريرة أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال اختن  
إبراهيم عليه السلام بعد  
ثمانين سنة



وهو يومئذ ابن سبئ ومائة مابق أن أصبح هكذا السنة واحدة ففكره الحياة فقبض ملك الموت حينئذ روحه برضاه فهذه ثلاثة أقوال مختلفة يتعسر الجمع بينها لكن أرجحها الرواية الثالثة وخطري بعد أنه يجوز الجمع بأن يكون المراد بقوله وهو ابن ثمانين أنه من وقت فارق قومه وهاجر من العراق إلى الشام وأن الرواية الأخرى وهو ابن مائة وعشرين أي من مولده أو أن بعض الرواة رأى مائة وعشرين فظنها الا عشرين أو بالعكس والله أعلم قال المهلب ليس اختن إبراهيم عليه السلام بعد ثمانين مما يوجب علينا مثل فعله اذ عامة من يموت من الناس لا يبلغ الثمانين وإنما اختن وقت أوحى الله إليه بذلك وأمره به قال والنظر يقتضي أنه لا ينبغي الاختن الأقرب وقت الحاجة إليه لاستعمال العضوف الجامع كما وقع لابن عباس حيث قال كانوا لا يختنون الرجل حتى يدرك ثم قال والاختن في الصغر لتسهيل الأمر على الصغير لضعف عضوه وقلة فهمه (قلت) يستدل بقصة إبراهيم عليه السلام بشرعية الختان حتى لو أخر لما منع حتى بلغ السن المذكور لم يسقط طلبه وإلى ذلك أشار البخاري بالترجمة وليس المراد أن الختان بشرع تأخيره إلى الكبر حتى يحتاج إلى الاعتماد عنه وأما التعليل الذي ذكره من طريق النظر فبقي نظر فإن حكمة الختان لم تنصرف في تكميل ما يتعلق بالجماع بل ولما يخشى من انحباس بقية البول في الغرلة ولا سيما للمستعبر فلا يؤمن أن يسيل فينجس الثوب أو البدن فكانت المبادرة لقطعها عند بلوغ السن الذي يؤمر به الصبي بالصلاة أليق الاوقات وقد بينت الاختلاف في الوقت الذي يشرع فيه فيما مضى (قوله واختن بالقدم مخففة) ثم أشار إليه من طريق أخرى مشددة وزادوه موضع وقد قدمت بيانه في شرح الحديث المذكور في ترجمة إبراهيم عليه السلام من أحاديث الأنبياء وأشارت إليه أيضا في أثناء اللباس وقال المهلب القدوم بالتخفيف الآلة كقول الشاعر على خطوب مثل نحت القدوم وبالتشديد الموضع قال وقد يتفق لإبراهيم عليه السلام الأمران يعني أنه اختن بالآلة وفي الموضع (قلت) وقد قدمت الرابع من ذلك هناك وفي المتنق للجوزي بسند صحيح عن عبد الرزاق قال القدوم القرية وأخرج أبو العباس السراج في تاريخه عن عبيد الله بن سعيد عن يحيى بن سعيد عن ابن عجلان عن أبيه عن أبي هريرة رفعه اختن إبراهيم بالقدم فقلت ليحيى ما القدوم قال الفاس قال الكمال بن العديم في الكتاب المذكور لا أكثر على أن القدوم الذي اختن به إبراهيم هو الآلة يقال بالتشديد والتخفيف والافصح التخفيف ووقع في روايتي البخاري بالوجهين وحزم الضر بن شمير أنه اختن بالآلة المذكورة فقل له يقولون قدوم قرية بالشام فلم يعرفه وثبت على الأول وفي صحاح الجوهرى القدوم الآلة والموضع بالتخفيف معا وأنكر ابن السكيت التشديد مطلقا ووقع في متنق البلدان البخاري قدوم قرية كانت عند حلب وكانت مجلس إبراهيم (قوله حدثنا محمد بن عبد الرحيم) هو البغدادي المعروف بصاعقة وشيخه عباد بن موسى هو الحنظلي بضم المعجمة وتشديد المشاة القوافية وفتحها بعد هاء لام من الطبقة الوسطى من شيوخ البخاري وقد نزل البخاري في هذا الإسناد درجة بالنسبة لاسماعيل بن جعفر فانه أخرج الكثير عن اسمعيل بن جعفر بواسطة واحدة كقضية وعلى بن حجر ونزل فيه درجتين بالنسبة لاسرائيل فانه أخرج عنه بواسطة واحدة كعبد الله بن موسى ومحمد بن سابق (قوله أنا يومئذ محتون) أي وقع له الختان

واختن بالقدم مخففة  
 \* قال أبو عبد الله حدثنا  
 قتيبة حدثنا المغيرة عن  
 أبي الزناد وقال بالقدم  
 وهو موضع مشدد \* حدثنا  
 محمد بن عبد الرحيم أخبرنا  
 عباد بن موسى حدثنا اسمعيل  
 ابن جعفر عن اسرائيل عن  
 أبي اسحق عن سعيد بن جبير  
 قال سئل ابن عباس مثل من  
 أنت حين قبض النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال أنا يومئذ  
 محتون

يقال صي محتون ومحتن وختين بمعنى (قوله) وكانوا لا يحتنون الرجل حتى يدرك أي حتى  
الحلم قال الاسماعيلي لا أدري من القائل وكانوا لا يحتنون أهو أبو اسحق أو إسرائيل أو  
دونه وقد قال أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قبض النبي صلى الله عليه وسلم وأما  
عشر وقال الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم  
وأنا قد ناهزت الاحتلام قال والاحاديث عن ابن عباس في هذا مضطربة (قلت) وفي كلامه  
أما أول فلان الأصل أن الذي ثبت في الحديث معطوفاً على ما قبله فهو مضاف إلى من نقل  
الكلام السابق حتى يثبت أنه من كلام غيره ولا يثبت الادراج بالاحتمال وأما ما ناسفد  
الاضطراب من دونه مع إمكان الجمع أو الترجيح فإن الحفوظ الصحيح أنه ولد بالشعب وذلك  
الهجرة بثلاث سنين فيكون له عند الوفاة النبوية ثلاث عشرة سنة وبذلك قطع أهل السنة  
وصححه ابن عبد البر وأورد بسند صحيح عن ابن عباس أنه قال ولدت وبنيهاشم في الشعب  
لا ينافي قوله ناهزت الاحتلام أي قاربته ولا قوله وكانوا لا يحتنون الرجل حتى يدرك لاحتلامه  
يكون أدرك نحن قبل الوفاة النبوية وبعد حجة الوداع وأما قوله وأما ابن عباس فإنه ولد في  
الكسرو روى أحمد بن محمد من طريق أخرى عن ابن عباس أنه كان حينئذ ابن خمس عشرة سنة  
رده إلى رواية ثلاث عشرة بأن يكون ابن ثلاث عشرة وشيء وولد في اثنا عشر سنة فخير الكسري  
بأن يكون ولده مثلاً في سؤال فله من السنة الأولى ثلاثة أشهر فاطلق عليها سنة وقبض النبي  
الله عليه وسلم في ربيع فله من السنة الأخيرة ثلاثة أخرى وأكمل بينهما ثلاث عشرة سنة  
ثلاث عشرة إلى الكسري ومن قال خمس عشرة جبرهما والله أعلم (قوله) وقال ابن ادریس  
هو عبد الله وأبوه هو ابن يزيد الأودي وشيخه أبو اسحق هو السبيعي (قوله) قبض النبي  
الله عليه وسلم وأما نحن أي محتون كسيتلوه قتل وهذا الطريق وصله الاسماعيلي من طريق  
عبد الله بن ادریس في (قوله) باب كل لهو باطل إذا شغل أي شغل اللاهية به (عن طائفة  
الله) أي كمن انتهى بشي من الأشياء مطلقاً سواء كان ما ذوق في فعله أو نهى عنه كمن اشتغل بعبادة  
نافلة أو بتلاوة أو ذكر أو تسكرفي معاني القرآن مثلاً حتى خرج وقت الصلاة المفروضة  
فانه يدخل تحت هذا الضابط وإذا كان هذا في الأشياء المرغوب فيها المطالب فعلها فكيف  
مادونها وأول هذه الترجمة لفظ حديث أخرجه أحمد والأربعة وصححه ابن خزيمة والحاكم  
حديث عقبة بن عامر رفعه كل ما يلهو به المرء المسلم باطل إلا رميه بقوسه وناديه فرسه ولا عيب  
أهله الحديث وكأنه لما لم يكن على شرط المصنف استعمله لفظ ترجمة واستنبط من المعنى ما قبل  
به الحكم المذكور وإنما أطلق على الرمي أنه لعله لا مالة الرغبات إلى تعلمه لما فيه من صورة الله  
تكن المقصود من تعلمه إلا عانه على الجهاد وناديب القوس إشارة إلى المسابقة عليها وملازمة  
الاهل للتأيس ونحوه وإنما أطلق على ما عداها البطلان من طريق المقابلة لأن جميعها من  
الباطل المحرم (قوله) ومن قال لصاحبه تعال أقامرك أي ما يكون حكمه (قوله) وقوله تعال  
ومن الناس من يشترى لهو الحديث الآية كذا في رواية أخرى ذروا ولا تروا في رواية الأصم  
وكثرة ليضل عن سبيل الله الآية وذكر ابن بطال أن البخاري استنبط تفسيراً لها  
في الترجمة من مفهوم قوله تعال ليضل عن سبيل الله فان مفهومه أنه إذا اشتراء لاهو

قال وكانوا لا يحتنون الرجل  
حتى يدرك وقال ابن ادریس  
عن أبيه عن أبي اسحق عن  
سعيد بن جبير عن ابن عباس  
قبض النبي صلى الله عليه  
وسلم وأما نحن أي محتون  
كل لهو باطل إذا شغل عن  
طاعة الله ومن قال لصاحبه  
تعال أقامرك وقوله تعال  
ومن الناس من يشترى لهو  
الحديث الآية حديثنا  
يجي بن بكير حديثنا الليث عن  
عقيل عن ابن شهاب قال  
أخبرني جند بن عبد الرحمن  
أن أبا هريرة قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من  
حلف منكم فقال في حلفه  
باللات والعزى فليقل لا الله  
ألا الله ومن قال لصاحبه  
تعال أقامرك فليصدق

لا يكون مذمومًا وكذا مفهوم الترجمة أنه إذا لم يشغله الله عن طاعة الله لا يكون باطلاً لكن عموم هذا المفهوم يخص بالمنطوق فكل شيء نص على تحريمه مما يلهي يكون باطلاً سواء شغل أو لم يشغل وكان رمزاً إلى ضعف ما ورد في تفسير الله في هذه الآية بالعناء وقد أخرج الترمذي من حديث أبي أمامة رفعه لا يحل بيع المغنيات ولا شراؤهن الحديث وفيه وفيه من أنزل الله ومن الناس من يشتري لهو الحديث الآية وسنده ضعيف وأخرج الطبراني عن ابن مسعود موقوفاً أنه فسر الله في هذه الآية بالعناء وفي سنده ضعف أيضاً ثم أورد حديث أبي هريرة وفيه ومن قال لصاحبه تعال أقامرك الحديث وأشار بذلك إلى أن القمار من جملة الله ومن دعا إليه دعا إلى المعصية فلذلك أمر بالتصدق ليكفر عنه تلك المعصية لأن من دعا إلى معصية وقع بدعائه إليها في معصية وقال الكرماني وجه تعاق هذا الحديث بالترجمة والترجمة بالاستئذان أن الداعي إلى القمار لا ينبغي أن يؤذن له في دخول المنزل ثم لا يكون يتضمن اجتماع الناس ومناسبة بقية حديث الباب للترجمة أن الحلف باللات لهو يشغل عن الحق بالخلق وهو باطل انتهى ويحتمل أن يكون لما قدم ترجمة ترك السلام على من أقرف ذنباً أشار إلى ترك الأذن لمن يشغل بالله عن الطاعة وقد تقدم شرح حديث الباب في تفسير سورة النجم قال مسلم في صحيحه بعد أن أخرج هذا الحديث هذا الحرف تعال أقامرك لا يرويه أحمد إلا الزهري وللزهري نحو تسعين حرفاً لا يشارك فيها غيره عن النبي صلى الله عليه وسلم بإسناد جيد (قلت) وانما قيد التفرد بقوله تعال أقامرك لأن بقية الحديث شاهد من حديث سعد بن أبي وقاص يستفاد منه سبب حديث أبي هريرة أخرجه النسائي بسند قوي قال كذا حديثي عهد بجاهليي خلفت باللات والعزى وقد كرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قل لا إله إلا الله وحده لا شريك له لا الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وانفتحت عن شمالك وتعوذ بالله ثم لا تعد فيمكن أن يكون المراد بقوله في حديث أبي هريرة فليقل لا إله إلا الله إلى آخر الذكر المذكور إلى قوله قد يرد ويحتمل الاكتفاء بلا إله إلا الله لأنها كلمة التوحيد والزائدة المذكورة في حديث سعد تأكيدي

**قوله باب ما جاء في البناء** أي من منع وإباحة والبناء أعظم من أن يكون بطين أو مدر أو خشب أو من قصب أو من شعر (قوله) قال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من أشرط الساعة إذا تطاول رعاة البهم في البنيان كذا لاكثر بضم الراء وسهأ تأنيث في آخره وفي رواية الكشميري رعاة بكسر الراء وبالهضم مع المد وقد تقدم هذا الحديث موصولاً مطولاً مع شرحه في كتاب الإيمان وأشار بإيراد هذه القطعة إلى ذم التطاول في البنيان وفي الاستدلال بذلك نظر وقد ورد في ذم تطويل البناء صريحاً ما أخرج ابن أبي الدنيا من رواية عمارة بن عامر إذا رفع الرجل بناءً فوق سبعة أذرع نودي بإفاسق إلى أين وفي سنده ضعف مع كونه وقوفاً وفي ذم البناء مطلقاً حديث خباب رفعه قال يؤثر الرجل في نفقته كلها إلا التراب أو قال البناء أخرجه الترمذي وصححه وأخرجه له شاهد عن أنس بلنط إلا البناء فلا خير فيه ولا طبراني من حديث جابر رفعه إذا أراد الله بعد شراخضره في اللبن والطين حتى يبني وسعني خضر عجمتين حسن وزنا ومعنى وله شاهد في الأوسط من حديث أبي بشر الأنصاري بلفظ إذا أراد الله بعد سواً نفق ماله في البنيان وأخرج أبو داود من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال مررت بالنبي صلى الله

\* (باب ما جاء في البناء) قال  
أبو هريرة عن النبي صلى  
الله عليه وسلم من أشرط  
الساعة إذا تطاول رعاة  
البهم في البنيان \* حدثنا  
أبو نعيم

عليه وسلم وأنا أظن حائطا فقال الامر أنجل من ذلك وصحبه الترمذي وابن جابر وهما  
 يحول على ما لا تمن الحاجة اليه مما لا بد منه للتوطن وما بقي البرد والحر وقد أخرج أبو داود  
 من حديث أنس رفعه أما إن كل بناء وبال على صاحبه إلا ما لا إلا ما لا بد منه  
 موثقون إلا راوى عن أنس وهو أبو طلحة الأسدي فليس بعروف وله شاهد عن واثله  
 الطبراني **(قوله)** حدثنا اسحق هو ابن سعيد كذا في الاصل وسعيد المذكور هو ابن عمرو بن  
 سعيد بن العاص الأموي ونسب كذلك عند الاسماعيلي من وجه آخر عن أبي نعيم شيخ البخاري  
 فيه وعمرو بن سعيد هو المعروف بالاشدق واسحق بن سعيد يقال له السعدي سكن مكة  
 روى هذا الحديث عن والده وهو المراد بقوله عن سعيد **(قوله)** رأيتني بضم المثناة ثالثة استعمل  
 الحالة المذكورة فصار لشدة علمها كأنه يرى نفسه يشعل ماذكر **(قوله)** مع النبي صلى الله عليه  
 وسلم أي في زمن النبي صلى الله عليه وسلم **(قوله)** يكني بضم أوله وكسر الكاف وتشديد اللام  
 من أكن اذا وقى وجاء بفتح أوله من كن وقال أبو زيد الانصاري كمنتهوا كمنته بضم  
 وأسرته وقال الكسائي كمنته صته وأسرته **(قوله)** ما أعان عايد أحده من خلق الله  
 هو تأ كيد لقوله بنيت بيدي وأشار الى خفته وثوته ووقع في رواية يحيى بن عبد الحميد  
 بكسر المهملة وتشديد الميم عن اسحق بن سعيد السعدي بهذا السند عند الاسماعيلي وأما  
 في المستخرجين يتنامى شعر واعترض الاسماعيلي على البخاري بهذه الزيادة فقال دخل هذا  
 الحديث في البناء بالطين والمدور والخبر انما هو في بيت الشعر وأجاب بان راوى الزيادة ضيع  
 عندهم وعلى تقدير ثبوتها فليس في الترجمة تقييد بالطبر والمدر **(قوله)** قال عمرو هو ابن  
**(قوله)** لبننة بفتح اللام وكسر الموحدة مثل كلمة ويجوز كسر أوله وسكون الموحدة مثل كسرة  
**(قوله)** ولا غرس نخلة قال الداودي ليس العرس كالبناء لان من غرس ونيته طلب الكفاية  
 لفضل ما ينال منه في ذلك الفضل لا الاثم **(قلت)** لم يتقدم للاثم في الخبر ذكر حتى يعترض به وكلامه  
 يوهن أن في البناء كاه الاثم وليس كذلك بل فيه التفصيل وليس كل ما زاد منه على الحاجة يستعمل  
 الاثم ولا شك أن في الغرس من الاجر من أجل ما توكل منه وليس في البناء وان كان في بعض  
 البناء ما يحصل به الاجر مثل الذي يحصل به النفع لغير الباني فانه يحصل للباني به الثواب والله  
 سبحانه وتعالى أعلم **(قوله)** فذكره لبعض أهله لم أقف على تسميته والتنازل هو سفيان **(قوله)**  
 قال والله لقد بنى زاد الكشميهني في روايته بيتنا **(قوله)** قال سفيان قلت فاعله قال قبل أي قال  
 ما وضعت لبننة الخ قبل أن يبنى الذي ذكرت وهذا اعتذار حسن من سفيان راوى الحديث  
 ويحتمل أن يكون ابن عمر بنى بيده بعد النبي صلى الله عليه وسلم وكان في زمنه صلى الله  
 عليه وسلم فعل ذلك والذي أنشأه بعض أهله كان بنى بامر فنهى به الى فعله مجازا ويحتمل أن يكون  
 بناؤه يتنامى قصباً وشعرو يحتمل أن يكون الذي نفاه ابن عمر ما زاد على حاجته والذي أثبتته بعض  
 أهله بناء بيت لا بد منه أو اصلاح ما وهى من بيته قال ابن بطلان يؤخذ من جواب سفيان ان  
 العالم اذا جاء عنه قولان مختلفان انه ينبغي لسمعهما أن يتأولهما على وجه ينفي عنهما التسامح  
 تنزيها له عن الكذب انتهى ولعل سفيان فهم من قول بعض أهل ابن عمر الانكار على ما روى  
 له عن عمرو بن دينار عن ابن عمر فبادر سفيان الى الانتصار لشخه ولنفسه وسلك الادب مع النفي

حدثنا اسحق هو ابن  
 سعيد عن سعيد عن ابن  
 عمر رضي الله عنهما قال  
 رأيتني مع النبي صلى الله  
 عليه وسلم بنيت بيدي بيتا  
 يكني من المطروظاتي بن  
 الشمس ما أعانني عليه أحد  
 من خلق الله حدثنا علي  
 ابن عبد الله حدثنا سفيان  
 قال عمرو قال ابن عمر والله  
 ما وضعت لبننة على لبننة ولا  
 غرس نخلة منذ قبض  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال سفيان فذكرته لبعض  
 أهله قال والله لقد بنى قال  
 سفيان قلت فاعله قال قبل  
 أن يبنى

خاطبه بالجمع الذي ذكره والله سبحانه وتعالى أعلم \* (خاتمة) \* اشتمل كتاب الاستئذان من الاحاديث المرفوعة على خمسة وثمانين حديثا المعلق منها وما في عناء اثنا عشر حديثا والبقية موصولة المكر منه فيه وفيما مضى خمسة وستون حديثا والخالص عشرون وافقه مسلم على تحريجهما سوى حديث لابي هريرة رسول الرجل اذنه وحديث انس في المصافحة وحديث ابن عمر في الاحتباء وحديثه في البناء وحديث ابن عباس في ختانه وفيه من الاستمرار عن الصحابة فمن بعدهم سبعة آثار والله أعلم

(قوله بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب الدعوات)

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

\* (كتاب الدعوات)

وقول الله تعالى ادعوني

استجب لكم الآية

بفتح المهملين جمع دعوة بفتح أوله وهي المسئلة الواحدة والدعاء الطلب والدعاء الى الشيء الحث على فعله ودعوت فلا ناسا لله ودعوته استغثته ويطلق أيضا على رفعة القدر كقوله تعالى ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة كذا قال الراغب ويمكن رده الى الذي قبله ويطلق الدعاء أيضا على العبادة والدعوى بالقصر الدعاء كقوله تعالى وآخذ دعواهم والادعاء كقوله تعالى فما كان دعواهم اذ جاءهم بأسننا وقال الراغب الدعاء على التسمية كقوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا وقال الراغب الدعاء والنداء واحد لك قد يجرد النداء عن الاسم والدعاء لا يكاد يجرد وقال الشيخ أبو القاسم القشيري في شرح الاسماء الحسنى ما ملخصه جاء الدعاء في القرآن على وجوه منها العبادة ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك ومنها الاستغاثة وادعوا شهداءكم ومنها السؤال ادعوني استجب لكم ومنها القول دعواهم فيها سبحانه اللهم والدة يوم يدعوك والثناء قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن (قوله وقول الله تعالى ادعوني استجب لكم الآية) كذا لا يذرو ساق غيره الآية الى قوله داخرين وهذه الآية ظاهرة في ترجيح الدعاء على التفويض وقالت طائفة الافضل ترك الدعاء والاستسلام للقضاء وأجابوا عن الآية بأن آخرها دل على أن المراد بالدعاء العبادة لقوله ان الذين يستكبرون عن عبادتي واستدلوا بحديث النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الدعاء هو العبادة ثم قرأ وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي الآية أخرجه الاربعة وصححه الترمذي والحاكم وشذت طائفة فقالوا المراد بالدعاء في الآية ترك الذنوب وأجاب الجمهور أن الدعاء من أعظم العبادة فهو كالحديث الآخر الحج عرفة أي معظم الحج وركنه الأكبر وبوئده ما أخرجه الترمذي من حديث انس رفعه الدعاء مع العبادة وقد تواردت الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم بالترغيب في الدعاء والحث عليه كحديث أبي هريرة رفعه ليس شيء أكرم على الله من الدعاء أخرجه الترمذي وابن ماجه وصححه ابن حبان والحاكم وحديثه رفعه من لم يسأل الله يغضب عليه أخرجه أحمد والبخاري في الادب المفرد والترمذي وابن ماجه والبخاري والحاكم كلهم من رواية أبي صالح الخوزي بضم الخاء المعجمة وسكون الواو ثم زاي عنه وهذا الخوزي مختلف فيه ضعفه ابن معين وقواه أبو زرعة وطن الحافظ ابن كثير انه أبو صالح السمان فخرم بان أحمد تفرد بتحريجه وليس كما قال فقد حرم شيخه المزني في الاطراف بما قلته ووقع في رواية البزار والحاكم

عن أبي صالح الخويزي سمعت أبا هريرة قال الطيبي معني الحديث أن من لم يسأل الله  
والمغوض مغضوب عليه والله يجب أن يسأل انتهى ويؤيده حديث ابن مسعود رفعه  
من فضله فإن الله يجب أن يسأل أخرجه الترمذي وله من حديث ابن عمر رفعه أن الدعاء  
بما نزل وبما ينزل فعليكم عباد الله بالدعاء وفي سنده لين وقد صححه مع ذلك الحاكم وأبو  
الطيباني في الدعاء بسند رجاله ثقات إلا أن فيه عن عنة بقبية عن عائشة عن فروع أن الله يجب  
في الدعاء وقال الشيخ تقي الدين السبكي الأولى حمل الدعاء في الآية على ظاهره وأما قوله  
ذلك عن صادق فوجه الربط أن الدعاء أخص من العبادة في استكبر عن العبادة استكبر  
الدعاء وعلى هذا فالوعيد انما هو في حق من ترك الدعاء استكبرا ومن فعل ذلك كفر وأما من  
لمقصود من المقاصد فلا يتوجه اليه الوعيد المذكور وان كان يرى أن ملازمة الدعاء والاستكبر  
منه أريح من الترك لكثرة الأدلة الواردة في الحث عليه (قلت) وقد دلت الآية والآية قرينة  
السورة المذكورة أن الاجابة مشروطة بالاخلاص وهو قوله تعالى فادعوه بخالص له الدين  
الطيبي معني حديث النعمان أن تحمل العبادة على المعني الغوي الدعاء هو اظهر  
التدليل والافتقار إلى الله والاستكبر كان له وما شرعت العبادات إلا للدعوى للباري والافتقار  
الافتقار اليه ولهذا ختم الآية بقوله تعالى ان الذين يستكبرون عن عبادتي حيث عبر عن  
التدليل والخضوع بالاستكبر ووضع عبادتي موضع دعائي وجعل جزاء ذلك الاستكبار الهوان  
والهوان وحكي القشيري في الرسالة الخلاف في المسئلة فقال اختلاف أي الامر بين أولى الدعاء  
أو السكوت والرضا قيل الدعاء هو الذي ينبغي ترجيحه لكثرة الأدلة لما فيه من اظهر الخلق  
والافتقار وقيل السكوت والرضا أولى لما في التسليم من الفضل (قلت) وشبهتم ان الله  
لا يعرف ما قدر له فدعاؤه ان كان على وفق المقدور فهو مقتضى الحاصل وان كان على خلافه  
فهو معادة والجواب عن الاول ان الدعاء من جملة العبادات لما فيه من الخضوع والافتقار  
الثاني أنه اذا اعتقد أنه لا يقع الا ما قدر الله تعالى كان ادعانا للمعارة وفائدة الدعاء تحصيل  
الثواب بامثال الامر ولا احتمال أن يكون المدعوه موقفا على الدعاء لان الله خالق الاسماء  
ومسبباتها قال وقالت طائفة ينبغي أن يكون داعيا بلسانه راضيا بقلبه قال والاولى أن يقال  
وجد في قلبه اشارة الى الدعاء فالدعاء أفضل وبالعكس (قلت) القول الاول أعلى المشامات  
يدعو بلسانه ويرضى بقلبه والثاني لا يتأني من كل أحد بل ينبغي أن يختص به الكمال  
القشيري ويصح أن يقال ما كان لله أو للمسلمين فيه نص فالدعاء أفضل وما كان للنفس فيه  
فالسكوت أفضل وعبر ابن بطال عن هذا القول لما حكاه بقوله يستحب أن يدعو لعيره و  
لنفسه وعمدة من أول الدعاء في الآية بالعبادة وغيرها قوله تعالى وبكشف ما تدعون اليه ان شاء  
وان كثير من الناس يدعو فلا يستجاب له فلو كانت على ظاهره لم يخلف والجواب عن ذلك  
ان كل داع يستجاب له لكن تنوع الاجابة فتارة تقع بعين ما دعا به وتارة بعوضه وقد ورد  
ذلك حديث صحيح أخرجه الترمذي والحاكم من حديث عباد بن الصامت رفعه ما على الارض  
مسلم يدعو بدعوة إلا آتاه الله اياها أو صرف عنه من السوء مثلها ولا جدم من حديث أبي هريرة  
أما أن يجعله الله وما أن يدخرها له وله في حديث أبي سعيد رفعه ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيه



انتم ولا قطعة رحم الا اعطاه الله بها احدي ثلاث اما ان يجعل له دعوته واما ان يدخرها له في  
 الآخرة واما ان يصرف عنه من السوم مثلها وصححه الحاكم وهذا شرطان للاجابة ولها شروط  
 أخرى منها ان يكون طيب المطعم والملبس الحديث فاني يستجاب لذلك وسياقي بعد عشرين بابا  
 من حديث أبي هريرة ومنها الا يكون يستجبل لحديث يستجاب لاحدكم ما لم يقل دعوت فلم  
 يستجب لي اخرجهم مالك **(قوله)** بالكل نبي دعوة مسجبة كذا الا في ذرو سقط لفظ  
 باب لغيره فصار من جملة الترجمة الاولى ومناسبتها للاية الاشارة الى ان بعض الدعاء لا يستجاب  
 عينا **(قوله)** اسمعيل هو ابن أبي اويس **(قوله)** مسجبة كذا الا في ذرو لم أرها عند الباقي ولا في  
 شيء من نسخ الموطأ **(قوله)** يدعونها زاد في رواية الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة فيجعل  
 كل نبي دعوته وفي حديث أنس ثاني حديثي الباب فاستجيب له **(قوله)** وأريد أن أختي دعوتي  
 شفاعتي لأمي في الآخرة وفي رواية أبي سلمة عن أبي هريرة الآية في التوحيد فأريد ان شاء الله  
 أن أختي وزيادة ان شاء الله في هذا التبرك ولمسلم من رواية أبي صالح عن أبي هريرة واني اختبأت  
 وفي حديث أنس فجعلت دعوتي وزاد يوم القسامة وزاد أبو صالح فهي نائلة ان شاء الله من مات  
 من أمتي لا يشرك بالله شيئا وقوله من مات في محل نصب على المفعولية ولا يشرك بالله في محل  
 نصب على الحال والتقدير شفاعتي نائلة من مات غير مشرك وكانه صلى الله عليه وسلم أراد أن  
 يؤثرها ثم عزم ففعل ورجا وقوع ذلك فاعلمه الله به فخرم به وسياقي تمة الكلام على الشفاعة  
 وأنواعها في أول كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى وقد استشكل ظاهرا الحديث بما وقع لكثير من  
 الانبياء من الدعوات المحجبة ولا سيما نبينا صلى الله عليه وسلم وظاهرا ان لكل نبي دعوة مسجبة  
 فقط والجواب ان المراد بالاجابة في الدعوة المذكورة القطع بها وما عد ذلك من دعواتهم فهو  
 على رجاها الاجابة وقيل معنى قوله لكل نبي دعوة أي أفضل دعواتهم ولهم دعوات أخرى وقيل  
 لكل منهم دعوة عامة مسجبة في أمتهم اما باهلا كههم واما بنجاتهم واما الدعوات الخاصة فنها  
 ما يستجاب ومنها ما لا يستجاب وقيل لكل منهم دعوة تخصه لانيه أول نفسه كقول نوح لا تذروني  
 على الأرض وقول زكريا فاهب لي من لدنك وليا برئني وقول سليمان وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد  
 من بعدي حكاه ابن التين وقال بعض شراح المصابيح ما لقطه اعلم ان جميع دعوات الانبياء  
 مسجبة والمراد بهذا الحديث ان كل دعا على اسمه بالاهلاك الا انا فم أدع فاعطيت  
 الشفاعة عوضا عن ذلك للصبر على أذاهم والمراد بالامة أمة الدعوة لامة الاجابة وتعلقه  
 الطيبي ١ بانه صلى الله عليه وسلم دعا على احياء من العرب ودعا على أمان من قرش باسمائهم ودعا  
 على رعل وذكوان ودعا على مضر قال والاولى أن يقال ان الله جعل لكل نبي دعوة تستجاب في  
 حق أمة فقالها كل منهم في الدنيا وأما نبينا فانه لما دعا على بعض أمتهم نزل عليه ليس لك من  
 الامر شيء أو يتوب عليهم فبقي تلك الدعوة المستجابة مدخرة للآخرة وعالب من دعا عليهم لم يرد  
 اهلا كههم وانما أراد رد دعوتهم لسبوا وأما حرمة أولادان جميع أدعيتهم مسجبة فبقية غفلة  
 عن الحديث الصحيح سالت الله ثلاثا فاعطاني اثنين ومعنى واحدة الحديث قال ابن بطال في  
 هذا الحديث بيان فضل نبينا صلى الله عليه وسلم على سائر الانبياء بحيث أثر أمتهم على نفسه وأهل  
 بيته بدعوتهم المحبة ولم يجعلها أيضا دعاء عليهم بالهلاك كما وقع لغيره من تقدم وقال ابن الجوزي

باب لكل نبي دعوة  
 مسجبة حديثنا اسمعيل  
 قال حديثنا مالك عن أبي  
 الزناد عن الأعرج عن أبي  
 هريرة أن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم لكل نبي دعوة  
 مستجابة يدعونها وأريد أن  
 أختي دعوتي شفاعتي لأمي  
 في الآخرة

١ قوله الطيبي في نسخة  
 القرطبي



هذا من حسن تصرفه صلى الله عليه وسلم لانه جعل الدعوة فيها ينبغي ومن كثرة كرمه لا  
أمنه على نفسه ومن صحة نظره لانه جعلها للمذنبين من أمتهم ليكونهم أحوج اليها من الطاهر  
وقال النووي فيه كمال شقيقته صلى الله عليه وسلم على أمتهم ورأفته بهم واعتناؤهم بالنظر في مصيرهم  
فجعل دعوتهم في أهم أوقات حاجتهم وأما قوله فهي نائلة ففيه دليل لاهل السنة ان من  
غير مشرك لا يخلد في النار ولومات مصر على الكبار (قوله وقال معمر) هو ابن سليمان  
كذا لا كثرة به جزم الاسماعيلي والحميدي لكن عند الاصيلي وكريمة في أوله قال لي خليفة علي  
معمر فلي هذا هو متصل وقد وصله أيضا مسلم عن محمد بن عبد الله عن معمر (قوله لكل  
سأل سؤالا أو قال لكل نبي دعوة) هكذا وقع بالشك ولم يسق مسلم لفظه بل أحال به على غيره  
قتادة عن أنس وقد أخرجه ابن منده في كتاب الايمان من طريق محمد بن عبد الله عن علي بن  
طريق الحسن بن الربيع ومسند وغيرهما عن معمر بالشك ولفظه كل نبي قد سأل سؤالا أو قال  
لكل نبي دعوة قد دعا بها الحديث ولقظ قتادة عبد مسلم كل نبي دعوة دعاها لا منه فقد كرمه  
يشك (قوله) أفضل الاستغفار) سقط انظر باب لا بد ذر وفتح في شرح ابن بطال  
بلنظ فضل الاستغفار وكانه لما رأى الآية في أول الترجمة وهما الدان على الحديث  
الاستغفار ظن أن الترجمة لبسان فضيلة الاستغفار ولكن حديث الباب يؤيد ما وقع عند  
الاكثر وكان المصنف أراد اثبات مشروعية الحديث على الاستغفار بدكر الآية ثم بين بالحديث  
أولى ما يستعمل من ألفاظه وترجمها بالفضيلة ووقع الحديث بلفظ الادة وكانه أشار إلى  
المراد بالسيادة الافضلية ومنهاها الاكثر نفعا المستعمله ومن أوضح ما وقع في فضل الاستغفار  
ما أخرجه الترمذي وغيره من حديث يسار وغيره فروعا من قال استغفر الله العظيم الذي  
الاهو الحى الفيوم وأتوب اليه غفرت ذنوبه وان كان فتر من الزحف قال أبو نعيم الاصبهاني  
يدل على أن بعض الكتاب يرتفع ببعض العمل الصالح وصابطه الديوب التي لا ترجى  
مرتكبها حكما في نفس ولا مال ووجه الدلالة منه انه مثل بالفرار من الزحف وهو من الدابة  
على أن ما كان مثله أو دونه يغفر اذا كان مثل الفرار من الزحف فانه لا يوجب على مرتكبه  
في نفس ولا مال (قوله وقوله تعالى واستغفروا ربكم انه كان غفارا الآية) كذا رأيت في نسخة  
معتمدة من رواية أبي ذر وسقطت الواو من رواية غيره وهو الصواب فان التلاوة فقلت استغفروا  
ربكم وساق غير أبي ذر الآية الى قوله تعالى أنهارا وكان المصنف لم يدرك هذه الآية الى  
الحسن البصري ان رجلا شكى اليه الجذب فقال استغفر الله وشكى اليه آخر فقيل  
استغفر الله وشكى اليه آخر جفاف بستانه فقال استغفر الله وشكى اليه آخر عدم الولد فقيل  
استغفر الله ثم تلا عليهم هذه الآية وفي الآية حث على الاستغفار وإشارة الى وقوع المغفرة  
استغفروا الى ذلك أشار الشاعر بقوله

وقال معمر سمعت ابي عن  
أنس عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال لكل نبي  
سأل سؤالا أو قال لكل نبي  
دعوة قد دعا بها فاستجيب  
فجعلت دعوى شقاعة لا متى  
يوم القيامة (باب أفضل  
الاستغفار وقوله تعالى  
واستغفروا ربكم انه كان  
غفارا الآية والذين اذا فعلوا  
فاحشة أو ظلموا أنفسهم  
الآية) حدثنا أبو معمر

للم ترديل ما أرجو وأطلبه من جود كفيك ما علمتني الضلما

(قوله والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم الآية) كذا لا بد ذر وساق غيره الى قوله  
يعلمون واختلف في معنى قوله ذكروا الله فقل ان قوله فاستغفروا وتفسير للمراد بالذكر  
هو على حذف تقدير مذكروا عقاب الله والمعنى تفكروا في أنفسهم ان الله سألهم فاستغفروا

لذنوبهم أي لأجل ذنوبهم وقد ورد في حديث حسن صفقة الاستغفار المشار إليه في الآية أخرجه  
أجدوا الأربعة وصححه ابن حبان من حديث علي بن أبي طالب قال حدثني أبو بكر الصديق رضي  
الله عنهم وصدق أبو بكر سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل يذنب ذنباً ثم يقوم  
فيستطهر فيحسن الطهور ثم يستغفر الله عز وجل الاغفر له ثم تلاوا الذين اذا فعلوا فاحشاه الآية  
وقوله تعالى ولم يصروا على ما فعلوا فيه اشارة الى أن من شرط قبول الاستغفار أن يقلع المستغفر  
عن الذنب والافلا يستغفار باللسان مع التلبس بالذنب كالتلاعب وورد في فضل الاستغفار  
والحث عليه آيات كثيرة وأحاديث كثيرة منها حديث أبي سعيد رفعه قال ابليس يارب لا تزال  
أغويهم ما دامت أرواحهم في أجسادهم فقال الله تعالى وعزني لا تزال أغفر لهم ما استغفروني  
أخرجه أجد وحديث أبي بكر الصديق رفعه ما أصبر من استغفر ولو عاد في اليوم سبعين مرة  
أخرجه أبو داود والترمذي وذكر السمعين للمبالغه والافني حديث أبي هريرة الآتي في  
التوحيد مرفوعاً عن عبد الله بن عباس قال قال رب اني أذنبت ذنباً فاغفر لي فغفر له الحديث وفي  
آخره علم عبيد الله ربا يغفر الذنب ويأخذ به اعل ما شئت فقد غفرت لك (قوله حدثنا الحسين)  
هو ابن ذكوان المعلم ووقع عند النسائي من رواية عنده حدثنا الحسن المعلم وكذا عند  
الاسماعيلي من طريق يحيى القطان عن حسين المعلم (قوله حدثنا عبد الله بن بريدة) أي ابن  
الحبيب الاسلمي (قوله حدثني بشير) بالموحدة ثم المجبة مصغرة وقد تابع حسيناً على ذلك ثابت  
البناني وأبو العوام عن بريدة ولكنهما لم يذكر بشير بن كعب بل قال عن ابن بريدة عن شداد  
أخرجه النسائي وخالفهم الوليد بن نعلبة فقال عن ابن بريدة عن أبيه أخرجه الأربعة الا  
الترمذي وصححه ابن حبان والحاكم لكن لم يقع في رواية الوليد أول الحديث قال النسائي حسين  
المعلم أنبت من الوليد بن نعلبة وأعلم بعد الله بن بريدة وحديثه أولى بالصواب (قلت) كأن الوليد  
سلك الجادة لأن جل رواية عبد الله بن بريدة عن أبيه وكان من صحبه جوزان يكون عن عبد الله  
ابن بريدة على الوجهين والله أعلم (قوله حدثني شداد بن اوس) أي ابن ثابت بن المنذر بن حرام  
بمهمتين الانصاري ابن أخي حسان بن ثابت الشاعر وشداد صحابي جليل نزل الشام وكنيته أبو  
يعلى واختلف في صحبة أبيه وليس لشداد في البخاري الا هذا الحديث الواحد (قوله سيد  
الاستغفار) قال الطيبي لما كان هذا الدعاء جامعاً لمعاني التوبة كلها استعبر له اسم السيد وهو في  
الاصل الرئيس الذي يقصد في الخواتم ويرجع اليه في الامور (قوله أن يقول) أي العبد وثبت  
في رواية أجد والنسائي ان سيد الاستغفار أن يقول العبد للترمذي من رواية عثمان بن ربيعة  
عن شداد ألا أدلك على سيد الاستغفار وفي حديث جابر عند النسائي تعلموا سيد الاستغفار  
(قوله لا اله الا أنت أنت خلقتني) كذا في نسخة معقدة بتكرير أنت وسقطت الثانية من  
معظم الروايات ووقع عند الطبراني من حديث أبي امامة من قال حين يصبح اللهم لك الحمد لا اله  
الا أنت والباقي نحو حديث شداد وزاد فيه آمنت لك مخلصاً لديني (قوله وأنا عبدك) قال  
الطيبي يجوز أن تكون مؤكدة ويجوز أن تكون مقصورة أي أنا عبدك ويؤيده عطف قوله  
وأنا على عهدك (قوله وأنا على عهدك) سقطت الواو في رواية النسائي قال الخطابي يريد أنا على  
ما عاهدتك عليه وواعدتك من الإيمان بك وإخلاص الطاعة لك ما استطعت من ذلك ويحتمل

حدثنا عبد الوارث حدثنا  
الحسين حدثنا عبد الله بن  
بريدة حدثني بشير بن كعب  
العدوي قال حدثني شداد  
ابن أوس رضي الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
سيد الاستغفار أن يقول  
اللهم أنت رب لا اله الا أنت  
أنت خلقتني وأنا عبدك  
وأنا على عهدك ووعدك

أن يريد أن يقيم على ما عهدت إلى من أمره ومقتضيه ومتعبر وعهدك في المشوبة واللا  
 واشترط الاستطاعة في ذلك معناه الاعتراف بالعجز والقصور عن كنه الواجب من سقته  
 وقال ابن بطل قوله وأنا على عهدك ووعدك يريد العهد الذي أخذ الله على عباده  
 أخرجهم أمثال الذر وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم فاقروا له بالربوبية وأدعوا  
 بالوحدانية وبالوعد ما قال على لسان نبيه أن مات لا يشرك بالله شيئا وأدى ما اقترض عليه  
 بدخله الجنة (قلت) وقوله وأدى ما اقترض عليه زيادة ليست بشرط في هذا المقام لانه جعل  
 بالعهد الميثاق المأخوذ في عالم الذر وهو التوحيد خاصة فالوعد هو ادخال من مات على ذلك الجنة  
 قال وفي قوله ما استطعت اعلام لا منه ان أحدا لا يقدر على الاتيان بجميع ما يجب عليه  
 ولا الوفاء بكمال الطاعات والشكر على النعم ففرق الله بعباده فلم يكلفهم من ذلك الا وسعهم  
 الطيبي يحتمل أن يراد بالعهد والوعد ما في الآية المذكورة كذا قال والتفريق بين العهد والوعد  
 أوضح (قوله أبو لك نعمت على) سقط لفظك من رواية النسائي وأبو الموحّد واليهزمي  
 معناه أترف ووقع في رواية عثمان بن ربيعة عن شداد وأترف بذنوبي وأصله البوارع عليه  
 الزموم ومنه بواه الله منزلا إذا أسكنه فكانت له الزمة به (قوله وأبو لك بذني) أي أعترف أيضا  
 معناه أجاهل برغمي لا أستطيع صرفه عني وقال الطيبي اعترف أولا بأنه أنعم عليه ولم يتقده لانه يجهل  
 أنواع الانعام ثم اعترف بالتقصير وانه لم يقم بأداء شكرها ثم بالغ فعده ذنبا بالغته في التقصير  
 وهضم النفس (قلت) ويحتمل أن يكون قوله أبو لك بذني اعتراف بوقوع الذنوب طائعا ليس  
 الاستغفار منه لانه عذما قصر فيه من أداء شكر النعم ذنبا (قوله فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب  
 أنت) يؤخذ منه ان من اعترف بذنبه غفر له وقد وقع صريحاً في حديث الافك الطويل  
 العبد اذا اعترف بذنبه وتاب تاب الله عليه (قوله من قالها موقن بها) أي مخلصا من  
 مصدقائنها وقال الداودي يحتمل أن يكون هذا من قوله ان الحسنات يذهبن السيئات  
 ومثل قول النبي صلى الله عليه وسلم في الوضوء وغيره لانه يشرب بالثواب ثم يترى باقتل منه فمعه  
 الاول وما زيد عليه وليس يشرب بالثواب ثم يشرب بادل منه مع ارتفاع الاول ويحتمل أن يكون  
 ذلك ناسخا وأن يكون هذا فمين قالها ومات قبل أن يفعل ما يغفر له بذنوبه أو يكون ما فعله من  
 الوضوء وغيره لم ينتقل منه بوجه ما والله سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء كذا احكام ابن النين  
 وبعضه يحتاج الى تأمل (قوله ومن قالها من النهار) في رواية النسائي فان قالها حين يصبح  
 رواية عثمان بن ربيعة لا يقولها أحدكم حين يمسي فباتي عليه قدر قبل أن يصبح أو حين يمسي  
 فباتي عليه قدر قبل ان يمسي (قوله فهو من اهل الجنة) في رواية النسائي دخل الجنة  
 رواية عثمان بن ربيعة الاوجب له الجنة قال ابن أبي جرة جمع صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث  
 من يذيع المعاني وحسن الالفاظ ما يحق له أنه يسمى سيد الاستغفارة نبيه الاقرار لله وحده  
 بالالهية والعبودية والاعتراف بانه الخالق والاقرار بالعهد الذي أخذ الله عليه والرجاء بعمله  
 به والاستعاذة من شر ما جنى العبد على نفسه واضافة النعماء الى موجدتها واضافة الذنوب الى  
 نفسه ورغبته في المغفرة واعترافه بانه لا يقدر أحد على ذلك الا هو وفي كل ذلك الاشارة الى  
 الجمع بين الشريعة والحقيقة فان تكاليف الشريعة لا يحصل الا اذا كان في ذلك عون من الله

ما استطعت أعوذ بك من  
 شر ما صنعت أبو لك نعمت  
 على وأبو لك بذني فاغفر لي انه  
 لا يغفر الذنوب الا أنت قال  
 ومن قالها من النهار موقن  
 بها غفرت من يومه قبل أن  
 يمسي فهو من اهل الجنة  
 ومن قالها من الليل وهو  
 موقن بها غفرت قبل أن يصبح  
 فهو من اهل الجنة

١ قوله من قالها موقن بها  
 هذه الجملة ليست في نسخ  
 الصحيح التي بأيدينا وانما فيه  
 ما ترى بعد ولم تجد ذلك  
 رواية في الشارح القسطلاني  
 فلهذه رواية للشارح اه  
 صحيحه

تعالى وهذا القدر الذي يكنى عنه بالحقيقة فلو اتفق أن العبد خالف حتى يجري عليه ما قدر عليه وقامت الحجة عليه ببيان المخالفة لم يبق إلا أحد أمرين إما العقوبة بمقتضى العدل أو العفو بمقتضى الفضل انتهى ملخصاً وقال أيضاً من شروط الاستغفار صحة النية والتوجه والادب فلو أن أحداً حصل الشروط واستغفر بغير هذا اللفظ الوارد واستغفر آخر بهذا اللفظ الوارد لكن أدخل بالشروط هل يستويان فالجواب أن الذي يظهر أن اللفظ المذكور وانما يكون سيد الاستغفار إذا جاع الشروط المذكورة والله أعلم **بقوله** **باب** استغفار النبي صلى الله عليه وسلم أي وقوع الاستغفار منه أو التقدير بمقدار استغفاره في كل يوم ولا يحمل على الكيفية لتقدم بيان الأفضل وهو لا يترك الأفضل **(قوله** قال أبو هريرة) في رواية يونس بن يزيد عن الزهري أخبرني أبو سلمة أنه سمع أبا هريرة أخرجه النسائي **(قوله** والله اني لا استغفر الله) فيه القسم على الشيء تأكيداً له وان لم يكن عند السامع فيه شك **(قوله** لا استغفر الله وأتوب إليه) ظاهرة أنه يطلب المغفرة ويعزم على التوبة ويحتمل أن يكون المراد يقول هذا اللفظ بعينه ويرجع الثاني ما أخرجه النسائي بسند جيد من طريق مجاهد عن ابن عمر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول استغفر الله الذي لا اله الا هو ألحى القيوم وأتوب إليه في المجلس قبل أن يقوم مائة مرة وله من روايته محمد بن سوقة عن نافع عن ابن عمر بلفظ أنا كنا نعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس رب اغفر لي وتب علي انك أنت التواب الغفور مائة مرة **(قوله** أكثر من سبعين مرة) وقع في حديث أنس اني لا استغفر الله في اليوم سبعين مرة فيحتمل أن يريد المبالغة ويحتمل أن يريد العدد بعينه وقوله أكثر منهم فيحتمل أن يفسر بحديث ابن عمر المذكور وأنه يبلغ المائة وقد وقع في طريق أخرى عن أبي هريرة من رواية معمر عن الزهري بلفظ اني لا استغفر الله في اليوم مائة مرة لكن خالف أصحاب الزهري في ذلك نعم أخرج النسائي أيضاً من رواية محمد بن عمرو عن أبي سلمة بلفظ اني لا استغفر الله وأتوب إليه كل يوم مائة مرة وأخرج النسائي أيضاً من طريق عطاء عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع الناس فقال يا أيها الناس توبوا إلى الله فأتوب إليه في اليوم مائة مرة وله في حديث الاغتر المني رفعه مثله وهو عنده وعند مسلم بلفظ انه ليغان على قلبي وانى لا استغفر الله كل يوم مائة مرة قال عياض المراد بالغين فترات عن الذكر الذي شأنه أن يدام عليه فاذا فرغ منه لا يمر ما عد ذلك ذنباً فاستغفر عنه وقيل هو شيء يعتري القلب مما يقع من حديث النفس وقيل هو السكينة التي تغشى قلبه والاستغفار لاظهار العبودية لله والشكر لها أولاً وقيل هي حالة خشية واعظام والاستغفار شكرها ومن ثم قال المحاسبى خوف المتقربين خوف اجلال واعظام وقال الشيخ شهاب الدين السهروردي لا يعتقد أن الغين في حالة نقص بل هو كمال أو تامة كمال ثم مثل ذلك بجفن العين حين يسيل ليدفع القذى عن العين مثلاً فانه يمنع العين من الرؤية فهو من هذه الحثية نقص وفي الحقيقة هو كمال هذا محصل كلامه بعبارة طويلة قال فهكذا بصيرة النبي صلى الله عليه وسلم متعرضة للاغتر النائرة من انقاس الاغتر فعدت الحاجة الى الستر على حدقة بصيرته صيانة لها وقاية عن ذلك انتهى وقد استشكل وقوع الاستغفار من النبي صلى الله عليه وسلم وهو معصوم والاستغفار يستدعي وقوع معصية وأجيب بعدة أجوبة

\* **(باب** استغفار النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم والليله) \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن قال قال أبو هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والله اني لا استغفر الله وأتوب اليه في اليوم أكثر من سبعين مرة

منها ما تقدم في تفسير الغين ومنها قول ابن الجوزي هقوات الطباع البشرية لا يسلم منها  
والانبياء وان عصموهم من الكثر فلم يعصوا من الصغار كذا قال وهو مفرع على خلاف ما  
والراجح عصمتهم من الصغار أيضا ومنها قول ابن بطلال الانبياء أشد الناس اجتهادا في العباد  
أعطاهم الله تعالى من المعرفة فهم دائبون في شكره معترفون له بالتقصير انتهى ومحصل جم  
أن الاستغفار من التقصير في أداء الحق الذي يجب لله تعالى ويحتمل أن يكون لاشتغاله بالآ  
المباحتم أن كل أو شرب أو جاع أو نوم أو راحة أو مخاطبة الناس والنظر في مصالحهم ومح  
عدوهم نارة ومداراة أخرى وتأليف المؤلفة وغير ذلك مما ينبغي عن الاشتغال بذكر  
والتضرع اليه ومشاهدته ومراقبته فيرى ذلك ذنبا بالنسبة إلى المقام العلي وهو الحق  
حظيرة القدس ومنها أن استغفاره تشرع لأمته أو من ذنوب الأمة فهو كالشفا عذلهم و  
الغزالي في الاحياء كان صلى الله عليه وسلم دائم الترقى فإذا ارتقى إلى حال رأى ما قبله  
فاستغفر من الحالة السابقة وهذا مفرع على أن العدد المذكور في استغفاره كان مفرقا بجم  
تعدد الاحوال وظاهر الفاظ الحديث يخالف ذلك وقال الشيخ الدهر وردي لما كان روح  
صلى الله عليه وسلم لم يزل في الترقى إلى مقامات القرب يستبج القلب والقلب يستبج الله  
ولا ريب أن حركة الروح والقلب أسرع من نهضة النفس فكانت خطا النفس تقصر  
مداهما في العروج فاقتضت الحكمة إبطاء حركة القلب لئلا تنقطع علاقة النفس عنه في  
العباد محرومين فكان صلى الله عليه وسلم يشفع إلى الاستغفار لتصور النفس عن شيا وترقى إلى  
والله أعلم ﴿قوله بالتوبة﴾ أشار المصنف بإيراد هذين البابين وهما الاستغفار  
التوبة في أوائل كتاب الدعاء إلى أن الاجابة تسرع إلى من لم يكن متلبسا بالمعصية فإذا قدم إلى  
والاستغفار قبل الدعاء كان أمكن لا جابته وما لطف قول ابن الجوزي إذ سئل أسبغ أو أسه  
فقال الثوب الوسخ أخرج إلى الصابون من الجور والاستغفار استفعال من الغفران وأسه  
الغفر وهو لباس الشئ ما يصونه عما يدنسونه ويدنيس كل شئ بحسبه والغفران من الله للعبد  
يصونه عن العذاب والتوبة ترك الذنب على أحد الأوجه وفي الشرع ترك الذنب لتجنبه وال  
على فعله والعزم على عدم العود ورد المطلب ان كانت أو طلب البراءة من صاحبها وهي أ  
ضروب الاعتذار لان المعتذر إما أن يقول لأفعل فلا يقع الموقع عمن اعتذره لقيام احد  
انه فعل لا سيما ان ثبت ذلك عنده أو يقول فعلت لأجل كذا أو يذكري اقيم عذره  
فوق الاول أو يقول فعلت ولكن أسأت وقد أفلعت وهذا اعلا انهسى من كلام الراغب ما  
وقال القرطبي في المفهم اختلفت عبارات المشايخ فيها فقايل يقول انها الندم وآخر يقول  
العزم على أن لا يعود وآخر يقول الاقلاع عن الذنب ومنهم من يجمع بين الامور الثلاثة  
أكملها غير أنه مع ما فيه غير مانع ولا جامع أما أولا فلانه قد يجمع الثلاثة ولا يكون تابا  
اذ قد يفعل ذلك شعاعا على ماله أو لئلا يعيره الناس به ولا تصح التوبة الشرعية الا بالاخلا  
ومن ترك الذنب لغير الله لا يكون تابا اتفاقا وأما ثانيا فلانه يخرج منه من زنى مثلا ثم  
ذكره فانه لا يتأتى منه غير الندم على ماضى وأما العزم على عدم العود فلا يتصور منه قال  
اعتز من قال ان الندم يكفي في حد التوبة وليس كما قال لانه لو ندم ولم يتلح وعزم على العود لم ي

\*(باب التوبة)\*

تائباً اتفاقاً قال وقال بعض المحققين هي اختيار ترك ذنب سبق حقيقة أو تقدير الاجل الله قال  
وهذا استدعيات وأجمعها لأن التائب لا يكون تاركاً للذنب الذي فرغ لانه غير متمكن من  
عينه لا تركه ولا فعلاً وانما هو متمكن من مثله حقيقة وكذا من لم يقع منه ذنب انما يصح منه  
اتقاء ما يمكن أن يقع لا تركه مثل ما وقع فيكون متقياً لا تائباً قال والباعث على هذا تنبيه الهى  
لمن أراد سعادته ليقع الذنب وضرره لانه سم مهلك يفوت على الانسان سعادة الدنيا والاخرة  
ويحجبه عن معرفة الله تعالى في الدنيا وعن تقربه في الآخرة قال ومن تفقد نفسه وجدها  
مشحونة بهذا السم فاذا وفق انبعث منه خوف هجوم الهلاك عليه فيبادر بطلب ما يدفع به  
عن نفسه ضرر ذلك حينئذ ينبعث منه الندم على ما سبق والعزم على ترك العود عليه قال  
ثم اعلم أن التوبة اما من الكفر واما من الذنب فتوبة الكافر مقبولة قطعاً وتوبة العاصي  
مقبولة بالوعد الصادق ومعنى القبول الخلاص من ضرر الذنب حتى يرجع كس لم يعمل ثم توبة  
العاصي اما من حق الله واما من حق غيره فحق الله تعالى يكفي في التوبة منه الترتك على ما تقدم  
غير أن منه ما لم يكسف الشرع فيه بالترك فقط بل أضاف اليه القضاء أو الكفارة وحق  
غير الله يحتاج الى ايصال المستحقها والى ما يحصل الخلاص من ضرر ذلك الذنب لكن من لم  
يقدر على الايصال بعد بذله الوسع في ذلك فعفو الله مأمول فانه يضمن التبعات ويبدل السيئات  
حسنات والله أعلم (قلت) حكى غيره عن عبد الله بن المبارك في شروط التوبة زيادة فقال الندم  
والعزم على عدم العود ورد المظلة وأداء ما ضيع من الفرائض وأن يعمد الى البدن الذي رباه  
بالسحت فيذنيه بالهم والحزن حتى ينشأ له لحم طيب وأن يذيق نفسه ألم الطاعة كما أذاقها لذة  
المعصية (قلت) وبعض هذه الاشياء مكملات وقد عسك من قسر التوبة بالندم بما أخرجه أحمد  
وابن ماجه وغيرهما من حديث ابن مسعود رفعه التدم توبة ولا حجة فيه لأن المعنى الحظ عليه  
وأنه الركن الاعظم في التوبة لانه التوبة نفسها وما يؤيد اشتراط كونها لله تعالى وجود الندم  
على الفعل ولا يستلزم الاقلاع عن أصل تلك المعصية كمن قتل ولده مثلاً وندم لكونه ولده وكن  
بذل ما لا في معصية ثم ندم على نقص ذلك المال مما غنسه واحتج من شرط في صحة التوبة من  
حقوق العباد أن يرذل تلك المظلة بان من غضب أمة فزنى بها لا تصح توبته الا بردها الى مالكها وان  
من قتل نفساً عمد لا تصح توبته الا بتكفين نفسه من ولى الدم ليقص أو يعفو (قلت) وهذا من  
جهة التوبة من الغضب ومن حق المقتول واضح ولكن يمكن ان تصح التوبة من العود الى الزنا  
وان استمرت الامة في يده ومن العود الى القتل وان لم يمكن من نفسه وزاد بعض من أدركناه في  
شروط التوبة أموراً أخرى منها أن يفارق موضع المعصية وان لا يصل في آخر عمره الى الغرغرة  
وان لا تطلع الشمس من مغربها وان لا يعود الى ذلك الذنب فان عاد اليه بان ان توبته باطله (قلت)  
والاول مستحب والثاني والثالث داخلان في حد التكليف والرابع الاخير عزى للقاضي ابو  
بكر الباقلاني ويرده الحديث الا في بعد عشرين باباً وقد أشرت اليه في باب فضل الاستغفار وقد  
قال الحلبي في تفسير التواب في الاسماء الحسنی انه العائد على عبده بفضل رحمة كمال رجوع لطاعته  
وندم على معصيته فلا يحبط عنه ما قدمه من خير ولا يحرمه ما وعده الطامع من الاحسان وقال  
الخطابي التواب الذي يعود الى القبول كلعاد العبد الى الذنب وتاب (قوله) وقال قتادة توبة

وقال قتادة توبة



نصوحا الصادقة الناصحة) وصله عبد بن حميد من طريق شيبان عن قتادة مثله وقيل سميت ناصحة لان العبد ينصح نفسه فيها فذكرت بلفظ المبالغة وقرأ عاصم نصوحا بضم النون أى ذات نصيح وقال الراغب النصيح تحرى قول أو فعل فيه صلاح تقول نصحت لك الوداى أى أخلصته ونصحت الخلد أى خطته والناصح الخياط والنصاح الخيط فيجتمعا أن يكون قوله يؤيد نصوحا مأخوذا من الاخلاص أو من الاحكام وحكى القرطبي المفسر أنه اجتمع له من أقوال العلماء في تفسير التوبة النصوح ثلاثة وعشرون قولاً الاول قول عمر أن يذنب الذنب ثم لا يرجع وفي الله ثم لا يعود فيه أخرجه الطبري بسند صحيح عن ابن مسعود مثله وأخرجه أحمد مر فوعا وآخرين ابن أبي حاتم من طريق زر بن حبیش عن أبي بن كعب أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال إذا أذنب فإذا استغفر ثم لا يعود اليه وسنده ضعيف جدا الثاني أن يغض الذنب ويستغفر منه كلما ذكره أخرجه ابن أبي حاتم عن الحسن البصري الثالث قول قتادة المذكور قبل الرابع أن يخلص فيها الخامس أن يصير من عدم قبولها على وجل السادس أن لا يحتسبها من توبته أخرى السابع أن يشتمل على خوف ورجاء ويد من الطاعة الثامن مثله وزادوا أن يهاجم من أعانه عليه التاسع أن يكون ذنبه بين عيبيه العاشر أن يكون وجهه بلا قسا كما كان في المعصية قفا بلا وجه ثم سرد بقية الأقوال من كلام الصوفية بعبارات مختلفة ومعان مختلفة ترجع الى ما تقدم وجميع ذلك من المكملات لأم شرائط الصحة والله أعلم (قوله) حدثنا أحمد بن يونس هو ابن عبد الله بن يونس نسب الى جده واشتهر بذلك وأبو شهاب شيخه اسمه عبد رب بن نافع الخياط بالمهمله والنون وهو أبو شهاب الخياط الصغير وأما أبو شهاب الخياط الكبير فهو في طبقة شيوخ هذا واسمه موسى بن نافع وليسا أخوين وهما كوفيان وكذا بسية رجلا هذا السند (قوله عن عمارة بن عمر) فذكر المصنف تصريح الاعمش بالتحديث ونصرح شيخه عمارة وفي رواية الى اسامة المعلقة بعد هذا وعمارة تيمى من فى تم اللات ابن بعلة كوفي من طبقة الاعمش وشيخه الحرث بن سويد تيمى أيضا وفي السند ثلاثة من التابعين في نسق أوله الاعمش وهو من صغار التابعين وعمارة من أوساطهم والحرث من كبارهم (قوله حديث أحمد هما عن النبي صلى الله عليه وسلم والاخر عن نفسه قال ان المؤمن) فذكره الى قوله فوأنفه ثم قال الله أفرح بتوبة عبده هكذا وقع في هذه الرواية غير مصرح برفع أحد الحديثين الى النبي صلى الله عليه وسلم قال النووي قالوا المرفوع لله أفرح الى آخره والاول قول ابن مسعود وكذا جزم ابن بطلان ان الاول هو الموقوف والثاني هو المرفوع وهو كذلك ولم يصف ابن التيمي على تحقيق ذلك فقال احدا الحديثين عن ابن مسعود والاخر عن النبي صلى الله عليه وسلم يرد في الشرح على الاصل شيئا وأغرب الشيخ أبو محمد بن أبي جرة في فتح تحصره فافرد أحد الحديثين من الآخر وعبر في كل منهما بما يقوله عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم وليس ذلك شئ من نسخ البخاري ولا التصريح برفع الحديث الاول الى النبي صلى الله عليه وسلم في شئ نسخ كتب الحديث الا ما قرأت في شرح مغلطى أنه روى مر فوعا من طريق وهاها أبو الجرجاني عن ابن عدى وقد وقع بيان ذلك في الرواية المعلقة وكذا وقع البيان في رواية مسلم كونه لم يسق حديث ابن مسعود الموقوف ولقطه من طريق جرير عن الاعمش عن عمارة

نصوحا الصادقة الناصحة  
حدثنا أحمد بن يونس  
حدثنا أبو شهاب عن  
الاعمش عن عمارة بن عمر  
عن الحرث بن سويد حدثنا  
عبد الله بن مسعود حديثين  
أحدهما عن النبي صلى الله  
عليه وسلم والاخر عن نفسه  
قال



الحديث قال دخلت على ابن مسعود أعوده وهو مريض فحدثنا حديثين حديثا عن نفسه  
وحديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لله  
أشد فرحا بالحديث (قوله) ان المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف أن يقع عليه قال  
ابن أبي جرة السبب في ذلك أن قلب المؤمن منور فاذا رأى من نفسه ما يخالف ما ينوره قلبه  
عظم الامر عليه والحكمة في التمثيل بالجبل أن غيره من المهلكات قد يحصل التسبب الى النجاة  
منه بخلاف الجبل اذا سقط على الشخص لا ينجم منه عادة وحاصله أن المؤمن يغلب عليه  
الخوف لقوة ما عنده من الايمان فلا يامن العقوبة بسببها وهذا شأن المؤمن أنه دائم الخوف  
والمراقبة يستصغر عمله الصالح ويخشى من صغير عمله السيئ (قوله) وان الفاجر يرى ذنوبه  
كذباب (في رواية أبي الربيع الزهراني عن أبي شهاب عند الاسماعيلي يرى ذنوبه كأنها ذباب  
مر على أنفه أي ذنوبه سهل عنده لا يعتقد أنه يحصل له بسببه كبير ضرر كما أن ضرر الذباب عنده  
سهل وكذا دفعه عنه والذباب بضم المجهة وموحدين الاولى خفيفة بينهما ألف جمع ذبابه وهي  
الطير المعروف (قوله) فقال به هكذا أي فحاه بيده أودفعه هو من اطلاق القول على الفعل قالوا  
وهو أبلغ (قوله) قال أبو شهاب هو موصول بالسند المذكور (قوله) بيده ٢ على أنفه) هو تفسير  
منه لقوله فقال به قال الحب الطبري انما كانت هذه صفة المؤمن لشدة خوفه من الله ومن  
عقوبته لانه على يقين من الذنب وليس على يقين من المغفرة والفاجر قليل المعرفة بالله فلذلك قل  
خوفه واستهان بالمعصية وقال ابن أبي جرة السبب في ذلك أن قلب الفاجر مظلم فوقع الذنب  
خفيف عنده ولهذا تجد من يقع في المعصية اذ وعظ يقول هذا سهل قال ويستفاد من الحديث  
أن قلبه تخوف المؤمن ذنوبه وخفتها عليه يدل على بخوره قال والحكمة في تشبيه ذنوب الفاجر  
بالذباب كون الذباب أخف الطير وأحقره وهو مما يعاين ويدفع بأقل الاشياء قال وفي ذكر الانف  
مبالغة في اعتقاده خفة الذنب عنده لان الذباب قلما ينزل على الانف وانما يقصد غالبا العين  
قال وفي اشارته بيده تأكيد الخفة أيضا لانه بهذا القدر اليسير يدفع ضرره قال وفي الحديث  
ضرب المثل بما يمكن وارشاد الى الخوض على محاسبة النفس واعتبار العلامات الدالة على بقاء  
نعمة الايمان وفيه أن الفجور أمر قلبي كالايمن وفيه دليل لاهل السنة لاهم لا يكفرون  
بالذنوب ورد على الخوارج وغيرهم ممن يكفر بالذنوب وقال ابن بطال يؤخذ منه أنه ينبغي أن  
يكون المؤمن عظيم الخوف من الله تعالى من كل ذنب صغيرا كان أو كبيرا لان الله تعالى قد  
يعذب على القليل فانه لا يستل عما يفعل سبحانه وتعالى (قوله) ثم قال الله أفرح بتوبة العبد من  
رجل نزل منزلا) في رواية أبي الربيع المذكورة بتوبة عبده المؤمن وعند مسلم من رواية جرير  
ومن رواية أبي أسامة لله أشد فرحا بتوبة عبده المؤمن وكذا عنده من حديث أبي هريرة  
واطلاق الفرح في حق الله مجاز عن رضاه قال الخطابي معنى الحديث أن الله أرضى بالتوبة  
وأقبل لها والفرح الذي يتعارفه الناس بينهم غير جائز على الله وهو كقوله تعالى كل حزب بما لديهم  
فرحون أي راضون وقال ابن فورك الفرح في اللغة السرور ويطلق على البطر ومه ان الله  
لا يحب الفرحين وعلى الرضا فان كل من يسر بشئ ويرضى به يقال في حقه فرح به قال ابن  
العربي كل صفة تقتضي التغير لا يجوز أن يوصف الله بحقيقته فان ورد شئ من ذلك جل على

ان المؤمن يرى ذنوبه كأنه  
قاعد تحت جبل يخاف أن  
يقع عليه وان الفاجر يرى  
ذنوبه كذباب مر على أنفه  
فقال به هكذا قال أبو شهاب  
بيده فوق أنفه ثم قال لله  
أفرح بتوبة العبد من رجل  
نزل منزلا

٢ قوله على أنفه هكذا بنسخ  
الشرح بايدنا والذي في المتن  
بايدنا فوق أنفه فلعل ما في  
الشرح رواية له ٥١

معنى يليق به وقد يعبر عن الشيء بسببه أو غرضه الحاصلة عنه فإن من فرح بشئ جادلفاعله بما سأل  
وبذل له ما طلب فعبر عن عطاء الباري وواسع كرمه بالفرح وقال ابن أبي جرة كفى عن احسان  
الله للتائب وتجاوز عنه بالفرح لأن عادة الملك إذا فرح بفعل أحد أن يبالغ في الاحسان اليه  
وقال القرطبي في المفهم هذا مثل قصده بيان سرعة قبول الله توبة عبده التائب وأنه يقبل عليه  
بمغفرته ويعامله معاملة من يفرح بعمله ووجه هذا المثل أن العاصي حصل بسبب معصيته في  
قبضة الشيطان وأسرهم وقد أشرف على الهلاك فإذا لطف الله به ووقفه للتوبة خرج من شدة  
ذلك المعصية وتخلص من أسر الشيطان ومن المهلكة التي أشرف عليها فأقبل الله عليه بمغفرة  
وبرحته وألا فالفرح الذي هو من صفات الخلق في محال على الله تعالى لأنه اهتزاز وطرب يجد  
الشخص من نفسه عند ظفقه بغرض يستكمل به نقصانه ويسد به خلته أو يدفع به عن نفسه  
ضرراً أو نقصاً وكل ذلك محال على الله تعالى فإنه الكامل بذاته الغني بوجوده الذي لا يلحقه نقص  
ولا قصور لكن هذا الفرح له عندنا ثمره وفائدة وهو الاقبال على الشيء المفروح به وإحلاله المحل  
الأعلى وهذا هو الذي يصح في حقته تعالى فعبر عن ثمره الفرح بالفرح على طريقة العرب في تسمية  
الشيء باسم ما جاوره أو كان منه بسبب وهذا القانون جارٍ في جميع ما أطلقه الله تعالى على صفته  
من الصفات التي لا تليق به وكذلك ما ثبت بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله) (مهلكة  
مهلكة) كذا في الروايات التي وقفت عليها من صحيح البخاري وأبو مقفوحة ثم موحدة خفيفة  
مكسورة ثم هاء ضمير ووقع عند الاسماعيلي في رواية أبي الربيع عن أبي شهاب بن عبد الجبار  
فيه بدو به بموحدة مكسورة ودال مفتوحة ثم واو ثقيلة مكسورة ثم تحتانية مفتوحة ثم هاء  
تانيث وكذا في جميع الروايات خارج البخاري عند مسلم وأصحاب السنن والمسائيد وغيرهم  
رواية لمسلم في أرض دوية مهلكة وحكى الكرماني أنه وقع في نسخة من البخاري ويثبته  
فعبلة من الواو لم أقف أنا على ذلك في كلام غيره ويلزم عليه أن يكون وصف المذكور وهو المثل  
بصفحة المؤنث في قوله ويثبته مهلكة وهو جازع على ارادة البقعة والدوية هي القفر والمنازة وم  
الدوية بأشباع الدال ووقع كذلك في رواية لمسلم وجعلها داوى قال الشاعر: أروع خراج  
الداوى (قوله مهلكة) بفتح الميم واللام بينهما هاء ساكنة مهلكة من حصل بها وفي بعض النسخ  
بضم الميم وكسر اللام من الرباعي أي تهلك هي من يحصل بها (قوله عليها طعامه وشرابه)  
أبو معاوية عن الأعمش وما يصلحه أخرجه الترمذي وغيره (قوله) وقد ذهبت راحلته (في رواية  
أبي معاوية فأضلها أنفخرج في طلبها وفي رواية جري عن الأعمش عند مسلم فطلبها) (قوله) حتى  
اشتد عليه الحر والعطش أو ما شاء الله) شك من أبي شهاب واقتصر جري على ذكر العطش و  
في رواية أبي معاوية حتى إذا أدركه الموت (قوله) قال أرجع) بهزة قطع بلفظ التكلم (قوله)  
مكاني فرجع فنام) في رواية جري أرجع إلى مكاني الذي كنت فيه فنام حتى أموت فنام  
رأسه على ساعده لموت وفي رواية أبي معاوية أرجع إلى مكاني الذي أضلته فيه فأموت فيه ف  
إلى مكانه فقلبت عليه (قوله) فنام نومة ثم رفع رأسه فإذا راحلته عنده) في رواية جري فنام  
وعنده راحلته عليها زاده طعامه وشرابه وزاد أبو معاوية في روايته وما يصلحه (قوله) تابع  
عوانه) هو الواضاح وجرير هو ابن عبد الحميد (عن الأعمش) فأما متابعة أبي عوانة فم

وبه مهلكة ومعه راحلته  
عليها طعامه وشرابه  
فوضع رأسه فنام نومة  
فاستيقظ وقد ذهبت  
راحلته حتى اشتد عليه  
الحر والعطش أو ما شاء الله  
قال أرجع إلى مكاني فرجع  
فنام نومة ثم رفع رأسه فإذا  
راحلته عنده \* تابعه أبو  
عوانة وجرير عن الأعمش

٢ قوله حدثنا الحرث هكذا  
بنسخ الشرح بإيدينا  
والذي في المتن بإيدينا سمعت  
الحرث فعل ما في الشارح  
رواية له اه

وقال أبو أسامة حدثنا  
الاعمش حدثنا عمارة  
سمعت الحرث بن سويد وقال  
شعبة وأبو مسلم عن الاعمش  
عن إبراهيم التيمي عن  
الحرث بن سويد وقال أبو  
معاوية حدثنا الاعمش  
عن عمارة عن الأسود عن  
عبد الله وعن إبراهيم التيمي  
عن الحرث بن سويد عن  
عبد الله حدثني اسحق  
أخبرنا جيلان حدثنا همام  
حدثنا قتادة حدثنا أنس بن  
مالك عن النبي صلى الله  
عليه وسلم ح وحدثنا  
هدبة حدثنا همام حدثنا  
قتادة عن أنس رضي الله عنه  
قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الله أفرح  
بتوبة عبده من أحدكم

الاسماعيلي من طريق يحيى بن حماد عنه وأما متابعه جريز فوصلها مسلم وقد ذكرت اختلاف  
لفظها (قوله وقال أبو أسامة) هو جاد بن أسامة (حدثنا الاعمش حدثنا عمارة ٢ حدثنا الحرث)  
يعني عن ابن مسعود بن الحديثين ومراده أن هؤلاء الثلاثة وافقوا أباشهاب في إسناد هذا الحديث  
الآن الأولين عن عنانه وصرح فيه أبو أسامة ورواية أبي أسامة وصلها مسلم أيضا وقال مثل  
حديث جريز (قوله وقال شعبة وأبو مسلم) زاد المستملي في روايته عن جريز اسمه عبيد الله  
أي بالتصغير كوفي قائد الاعمش (قلت) واسم أبيه سعيد بن مسلم كوفي ضعيف جماعة لكن لما  
وافقه شعبة ترخص البخاري في ذكره وقد ذكره في تاريخه وقال في حديثه نظروا قال العجلي  
يكتب حديثه ويترقبه ومراده أن شعبة وأبا مسلم خالفوا أباشهاب ومن تبعه في تسمية شيخ  
الاعمش فقال الأولون عمارة وقال هذان إبراهيم التيمي وقد ذكر الاسماعيلي أن محمد بن فضيل  
وشجاع بن الوليد وقطبة بن عبد العزيز وافقوا أباشهاب على قوله عمارة عن الحرث ثم ساق  
رواياتهم وطريق قطبة عند مسلم أيضا (قوله وقال أبو معاوية حدثنا الاعمش عن عمارة عن  
الاسود عن عبد الله وعن إبراهيم التيمي عن الحرث بن سويد عن عبد الله) يعني أن أبا معاوية  
خالف الجميع بفعل الحديث عند الاعمش عن عمارة بن عمير وإبراهيم التيمي جميعا لكنه عند  
عمارة عن الأسود هو ابن يزيد النخعي وعند إبراهيم التيمي عن الحرث بن سويد وأبوشهاب ومن  
تبعه جعلوه عند عمارة عن الحرث بن سويد ورواية أبي معاوية لم أعف عليها في شيء من السنن  
والمسانيد على هذين الوجهين فقد أخرجه الترمذي عن هناد بن السري والتسائي عن محمد بن  
عبيد والاسماعيلي من طريق أبي همام ومن طريق أبي كريب ومن طريق محمد بن طريف كلهم  
عن أبي معاوية كما قال أبوشهاب ومن تبعه وأخرجه التسائي عن أحمد بن حرب الموصلي عن  
أبي معاوية بجمع بين الأسود والحرث بن سويد وكذا أخرجه الاسماعيلي من طريق أبي كريب  
ولم أراه من رواية أبي معاوية عن الاعمش عن إبراهيم التيمي وإنما وجدته عند التسائي من  
رواية علي بن مسهر عن الاعمش كذلك وفي الجملة فقد اختلف فيه على عمارة في شيء هل هو  
الحرث بن سويد أو الأسود تين مما ذكرته أنه عنده عنهما جميعا واختلف على الاعمش في شيء  
هل هو عمارة أو إبراهيم التيمي وتين أيضا أنه عنده عنهما جميعا والراجح من الاختلاف كله  
ما قال أبوشهاب ومن تبعه ولذلك اقتصر عليه مسلم وصدر به البخاري كلامه فأخرجهم موصولا  
وذكر الاختلاف معلقا كعادته في الإشارة إلى أن مثل هذا الخلاف ليس بقادح والله أعلم  
\*(تنبيه)\* ذكر مسلم من حديث البراء لهذا الحديث المرفوع سببا وأوله كيف تقولون في رجل  
انفلتت منه راحلته بأرض قفر ليس بها طعام ولا شراب وعليها له طعام وشراب فطلبها حتى شق  
عليه فذكرمعناه وأخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث أبي هريرة مختصرا ذكرنا الفرح  
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم والرجل يجده ضالته فقال لله أسد فرحا الحديث (قوله حدثني  
اسحق) قال أبو علي الجبائي يحتمل أن يكون ابن منصور رقا من مسلم أخرجه عن اسحق بن منصور  
عن حبان بن هلال حديثا غير هذا (قلت) وتقدم في البيوع في باب البيعان بالخيار في رواية أبي  
علي بن شبيب حديثا اسحق بن منصور حديثا حبان بن هلال فذكر حديثا غير هذا وهذا إنما  
يقوى ظن أبي علي والله أعلم وحبان بفتح المهملة ثم الموحدة الثقيلة وهما هو ابن يحيى وقد نزل

البحارى في حديثه في السند الاول ثم علام بدرجته في السند الثاني والسبب في ذلك أنه وقع في السند النازل تصریح قتادة بتحديث أنس له ووقع في السند العالي بالعنعنة (قوله سقط على بعيره) أى صادفه وعثر عليه من غير قصد فظفر به ومنه قولهم على الخبير سقطت وحكى الكرماني أن في رواية سقط الى بعيره أى انتهى اليه والاول أولى (قوله وقد أضله) أى ذهب منه بغير قصده قال ابن السكيت أضلت بعيرى أى ذهب منى وضلت بعيرى أى لم أعرف موضعه (قوله بفلاة) أى مفازة الى هنا انتهت رواية قتادة وزاد اسحق بن أبي طلحة عن أنس فيه عند مسلم فانقلبت منه وعليها طعامه وشرابه فأيس منها فأتى شجرة فاضطجع في ظلها فيناله هو كذلك اذا بها قائمة عنده فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح اللهم أنت عبدى وأنت أربك أخطأ من شدة الفرح قال عياض فيه أن ما قاله الانسان من مثل هذا في حال دهشته وذهوله لا يؤاخذ به وكذا حكاية عنه على طريق على وفائدة شرعية لاعلى الهزل والمحاكاة والعبت ويدل على ذلك حكاية النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ولو كان منكرا ما حكاها والله أعلم قال ابن أبي جرة وفي حديث ابن مسعود عن القوائذ جواز سفر المرء وحده لانه لا يضرب الشارع المثل الا بما يجوز ويحمل حديث النهى على الكراهة جعوا يظهر من هذا الحديث حكمة النهى (قلت) والحصار الاول مردود وهذه القصة تؤكدها النهى قال وفيه تسجية المفارقة التي ليس فيها ما يؤكل ولا يشرب مهلكة وفيه أن من ركس الى ما سوى الله يقطع به أرحم ما يكون اليه لان الرجل ما نام في الفلاة وحده الا ركونا الى ما معه من الزاد فلما اعتمد على ذلك خافه لولا أن الله لطف به وأعاد عليه ضالته قال بعضهم من سره أن لا يرى ما يسوم \* فلا يخذل شيئا يخاف له فقدا

قال وفيه أن فرح البشر ونعمهم انما هو على ما جرى به أثر الحكمة من العوائد يؤخذ من ذلك أن حزن المذكور انما كان على ذهاب راحلته لخوف الموت من أجل فقد زاده وفرحها انما كان من أجل وجدانه ما فقد مما تسبب الحياة اليه في العادة وفيه بركة الامتساع لاهل الله لان المذكور لما أيس من وجدان راحلته استسلم للموت فنزل الله عليه برذالته وفيه ضرب المثل بما يصل الى الافهام من الامور المحسوسة والارشاد الى الخوض على محاسبة النفس واعتبار العلامات الدالة على بقاء نعمة الايمان (قوله باب الضجع على الشق الايمن) الضجع بفتح أوله وسكون الجيم مصدر يقال ضجع الرجل يضجع ضجعا وضجوعا فهو ضاجع والمعنى وضع جنبه بالارض وفي رواية باب الضجعة وهو بكسر أوله لان المراد الهيئة ويجوز الفتح أى المرة وذكر فيه حديث عائشة في اضطجاعه صلى الله عليه وسلم بعد ركعتي الفجر وقد مضى شرحه في كتاب الصلاة وترجم له باب الضجع على الشق الايمن بعد ركعتي الفجر قال ابن التبر أصلا اضطجع اضطجع عثنا فأبطلوها طاء ومنهم من أبهاها ولم يدعوا الضاد فيها وحكى المازني الضجع بلام ساكنة قبل الضاد كراهة للجمع بين الضاد والطاء في النطق لثقله جعل بدلها اللام وذكر المصنف هذا الباب والذي بعده توطئة لما يذكر بعدهما من القول عند النوم (قوله باب اذا بات طاهرا) زاد أبو ذر في روايته وفضله وقد ورد في هذا المعنى عدة أحاديث ليست على شرطه منها حديث معاذ بن عمرو عن مسلم بيت على ذكر وطهارة فيستعار من الليل فيسأل الله خيرا من الدنيا والآخرة الأخطاء اياه أخرجه أبو داود والنسائي

قوله بفلاة هكذا نسخ الشرح بايدينا والنسائي في المتن بايدينا في ارض فلاة قلعل ما في الشارح رواية له اه

سقط على بعيره وقد أضله في أرض فلاة \* (باب الضجع على الشق الايمن) \* حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام بن يوسف أخبرنا عمر عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل إحدى عشرة ركعة فإذا طلع الفجر صلى ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقه الايمن حتى ينجى المؤذن فيؤذنه \* (باب اذا بات طاهرا) \*

وابن ماجه وأخرجه الترمذى من حديث أبى أمامة نحوه وأخرج ابن حبان فى صحيحه عن ابن عمر رفعه من بات طاهرا بات فى شعاره ملك فلا يستيقظ الا قال الملك اللهم اغفر لعبدك فلان وأخرج الطبرانى فى الاوسط من حديث ابن عباس نحوه بسند جيد (قوله معتمر) هو ابن سليمان التيمي ومنصور هو ابن المعتمر (قوله عن سعد بن عبيدة) كذا قال الاكثر وخالفهم ابراهيم بن طهمان فقال عن منصور عن الحكم عن سعد بن عبيدة زاد فى الاسناد الحكم أخرجه النسائى وقد سال ابن أبى حاتم عنه أباه فقال هذا خطأ ليس فيه الحكم (قلت) فهو من الزيد فى متصل الاسانيد (قوله قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا لا يذروا لى زيد المروزى وسقط لفظ لى من رواية الباقرين وفى رواية أبى اسحق كما فى الباب الذى يليه أمر رجلا وفى أخرى له أوصى رجلا وفى رواية أبى الاحوص عن أبى اسحق الا تبة فى كتاب التوحيد عن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا فلان اذا أويت الى فراشك الحديث وأخرجه الترمذى من طريق سفيان بن عبيدة عن أبى اسحق عن البراء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له ألا أعلمك كلمات تقول اذا أويت الى فراشك (قوله اذا أتيت مضجعا) أى اذا أردت أن تضطجع ووقع صريحا كذلك فى رواية أبى اسحق المذكورة ووقع فى رواية فطر بن خليفة عن سعد بن عبيدة عند أبى داود والنسائى اذا أويت الى فراشك وانت طاهر فتوسد عيينك الحديث نحوه حديث الباب وسنده جيد ولكن ثبت ذلك فى أثناء حديث آخر ساشير اليه فى شرح حديث حذيفة الآتى فى الباب بعده وللنسائى من طريق الربيع بن البراء بن عازب قال قال البراء فذكر الحديث بلفظ من تكلم بهؤلاء الكلمات حين يأخذ جنبه من مضجعه بعد صلاة العشاء فذكر نحوه حديث الباب (قوله فتوضأ وضوءك للصلاة) الأمر فيه للندب وله فوائد منها أن يبيت على طهارة ثلاثين الموت فيكون على هيئة كاملة ويؤخذ منه التذنب الى الاستعداد للموت بطهارة القلب لانه أولى من طهارة البدن وقد أخرج عبد الرزاق من طريق مجاهد قال قال لى ابن عباس لا تبيتن الا على وضوء فان الارواح تبعث على ما قبضت عليه ورجاله ثقات الأبا يحيى القتات هو صدوق فيه كلام ومن طريق أبى هريرة العجلي قال من أوى الى فراشه طاهرا ونام ذاكرا كان فراشه مسجدا وكان فى صلاة وذكر حتى يستيقظ ومن طريق طاوس نحوه ويتأكد ذلك فى حق المحدث ولا سيما الجنب وهو أنشط للعود وقد يكون منشطا للغسل فبيت على طهارة كاملة ومنها أن يكون أصدق لرؤياه وأبعد من تلعب الشيطان به قال الترمذى ليس فى الاحاديث ذكر الوضوء عند النوم الا فى هذا الحديث (قوله ثم اضطجع على شقك) بكسر المعجمة وتشديد القاف أى الجانب وخص الايمن لقوائده منها أنه أسرع الى الالتئام ومنها أن القلب متعلق الى جهة اليمين فلا يثقل بالنوم ومنها قال ابن الجوزى هذه الهيئة نص الاطباء على أنها أصل للبدن قالوا لا يأتى الا اضطجاع على الجانب الايمن ساعة ثم يقلب الى اليسر لان الاول سبب لا لئخد الطعام والنوم على اليسار يهضم لا شتمال الكبد على المعدة (تنبيه) هكذا وقع فى رواية سعد بن عبيدة وأبى اسحق عن البراء ووقع فى رواية العلامن المسيب عن أبيه عن البراء من فعل النبي صلى الله عليه وسلم ولفظه كما ساقى قريبا كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أوى الى فراشه نام على شقه الايمن ثم قال الحديث فيستفاد مشروعية هذا الذى ذكر من قوله صلى الله عليه

حدثنا مسدد حدثنا  
معتمر قال سمعت منصورا  
عن سعد بن عبيدة حدثنى  
البراء بن عازب رضى الله  
عنهما قال قال لى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اذا أتيت  
مضجعا فتوضأ وضوءك  
للصلاة ثم اضطجع على شقك  
الايمن

وسلم ومن فعله ووقع عند التسائي من رواية حصين بن عبد الرحمن عن سعد بن عبيدة عن البراء وزاد في أوله ثم قال بسم الله اللهم أسلمت نفسي اليك ووقع عند الخرائطي في مكارم الاخلاق من وجه آخر عن البراء بلفظ كان اذا أوى الى فراشه قال اللهم أنت ربى ومليك والهى لا اله الا أنت اليك وجهت وجهى الحديث (قوله) وقل اللهم أسلمت وجهى اليك كذا لاى ذرواى زيد وغيرهما أسلمت نفسى قيل الوجه والنفس هنا بمعنى الذات والشخص اى أسلمت ذاتى وشخصى لك بوفيه نظر للجمع بينهما فى رواية أبى اسحق عن البراء الاتية بعد باب ولقظه أسلمت نفسى اليك وفوضت أمري اليك ووجهت وجهى اليك وجمع بينهما أيضا فى رواية العلامة بن المسيب وزاد خصلة رابعة ولقظه أسلمت نفسى اليك ووجهت وجهى اليك وفوضت أمري وألحأت ظهري اليك فعلى هذا فالمراد بالنفس هنا الذات وبالوجه القصد وأبى القريظى هذا احتمالا بعد جزمه بالاول (قوله أسلمت) أى استسلمت واقعدت والمعنى جعلت نفسى منكادة لك تابعة لحكمك اذ لا قدرة لى على تدبيرها ولا على جلب ما ينفعها اليها ولا دفع ما يضرها عنها وقوله وفوضت أمري اليك اى توكلت عليك فى أمري كله وقوله وألحأت اى اعتمدت فى أمورى عليك لتعيننى على ما ينفعنى لان من استند الى شئ تقوى به واستعان به وخصه بالفكر لان العادة جرت ان الانسان يعتمد بظهوره الى ما يستند اليه وقوله ورغبة ورهبة اليك اى رغبة فى رفقك وثوابك ورهبة اى خوفا من غضبك ومن عقابك قال ابن الجوزى أسقط من مع ذكر الرهبة وأعمل الى مع ذكر الرغبة فهو على طريق الاكتفاء كقول الشاعر \* وزججن الحواجب والعيونا \* والعيون لا تزجج لكن لما جعلهما فى نظم جل أحدهما على الآخر فى اللطف وكذا قال الطيبي ومثل بقوله \* متقلدا سيفا ورجحا \* (قلت) ولكن ورد فى بعض طرقه بأشبات من ولقظه رهبة منك ورغبة اليك أخرجه النسائي وأجد من طريق حصين بن عبد الرحمن عن سعد بن عبيدة (قوله) لا ملجأ ولا منجأ منك الا اليك أصل ملجأ اليهمز ومنجأ بهمز ولكن لما جمعا جاز أن بهمز اللازدواج وأن يترك الهمز فيهما وأن بهمز الميموز يترك الآخر فهذه ثلاثة أوجه ويجوز التسوية مع القصر فنصير خمسة قال الكرماني هذان اللفظان ان كانا مصدرين يتنازعا فى ذلك وان كانا ظرفين فلا اذا سم المكان لا يعمل وتقديره لا ملجأ منك الى أحد الا اليك ولا منجأ منك الا اليك وقال الطيبي فى نظم هذا الذكربحائب لا تعرفها الا المتق من أهل البيان فأشار بقوله أسلمت نفسى الى أن جوارحه منكادة لله تعالى فى أوامره ونواهيه وبقوله وجهت وجهى الى أن ذاته مخلصه له بريثمن النفاق وبقوله فوضت أمري الى أن أموره الخارجة والداخله مفوضة اليه لامدبر لها غيره وبقوله ألحأت ظهري الى أنه بعد التفويض التجي اليه مما يضره ويؤذيه من الاسباب كلها قال وقوله رغبة ورهبة منصوبان على المفعول له على طريق اللف والتشريع أى فوضت أمورى اليك ورغبة وألحأت ظهري اليك رهبة (قوله) آمنت بكأبك الذى أنزلت) يحتمل أن يريد به القرآن ويحتمل أن يريد اسم الجنس فيشمل كل كتاب أنزل (قوله) وبنيك الذى أرسلت) وقع فى رواية أبى زيد المروزى أرسلته وأنزلته فى الاول بزيادة الضمير فيهما (قوله) فان تمت على القطرة) فى رواية أبى الاحوص عن أبى اسحق الاتية فى التوحيد من ليلتك وفى رواية المسيب بن رافع من قالهن ثم مات تحت ليلته قال الطيبي فيه اشارة الى وقوع ذلك قبل أن ينسلخ

وقل اللهم أسلمت وجهى  
اليك وفوضت أمري  
اليك وألحأت ظهري اليك  
رغبة ورهبة اليك لا ملجأ ولا  
منجأ منك الا اليك آمنت  
بكأبك الذى أنزلت وبنيك  
الذى أرسلت فان تمت  
على القطرة واجعلهن آخر  
ما تقول



ينسخ النهار من الليل وهو تحته أو المعنى بالتحت أى مت تحت نازل ينزل عليك فى ليلتك وكذا  
معنى من فى الرواية الأخرى أى من أجل ما يحدث فى ليلتك وقوله على الفطرة أى على الدين  
القويم ملة إبراهيم فإنه عليه السلام أسلم واستسلم قال الله تعالى عنه جاع به بقلب سليم وقال  
عنه أسلمت لرب العالمين وقال فلما أسلم وقال ابن بطال وجماعة المراد بالفطرة ههنا دين الإسلام  
وهو بمعنى الحديث الأسمر من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة قال القرطبي فى المفهم  
كذا قال الشيوخ وفيه نظر لانه اذا كان قائل هذه الكلمات المقتضية للمعاني التى ذكرت من  
التوحيد والتسليم والرضا الى أن يموت كن يقول لا اله الا الله ممن لم يخطر له شئ من هذه الامور  
فان فائدة هذه الكلمات العظيمة وتلك المقامات الشريفة ويمكن أن يكون الجواب أن كلا  
منهما وان مات على الفطرة فبين الفطرتين ما بين الحالتين ففطرة الاول فطرة المقرين وفطرة  
الثانى فطرة أصحاب اليمين (قلت) وقع فى رواية حصص بن عبد الرحمن عن سعد بن عبيدة فى آخره  
عند أحمد يدل قوله مات على الفطرة نى له بيت فى الجنة وهو يؤيد ما ذكره القرطبي ووقع فى آخر  
الحديث فى التوحيد من طريق أبى اسحق عن البراء وان أصبحت أصبت خيرا وكذا المسلم  
والترمذى من طريق ابن عيينة عن أبى اسحق فان أصبحت أصبحت وقد أصبت خيرا وهو عند  
مسلم من طريق حصص بن سعد بن عبيدة ولفظه وان أصبح أصاب خيرا أى صلاحا فى المال  
وزيادة فى الاعمال (قوله فقلت) كذا لا بى ذروا بى زيد المروزي وغيرهما جعلت أسند كره  
أى أن تحفظهن ووقع فى رواية الثوري عن منصور الماضيه فى آخر كتاب الوضوء فردتها أى رددت  
تلك الكلمات لا حفظهن ولمسلم من رواية جرير عن منصور فردتهن لا سند كرهن (قوله  
وبرسولك الذى أرسلت قال لا ونبيلك الذى أرسلت) فى رواية جرير عن منصور فقال قل  
ونبيلك قال القرطبي تعالى غيره هذا حجة لمن لم يحجز نقل الحديث بالمعنى وهو الصحيح من مذهب  
مالك فان لفظ النبوة والرسل مختلفان فى أصل الوضع فان النبوة من السبا وهو الخبر فالتبى فى  
العرف هو المنبأ من جهة الله بأمر يقتضى تكليفه وان أمر بتبليغه الى غيره فهو رسول والافه  
نبى غير رسول وعلى هذا فكل رسول نبى بلا عكس فان النبى والرسول اشتركا فى أمر عام وهو النبأ  
وافترقا فى الرسالة فاذا قلت فلان رسول تضم أنه نبى رسول واذا قلت فلان نبى لم يستلزم انه  
رسول فأراد صلى الله عليه وسلم أن يجمع بينهما فى اللفظ لاجتماعهما فيه حتى يفهم من كل واحد  
منهما من حيث النطق ما وضع له ويخرج عما يكون شبه النكرار فى اللفظ من غير فائدة فانه اذا  
قال ورسولك فقد فهم منه أنه أرسله فاذا قال الذى أرسلت صار كالحشو الذى لا فائدة فيه  
بخلاف قوله ونبيلك الذى أرسلت فلا تكرار فيه لا متحققا ولا متوهما انتهى كلامه وقوله صار  
كالحشو متعقب لثبوته فى أفصح الكلام كقوله تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه انا  
أرسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم هو الذى أرسل رسوله بالهدى ومن غير هذا اللفظ يوم ينادى  
المنادى الى غير ذلك فالاولى حذف هذا الكلام الاخير والاقتصار على قوله ونبيلك الذى أرسلت  
فى هذا المقام أقيد من قوله ورسولك الذى أرسلت لما ذكره فى الفرق بين الرسول والنبى  
مقيد بالرسول البشرى والا فإطلاق الرسول كافى اللفظ هنا يتناول الملك كخيريل مثلا فيظهر  
لذلك فائدة أخرى وهى تعيين البشرى دون الملك فيخلص الكلام من اللبس وأما الاستدلال به

فقلت أسند كره  
وبرسولك الذى أرسلت قال  
لا ونبيلك الذى أرسلت



على منع الرواية بالمعنى ففيه نظر لان شرط الرواية بالمعنى ان يتفق اللفظان في المعنى المذكور وقد  
 قرر ان النبي والرسول متغايران لفظا ومعنى فلا يتم الاحتجاج بذلك قبل وفي الاستدلال بهذا  
 الحديث لمنع الرواية بالمعنى مطلقا نظرا لخصوصا ابدال الرسول بالنبي وعكسه اذا وقع في الرواية  
 لان الغات المحدث عنها واحدة فالمراد يفهم بأي صفة وصف بها الموصوف اذا ثبتت الصفة له  
 وهذا بناء على أن السبب في منع الرواية بالمعنى أن الذي يستعمل ذلك قد يظن يوفي بمعنى اللفظ  
 الآخر ولا يكون كذلك في نفس الامر كما عهد في كثير من الاحاديث فالا حسياس الايمان باللفظ  
 فعلى هذا اذا تحقق بالقطع أن المعنى فيهما متحد لم يضر بخلاف ما اذا اقتصر على الظن ولو كان  
 غالبا وأولى ما قيل في الحكمة في رده صلى الله عليه وسلم على من قال الرسول بدل النبي أن اللفاظ  
 الاذكار توقيفية ولها خصائص واسرار لا يدخلها القياس فتجب المحافظة على اللفظ الذي  
 وردت به وهذا اختيار المازري قال فيقتصر فيه على اللفظ الوارد بجره وقد يتعلق الجزاء بتلك  
 الحروف ولعله أوحى اليه بهذه الكلمات فيتعين أدائها بجره فيها وقال النووي في الحديث  
 ثلاث سنن مهمة احدها الوضوء عند النوم وان كان متوضئا كناه لان المقصود النوم على  
 طهارة ثانيا النوم على اليمن ثالثا الختم بكرا لله وقال الكرماني هذا الحديث يشتمل على الايمان  
 بكل ما يجب الايمان به اجالا من الكتب والرسول من الالهيات والنبويات وعلى اسناد الكل  
 الى الله من الذوات والصفات والافعال لذكر الوجه والنفس والامر واسناد الظاهر مع ما فيه من  
 التوكل على الله والرضا بقضائه وهذا كله بحسب المعاش وعلى الاعتراف بالثواب والعقاب  
 خيرا وشرا وهذا بحسب المعاد (تنبيه) وقع عند التساق في رواية عمرو بن مرة عن سعد بن  
 عبيدة في أصل الحديث آمنت بكابك الذي انزلت ورسولك الذي ارسلت وكأنت لم تسمع من سعد  
 ابن عبيدة الزيادة التي في آخره فروى بالمعنى وقد وقع في رواية ابي اسحق عن البراء نظير ما في رواية  
 منصور عن سعد بن عبيدة اخرج الترمذي من طريق سفيان بن عيينة عن ابي اسحق وفي آخره  
 قال البراء فقلت ورسولك الذي ارسلت فطعن بيده في صدرى ثم قال ونبيلك الذي ارسلت وكذا  
 اخرج التساق من طريق فطر بن خليفة عن ابي اسحق ولفظه فوضع بيده في صدرى ثم اخرج  
 الترمذي من حديث رافع بن خديج ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اضطجع احكم على  
 عيने ثم قال فذكر الحديث وفي آخره أو من بكابك الذي انزلت ورسولك الذي ارسلت هكذا  
 فيه بصيغة الجمع وقال حسن غريب فان كان محفوظا فالسرف فيه حصول التعميم الذي دلت عليه  
 صيغة الجمع صريحا فدخل فيه جميع الرسل من الملائكة والبشر فأسن اللبس ومنه قوله تعالى  
 كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والله اعلم (قوله) ما يقول اذا نام  
 سقطت هذه الترجمة لبعضهم وثبتت للاكثر (قوله سفيان) هو الثوري وعبد الملك هو ابن عمير  
 وثبت في رواية ابي ذر وابي زيد المرزوي عن عبد الملك بن عمير (قوله اذا أوى الى فراشه) اي  
 دخل فيه وفي الطريق الآتية قريبا اذا اخذ مضجعه وأوى بالقصر واما قوله الحمد لله الذي آوانا  
 فهو بالمد ويجوز فيه القصر والضابط في هذه اللفظة أنه ما مع الزوم عند الافصح ويجوز  
 القصر وفي التعدي بالعكس (قوله باسمك أموت وأحي) أي بدك باسمك أحي ما حيت وعليه  
 أموت وقال القرطبي قوله باسمك أموت يدل على أن الاسم هو المسمى وهو كقوله تعالى سبع اسم

(باب ما يقول اذا نام)  
 حدثنا قبيصة حدثنا سفيان  
 عن عبد الملك بن ربيع بن  
 حراش عن حديفة قال  
 كان النبي صلى الله عليه  
 وسلم اذا أوى الى فراشه قال  
 باسمك أموت وأحي



باب وضع اليد تحت الخلد المسمى \* حدثني موسى بن اسمعيل حدثنا أبو عوانة عن عبد الملك بن ربي عن خديفة رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه (٩٨) وسلم إذا أخذ مضجعه من الليل وضع يده تحت خده ثم يقول اللهم يا سرك أموت وأحيا وإذا استيقظ قال الحمد لله الذي أحيا ناعدا ما متنا

وإليه التسوية (باب النوم على الشق الأيمن) \* حدثنا مسدد حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا العلام بن المسيب قال حدثني أبي عن البراء بن عازب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوى إلى فراشه نام على شقه الأيمن ثم قال اللهم أسلت نفسي اليك ووجهي ووجهي اليك وفوضت أمري اليك وألجأت ظهري اليك ورغبة ورهبة اليك لا ملجأ ولا منجاة لك إلا اليك آمنت بكابلك الذي أنزلت ونبئت الذي أرسلت وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قالهن ثم مات تحت ليلته مات على القطرة \* (باب الدعاء إذا اتبته من الليل) \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا ابن مهدي عن سفيان عن سلمة عن كريب عن ابن عباس رضي الله عنهما قال بت عند ميمونة فقام النبي صلى الله عليه وسلم فأتى حاجته فغسل وجهه ويديه ثم نام ثم قام فأتى القربة فأطلق سناقها ثم توضأ وضوءا بين وضوءين لم يذكر وقد أبلغ في ذلك وهو يحتمل أن يكون قلل من المسمع التثنية أو أقرض على دون الثلاث ووقع في رواية شعبة عن سلمة عند مسلم وضوءا حسنا ووقع عند الطبراني من طريق منصور بن عمار عن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه في هذه القصة وإلى جانبه مخضب من برام مطبوخ عليه سواك فاستن به ثم توضأ (قوله أقبه) بمشاة ثقيلة وقاف مكسورة كذا للنسفي وطائفة قال الخطابي أي ارتقبه وفي رواية بتخفيف النون وتشديد القاف ثم موحدة من التثنية وهو التفتيش وفي رواية القابسي أقبه بسكون الموحدة بعدها ميمونة مكسورة ثم تحتانية أي أطلبه وللا كذا رقبه

فقام يصلي فقامت عن يساره فأخذ لمذاذي فأدارني عن يمينه وهي

وهي أوجه (قوله فتنامت) بمنزلة أي تكاملت وهي رواية شعبة عن سلمة عن مسلم (قوله فنام حتى نفخ وكان إذا نام فتح) في رواية مسلم ثم نام حتى نفخ وكان يعرفه إذا نام بنفخه (قوله) وكان يقول في دعائه) فيه إشارة إلى أن دعاءه حينئذ كان كثيراً وكان هذا من جلته وقد ذكر في ثاني حديثي الباب قوله اللهم أنت نور السموات والأرض الخ ووقع في رواية شعبة عن سلمة فكان يقول في صلاته وسجوده وسأذكر أن في رواية الترمذي زيادة في هذا الدعاء طويلاً ووقع عند مسلم أيضاً في رواية علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه أنه قال الذي ذكره في الحديث الثاني أول ما قام قبل أن يدخل في الصلاة وقال هذا الدعاء المذكور في الحديث الأول وهو ذهب إلى صلاة الصبح فأفاد أن الحديثين في قصة واحدة وإن تفرق بينهما صنيع الرواة وفي رواية الترمذي التي سبقت التنبية عليها أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك حين فرغ من صلاته ووقع عند البخاري في الأدب المفرد من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس كان رسول صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل يصلي فقصي صلاته يثنى على الله بما هو أهله ثم يكون آخر كلامه اللهم اجعل في قلبي نوراً الحديث ويجمع بأنه كان يقول ذلك عند القرب من فراغه (قوله اللهم اجعل في قلبي نوراً الخ) قال الكرماني التسوين فيها للتعظيم أي نوراً عظيماً كذا قال وقد اقتصر في هذه الرواية على ذكر القلب والسمع والبصر والجهات الست وقال في آخره واجعل لي نوراً ولمسلم عن عبد الله بن هاشم عن عبد الرحمن بن مهدي بسند حديث الباب وعظم لي نوراً بتشديد الفاء المعجمة ولا يعلو عن أبي خزيمة عن عبد الرحمن وأعظم لي نوراً أخرجه الاسماعيلي وأخرجه أيضاً من رواية بن داود عن عبد الرحمن وكذا الأبى عوانة من رواية أبي حذيفة عن سفيان ولمسلم في رواية شعبة عن سلمة واجعل لي نوراً وقال واجعل لي نوراً هذه رواية غندر عن شعبة وفي رواية التضرع عن شعبة واجعل لي ولم يشك والطبراني في الدعاء من طريق المنهال بن عمرو عن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه في آخره واجعل لي يوم القيامة نوراً (قوله) قال كريب وسبع في التابوت قلت حاصل ما في هذه الرواية عشرة وقد أخرجه مسلم من طريق عقيل عن سلمة بن كهيل فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بتسع عشرة كلمة حدثنيها كريب فحفظت منها ثلث عشرة ونسيت ما بقي فذكر ما في رواية الثوري هذه وزاد في لساني نوراً بعد قوله في قلبي وقال في آخره واجعل لي في نفسي نوراً أعظم لي نوراً وهاتان ثنتان من السبع التي ذكر كريب أنها في التابوت مما حدثه بعض ولد العباس وقد اختلف في مراده بقوله التابوت فحزم الدمشقي في حاشيته بأن المراد به الصدر الذي هو وعاء القلب وسبق ابن بطلال والداودي إلى أن المراد بالتابوت الصدر وزاد ابن بطلال كما يقال لمن يحفظ العلم علمه في التابوت مستودع وقال النووي تغاير المراد بالتابوت الاضلاع وما تحويه من القلب وغيره تشبيهاً بالتابوت الذي يحرق فيه المتاع يعني سبع كلمات في قلبي ولكن نسبها قال وقيل المراد بسبعة أنوار كانت مكتوبة في التابوت الذي كان لبني إسرائيل فيه السكينة وقال ابن الجوزي يريد بالتابوت الصندوق أي سبع مكتوبة في صندوق عنده لم يحفظها في ذلك الوقت (قلت) ويؤيده ما وقع عند أبي عوانة من طريق أبي حذيفة عن الثوري بسند حديث الباب قال كريب وستة عندي مكتوبات في التابوت وحزم القرطبي في المفهم وغير واحد بأن المراد بالتابوت الجسد أي أن السبع المذكورة تتعلق بجسد الإنسان بخلاف أكثر

فتنامت صلاته ثلاث  
عشرة ركعة ثم اضطجع  
فنام حتى نفخ وكان إذا نام  
نفخ فآذنه بلال بالصلاة  
فصلى ولم يتوضأ وكان  
يقول في دعائه اللهم اجعل  
في قلبي نوراً وفي بصري نوراً  
وفي سمعي نوراً وعن عيسى  
نوراً وعن يسرى نوراً  
وفوق نوراً وتحت نوراً وأما  
نوراً وخلق نوراً واجعل لي  
نوراً قال كريب وسبع في  
التابوت

ما تقدم فانه يتعلق بالمعاني كالجهات الست وان كان السمع والبصر والقلب من الجسد وحسب  
ابن التين عن الداودي ان معنى قوله في التابوت أى في صحيفة في تابوت عند بعض ولد العباس  
قال وانخلصن العظم والمخ وقال الكرماني لعلهما الشحم والعظم كذا قالوا فيه نظراً وخصاً  
(قوله فلقيت رجلاً من ولد العباس) قال ابن بطلال ليس كريب هو القائل فلقيت رجلاً من ولد  
العباس وانما قاله سلمة بن كهيل الراوى عن كريب (قلت) هو محتمل وظاهر رواية أبي حذيفة  
أن القائل هو كريب قال ابن بطلال وقد وجدت الحديث من رواية علي بن عبد الله بن عباس  
عن أبيه قال فذكر الحديث مطولاً وظهرت منه معرفة الخصلين اللتين نسبهما فان فيسه الله  
اجعل في عظامي نوراً في قبري نوراً (قلت) بل الاظهر أن المراد بهما اللسان والنفس وهما اللتان  
زادهما عقيل في روايته عند مسلم وهما من جلة الجسد وينطبق عليه التأويل الاخير للتأويل  
وبذلك جزم القرطبي في المفهم ولا يشافيه ما عدها والحديث الذي أشار اليه أخرجه الترمذي  
من طريق داود بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده سمعت نبي الله صلى الله عليه وسلم  
ليلة حين فرغ من صلاته يقول اللهم اني أسألك رحمة من عندك فساق الدعاء بطوله وفيه اللهم  
اجعل لي نوراً في قبري ثم ذكر القلب ثم الجهات الست والسمع والبصر ثم الشعر والبشر ثم اللحم  
والدم والعظام ثم قال في آخره اللهم عظم لي نوراً وأعطني نوراً واجعلني نوراً قال الترمذي غريب  
وقد روى شعبة وسفيان عن سلمة عن كريب بعض هذا الحديث ولم يذكره بطوله انتهى وأخرج  
الطبري من وجه آخر عن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه في آخره وزدني نوراً قالها ثلاثاً  
وعند ابن أبي عاصم في كتاب الدعاء من طريق عبد الحميد بن عبد الرحمن عن كريب في آخر الحديث  
وهب لي نوراً على نور ويجمع من اختلاف الروايات كما قال ابن العربي خمس وعشرون خصل  
(قوله فذكر عصبى) بفتح المهملين وبعدهما موحدة قال ابن التين هي اطناب المفاسد وقوله  
وبشرى بفتح الموحدة والمجعة ظاهر الجسد (قوله وذكر خصلتين) أى تكمله السبعة قال  
القرطبي هذه الانوار التي دعا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يمكن جملها على ظاهرها فيكون  
سأل الله تعالى أن يجعل له في كل عضو من أعضائه نوراً يستضي به يوم القيامة في تلك الظلمة  
ومن تبعه أو من شاء الله منهم قال والاولى أن يقال هي مستعارة للعلم والهداية كما قال تعالى فهو  
على نور من ربه وقوله تعالى وجعلنا له نوراً يمشي به في الساس ثم قال والتحقيق في معناه ان النور  
مظهر ما نسب اليه وهو يختلف بحسبه فنور السمع مظهر للمسموعات ونور البصر كاشف  
للمبصرات ونور القلب كاشف عن المعلومات ونور الجوارح ما يدو عليها من اعمال الطاعات  
قال الطيبي معنى طلب النور للاعضاء عضو أو أن يتجلى بالنور المعرفة والطاعات ويتعزى عب  
عدهما فان الشياطين تحيط بالجهات الست بالوسوس فكان التخلص منها بالانوار الساقية  
للكل الجهات قال وكل هذه الامور راجعة الى الهداية والبيان وضياء الحق وإلى ذلك يرشد  
قوله تعالى الله نور السموات والارض الى قوله تعالى نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء انتهى  
ملخصاً وكان في بعض ألفاظه ما لا يليق بالمقام فحذفته وقال الطيبي أيضاً خص السمع والبصر  
والقلب بلفظي لان القلب مقر الفكرة في آلاء الله والسمع والبصر مسارح آيات الله المصونة قال  
وخص اليمين والشمال بعن ايذاً تجاوز الانوار عن قلبه وسمعه وبصره الى من عن يمينه وشماله

فلقيت رجلاً من ولد  
العباس فحدثني بهن  
فذكر عصبى ولبى ودى  
وشعرى وبشرى وذكر  
خصلتين \* حدثنا عبد الله  
ابن محمد

من أسباعه وعبر عن بقية الجهات بمن يشمل استنارته وانارته من الله والخلق وقوله في آخره  
 واجعل لي نوراً في ذلك كذا لذلك وتاكده (قوله سفيان) هو ابن عيينة (قوله) كان إذا قام من  
 الليل يتعبد تقدم شرحه مستوفى في أوائل التهجد وقوله في آخره لا اله الا أنت أو لا اله غيرك  
 شك من الراوى ووقع في رواية الطبراني في آخره ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (قوله)  
**باب التكبير والتسبيح عند المنام** اي والحمد (قوله عن الحكم) هو ابن عتيبة عثناة  
 وموحدة مصغرفقيه الكوفة وقوله عن ابن أبي ليلى هو عبد الرحمن وقوله عن محلى قد وقع في  
 النفقات عن بدل بن الحبر عن شعبة أخبرني الحكم سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى أنبأنا على  
 (قوله) ان فاطمة شكت ما تلقى في يدها من الرحي زاد بدل في روايته مما تطعن وفي رواية القاسم  
 مولى معاوية عن علي عند الطبراني وأرته أن رأى يدها من الرحي وفي زوائد عبد الله بن أحمد في  
 مسند أبيه وصححه ابن حبان من طريق محمد بن سيرين عن عبيدة بن عمرو عن علي اشتكت فاطمة  
 مجل يدها وهو يفتح الميم وسكون الجيم بعدها لام معناه القطيع وقال الطبري المراد به غلظ  
 اليد وكل من عمل عملاً بكفه فغلظ جلدها قيل مجلت كفه وعند أحمد من رواية هيرة بن يريم عن  
 علي قلت لفاطمة لو أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فسألته خادماً فقد أجهلك الطعن والعلل  
 وعنده وعند ابن سعد من رواية عطاء بن السائب عن أبيه عن علي أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لما تزوجه فاطمة فذكر الحديث وفيه فقال علي لفاطمة ذات يوم والله لقد سنوت حتى  
 اشتكت صدرى فقالت وأنا والله لقد طمحت حتى مجلت يداى وقوله سنوت بفتح المهملة  
 والنون أى استقيت من البتر فكن مكان السانية وهى الناقه وعند أبي داود من طريق أبي  
 الورد بن ثامة عن علي بن أعبد عن علي قال كانت عندي فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم  
 فخرت بالرسي حتى أثرت يدها واستقت بالقرب حتى أثرت في عنقها وقت البيت حتى اغترت  
 ثيابها وفي رواية له وخبرت حتى تغير وجهها (قوله) فأنت النبي صلى الله عليه وسلم تسأله خادماً  
 أى جارية تخدمها ويطلق أيضاً على الذكر وفي رواية السائب وقد جاء الله بالك بسبي فاذهى  
 اليه فاستخدمه أى أسأله خادماً وزاد في رواية يحيى القطان عن شعبة كما تقدم في النفقات  
 وبلغها انه جاءه رقيق وفي رواية بدل وبلغها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بسبي (قوله)  
 فلم تجده في رواية القطان فلم تصادفه وفي رواية بدل فلم توافقه وهى بمعنى تصادفه وفي رواية  
 أى الورد فأنته فوجدت عنده حداً نابضاً المهملة وتشديد الدال وبعد الألف ثلاثة أى جماعة  
 يتحدون فاستحييت فرجعت فيعمل على أن المراد أنهم لم تجده في المنزل بل في مكان آخر كالسجد  
 وعنده من يتحدث معه (قوله) فذكر ذلك لعائشة فلما جاءه أخبرته في رواية القطان أخبرته  
 عائشة زاد غندر عن شعبة في المناقب بجى فاطمة وفي رواية بدل فذكر ذلك عائشة وفي  
 رواية مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عند جعفر الثوري في الذكرو الدار تطنى في العلل وأصله  
 في مسلم حتى أتت منزل النبي صلى الله عليه وسلم فلم توافقه فذكر ذلك له أم سابة بعد أن رجعت  
 فاطمة ويجمع بان فاطمة التمس في بيتي أمى المؤمنين وقد وردت القصة من حديث أم سلمة نفسها  
 أخرجه الطبري في تهذيبه من طريق شهر بن حوشب عنها قالت جاءت فاطمة الى رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم تشكو اليه الخدمة فذكر الحديث مختصراً وفي رواية السائب فأتت النبي صلى

حدثنا سفيان قال سمعت  
 سليمان بن أبي مسلم عن  
 طاوس عن ابن عباس كان  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 إذا قام من الليل يتعبد  
 قال اللهم لك الحمد أنت نور  
 السموات والارض ومن  
 فيهن ولك الحمد أنت قيم  
 السموات والارض ومن  
 فيهن ولك الحمد أنت الحق  
 ووعدك حق وقولك حق  
 ولقاؤك حق والجنة حق  
 والنار حق والساعة حق  
 والنيون حق ومحمد حق  
 اللهم لك أسلمت وعليت  
 توكلت وبك آمنت واليك  
 أنبت وبك خاصمت واليك  
 حاك فاعف عني ما قدمت  
 وما أخرت وما أسررت وما  
 أعلنت أنت المقدم وانت  
 المؤخر لا اله الا أنت أو لا اله  
 غيرك \* (باب التكبير  
 والتسبيح عند المنام) \*  
 \* حدثنا سليمان بن حرب  
 حدثنا شعبة عن الحكم  
 عن ابن أبي ليلى عن علي أن  
 فاطمة عليها السلام شكت  
 ما تلقى في يدها من الرحي  
 فأتت النبي صلى الله عليه  
 وسلم تسأله خادماً فلم يجده  
 فذكر ذلك لعائشة فلما  
 جاء أخبرته قال



الله عليه وسلم فقال ما جاء بك يا بنيت قالت جئت لاسلم عليك واستحييت أن تسأله ورجعت فقلت ما فعات قالت استحييت (قلت) وهذا يخالف لما في الصحيح ويمكن الجمع بأن تكون لم تذا حاجتها أو لا على ما في هذه الرواية ثم ذكرتها نائبا للعائشة لما لم تجده ثم جاءت هي وعلى ما في رواية السائب فذكر بعض الرواة ما لم يذكر بعض وقد اختصره بعضهم ففي رواية بجاء الماضية في النفقات أن فاطمة أتت النبي صلى الله عليه وسلم تسأله خادما فقال لا أخجل ما هو خير لك منه وفي رواية هيرة فقالت انطلق بي فانطلق معها فسأله فقال لا أدلك الحديث ووقع عند مسلم من حديث أبي هريرة أن فاطمة أتت النبي صلى الله عليه وسلم تسأله خادما وشكت العبل فقال ما ألفت به عندنا وهو بالفاء أي ما وجدته ويحمل على أن المرافق ما وجدته عندنا فاضلا عن حاجتنا إليه لما ذكر من اتفاق الثمان السبي على أهل الصنعة (قوله) فجاءنا وقد أخذنا مضاجعنا زاد في رواية السائب فأتيناها جميعا فقلت يا بني يا رسول الله والله لتقبل سنوت حتى اشتكت صدري وقالت فاطمة لقد طحن حتى مجلت يداي وقد جاءك الله بسبع وسعة فأخذ منا فقال والله لا أعطيك ما أودع أهل الصنعة تطوى بطونهم لا أجدهم اتفق عليهم وليكني أبيهم وأنفق عليهم أثمانهم وقد أشار المصنف إلى هذه الزيادة في فرض الخس وتكلمت على شرحها هناك ووقع في رواية عبيدة بن عمرو عن علي عند ابن جبان من الزيادة فأتانا وعطينا قطيفة إذا لبسناها طولاً خرجت منها جنوبنا وإذا لبسناها عرضاً خرجت منها رؤسنا وأقدامنا وفي رواية السائب فرجعا فأتاهما النبي صلى الله عليه وسلم وقد دخلا في قطيفة لهما إذا غلبا رؤسهما تكشفت أقدامهما وإذا غلبا أقدامهما تكشفت رؤسهما (قوله) فذهبت أقوم وافقه غنندر وفي رواية القطان فذهبت أقوم وفي رواية بدل انقوم وفي رواية السائب فقاما (قوله) فقال مكانك وفي رواية غنندر مكانك وهو بالنصب أي الزمان مكانك وفي رواية القطان وبدل فقال على مكانك أي استمر على ما ألتزم عليه (قوله) فجلس بيننا وفي رواية غنندر فقعديني وجلس وفي رواية القطان فقعديني وبينها وفي رواية عمرو بن مرة عن ابن أبي ليلى عند النسائي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى وضع قدمه بيني وبين فاطمة (قوله) حتى وجدت يده قدميه هكذا بالثنية وكذا في رواية غنندر وعند مسلم أيضا وفي رواية القطان بالافراد وفي رواية بدل كذلك بالافراد للكشميني وفي رواية للطبري فسجنتهما وفي رواية عطاء عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن جعفر بن الزبير عن مسلم من الزيادة فخرج حتى أتى منزل فاطمة وقد دخلت هي وعلى في الحاف فلما استاذنهما أن يلبسا فقال كما أتى أخبرتك جئت تطلين فما حاجتك قالت بلغني أنه قدم عليك خدام فاحببت أن تعطيني خادما يكفيني الخبز والحب فانه قد شق علي قال فجاءت تطلين أحب إليك أم ما هو خير منه قال على فغمزتها فقلت قولي ما هو خير منه أحب الي قال فاذا كنتما على مثل حالكما الذي ألتزم عليه فذكر التسليم وفي رواية علي بن ابي سعيد بن جابر عن دراهم أنها دخلت رأسها في اللقاع حياء من أبيها ويحمل على أنه فعل ذلك أولا فلما تأنست به دخل معها في الفراش مبالغة منه في التأنيس وزاد في رواية علي بن ابي سعيد قال ما كان حاجتك أمس فسكت مرتين فقلت يا الله أحدك يا رسول الله فذكرته له ويجمع بين الروايتين بأنهما أولا استحييت فتكلم على عنها فانشطت الكلام فأكملت

فجاءنا وقد أخذنا مضاجعنا  
فذهبت أقوم فقال مكانك  
فجلس بيننا حتى وجدت  
برد قدميه على صدري



القصه وانفق غالب الرواة على أنه صلى الله عليه وسلم جاء اليهما ووقع في رواية ثبت وهو يفتح  
 المعجزة والموحدة بعد هاتين ابى ربي عن علي عند أبي داود وجعفر في الذكروا السباق له قدم  
 علي النبي صلى الله عليه وسلم سبي فاطمة علي وفاطمة حتى أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال ما أتى بك قال علي شق عليا العمل فقال ألا أدلك بما في لفظ جعفر فقال علي لفاطمة أنت  
 أبالك فأسأله أن يخدمك فأتى أباه حين أمست فقال ما جاء بك يا بنتي قالت جئت أسلم عليك  
 واستجيت حتى إذا كانت القابلة قال أنت أبالك فذكر مثله حتى إذا كانت الليلة الثالثة قال لها  
 علي امشي فخر جامع الحديث وفيه ألا أدلك بما على خير لك من جمر النعم وفي مرسل علي بن الحسين  
 عند جعفر أيضا ان فاطمة أتت النبي صلى الله عليه وسلم نسأله خادما ويدها اثر الطحن من قطب  
 الرحي فقال إذا أويت الى فراشك الحديث فيصمّل أن تكون قصة أخرى فقد أخرج أبو داود  
 من طريق أم الحكم أو ضباعة بنت الزبير أي ابن عبد المطلب قالت أصاب رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم سبياً فذهبت أنا وختي فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم نشكو اليه ما نحن فيه  
 وسأله أن يأمر لباثشي من السبي فقال سمكتن يتامى بدر فذكر قصة التسبيح اثر كل صلاة ولم  
 يذكر قصة التسبيح عند النوم فعليه علم فاطمة في كل مرة أحد الذكرين وقد وقع في تهذيب  
 الطبري من طريق أبي أمامة عن علي في قصة فاطمة من الزيادة فقال اصبري يا فاطمة ان خير  
 النساء التي نفعن أهلها (قوله فقال ألا أدلك بما على ما هو خير لك من خادم) في رواية بدل خير مما  
 سألتهم وفي رواية عند رما سألتهم في وللقطن نحوه وفي رواية السائب ألا أخبركم بخير مما  
 سألتهم فقال لا بلي فقال كلمات علي بن جبريل (قوله إذا أويت الى فراشك أو أخذت  
 مضاجعكم) هذا شك من سليمان بن حرب وكذا في رواية القطن وجرم بدل وغندر بقوله إذا  
 أخذت مضاجعكم وسلم من رواية معاذ عن شعبة إذا أخذت مضاجعكم من الليل وجرم في  
 رواية السائب بقوله إذا أويت الى فراشك وزاد في رواية تسبحان دبر كل صلاة عشرا  
 وتحمدان عشرا وتكبران عشرا وهذه الزيادة ثابتة في رواية عطاء بن السائب عن أبيه عن  
 عبد الله بن عمرو بن العاص عند أصحاب السنن الأربعة في حديث أوله خصلتان لا يحصيها عبد  
 الادخل الجنة وصححه الترمذي وابن حبان وفيه ذكر ما يقال عند النوم أيضا ويحتمل ان كان  
 حديث السائب عن علي محفوظا ان يكون على ذكر القصتين اللتين اشترت اليهما قريبا معا ثم  
 وجدت الحديث في تهذيب الاثر للطبري فساقه من رواية جاد بن سلمة عن عطاء كذا كرت ثم  
 ساقه من طريق شعبة عن عطاء عن أبيه عن عبد الله بن عمرو ان النبي صلى الله عليه وسلم امر عليا  
 وفاطمة إذا أخذت مضاجعهما بالتسبيح والتحميد والتكبير فساق الحديث فظهر ان الحديث في  
 قصة علي وفاطمة وان لم يذكرهما من الرواة اختصر الحديث وان رواية السائب انما هي  
 عن عبد الله بن عمرو وان قول من قال فيه عن علي لم يرد الرواية عن علي وانما معناه عن قصة علي  
 وفاطمة كما في نظائره (قوله فكبرا أربعين وثلاثين وسبحا ثلاثا وثلاثين واحمدا ثلاثا وثلاثين) كذا  
 هنا بصيغة الامر والجزم بربع في التكبير وفي رواية بدل مثله ولفظه فكبرا الله ومثله للقطن  
 لكن قدم التسبيح وأحرر التكبير ولم يذكر الجلالة وفي رواية عمرو بن مرة عن ابن أبي ليلى وفي  
 رواية السائب كلاهما مثله وكذا في رواية هبيرة بن علي وزاد في آخره فتلك مائة باللسان وألف

فقال ألا أدلك بما على ما هو خير  
 لك من خادم إذا أويت الى  
 فراشك أو أخذت مضاجعكم  
 فكبرا أربعين وثلاثين وسبحا  
 ثلاثا وثلاثين واحمدا ثلاثا  
 وثلاثين فهذا خير لك من  
 خادم

في الميزان وهذه الزيادة ثبتت ايضا في رواية هبيرة وعمارة بن عبدة معا عن علي عند الطبراني وفي رواية السائب كما مضى وفي حديث ابي هريرة عند مسلم كالأول لكن قال تسجين بصيغة المضارع وفي رواية عبدة بن عمرو قاصرنا عند منا ثلاث وثلاثين وثلاث وثلاثين وثلاثين وثلاثين من تسجين وتحميد وتكبير وفي رواية عند الكشميهني مثل الاول وعن غير الكشميهني تكبيران بصيغة المضارع وثبوت النون وحذفت في نسخة وهي اما على أن اذا عمل عمل الشرط والامة حذفت تحفيمها وفي رواية مجاهد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى في السفقات بلنظ تسجين الله عند منامك وقال في الجميع ثلاثا وثلاثين ثم قال في آخره قال سفيان راوية أحدها من أربع وفي رواية النسائي عن قتيبة عن سفيان لا ادري ايها أربع وثلاثون وفي رواية الطبري من طريق أبي أمامة الباهلي عن علي في الجميع ثلاثا وثلاثين واختماها بلا اله الا الله وله من طريق محمد بن الحنفية عن علي وكبراه وهلاله أربعاً وثلاثين وله من طريق أبي هريرة عن علي أحد أربع وثلاثين وكذلك في حديث ام سلمة وله من طريق هبيرة أن التمهيل أربع وثلاثون ولم يذكر التحميد وقد أخرجه احمد من طريق هبيرة كالجماعة وما عدا ذلك شاذ وفي رواية عطاء عن مجاهد عند جعفر واصله عند مسلم أشك ايها أربع وثلاثون غير أني اطنه التكبير وزاد في آخره قال علي فخر كتبنا بعد فقالوا له ولا ليله صفين فقال ولا ليله صفين وفي رواية القاسم ولي معاوية عن علي فصيل لي وفي رواية عمرو بن مرة فقال له رجل وكذا في رواية هبيرة ولمسلم في رواية من طريق مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قلت ولا ليله صفين وفي رواية جعفر الشرايبي في الدكر من هذا الوجه قال عبد الرحمن قلت ولا ليله صفين قال ولا ليله صفين وكذا أخرجه طبري في مسند علي من هذا الوجه وأخرجه أيضا من رواية زهير بن معاوية عن أبي اسحق حدثني هبيرة وهاني بن هاني وعمارة بن عبد الله سمعوا عليا يقول فذكر الحديث وفي آخره فقال له رجل قال زهير أراهم الأشعث بن قيس ولا ليله صفين قال ولا ليله صفين وفي رواية السائب فقال له ابن الكواء ولا ليله صفين فقال قال لكم الله يا أهل العراق نعم ولا ليله صفين والبراز من طريق محمد بن فضيل عن عطاء بن السائب فقال له عبد الله بن الكواء والكواء بفتح الكاف وتشديد الواو مع المدوكات من أصحاب علي لكنه كان كثير التعنت في السؤال وقد وقع في رواية زيد بن أبي انيسة عن الحكم بن سنان حديث الباب فقال ابن الكواء ولا ليله صفين فقال ويحك ما أكثر ما تعنتي لقد أدركت من السحر وفي رواية علي بن ابي بصير ما تركت من منذ سمعت من الاليله صفين فاني ذكرتها من آخر الليل فقلت وفي رواية له وهي عند جعفر أيضا في الذكر الاليله صفين فاني انسيتهما حتى ذكرتهما من آخر الليل وفي رواية ثبت بن رجي مثله وزاد فقلت ولا ليله صفين فاني انسيتهما حتى ذكرتهما من آخر الليل قالها في آخره وأما الاختلاف في تسمية السائل فلا يؤثر لانه محمول على التعدد بدليل قوله في الرواية الاخرى فقالوا وفي هذا تعقب علي الكرماني حيث فهم من قول علي ولا ليله صفين انه قالها من الدليل فقال مراده انه لم يشتغل مع ما كان فيه من الشغل بالحرب عن قول الدكر المشار اليه فان في قول علي فانسيتها التصريح بانه نسيتها أول الليل وقالها في آخره والمراد بدليله صفين الحرب التي كانت بين علي ومعاوية بصفين وهي بلدة معروف بين العراق والشام واقام الفريقان بها عدة اشهر وكانت بينهم وقعت كثيرة لكن لم يقاتلوا في الليل الامرة واحدة وهي

ليلة الهرير بوزن عظيم سميت بذلك لكثرة ما كان القريسان يهرون فيها وقتل بين الفريقين تلك الليلة عدة آلاف وأصبحوا وقد أشرف على وأصحابه على النصر فرفع معاوية وأصحابه المصاحف فكان ما كان من الاتفاق على التكميم وانصراف كل منهم إلى بلاده واستقدنا من هذه الزيادة أن تحدثت على بذلك كان بعد وقعة صفين بمدة وكافت صفين سنة سبع وثلاثين وخروج الخوارج على علي عقب التكميم في أول سنة ثمان وثلاثين وقتلهم بالنهر وإن وكل ذلك مشهور مبسوط في تاريخ الطبري وغيره \* (فائدة) \* زاد أبو هريرة في هذه القصة مع الذكركم لما أتوا ردعاً آخر ولفظه عند الطبري في تهذيبه من طريق الأعمش عن أبي صالح عنه جاءت فاطمة إلى النبي صلى الله عليه وسلم تسأله خادماً فقال ألا أدلك على ما هو خير من خادم تسجين فذكره وزاد وقتول ابن الله - رب السموات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء منزل التوراة والإنجيل والزبور والفرقان أعوذ بك من شرك ذي شرو من شرك دابة أنت آخذ بناصيته أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعده شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عني الدين واغنني من الفقر وقد أخرج به مسلم من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه لكن فرقه حديثين وأخرجه الترمذي من طريق الأعمش لكن اقتصر على الذكر الثاني ولم يذكر التسبيح وما معه (قوله وعن شعبة عن خالد) هو الخدم (عن ابن سيرين) هو محمد (قال التسبيح أربع وثلاثون) هذا موقوف على ابن سيرين وهو موصول بسند حديث الباب وظن بعضهم أنه من رواية ابن سيرين بسنده إلى علي وأنه ليس من كلامه وذلك أن الترمذي والنسائي وابن حبان أخرجا الحديث المذكور من طريق ابن عون عن ابن سيرين عن عبيدة بن عمرو عن علي لسكن الذي ظهري أنه من قول ابن سيرين موقوف عليه أذ لم يتعرض المصنف لطريق ابن سيرين عن عبيدة وأيضا فإنه ليس في روايته عن عبيدة تعيين عدد التسبيح وقد أخرجه القاضي يوسف في كتاب الذي ذكر عن سليمان بن حرب شيخ البخاري فيه بسنده هذا إلى ابن سيرين من قوله فثبت ما قتله والله الحمد ووقع في مرسل عروة عند جعفر أن التميمي أربع واتفاق الرواة على أن الأربع للتكبير أرجح قال ابن بطال هذا نوع من الذكركم عند النوم ويمكن أن يكون صلى الله عليه وسلم كان يقول جميع ذلك عند النوم وأشار لامتدادها بالاكتماء ببعضها إعلاماً منه أن معناه الحظ والنذب لا الوجوب وقال عياض جاءت عن النبي صلى الله عليه وسلم أذكار عند النوم مختلفة بسبب الأحوال والأشخاص والأوقات وفي كل فضل قال ابن بطال وفي هذا الحديث جمل من فضل الفقر على الغنا قوله ألا أدلك على ما هو خير لكم من خادم فعلمهما الذكر فلو كان الغنا أفضل من الفقر لأعطاهما الخادم وعلمهما الذكر فلما منعهما الخادم وقصرهما على الذكر علم أنه اختار لهما الأفضل عند الله (قلت) وهذا إنما يتم أن لو كان عنده صلى الله عليه وسلم من الخدم فضله وقد صرح في الخبر أنه كان محتاجاً إلى بيع ذلك الرقيق لنفقته على أهل الصفة ومن ثم قال عياض لا وجه لمن استدله على أن الفقير أفضل من الغني وقد اختلف في معنى الخبر فيقال عياض ظاهره أنه أراد أن يعلمهما أن على الآخرة أفضل من أمور الدنيا على كل حال وإنما اقتصر على ذلك لما يمكنه إعطاء الخادم ثم علمهما أذ فاتهما ما طلباه ذكرهما يحصل لهما أجر أفضل مما سألاه وقال القرطبي إنما أحالهما على الذكر

وعن شعبة عن خالد عن ابن سيرين قال التسبيح أربع وثلاثون

ليكون عوضا عن الدعاء عند الحاجة أو لكونه أحب لا يقبته ما أحب لنفسه من اشارة  
وتحمل شدة بالصبر عليه تعظيما لاجرها وقال المهلب علم صلى الله عليه وسلم يقبته من الذكرا  
أكثر نفعا لها في الآخرة وأزاهل الصفة لانهم كانوا وقفوا انفسهم لسماع العلم وضبطه  
على شيع بطونهم لا يرغبون في كسب مال ولا في عيال ولكنهم اشتروا انفسهم من الله بالقوة  
ويؤخذ منه تقديم طلبه العلم على غيرهم في الخمس وفيه ما كان عليه السلف الصالح من شط  
العيش وقلة الشئ وشدة الخال وان الله سبحانه الدنيا مع امكان ذلك صيانة لهم من تبعاتها و  
سنة أكثر الانبياء والاولياء وقال اسمعيل القاضي في هذا الحديث ان للامام ان يقسم الخ  
حيث رأى لان السبي لا يكون الا من الخمس وأما الاربعة اخماس فهو حق الغنائم انتهى و  
قول مالك وجماعة وذهب الشافعي وجماعة الى أن لآل البيت سهم من الخمس وقد تقدم به  
ذلك في فرض الخمس في آخر الجهاد ثم وجدت في تهذيب الطبري من وجه آخر ما لعله  
على ذلك فساق من طريق أي أمانة الباهلي عن علي قال أهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ريقي أهداهم لبعض ملوك الاعاجم فقلت لفاطمة انت أباك فاستخدميه فلم يسمع هذا الا  
الاشكال من أصله لانه حيث لا يكون للغنائم فيه شيء وانما هو من مال المسالخ يصرفه الاما  
حيث يراه وقال المهلب فيه جل الانسان أهله على ما يحمل عليه نفسه من ايتار الآخرة  
الدنيا اذا كانت لهم قدرة على ذلك قال وفيه جواز دخول الرجل على ابنته وزوجها به  
استئذان وجاوسه بينهما في فراشهما ومباشرة قدميه بعض جسدهما (قلت) وفي قوله به  
استئذان نظر لانه ثبت في بعض طرقه انه استأذن كما قدمته من رواية عطاء عن مجاهد في الله  
بلعفر وأصله عند مسلم وهو في العلل للدارقطني ايضا بطوله وأخرج الطبري في تهذيبه  
طريق أي مريم سمعت عليا يقول أن فاطمة كانت تدق الدرع بين حجرين حتى مجلت يدها  
فذكر الحديث وفيه فأتانا وقد دخلنا فراشنا فلما استأذن علينا تحششنا لللبس علينا ثيابا فلما  
سمع ذلك قال كما أنتم في لحافكما ودفع بعضهم الاستدلال المذكور لعصمه صلى الله عليه وسلم  
فلا يلحق به غيره من ليس بمعصوم وفي الحديث منقبة طاهرة لعل فاطمة عليها السلام وفي  
بيان اظهار غاية التعطف والشفقة على البنت والصهر ونهاية الاتحاد برفع الخشمة والجلاب  
حيث لم يزعجهم ما عن مكانهم ما فتركهما على حالة اضطجعا بهما وبالغ حتى أدخل رجله بينهما  
ومكث بينهما حتى علمهما ما هو الاولى بحالهما من الذكرا عوضا عما طلباه من الخادم فهو مر  
باب تلي الخاطب بغير ما يطلب اذا تابان الاله من المطلوب هو التزود للمعاد والصبر على مشقة  
الدنيا والتجافي عن دار الغرور وقال الطبري فيه دلالة على مكانة أم المؤمنين من النبي صلى الله  
عليه وسلم حيث خصته فاطمة بالسفارة بينها وبين أيها دون سائر الازواج (قلت) ويحتمل انها  
ترد التخصيص بل الظاهر انها قصدت أباها في يوم عائشة في بينا فلم تجده ذكرت حاجتها العائشة  
ولوا تفق انه كان يوم غيرها من الازواج لذكرت لها ذلك وقد تقدم أن في بعض طرقه ان أم سلم  
ذكرت للنبي صلى الله عليه وسلم ذلك ابصارا فيحصل ان فاطمة لم تلم تجده في بيت عائشة هربت على  
بيت أم سلمة فذكرت لها ذلك ويحتمل ان يكون تخصيصها من الازواج لكونها قهين كل  
حزين كل حرب يتبع واحدة من هاتين كما تقدم صريحا في كتاب الهبة وفيه أن من وطب على

هذا الذي كره عند النوم لم يصبه اعياء لان فاطمة شكت التعب من العمل فاحالها صلى الله عليه وسلم على ذلك كذا افاده ابن تيمية وفيه نظر ولا يتعين رفع التعب بل يحتمل ان يكون من واظب عليه لا يتضرر بكثرة العمل ولا يشق عليه ولو حصل له التعب والله اعلم **(قوله يا)** التعوذ والقراءة عند النوم ذكر فيه حديث عائشة في قراءة المعوذات وقد تقدم شرحه في كتاب الطب وينت اختلاف الرواة في انه كان يقول ذلك دائما او بقيد الشكوى وانه ثبت عن عائشة انه يفيد الامر ان معالما في رواية عقيل عن الزهري بلفظ كان اذا اوى الى فراشه كل ليلة ويثبت فيه ان المراد بالمعوذات الاخلاص والفاق والناس وان ذلك وقع سرى في رواية عقيل المذكورة وانما تعين احد الاحتمالات الماضي ذكرها ثم وفيها كيفية مسح جسده بيده وقد ورد في القراءة عند النوم عدة احاديث صحيحة منها حديث ابي هريرة في قراءة آية الكرسي وقد تقدم في الوكالة وغيرها وحديث ابن مسعود الا يتان من آخر سورة البقرة وقد تقدم في فضائل القرآن وحديث فروة بن نوفل عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لنوفل اقرأ قل يا ايها الكافرون في كل ليلة ونم على خاتمتها فانها براءة من الشرك اخرجها اصحاب السنن الثلاثة وابن حبان والحاكم وحديث العرياض بن سارية كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ المسحبات قبل ان يرقو ويقول فين آية خير من الف آية اخرجها الثلاثة وحديث جابر رفعه كان لا ينام حتى يقرأ الم تنزيل وتبارك اخرجها البخاري في الادب المفرد وحديث شداد بن اوس رفعه ما من امرئ مسلم باخذ مضجعه فيقرأ سورة من كتاب الله الا بعث الله ملكا يحفظه من كل شيء يؤذيه حتى يهب اخرجها احمد والترمذي وورد في التعوذ ايضا عدة احاديث منها حديث ابي صالح عن رجل من اسلم رفعه لوقلت حين امسيت اعوذ بكلمات الله التامة من شر ما خلق لم يضرك شيء وفيه قصة ومنهم من قال عن ابي صالح عن ابي هريرة اخرجته ابو داود وصححه الحاكم وحديث ابي هريرة كان النبي صلى الله عليه وسلم يامرنا اذا أخذنا مضجعنا ان يقول اللهم رب السموات ورب الارض الحديث وفي لفظ اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة رب كل شيء ومليكه أشهد ان لا اله الا انت اعوذ بك من شر نفسي ومن شر الشيطان الرجيم وشركه اخرجته ابو داود والترمذي وحديث علي رفعه كان يقول عند مضجعه اللهم اني اعوذ بوجهك الكريم وكلماتك التامات من شر كل شيء أتت آخذ بناصيته اخرجته ابو داود والترمذي قال ابن بطلان في حديث عائشة ردت على من منع استعمال العوذ والرقى الا بعد وقوع المرض انتهى وقد تقدم تقرير ذلك والبحث فيه في كتاب الطب **(قوله يا)** كذا لا كثير بغير ترجمة وسقط لبعضهم وعليه شرح ابن بطلان ومن تبعه والراجح اثباته وناسبته لما قبله عموم الذي كره عند النوم وعلى اسقاطه فهو كالفصل من الباب الذي قبله لان في الحديث معنى التعوذ وان لم يكن بلفظه **(قوله زهير)** هو ابن معاوية أبو خزيمة الجعفي وعبيد الله بن عمر هو العمري وهو تابعي صغير وشيخه تابعي وسط وابوه تابعي كبير فقهه ثلاثة من التابعين في نسق مديون **(قوله اذا اوى)** بالقصر وقد تقدم بيانه قريبا **(قوله فليتنفض فراشه بداخله ازاره)** كذا لا كثير وفي رواية ابي زيد المروزي بداخل بلاها ووقع في رواية مالك الاتية في التوحيد بصنفه ثوبه وكذا اللطبراني من وجه آخر وهي بفتح الصاد المهملة وكسر النون بعدها فاعهى الحاشية التي تلي الجلد والمراد

\* (باب التعوذ والقراءة عند النوم) \* حدثنا عبد الله ابن يوسف حدثنا الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عروة عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أخذ مضجعه نفث في يده وقرأ بالمعوذات ومسح بهما جسده \* (باب) \* حدثنا أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا عبيد الله بن عمر حدثني سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا اوى أحدكم الى فراشه فليتنفض فراشه بداخله ازاره

بالداخله طرف الازار الذي يلي الجسد قال مالك داخله الازار ما يلي داخل الجسد معنه ووقع  
 في رواية عبدة بن سليمان عن عبيد الله بن عمر عند مسلم فليجل داخله ازاره فليتنفض بها فراشه  
 وفي رواية يحيى القطان كما سأتى فليتنزع وقال عياض داخله الازار في هذا الحديث طرفه  
 ودخله الازار في حديث الذي أصيب بالعين ما يليها من الجسد وقيل كني بها عن الذكرو قيل عن  
 الورل وحكي بعضهم أنه على ظاهره وأنه أمر بغسل طرف ثوبه والاول هو الصواب وقال  
 القرطبي في المفهم حكمة هذا النفض قد ذكرت في الحديث وأما اختصا من النفض بداخله  
 الازار فلم يظهر لنا ويقع على أن في ذلك خاصية طيبة تمنع من قرب بعض الحيوانات كما أمر بذلك  
 العائز ويؤيده ما وقع في بعض طرقه فليتنفض بها ثلاثا فليأخذوا بها واحد والرق في التكرير انتهى  
 وقد أبدى غيره حكمة ذلك وأشار الداودي فيما نقله ابن الين إلى أن الحكمة في ذلك أن الازار يست  
 بالثياب فيتوارى عما يناله من الوسخ فلوال ذلك بكمه صار غير لدن الثوب والله يجب إذا عمل  
 العبد عملا أن يحسنه وقال صاحب النهاية إنما أمر بداخلته دون خارجته لأن المؤثر رياحه  
 طرفي ازاره يمينه وشماله وبلصق ما بشماله وهو الطرف الداخل على جسده ويضع ما يمينه  
 فوق الاخرى فتي عاجله أمر أو خشي سقوط ازاره أمسكه بشماله ودفع عن نفسه يمينه فإذا  
 صار إلى فراشه فخل ازاره فانه يحل يمينه خارج الازار وتبقى الداخله معلقة وبها يقع النفض  
 وقال البيضاوي إنما أمر بالنفض بها لأن الذي يريد النوم يحل يمينه خارج الازار وتبقى  
 الداخله معلقة فينفض بها وأشار الكرماني إلى أن الحكمة فيه أن تكون يده حين النفض  
 مستوية لئلا يكون هناك شيء فيحصل في يده ما يكره انتهى وهي حكمة النفض بطرف الثوب  
 دون اليد لا خصوص الداخله (قوله فانه لا يدري ما خلفه عليه) بتخفيف اللام أي حدث بعد  
 فيه وهي رواية ابن عجلان عند الترمذي وفي رواية عبدة فانه لا يدري من خلفه في فراشه وزاد  
 روايته ثم ليضطجع على شقه الايمن وفي رواية يحيى القطان ثم ليسوسد يمينه ووقع في رواية  
 ضمرة في الادب المفرد وليسلم الله فانه لا يعلم ما خلفه بعده على فراشه أي ما صار بعده خلفا وبدا  
 عنه اذا غاب قال الطيبي معناه لا يدري ما وقع في فراشه بعد ما خرج منه من تراب أو قذارة أو هو  
 (قوله ثم يقول باسمك ربى وضعت جنبي وبك أرفعه) في رواية عبدة ثم لينفل بصيغة الامر وفي  
 رواية يحيى القطان اللهم باسمك وفي رواية أخرى ضمرة ثم يقول سبحانك ربى وضعت جنبي (قوله  
 ان أمسكت) في رواية يحيى القطان اللهم ان أمسكت وفي رواية ابن عجلان اللهم فان أمسكت  
 وفي رواية عبدة فان احتسبت (قوله فارجها) في رواية مالك فاغسلها وكذا في رواية ابن  
 عجلان عند الترمذي قال الكرماني الامسالك كناية عن الموت فالرجة أو المعقرة تناسبه والارسل  
 كناية عن استقرار البقا والحفظ يناسبه قال الطيبي هذا الحديث وفاق لقوله تعالى الله يتوفى  
 الانفس حين موتها الآية (قلت) ووقع التصريح بالموت والحياة في رواية عبد الله بن الحارث  
 عن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر رجلا اذا أخذ مضجعه ان يقول  
 اللهم انت خلقت نفسي وأنت تتوفها لك مماتها ومحياتها ان احيتها فاحفظها وان اذنها فامحها  
 لها أخرج النسائي وصححه ابن حبان (قوله بما تحفظ به عبادك الصالحين) قال الطيبي  
 هذه الباء هي مثل الباء في قولك كتبت بالقلم وما مبهمة وبيانها ما دلت عليه صلتها وزاد ابن عجلان

فانه لا يدري ما خلفه عليه ثم  
 يقول باسمك ربى وضعت  
 جنبي وبك أرفعه ان  
 أمسكت نفسي فارجها  
 وان أرسلتها فاحفظها بما  
 تحفظ به عبادك الصالحين



عند الترمذي في آخره شيئاً لم أره عند غيره وهو قوله وإذا استيقظ فليقل الحمد لله الذي عافاني  
 في جسدي ورد إلى روعي وهو يشير إلى ما ذكره الكرماني وقد نقلت قول الزجاج في ذلك في  
 أواخر الكلام على حديث البراء فيما مضى قريباً وكذلك كلام الطيبي قال ابن بطال في هذا  
 الحديث أدب عظيم وقد ذكر حكمته في الخبر وهو خشية أن يأوى إلى فراشه بعض الهوام  
 الضارة فتؤذيه وقال القرطبي يؤخذ من هذا الحديث أنه ينبغي لمن أراد المنام أن يمسح فراشه  
 لاحتمال أن يكون فيه شيء يخفى من رطوبة أو غيرها وقال ابن العربي هذا من الخذرو من  
 النظر في اسباب دفع سوء القدر أو هو من الحديث الآخر اعقلها وتوكل (قلت) ومما ورد  
 ما يقال عند النوم حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أوى إلى فراشه قال الحمد لله  
 الذي أطعمنا وسقانا وكفانا وآفأنا فكم من لا يكفي له ولا مؤوى أخرجه مسلم والثلاثة ولابي  
 داود من حديث ابن عمر نحوه وزاد الذي من علي فأفضل والذي أعطاني فأجزل ولابي داود  
 والنسائي من حديث علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول عند ضجعه اللهم اني  
 أعوذ بوجهك الكريم وكلتاك التامة من شر ما أنت آخذ بناصيته اللهم أنت تكشف المأثم  
 والمغرم اللهم لا يهزم جندك ولا يخلف وعدك ولا ينفع ذا الجند منك الجند سبحانه وبمحمدك  
 ولابي داود من حديث أبي الأزهري البخاري أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول إذا أخذ  
 مضجعه من الليل بسم الله وضعت جنبي اللهم اغفر لي ذنبي واخسأ شيطاني وفق رهاقي واجعلني  
 في الذناء الأعلى وصحبه الحاكم والترمذي وحسنه من حديث أبي سعيد رفعه من قال حين  
 يأوى إلى فراشه أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحى القيوم وأتوب ثلاث مرات غفرت له ذنوبه  
 وإن كانت مثل زبد البحر وإن كانت عدد رمل عالج وإن كانت عدد أيام الدنيا ولابي داود  
 والنسائي من حديث حفصة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن يرقد وضع يده  
 اليمنى تحت خده ثم يقول اللهم قني عذابك يوم تبعث عبادك ثلاثاً وأخرجه الترمذي من  
 حديث البراء وحسنه ومن حديث حذيفة وصححه (قوله) تابعه أبو حمزة واسماعيل بن زكريا عن  
 عبيد الله) هو ابن عمر المذكور في الاسناد وأبو حمزة هو أنس بن عياض ومراده أنهم تابعوا  
 زهير بن معاوية في إدخال الواسطة بين سعيد المقبري وأبي هريرة فاما متابعة أبي حمزة فوصلها  
 مسلم والبخاري في الأدب المفرد وأما متابعة اسماعيل بن زكريا فوصلها الحرث بن أبي أسامة عن  
 يونس بن محمد عنه كذا رأيت في شرح مغلطاي وكنت وقفت عليها في الاوسط للطبراني وأوردتها  
 منه في تعليق التعليق ثم خفي على مكانها الآن ووقع عند أبي نعيم في المستخرج هنا وعبد  
 وهو ابن سليمان ولم أرها غيره فإن كانت ثابتة فأنها عند مسلم موصولة وقد ذكر اسماعيل  
 أن الأكثر لم يقولوا في السند عن أبيه وإن عبد الله بن رجاء رواه عن اسماعيل بن أمية وعبيد الله  
 ابن عمر عن سعيد عن أبيه أو عن أخيه عن أبي هريرة ثم ساقه بسنده إليه وهذا الشك لا تأثير له  
 لاتفاق الجماعة على أنه ليس لأخي سعيد فيه ذكر واسم أخي سعيد المذكور عبادود كدارقطني  
 أن أبا بدر شجاع بن الوليد والحسن بن صالح وهريم وهو بالراء المهملة مصغراً بن سفيان وجعفر  
 ابن زياد وخالد بن جيد تابعوا زهير بن معاوية في قوله فيه عن أبيه (قوله) وقال يحيى بن سعيد (هو  
 القطان) وبشر بن المفضل عن عبيد الله عن سعيد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

تابعه أبو حمزة واسماعيل بن  
 زكريا عن عبيد الله وقال  
 يحيى بن سعيد وبشر عن  
 عبيد الله عن سعيد عن  
 أبي هريرة عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم

أما رواية يحيى القطان فوصلها النسائي وأما رواية بشر بن المفضل فأخرجها مسند في مسند  
الكبير عنه وذكر الدارقطني أن هشام بن حسان ومعتز بن سليمان وعبد الله بن كثير رويوه عن  
عبيد الله بن عمر كذلك وكذا ذكر الاسماعيلي أن عبد الله بن نمير والطبراني أن معتز بن سليمان  
ويحيى بن سعيد الأموي وأباً أسامة رويوه كلهم عن عبيد الله بن عمر كذلك وأشار البخاري  
بقوله عن النبي صلى الله عليه وسلم إلى أن بعضهم رواه عن عبيد الله عن سعيد عن أبي هريرة  
موقوفاً منهم هشام بن حسان والحاجان وابن المبارك وبشر بن المفضل ذكره الدارقطني (قلت  
فعله اختلف على بشر في وقفه ورفعته وكذا على هشام بن حسان ورواية ابن المبارك وصله  
النسائي موقوفة (قوله ورواه مالك وابن بجلان عن سعيد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم) أما رواية مالك فوصلها المصنف في كتاب التوحيد عن عبد العزيز بن  
عبد الله الأوسي عنه وقصره غلطاً فغزاه النخعي الدارقطني في غرائب مالك مع وجوده  
في الصحيح الذي شرحه وتبعه شيخنا ابن الملقن وقد ذكر المصنف في التوحيد كثيراً هذا  
العالم المذكور هنا أيضاً عقب رواية مالك ولما ذكر الدارقطني حديث مالك المذكور قال  
هذا حديث غريب لا أعلم أسنده عن مالك إلا الأوسي ورواه إبراهيم بن طهمان عن مالك عن  
سعيد مرسل وأما رواية محمد بن بجلان فوصلها أحمد عنه ووصلها أيضاً الترمذي والنسائي  
والطبراني في الدعاء من طرق عنه وقد ذكرت الزيادة التي عند الترمذي فيه قبل (تنبيه) \* قال  
الكرمانى عبراً ولا بقوله تابعه ثم بقوله وقال لانهما التحمل وعبر بقوله رواه لانها تستعمل عند  
المذاكرة (قلت) وهذا ليس بطريقاً يثبت انه وصل رواية مالك في كتاب التوحيد بصيغة التحمل  
وهي حديثنا لا بصيغة المذاكرة كقول وروي ان سلمنا أن ذلك للمذاكرة والله أعلم (قوله  
باب الدعاء نصف الليل) أي بيان فضل الدعاء في ذلك الوقت على غيره إلى طلوع الفجر  
قال ابن بطلال هو وقت شريف خصه الله بالتزليل فيه فيفضل على عباده ما جاب دعاؤه  
واعطاهم سؤلهم وغفران ذنوبهم وهو وقت غفلة وخلوة واستعراق في النوم واستلذاذ  
ومفارقة للذة والدعة صعب لاسيما أهل الرفاهية وفي زمن البرد وكذا أهل التعب ولا سيما  
قصر الليل فن آثر القيام لما جاب ربه والتضرع اليه مع ذلك دل على خلوص نيته وصحة رغبته  
فيما عنده فلذلك نبه الله عباده على الدعاء في هذا الوقت الذي تخلف فيه النفس من خواطر  
الدنيا وعلقها ليستشعر العبد الجدد والاحلاص لربه (قوله ينزل ربنا) كذلك أكثرها بوزن  
يتفعل مشدداً والنسفي والكشميني ينزل بفتح أوله وسكون ثانيه وكسر الزاي (قوله حين ينزل  
ثلث الليل) قال ابن بطلال ترجم بنصف الليل وساق في الحديث ان التنزل يقع ثلث الليل لكن  
المصنف عول على ما في الآية وهي قوله تعالى قم الليل الا قليلاً نصفه أو انتقص منه فأخذه  
الترجمة من دليل القرآن وذكر النصف فيه يدل على تأكيد المحافظة على وقت التنزل قبل  
دخوله ليأتي وقت الاجابة والعيد مرتقب له مستعد للقاءه وقال الكرماني لفظ الخبر حين ينزل  
ثلث الليل وذلك يقع في النصف الثاني انتهى والذي يظهر لي أن البحاري جرى على عادته فاشار  
إلى الرواية التي وردت بلفظ النصف فقد أخرجه أحمد عن يزيد بن هرون عن محمد بن عمرو عن  
أبي سلمة عن أبي هريرة بلفظ ينزل الله إلى السماء الدنيا نصف الليل الأخير وثلث الليل الآخر

ورواه مالك وابن بجلان  
عن سعيد عن أبي هريرة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
(باب الدعاء نصف الليل)  
حدثنا عبد العزيز بن  
عبد الله حدثنا مالك عن  
ابن شهاب عن أبي عبد الله  
الأعرج وأبي سلمة بن  
عبد الرحمن عن أبي هريرة  
رضي الله عنه أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال  
ينزل ربنا تبارك وتعالى  
كل ليلة إلى السماء الدنيا حين  
يبقى ثلث الليل الآخر  
فيقول من يدعوني فأستجيب  
له من يسألني فأعطيه من  
يستغفرني فأغفره

عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل الخلاء قال اللهم اني أعوذ بك من الخبث والخبائث \* (باب ما يقول إذا أصبح) \* حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا حسين حدثنا عبد الله ابن بريده عن بشير بن كعب عن شد ابن أوس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سيد الاستغفار اللهم أنت ربي لا اله الا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أبو لك بنعمتك وأبو لك بذنبي فأغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب الا أنت أعوذ بك من شر ما صنعت إذا قال حين يمشي فات دخل الجنة أو كان من أهل الجنة وإذا قال حين يصبح فات من يومه مثله \* حدثنا أبو نعيم حدثنا مسفيان عن عبد الملك بن يسير عن ربيع بن حراش عن حذيفة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن ينام قال باسمك اللهم موت وأحيا وإذا استيقظ من منامه قال الحمد لله الذي أحانا بعد ما ماتنا

والله الشورى. حدثنا عبدان عن أبي جزة عن منصور عن ربعي بن حراش عن حريشة بن الحر عن أبي ذر  
الذي صلى الله عليه وسلم إذا أخذ من مجبعه من الليل قال اللهم يا ملك أموت وأحيا فإذا استيقظ قال  
ما أمانا والله الشورى. (باب الدعاء في الصلاة). حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثني يزيد عن  
ابن عمرو عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم عليّ دعاء أدعوه في صلواتي  
نفسى ظلم كثيرا ولا يغير الذنوب إلا أنت فاعف عني مغفرة من عندك وأرجئ انك أنت العفو الرحيم

عليه وسلم على دعاء أدعوه في صلاتي وقد تقدم الكلام عليه في باب الدعاء قبيل السلام في أو  
صفة الصلاة قبيل كتاب الجمعة بما فيه كفاية (قوله وقال عمرو) هو ابن الحرث (عن يزيد) هو ابن  
حبيب وهو المذكور في السند الأول وأبو الخير هو مرثد يفتح الميم والمثلثة بينهما رامهملة (قوله  
قال أبو بكر رضي الله عنه للنبي صلى الله عليه وسلم) وصله في الزوجين من رواية عبد الله  
وهب عن عمرو بن الحرث ولفظه أن أبا بكر قال يا رسول الله ودة دينت ذلك في شرحه قال الطبري  
في حديث أبي بكر دلالة على رد قول من زعم أنه لا يستحق اسم الإيمان إلا من لا خطيئة له  
ذنب لأن الصديق من أكبر أهل الإيمان وقد علمه النبي صلى الله عليه وسلم يقول أني ظلمت نفسي  
ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت وقال الكرماني هذا الدعاء من الجوامع لأن فيه الاعتذار  
بغاية التصبر وطلب غاية الانعام فالمغفرة ستر الذنوب ومحوها والرجة إيصال الخير في الأول  
طلب الرحمة عن النار وفي الثاني طلب ادخال الجنة وهذا هو الفوز العظيم وقال ابن أبي عمير  
ما ملخصه في الحديث مشروعية الدعاء في الصلاة وفضل الدعاء المذكور على غيره وطلب التعان  
من الأعلى وإن كان الطالب يعرف ذلك النوع وخص الدعاء بالصلاة لقوله صلى الله عليه وسلم  
أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد وفيه أن المريد ينظر في عبادته إلى الارتفاع فيستب  
تحصيله وفي تعليم النبي صلى الله عليه وسلم لأبي بكر هذا الدعاء إشارة إلى إنباء أمر الآخرة عن  
أمر الدنيا ولعله فهم ذلك من حال أبي بكر وإنباء أمر الآخرة قال وفي قوله ظلمت نفسي ظلماً كثيراً  
ولا يغفر الذنوب إلا أنت أي ليس لي حيلة في دفعه فهي حالة افتقار فاشبهه بالخطيئة الموعودة  
بالإجابة وفيه هضم النفس والاعتذار بالتقصير وتقدم بقية فوائده هناك وحديث عائشة  
في قوله تعالى ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال أنزلت في الدعاء وقد تقدم شرحه في نفس  
سبحان وعلى شيخه هو ابن سلمة كما أشرت إليه في تفسير المائدة وحديث عبد الله وهو ابن مسعود  
في التشهد وقد تقدم شرحه في آخر صفة الصلاة وأخذ الترجمة من هذه الأحاديث إلا أن  
الأول نص في المطلوب والثاني يستفاد منه صفة من صفات الداعي وهي عدم الجهر والتخافت  
فيسمع نفسه ولا يسمع غيره وقيل للدعاء صلاة لأنها لا تكون إلا بدعاء فهو من تسمية بعض الشيء  
باسم كله والثالث فيه الأمر بالدعاء في التشهد وهو من جملة الصلاة والمراد بالثناء الدعاء فقط  
تقدم في باب التشهد بلفظ فليتحير من الدعاء ما شاء وقد ورد الأمر بالدعاء في السجود في حديث  
هريرة رفعه أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد كثيراً من الدعاء وورد الأمر أيضاً بالدعاء  
في التشهد في حديث أبي هريرة وفي حديث فضالة بن عبيد عند أبي داود والترمذي وصححه وفيه  
أنه أمر رجلاً بعد التشهد أن يثنى على الله بما هو أهله ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسمع  
بما شاء ومحصل ما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم من المواضع التي كان يدعو فيها داخل الصلاة  
سنة مواطن الأول عتب فكبيره الأحرار فقيه حديث أبي هريرة في العتقين اللهم باعد بيني  
وبين خطاياي الحديث الثاني في الاعتدال فقيه حديث ابن أبي أوفى عند مسلم أنه كان يقول  
بعد قوله من شئ بعد اللهم طهرني بالتح والبرد والماء البارد الثالث في الركوع وفيه حديث  
عائشة كان يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي آخره  
الرابع في السجود وهو أكثر ما كان يدعو فيه وقد أمر به فيه الخامس بين السجدين اللهم

وقال عمرو عن يزيد عن أبي  
الخيرانه سمع عبد الله بن  
عمرو قال أبو بكر رضي الله  
عنه للنبي صلى الله عليه  
وسلم حدثنا على حدثنا  
مالك بن سعيد حدثنا هشام  
ابن عروة عن أبيه عن عائشة  
ولا تجهر بصلاتك ولا  
تخافت بها أنزلت في الدعاء  
حدثنا جري عن منصور  
عن أبي وائل عن عبد الله  
رضي الله عنه قال كان  
يقول في الصلاة السلام  
على الله السلام على فلان  
فقال لنا النبي صلى الله عليه  
وسلم ذات يوم إن الله هو  
السلام فإذا قعد أحدكم في  
الصلاة فليقل التحيات لله  
إلى قوله الصالحين فإذا قالها  
أصاب كل عبد لله في  
السماء والأرض صالح  
أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد  
أن محمداً عبده ورسوله ثم  
يتخير من الثناء ما شاء

اغفر لي السادس في التشهد وسبأني وكان أيضا يدعوني القنوت وفي حال القراءة اذا امر بآية  
رجعة سأل واذا امر بآية عذاب استعاذ **بقوله** **باب** الدعاء بعد الصلاة (أي المكتوبة  
وفي هذه الترجمة رد على من زعم أن الدعاء بعد الصلاة لا يشرع متمسكا بالحديث الذي أخرجه  
مسلم من رواية عبد الله بن الحارث عن عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سلم لا يثبت الا قدر  
ما يقول اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام والجواب أن المراد بالنبي  
المذكور نفي استمراره جالس على هيئته قبل السلام لا بقدر أن يقول ماذا كره فقد ثبت أنه كان  
اذا صلى أقبل على أصحابه فيحمل ما ورد من الدعاء بعد الصلاة على أنه كان يقوله بعد أن يقبل  
بوجهه على أصحابه قال ابن القيم في الهدى النبوي وأما الدعاء بعد السلام من الصلاة مستقبل  
القبلة سواء الامام والمنفرد والمأموم فلم يكن ذلك من هدى النبي صلى الله عليه وسلم أصلا ولا  
روى عنه باسناد صحيح ولا حسن وخص بعضهم ذلك بصلاة النحر والعصر ولم يفعله النبي صلى  
الله عليه وسلم ولا خلفاء بعده ولا أرشد اليه أئمة وانما هو استحسان رآه من رآه عوضا من  
السنة بعدهما قال وعامة الادعية المتعلقة بالصلاة انما فعلها فيها وأمر بها فيها قال وهذا اللائق  
بجمال المصلي فانه مستقبل على ربه مناجية فاذا سلم منها انقطعت المناجاة وانتهى موقفه وقربه  
فكيف يترك سؤاله في حال مناجاته والقرب منه وهو مستقبل عليه ثم يسأل اذا انصرف عنه ثم  
قال لكن الاذكار الواردة بعد المكتوبة يستحب لمن أتى بها ان يصلي على النبي صلى الله عليه  
وسلم بعد أن يفرغ منها ويدعو بما شاء ويكون دعاؤه عقب هذه العبادة الثانية وهي الذكر  
لأنه يكون دبر المكتوبة (قلت) وما ادعاه من النبي مطلقا مردود فقد ثبت عن معاذ بن جبل أن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا معاذ اني والله لا حبك فلا تدع دبر كل صلاة أن تقول اللهم أعني  
على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان والحاكم  
وحديث أبي بكر في قول اللهم اني أعوذ بك من الكفر والفقر وعذاب القبر كان النبي صلى الله  
عليه وسلم يدعو بهن دبر كل صلاة أخرجه أحمد والترمذي والنسائي وصححه الحاكم وحديث  
سعد الآتي في باب التعوذ من البخل قريبا فان في بعض طرقه المطلوب وحديث زيد بن أرقم  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو في دبر كل صلاة اللهم ربنا ورب كل شيء الحديث  
أخرجه أبو داود والنسائي وحديث صهيب رفعه كان يقول اذا انصرف من الصلاة اللهم اصلح  
لي ديني الحديث أخرجه النسائي وصححه ابن حبان وغير ذلك فان قيل المراد بدبر كل صلاة قرب  
آخرها وهو التشهد قلنا قد ورد الامر بالذكر دبر كل صلاة والمراد به بعد السلام اجاءا فكذا  
هذا حتى يثبت ما يخالفه وقد أخرج الترمذي من حديث أبي أمامة قبل يارسول الله أي الدعاء  
اسمع قال جوف الليل الاخير ودبر الصلوات المكتوبات وقال حسن وأخرج الطبري من رواية  
جعفر بن محمد الصادق قال الدعاء بعد المكتوبة أفضل من الدعاء بعد النافلة كفضل المكتوبة  
على النافلة وفهم كثير من لقيناه من الحنابلة أن مراد ابن القيم في الدعاء بعد الصلاة مطلقا  
وليس كذلك فان حاصل كلامه أنه نفاه بقيد استمرار استقبال المصلي القبلة وانه بعد السلام  
وأما اذا انقل بوجهه أو قدم الاذكار المشروعة فلا يمنع عنده الاتيان بالدعاء حينئذ ثم ذكر  
المصنف حديث أبي هريرة في التسليم بعد الصلاة وحديث المغيرة في قول لا اله الا الله وحده

\* (باب الدعاء بعد الصلاة) \*  
حدثني اسحق أخبرنا يزيد  
أخبرنا ورقاء عن سمى عن  
أبي صالح عن أبي هريرة قالوا  
يارسول ذهب أهل الدثور  
بالدرجات والتعظيم المقيم  
قال كيف ذلك قال صلوا  
كما صلينا وجاهدوا كما جاهدنا  
وأنتقوا من فضول أموالهم  
وليس لنا أموال قال  
أفلا أخبركم بأمر تدركون  
من كان قبلكم وتسبقون  
من جاء بعدكم ولا يأتي أحد  
بمثل ما جئتم به الا من جاء بمثله  
تسبحون في دبر كل صلاة  
عشرا وتحمدون عشرا  
وتكبرون عشرا

لا شريك له وقد ترجم في آخر الصلاة باب الذكر بعد التشهد وأورد فيه هذين الحديثين  
وتقدم شرحهما هناك مستوفى ومناسبة هذه الترجمة لهما أن الذكر يحصل له ما يحصل للدعاء  
إذا شغله الذكر عن الطلب كما في حديث ابن عمر رفعه يقول الله تعالى من شغله ذكرى عن مسئلي  
أعطيته أفضل ما أعطى السائلين أخرجه الطبراني بسند لثني وحديث أبي سعيد يلفظ من شغله  
القرآن وذكرى عن مسئلي الحديث أخرجه الترمذي وحسنه وقوله في الحديث الأول  
حدثنا إسحق هو ابن راهويه أو ابن منصور ويزيد هو ابن هرون وورقاء هو ابن عمر اليشكري  
وسمي هو مولى أبي صالح (قوله تابعه عبيد الله بن عمر) هو العمري (عن سمي) يعني في أسناده وفي  
أصل الحديث لا في العدد المذكور وقد بينت هناك عند شرحه أن ورقاء خالف غيره في قوله  
عشر أو ان الكل قالوا ثلاثا وثلاثين وإن منهم من قال المجموع هذا القدر (قلت) قد وردت في  
العشر في حديث عبيد الله بن عمرو وجماعة وحديث عبيد الله بن عمر تقدم موصولا لهنا  
وأغرب الكرماني فقال لما جاء هناك بلفظ الدرجات فقيدها بالعلل وقيد أيضا بزيادة في الأعمال  
من الصوم والحج والعمرة زاد في عدة الأذكار يعني وملتخت هذه الرواية من ذلك نقص العدد  
قال على أن مفهوم العدد لا اعتبار به انتهى وكلا الجوابين معقب أما الأول فخرج الحديثين  
واحد وهو من رواية سمي عن أبي صالح عن أبي هريرة وأما الخلف الرواية عنه في العدد  
المذكور وفي الزيادة والنقص فإن أمكن الجمع والافئوخد بالراجح فإن استؤوا فالذي حفظ  
الزيادة مقدم وأظن سبب الوهم أنه وقع في رواية ابن عجلان يسبحون ويكبرون ويحمدون في دبر  
كل صلاة ثلاثا وثلاثين مرة فحمله بعضهم على أن العدد المذكور مقسوم على الأذكار الثلاثة  
فروى الحديث بلفظ إحدى عشر وألغى بعضهم الكسر فقال عشر والله أعلم وأما الثاني  
فخرتب على الأول وهو لا يثق بما إذا اختلف بخارج الحديث أما إذا اتحد المخرج فهو من قصر  
الرواة فإن أمكن الجمع والافئوخد جميع (قوله ورواه ابن عجلان عن سمي ورجاء بن حيوة) وصله مسلم  
قال حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن عجلان فذكره مقرونا برواية عبيد الله بن عمر كلاهما عن  
سمي عن أبي صالح به وفي آخره قال ابن عجلان فحدثت به رجاء بن حيوة فحدثني بمثله عن أبي صالح  
عن أبي هريرة ووصله الطبراني من طريق حيوة بن شريح عن محمد بن عجلان عن رجاء بن حيوة  
وسمي كلاهما عن أبي صالح به وفيه تسبحون الله دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين ويحمدونه ثلاثا  
وثلاثين وتكبرونه أربعاً وثلاثين وقال في الأوسط لم يروه عن رجاء إلا ابن عجلان (قوله ورواه  
جرير) يعني ابن عبد الحميد (عن عبد العزيز بن رفيع عن أبي صالح عن أبي الدرداء) وصله أبو يعلى  
في مسنده والاسماعيلي عنه عن أبي خزيمة عن جرير ووصله النسائي من حديث جرير بهذا وفيه  
مثل ما في رواية ابن عجلان من ترديد التكبير وفي سماع أبي صالح عن أبي الدرداء انظر وقد بين  
النسائي الاختلاف فيه على عبد العزيز بن رفيع فأخرجه من رواية الثوري عنه عن أبي عمر  
الضبي عن أبي الدرداء وكذا رواه شريك عن عبد العزيز بن رفيع عن أبي عمر لکن زاد أم الدرداء  
بين أبي الدرداء وبين أبي عمر أخرجه النسائي أيضا ولم يوافق شريك على هذه الزيادة فقد أخرجه  
النسائي أيضا من رواية شعبة عن الحكم عن أبي عمر عن أبي الدرداء ومن رواية زيد بن أبي  
أنيسة عن الحكم لكن قال عن عمر الضبي فإن كان اسم أبي عمر مع اتفاق الروايتان لكن

تابعه عبيد الله بن عمر عن  
سمي ورواه ابن عجلان عن  
سمي ورجاء بن حيوة ورواه  
جرير عن عبد العزيز بن  
رفيع عن أبي صالح عن أبي  
الدرداء



جزم الدارقطني بأنه لا يعرف اسمه فكأنه تحرف على الراوي والله أعلم **(قوله)** ورواه سهيل عن  
 أبيه عن أبي هريرة (وصله مسلم من رواية روح بن القاسم عن سهيل عن فساق الحديث بطوله لكن  
 قال فيه تسبحون وتكبرون وتحمدون **دبر** كل صلاة ثلاثا وثلاثين قال سهيل إحدى  
 عشرة واحدة عشرة واحدة عشرة فذلك كله ثلاث وثلاثون وأخرجه النسائي من رواية  
 الليث عن ابن عجلان عن سهيل بهذا السند بغير قصة ولفظ آخر قال فيه من قال خلف كل  
 صلاة ثلاثا وثلاثين تكبيرة وثلاثا وثلاثين تسبيحة وثلاثا وثلاثين تحميدة ويقول لا اله الا  
 الله وحده لا شريك له يعني تمام المائة عقرت له خطايا وأخرجه أيضا من وجه  
 آخر عن الليث عن ابن عجلان عن سهيل عن عطاء بن يزيد عن بعض الصحابة ومن طريق زيد بن  
 أبي أنيسة عن سهيل عن أبي عبيد عن عطاء بن يزيد عن أبي هريرة وهذا الاختلاف شديد على  
 سهيل والمعتد في ذلك رواية تسمى عن أبي صالح عن أبي هريرة والله أعلم ورواية أبي عبيد عن  
 عطاء بن يزيد عن أبي هريرة أخرجه مالك في الموطأ لكن لم يرفعه وأورد هاهنا من طريق خالد  
 ابن عبد الله واسمه عيسى بن زكريا كلاهما عن سهيل عن أبي عبيد مولى سليمان بن عبد الملك  
**(قوله في حديث المغيرة جري)** هو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتمر **(قوله في دبر كل صلاة)**  
 في رواية الجوى والمستقل في دبر صلاته **(قوله)** وقال شعبة عن منصور قال سمعت المسيب يعني  
 ابن رافع بالسند المذكور وصله أحمد عن محمد بن جعفر حدثنا شعبة به ولفظه ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم كان اذا سلم قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الحديث قال ابن بطال في هذه الاحاديث  
 الخضر على الذكر في ادبار الصلوات وان ذلك يوازي اتفاق المال في طاعة الله لقوله تدركون به  
 من سبقكم وسئل الاوزاعي هل الذكر بعد الصلاة افضل ام تلاوة القرآن فقال ليس شيء يعدل  
 القرآن ولكن كان هدى السلف الذكر وفيها أن الذكر المذكور يلى الصلاة المكتوبة ولا  
 يؤخر الى أن يصلى الراتبة لما تقدم والله أعلم **(قوله با)** قول الله تبارك وتعالى  
 وصل عليهم كذا الجمهور ووقع في بعض النسخ زيادة ان صلواتك سكي لهم واتفقوا على ان  
 المراد بالصلوات هنا الدعاء وثالث احاديث الباب يفسر ذلك وتقدم في السورة قريبا من هذه الآية  
 قوله تعالى ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات  
 الرسول وفسرت الصلوات هنا أيضا بالدعوات لانه صلى الله عليه وسلم كان يدعو لمن يتصدق  
**(قوله)** ومن خص أخاه بالدعاء دون نفسه في هذه الترجمة إشارة الى رد ما جاء عن ابن عمر أخرج  
 ابن أبي شيبة والطبري من طريق سعيد بن يسار قال ذكرت رجلا عند ابن عمر فترجت عليه فلهن  
 في صدرى وقال لي ابدأ بنفسك وعن ابراهيم الخنسي كان يقال اذا دعوت فابداً بنفسك فانك  
 لا تدري في أى دعاء يستجاب لك واحاديث الباب ترد على ذلك ويؤيدها ما أخرجه مسلم وأبو داود  
 من طريق طلحة بن عبد الله بن كزيع عن ام الدرداء عن أبي الدرداء رفعه ما من مسلم يدعو لآخيه  
 بظهر الغيب الا قال الملك ولك مثل ذلك وأخرج الطبري من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس  
 رفعه خمس دعوات مستجابات وذكر فيها دعوة الاخ لآخيه وأخرجه أيضا هكذا استدلل بهما  
 ابن بطال وفيه نظر لان الدعاء بظهر الغيب ودعاء الاخ للاخ اعم من ان يكون الداعي خصه او ذكر  
 نفسه معه وأعم من ان يكون بدأ به أو بدأ بنفسه وأما ما أخرجه الترمذي من حديث أبي بن

ورواه سهيل عن أبيه  
 عن أبي هريرة عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم  
 \* حدثنا قتيبة بن معبد  
 حدثنا جري عن منصور  
 عن المسيب بن رافع عن  
 ورايمولى المغيرة بن شعبة  
 قال كتب المغيرة الى معاوية  
 بن ابي سفيان أن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم كان  
 يقول في دبر كل صلاة اذا سلم  
 لا اله الا الله وحده لا شريك  
 له له الملك وله الحمد وهو على  
 كل شيء قدير اللهم لا مانع لما  
 أعطيت ولا معطي لما منعت  
 ولا ينفع ذا الجدم منك الجدم  
 وقال شعبة عن منصور قال  
 سمعت المسيب \* (باب قول  
 الله تبارك وتعالى وصل عليهم  
 ومن خص أخاه بالدعاء دون  
 نفسه) \*

وقال أبو موسى قال النبي صلى الله عليه وسلم (١١٦) اللهم اغفر لعبيد أبي عامر اللهم اغفر لعبيد الله بن قيس ذنبه **حديث ثامن**

كعب رفعه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا ذكر احد اقدع له بدأ بنفسه وهو عند مسلم في او قصة موسى والخضر ولقظه وكان اذا ذكر احد من الانبياء بدأ بنفسه ويؤيد هذا القصة ان النبي صلى الله عليه وسلم دعا لغيري فلم يبدأ بنفسه كقوله في قصة هاجر الماضية في المناقب يرحم الله اسمعيل لو تركت زعم لمكانت عينا عينا وقد تقدم حديث ابي هريرة اللهم ايد به بروي القدس يريده حسان بن ثابت وحديث ابن عباس اللهم فقعه في الذين وغير ذلك من الامثلة ما ان الذي جاء في حديث ابي لم يطرد فقد ثبت انه دعا لبعض الانبياء فلم يبدأ بنفسه كما مر في المناقب من حديث ابي هريرة يرحم الله لوطا القد كان يا وى الى ركن شديد وقد اشار المصنف الى الاول بسادس احاديث الباب والى الثاني بالذي بعده وذكر المصنف فيه سبعة احاديث **الحديث الاول (قوله)** وقال أبو موسى قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لعبيد أبي عامر اللهم اغفر لعبيد الله بن قيس ذنبه هذا طرف من حديث ابي موسى تقدم بطوله موصولا في غزوة أو طامر من المغازي وفيه قصة قتل ابي عامر وهو عم ابي موسى الاشعري وفيه قول ابي موسى للنبي صلى الله عليه وسلم ان ابا عامر قال له قل للنبي صلى الله عليه وسلم استغفر لي قال فدعا بما فتوا ثم رفع يديه فقال اللهم اغفر لعبيد أبي عامر وفيه فقلت ولئى فاستغفر فقال اللهم اغفر لعبيد الله بن قيس ذنبه وأدخله يوم القيامة مدخلا كريما الحديث الثاني **(قوله يحيى)** هو ابن سعيد القطن **(قوله)** خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر فقال رجل من القوم هو عمر بن الخطاب وعامر هو ابن الاكوع عم سلمة راوى الحديث وقد تقدم بيان ذلك كله في غزوة خيبر من كتاب المغازي وسبب قول عمر لولا امتعتنا به وان ذلك ورد مصر حابه في صحيح مسلم وأما ابن عبد البر فاورد موردا الاستقراء فقال كانوا عرفوا انه ما استرحم لانسان قط في غزاة تحضه الاستشهد فلذا قال عمر لولا امتعتنا بعامر **(قوله)** وذكر شعرا غير هذا ولكنى لم احفظه تقدم بيانه في المكاذ المذكور من طريق حاتم بن اسمعيل عن يزيد بن أبي عبيد ويعرف منه أن القائل وذكر شعرا هو يحيى بن سعيد راويه وأما الذي ذكره يزيد بن أبي عبيد وقوله من هناك بنق الهام والنون جمع هنة ويروى هنياتك وهنياتك والمراد الاراجير القصار وتقدم شرح الحديث مستوفى هناك **(قوله)** فلما أمسوا أو قدسوا نارا كثيرة الحديث في قصة الجرا اهلية في رواية حاتم بن اسمعيل فلما أمسى الناس مساء اليوم الذي فقت عليهم فيه يعنى خيبر وذكر الحديث بطوله وقد تقدم شرحه **الحديث الثالث (قوله)** حديث ثامن هو ابن ابراهيم وعرو شيخ شعبة فيه هو ابن مرة وابن أبي اوفى هو عبد الله **(قوله)** صل على آل أبي أوفى أى عليه نفسه وقيل عليه وعلى اتباعه وسبأ في الكلام في الصلاة على غير الانبياء بعد ثلاثة عشر بابا **الحديث الرابع (قوله)** في حديث جرير وهو ابن عبد الله الجعفي وهو نصب بضم النون وبصا دمه حلة ثم موحدة هو الصم وقد تقدم بيان ذلك في تفسير سورة سأل وقوله يسمى الكعبة اليمانية في رواية الكشي يهني كعبة اليمانية وهي لغة وقوله فخرت في خمسين من قومي في رواية الكشي يهني فارسا والقائل (وربما قال سفيان)

**حديث ثامن** يحيى عن يزيد بن أبي عبيد مولى سلمة حديث ثامن ابن الاكوع قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر فقال رجل من القوم ابا عامر لو امتعتنا من هاتك قتل يحدو بهم يذكر تالله لولا الله ما اهتدينا وذكر شعرا غير هذا ولكنى لم احفظه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا السائق قالوا عامر بن الاكوع قال يرحمه الله فقتل رجل من القوم يا رسول الله لولا امتعتنا به فلما صاف القوم قاتلوه فاصيب عامر بفاتمة سيف نفسه فمات فلما أمسوا أو قتلوا نارا كثيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذه النار على أى شئ توقدون قالوا على جرانسة فقال هربوا ما فيها وأكسروها قال رجل يا بني الله ألا نهرق ما فيها ونغسلها قال أو ذلك **حديث ثامن** قال حديث ثامن شعبة عن عمرو قال سمعت ابن أبي أوفى رضى الله عنهم ما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أتاه رجل بصدقته قال اللهم صل على آل فلان فأتاه أى

فقال اللهم صل على آل أبي أوفى **حديث ثامن** علي بن عبد الله حديث ثامن سفيان عن اسمعيل عن قيس قال سمعت جريرا هو قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تريهني من ذى الخلصة وهو نصب كانوا يعبدونه يسمى الكعبة اليمانية قلت يا رسول الله انى رجل لا أتيت على الخليل فصلك في صدرى وقال اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا قال فخرت في خمسين من أحسن من قومي ورب قال سفيان فأنطلقت في عصبة من قومي فأيتهم فأجر قهنا ثم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله والله ما أتيتك حتى

تركها مثل الجمل الأجوب فدعا لاجش وخيلها \* حدثنا سعيد بن الربيع حدثنا (١١٧) شعبة عن قتادة قال سمعت أنسا قال

هو علي بن عبد الله شيخ البخاري فيه وسفيان هو ابن عيينة وقد تقدم شرح هذا الحديث في أوخر المغازي \* الحديث الخامس في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لأنس أن يكترماله وولده وسأقي شرحه قريبا بعد ثمانية وعشرين بابا وقد بين مسلم في رواية سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس أن ذلك كان في آخر دعائه لأنس ولفظه فقالت أي يا رسول الله خويديمك ادع الله فلدعائي بكل خبر وكان في دعائه أن قال فذكره قال الداودي هذا يدل على بطلان الحديث الذي ورد اللهم من آمن لي وصدق ما جئت به فأقلل له من المال والولد الحديث قال وكيف يصح ذلك وهو صلى الله عليه وسلم يحض على النكاح والتماس الولد (قلت) لامنفاة بينهما لاحتمال أن يكون ورد في حصول الأمرين معالكن يعكر عليه حديث الباب فيقال كيف دعا لأنس وهو خادمه بما كرهه لغيره ويحتمل أن يكون مع دعائه له بذلك قرينه بأن لا يتأله من قبل ذلك ضرر لأن المعنى في كراهية اجتماع كثرة المال والولد أنما هو لما يخشى من ذلك من الفتنة بهما والفتنة لا يؤمن معها الهلكة \* الحديث السادس (قوله عبدة) هو ابن سليمان (قوله) رجلا يقرأ في المسجد هو عبد بن بشر كما تقدم في الشهادات وتقدم شرح المتن في فضائل القرآن وقوله فيه لقد أذكرني كذا وكذا آية قال الجمهور يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم أن ينسى شيئا من القرآن بعد التليغ لكنه لا يقر عليه وكذا يجوز أن ينسى ما لا يتعلق بالإبلاغ ويدل عليه قوله تعالى سترئك فلا تنسى إلا ما شاء الله \* الحديث السابع (قوله سليمان) هو ابن مهران الأعشى (قوله عن أبي وائل) هو شقيق بن سلمة وقد تقدم في الأدب من طريق حفص بن غياث عن الأعشى سمعت شقيقا (قوله فقال رجل) هو معتب بجملة ثم مشاة ثقيلة ثم موحدة أو حرقوص كما تقدم بيانه في غزوة حنين هناك والمراد منه هنا قوله برحم الله موسى فخصه بالدعاء فهو مطابق لاحد ركني التبرجة وقوله وجه الله أي الإخلاص له (قوله باب ما يكره من السجعة في الدعاء) السجعة بفتح المهملة وسكون الجيم بعدها عين مهملة هو موالاته الكلام على روى واحد ومنه سمعت الجماعة إذا رددت صوتها قاله ابن دريد وقال الأزهري هو الكلام المتعنى من غير مراعاة وزن (قوله هرون المقرئ) هو ابن موسى النخعي (قوله حدثنا الزبير بن الخريت) بكسر المعجمة وتشديد الراء المكسورة بعدها تحتانية ساكنة ثم مشاة (قوله حدث الناس كل جمعة مرة فان أبيت فترتين) هذا الرشد وقد بين حكمته (قوله ولا تمل الناس هذا القرآن) هو بضم أول تمل من الرباعي والمثل والسامة بمعنى وهذا القرآن منصوب على المقعولية وقد تقدم في كتاب العلم حديث ابن مسعود كان النبي صلى الله عليه وسلم يتحولنا بالموعظة كراهة السامة علينا (قوله فلا القينك) بضم الهمزة وبالفاء أي لأجدنك والنون منقولة للثأ كيد وهذا انتهى بحسب الظاهر للمتكلم وهو في الحقيقة المخاطب وهو كقولهم لا أرينك ههنا وفيه كراهة التحديث عند من لا يقبل عليه والنهي عن قطع حديث غيره وأنه لا ينبغي نشر العلم عند من لا يحصر عليه ويحدث من يشتهي بسماحه لأنه أجدران يتنفع به (قوله فقلهم) يجوز في محله الرفع والنصب (قوله وانظر السجعة من الدعاء فاجتنبه) أي لا تقصد اليه ولا تشغل فكره به لما فيه من التكلف المانع للشعور المطلوب في الدعاء وقال ابن التين المراد بالنهي القوم وهم في حديث من حديثهم فتقص عليهم حديثهم فقلهم ولكن انصت فإذا أمر ولد فذنبهم وهم يشتهونه وانظر السجعة من الدعاء فاجتنبه فإني عهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه

قالت أم سليم النبي صلى الله عليه وسلم أنس خادمك قال اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيما أعطيه \* حدثني عثمان ابن أبي شيبة حدثنا عبدة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يقرأ في المسجد فقال رحمه الله لقد أذكرني كذا وكذا آية أسقطتها في سورة كذا وكذا \* حدثنا حفص ابن عمر حدثنا شعبة أخبرني سليمان عن أبي وائل عن عبد الله قال قسم النبي صلى الله عليه وسلم قسما فقال رجل إن هذه لقسبة ما أريد بها وجه الله فأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم فغضب حتى رأيت الغضب في وجهه وقال يرحم الله موسى لقد أروى بأكثر من هذا فصبر \* (باب ما يكره من السجعة في الدعاء) \* حدثنا يحيى ابن محمد بن السكن حدثنا حبان بن هلال أبو حبيب حدثنا هرون المقرئ حدثنا الزبير بن الخريت عن عكرمة عن ابن عباس قال حدث الناس كل جمعة مرة فان أبيت فترتين فان أكرت فثلاث مرات ولا تمل الناس هذا القرآن فلا القينك تأتي

القوم وهم في حديث من حديثهم فتقص عليهم حديثهم فقلهم ولكن انصت فإذا أمر ولد فذنبهم وهم يشتهونه وانظر السجعة من الدعاء فاجتنبه فإني عهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه

المستكره منه وقال الداودي الاستكثار منه (قوله لا يفعلون الا ذلك) أي ترك السجود ووقع  
عند الاسماعيلي عن القاسم بن زكريا عن يحيى بن محمد شيخ البخاري بسنده فيه لا يفعلون ذلك  
باسقاط الا وهو واضح وكذا أخرجه البخاري في مسنده عن يحيى والطبراني عن الزبيري ولا يرد على  
ذلك ما وقع في الاحاديث الصحيحة لان ذلك كان يصدر من غير قصد اليه ولا لجل هذا يحيى في غاية  
الاتسجام كقوله صلى الله عليه وسلم في الجهاد اللهم منزل الكتاب سريع الحساب هازم الاحزاب  
وكقوله صلى الله عليه وسلم صدق وعده وأعز جنده الحديث وكقوله أعوذ بك من عين لا تدمع  
ونفس لا تشبع وقلب لا يخشع وكلها صحيحة قال الغزالي المكروه من السجود هو المتكسر لانه  
لا يلائم الضراعة والذلة والافتقار الادعية المأثورة كلمات متوازية لكنها غير متكلفة قال  
الازهري وانما كرهه صلى الله عليه وسلم لما كثره كلام الكهنة كما في قصة المرأة من هذيل وقال  
أبو زيد وغيره أصل السجود القصد المستوي سواء كان في الكلام أم غيره (قوله) (قوله)  
**باب لعزم المسئلة فانه لا مكروه له** المراد بالمسئلة الدعاء والضمير ان الله تعالى في الاول  
ضمير الشأن والثاني الله تعالى جزما ومكروه بضم أوله وكسر ثالته (قوله حدثنا اسمعيل) هو  
المعروف بابن عليّة وعبد العزيز هو ابن صهيب ونسب في رواية أبي زيد المرزوي وغيره  
(قوله فليعزم المسئلة) في رواية أحمد عن اسمعيل المذكور الدعاء ومعنى الامر بالاعزم الحدقيه  
وان يجزم بوقوع مطلوبه ولا يعلق ذلك بمشيئة الله تعالى وان كان أمورا في جميع ما يريد فعله  
أن يعلقه بمشيئة الله تعالى وقيل معنى العزم أن يحسن الظن بالله في الاجابة (قوله ولا يقولن  
اللهم ان شئت فاعطني) في حديث أبي هريرة المذكور بعد اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني  
ان شئت وزاد في رواية همام عن أبي هريرة الآتية في التوحيد اللهم ارزقني ان شئت وهذه  
كلها أمثلة ورواية العلا عن أبيه عن أبي هريرة عند مسلم تتناول جميع ما يدعى به ويسلم من  
طريق عطاء بن مينا عن أبي هريرة لعزم في الدعاء وله من رواية العلا لعزم ولعظم الرغبة  
ومعنى قوله لعظم الرغبة أي يبالغ في ذلك تكرار الدعاء والالحاح فيه ويحتمل أن يراد به الامر  
بطلب الشيء العظيم الكثير ويؤيده ما في آخر هذه الرواية فان الله لا يتعاطمه شيء (قوله فانه  
لا مستكره له) في حديث أبي هريرة فانه لا مكروه له وهما بمعنى والمراد ان الشيء يحتاج الى التعليق  
بالمشيئة ما اذا كان المطلوب منه يتأتى اكرامه على الشيء فيخفف الامر عليه ويعلم بأنه لا يطلب  
منه ذلك الشيء الا برضاه وأما الله سبحانه فهو منزّه عن ذلك فليس للتعليق فائدة وقيل المعنى ان  
فيه صورة الاستغناء عن المطلوب والمطلوب منه والاولى وقد وقع في رواية عطاء بن مينا فان  
الله صانع ما شاء وفي رواية العلا فان الله لا يتعاطمه شيء أعطاء قال ابن عبد البر لا يجوز لاحد  
أن يقول اللهم اعطني ان شئت وغير ذلك من أمور الدين والدنيا لانه كلام مستحيل لا وجه له لانه  
لا يفعل الا ما شاء وظاهره انه جل النهى على التحريم وهو الظاهر وجل النووى النهى في ذلك  
على كراهة التزبه وهو أولى ويؤيده ما ساقى في حديث الاستخارة وقال ابن بطال في الحديث  
انه ينبغي للداعي أن يجتهد في الدعاء ويكون على رجاء الاجابة ولا يقطع من الرجاء فانه يدعوك بما  
وقد قال ابن عيينة لا يمنع أحد الدعاء ما يعلم في نفسه يعني من التقصير فان الله قد أجاب دعاء من  
خلقه وهو ابلّس حين قال رب انتظرني الى يوم يعثون وقال الداودي معنى قوله لعزم المسئلة

لا يفعلون الا ذلك الاجتناب  
\* (باب لعزم المسئلة فانه  
لا مكروه له) حدثنا مسدد  
حدثنا اسمعيل أخبرنا  
عبد العزيز عن أنس قال  
قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اذا دعا أحدكم فليعزم  
المسئلة ولا يقولن اللهم  
ان شئت فاعطني فانه  
لا مستكره له \* حدثنا  
عبد الله بن مسلمة عن  
مالك عن أبي الزناد عن  
الاعمش عن أبي هريرة رضى  
الله عنه أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال لا يقولن  
أحدكم اللهم اغفر لي ان شئت  
اللهم ارحمني ان شئت لعزم  
المسئلة فانه لا مستكره له

أى يجتهد ويلج ولا يقل ان شئت كالمستثنى ولكن دعاء البائس الفقير (قلت) وكأنه أشار بقوله كالمستثنى الى أنه اذا قالها على سبيل التبرك لا يكره وهو جيد **(قوله)** باب يستجاب للعبد أى اذا دعا (مالم يعجل) والتعبير بالعبد وقع في رواية أبى ادريس كما سأنبه عليه **(قوله)** عن أبى عبيد هو سعد بن عبيد **(قوله)** مولى ابن أزره اسمه عبد الرحمن **(قوله)** يستجاب لاحدكم مالم يعجل أى يجاب دعاءه وقد تقدم بيان ذلك في التفسير في قوله تعالى الذين استجابوا لله **(قوله)** يقول دعوت فلم يستجب لى في رواية غير أبى ذر فيقول بزيادة فامواللام منصوبة قال ابن بطل المعنى انه يسام فيترك الدعاء فيكون كالمات بدعائه أو انه أى من الدعاء ما يستحق به الاجابة فيصير كالجمل للرب الكريم الذى لا يعجزه الاجابة ولا ينقصه العطاء وقد وقع في رواية أبى ادريس الحولاني عن أبى هريرة عند مسلم والترمذى لا يزال يستجاب للعبد مالم يدع باثم او قطعة رحم ومالم يستجمل قيل وما الاستجمال قال يقول قد دعوت وقد دعوت فلم اربستجاب لى فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء ومعنى قوله يستحسر وهو بهملات ينقطع وفي هذا الحديث ادب من آداب الدعاء هو انه لا يلزم الطلب ولا ييا من من الاجابة لما في ذلك من الانقياد والاستسلام واطهار الاقتدار حتى قال بعض السلف لا بأس بخشية ان احرم الدعاء من ان احرم الاجابة وكأنه اشار الى حديث ابن عمر رفعه من فتح له منكم باب الدعاء فتحت له ابواب الرحمة الحديث اخرجه الترمذى بسند لين وصححه الحاكم فوههم قال الداودى يخشى على من خالف وقال قد دعوت فلم يستجب لى أن يحرم الاجابة وما قام مقامها من الادخار والتكفير انتهى وقد قدمت في أول كتاب الدعاء الاحاديث الدالة على ان دعوة المؤمن لا ترد وانها اما ان تعجل له الاجابة واما ان تدفع عنه من السوء ومثلها واما ان يدخر له في الآخرة خير مما سأل فاشار الداودى الى ذلك والى ذلك اشار ابن الجوزى بقوله اعلم ان دعاء المؤمن لا يرده غيره انه قد يكون الاولى له تأخير الاجابة او يعرض بما هو أولى له عاجلا أو آجلا فينبغي للمؤمن ان لا يترك الطلب من ربه فانه متعبد بالدعاء كما هو متعبد بالتسليم والتقويض ومن جملة آداب الدعاء تحرى الاوقات الفاضلة كالسجود وعدد الاذان ومنها تقديم الموضوع والصلاة واستقبال القبلة ورفع اليدين وتقديم التوبة والاعتراف بالذنوب والاخلاص وافتتاحه بالحمد والثناء والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والسؤال بالاسماء الحسنى وأدلة ذلك ذكرت في هذا الكتاب وقال الكرماني ما ملخصه الذى يتصور في الاجابة وعدمها اربع صور الاولى عدم العجلة وعدم القول المذكور الثانية وجودها والثالثة والرابعة عدم احدهما وجود الآخر فدل الخبر على ان الاجابة تختص بالصورة الاولى دون الثلاث قال ودل الحديث على ان مطلق قوله تعالى اجيب دعوة الداع اذا دعان مقيد بمادل عليه الحديث (قلت) وقد اورد الحديث المشار اليه قبل على ان المراد بالاجابة ما هو اعلم من تحصيل المطلوب بعينه او ما يقوم مقامه ويريد عليه والله اعلم **(قوله)** باب رفع اليد في الدعاء أى على صفة خاصة وسقط لفظ باب لابي ذر **(قوله)** وقال ابو موسى هو الاشعري دعا النبي صلى الله عليه وسلم ثم رفع يديه ورايت يياض ابطيه هذا طرف من حديثه الطويل في قصة قتل عمه ابى عامر الاشعري وقد تقدم موصولا في المغازي في غزوة حنين وأشرت اليه قبل بثلاثة ابواب في باب قول الله تعالى وصل عليهم **(قوله)** وقال ابن عمر رفع النبي صلى الله

\* (باب يستجاب للعبد مالم يعجل) \* حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن أبى عبيد مولى ابن أزره عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يستجاب لاحدكم مالم يعجل يقول دعوت فلم يستجب لى \* (باب رفع اليد في الدعاء) \* وقال أبو موسى دعا النبي صلى الله عليه وسلم ثم رفع يديه ورايت يياض ابطيه وقال ابن عمر رفع النبي صلى الله



عليه وسلم يديه وقال اللهم اني ابرأ اليك مما صنع خالد) وهذا طرف من قصة غزوة بني جذيمة بجي  
ومجعة وزن عظيمة وقد تقدم موصولاً مع شرحه في المغازي بعد غزوة القح وخالد المذكور  
ابن الوليد (قوله وقال الاويسى) هو عبد العزيز بن عبد الله ومحمد بن جعفر اوى ابن كثير ويحيى  
ابن سعيد هو الانصارى وهذا طرف ايضا من حديث انس في الاستسقاء وقد تقدم هنالك بهذا  
السند معلقا ووصله ابو نعيم من رواية ابى زرعة الرازى قال حدثنا الاويسى به وأورد البزار  
قصة الاستسقاء مطولة من رواية شريك بن ابى نمر وحده عن انس من طرق في بعضها ورفع يديه  
وليس في شئ منها حتى رايت بياض ابطيه الا هذا وفي الحديث الاول رد على من قال لا يرفع كذا  
الافى الاستسقاء بل فيه وفي الذي بعده رد على من قال لا يرفع اليدين في الدعاء غير الاستسقاء  
اصلا وتسل بحديث انس لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يرفع يديه في شئ من دعائه الا في  
الاستسقاء وهو صحيح لكن جمع بينه وبين أحاديث الباب وما معناها بان النبي صفة خاصة لا أصل  
الرفع وقد أشرت الى ذلك في ابواب الاستسقاء وحاصله ان الرفع في الاستسقاء بخلاف غيره  
بالمبالغة الى أن تصير اليدين في حذو الوجه مثلا وفي الدعاء الى حذو المنكبين ولا يعكز على  
ذلك انه ثبت في كل منهما حتى يرى بياض ابطيه بل يجمع بان تكون رؤية البياض في  
الاستسقاء أبلغ منها في غيره واما ان الكفين في الاستسقاء يليان الارض وفي الدعاء يليان السماء  
قال المندري وبتقدير تعدد الجع فحجاب الاثبات أربع (قلت) ولا سيما مع كثرة الاحاديث الواردة  
في ذلك فان فيه أحاديث كثيرة أفردتها المندري في جزء منها النووي في الاذكار وفي شرح  
المهذب جله وعقد لها البخارى أيضا في الادب المفرد بابا ذكر فيه حديث أبى هريرة قدم الطفيل  
ابن عمرو على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان دو ساعصت فادع الله عليها فاستقبل القبله ورفع  
يديه فقال اللهم اهله وساهو في الصحيحين دون قوله ورفع يديه وحديث جابر ان الطفيل بن  
عمرو هاجر فدكر قصة الرجل الذي هاجر معه وفيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم وأيسديه  
فاغفر ورفع يديه وسنده صحيح وأخرجه مسلم وحديث عائشة انهارأت النبي صلى الله عليه وسلم  
يدعو رافعا يديه يقول اللهم انما أنا بشر الحديث وهو صحيح الاسناد ومن الاحاديث الصحيحة  
في ذلك ما أخرجه المصنف في جزء رفع اليدين رأيت النبي صلى الله عليه وسلم رافعا يديه يدعو  
لعثمان ولمسلم من حديث عبد الرحمن بن سمرة في قصة الكسوف فانهت الى النبي صلى الله  
عليه وسلم وهو رافع يديه يدعو وعنده في حديث عائشة في الكسوف أيضا ثم رفع يديه يدعو وفي  
حديثها عنده في دعائه لاهل البقيع فرفع يديه ثلاث مرات الحديث ومن حديث أبى هريرة  
الطويل في فتح مكة فرفع يديه وجعل يدعو وفي الصحيحين من حديث أبى جحيد في قصة ابن التميم  
ثم رفع يديه حتى رأيت عفرة ابطيه يقول اللهم هل بلغت ومن حديث عبد الله بن عمرو ان النبي  
صلى الله عليه وسلم ذكر قول ابراهيم وهيسى فرفع يديه وقال اللهم أمتى وفي حديث عمر كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه الوحي يسمع عنده وجهه كدوى التحل فانزل الله عليه  
يوم اتم سرى عنه فاستقبل القبله ورفع يديه ودعا الحديث أخرجه الترمذى واللفظ له والنسائي  
والحاكم وفي حديث أسامة كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم بعرفات فرفع يديه يدعو فقالت  
به ناقته فسقط خطامها فتناول يده وهو رافع اليد الاخرى أخرجه النسائي بسند جيد وفي

عليه وسلم يديه وقال اللهم  
اني ابرأ اليك مما صنع  
خالد قال ابو عبد الله وقال  
الاويسى حدثني محمد بن  
جعفر عن يحيى بن سعيد  
وشريك سمعا أنساعن النبي  
صلى الله عليه وسلم رفع يديه  
حتى رأيت بياض ابطيه



حديث قيس بن سعد عند أبي داود ثم رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه وهو يقول اللهم صلوا نك ورجلك على آل سعد بن عبادَةَ الحديث وسنده جيد والاحاديث في ذلك كثيرة وأما ما أخرجه مسلم من حديث عمار بن ربيعة براه وموحدة مصغرة رأى بشر بن مروان يرفع يديه فأنكر ذلك وقال لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ين يدعي هذا يسير بالسبابة فقد حكى الطبري عن بعض السلف أنه أخذ بظاهره وقال السنة أن الداعي يشير بأصبع واحدة ورده بأنه انما ورد في الخطيب حال الخطبة وهو ظاهر في سياق الحديث فلامعني للتسك به في منع رفع اليدين في الدعاء مع ثبوت الاخبار بمشروعيةها وقد أخرج أبو داود والترمذي وحسنه وغيرهما من حديث سلمان رفعه أن ربكم حي كريم يستحي من عبده إذا رفع يديه اليه أن يرتقهما صفرا بكسر المهملة وسكون الفاء أي خالية وسنده جيد قال الطبري وكره رفع اليدين في الدعاء ابن عمر وجبير بن مطعم ورأى شريح رجلا يرفع يديه داعيا فقال من تتناول بهما لأمك وساق الطبري ذلك بأسانيد عنهم وذكر ابن النين عن عبد الله بن عمر بن غانم أنه قل عن مالك أن رفع اليدين في الدعاء ليس من أمر الفقهاء قال وقال في المدونة ويختص الرفع بالاستسقاء ويجعل بطونهم على الأرض وأما ما نقله الطبري عن ابن عمر فأنما أنكر رفعهما إلى حد والمكسين وقال ليحفظ ما حدّثه كذا أسنده الطبري عنه أيضا وعن ابن عباس أن هذه صفة الدعاء وأخرج أبو داود والحاكم عنه من وجه آخر قال المسئلة أن ترفع يديك حد ومنكبيك والاستغفار أن تشير بأصبع واحدة والابتهاج أن تمد يديك جميعا وأخرج الطبري من وجه آخر عنه قال يرفع يديه حتى يجاوز بهما رأسه وقد صح عن ابن عمر خلاف ما تقدم أخريه البخاري في الادب المفرد من طريق القاسم بن محمد رأيت ابن عمر يدعو عند القاص يرفع يديه حتى يجاذي بهما منكبيه باطنهما بمأبليه وظاهرهما بمأبلي وجهه **(قوله باب الدعاء غير مستقبل القبلة)** ذكر فيه حديث قتادة عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فقام رجل فقال يا رسول الله ادع الله أن يسقينا الحديث وفيه فقام ذلك الرجل أو غيره فقال ادع الله أن يصرف عنا فقد غرقنا فقال اللهم حوالينا ولا علينا الحديث وقد تقدم شرحه في الاستسقاء وفي بعض طرقه في الاول فقال اللهم اسقنا ووجهه أخذه من الترجمة من جهة أن الخطيب من شأنه أن يستدبر القبلة وأنه لم ينقل أنه صلى الله عليه وسلم لم يدع في المرتين استدار وقد تقدم في الاستسقاء من طريق اسحق بن أبي طلحة عن أنس في هذه القصة في آخره ولم يذكر أنه حول رداءه ولا استقبل القبلة **(قوله باب الدعاء مستقبل القبلة)** ذكر فيه حديث عبد الله بن زيد قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى المصلى يستسقي فدعا واستسقى ثم استقبل القبلة وقلب رداءه قال الاسماعيلي هذا الحديث مطابق للترجمة التي قبل هذا يريد أنه قدم الدعاء قبل الاستسقاء ثم قال لكن لعل البخاري أراد أنه لما تحول وقلب رداءه دعا حينئذ أبضا (قلت) وهو كذلك فأشار كعادته إلى ما ورد في بعض طرق الحديث وقد مضى في الاستسقاء من هذا الوجه بلنظروا له ما أراد أن يدعوا استقبال القبلة وحول رداءه وترجمه استقبال القبلة في الدعاء والجمع بينهما وبين حديث أنس أن القصة التي في حديث أنس كانت في خطبة الجمعة بالمسجد والقصة التي في حديث عبد الله بن زيد كانت بالمصلى وقد سقطت هذه الترجمة من رواية أبي زيد المروزي فصار

\*(باب الدعاء غير مستقبل القبلة)\* \* حدثنا محمد بن محبوب حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فقام رجل فقال يا رسول الله ادع الله أن يسقينا فتغيت السماء ومطرنا حتى ما كاد الرجل يصل إلى المنزل فلم نزل نطر إلى الجمعة المقبلة فقام ذلك الرجل أو غيره فقال ادع الله أن يصرفه عنا فقد غرقنا فقال اللهم حوالينا ولا علينا فجعل السحاب يتقطع حول المدينة ولا يعطّر أهل المدينة \* (باب الدعاء مستقبل القبلة)\* \* حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا عمرو ابن يحيى عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى هذا المصلى يستسقي فدعا واستسقى ثم استقبل القبلة وقلب رداءه

حديثها من جلة الباب الذي قبله ويسقط بذلك اعتراض الاسماعيلي من أصله وقدور  
استقبال القبلة في الدعاء من فعل النبي صلى الله عليه وسلم عدة أحاديث منها حديث عمر  
الترمذي وقد قدمته في باب رفع اليدين في الدعاء ولمسلم والترمذي من حديث ابن عباس عن عمر  
لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين فاستقبل القبلة ثم مدي يده  
يهتف بربه الحديث وفي حديث ابن مسعود استقبل النبي صلى الله عليه وسلم الكعبة فدعا على  
نفر من قريش الحديث متفق عليه وفي حديث عبد الرحمن بن طارق عن أبيه أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم كان إذا جازمكأ من دار يعلى استقبل القبلة فدعا أخرجه أبو داود والنسائي  
واللفظه وفي حديث ابن مسعود رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبر عبد الله ذي الخبازين  
الحديث وفيه فلما فرغ من دفنه استقبل القبلة رافعا يديه أخرجه أبو عوانة في صحيحه (قوله)  
دعوة النبي صلى الله عليه وسلم لخادمه بطول العمر وبكثرة ماله) ذكر فيه حديث  
أنس قالت أي يا رسول الله خادمك ادع الله له قال اللهم أكرم ماله وولده الحديث وقد مضى قريبا  
وذكره في عدة أبواب وليس في شيء منها ذكر العمر فقال بعض الشراح مطابقة الحديث للترجمة  
أن الدعاء بكثرة الولد يسلم حصول طول العمر وتعقب بأنه لا ملازمة بينهما إلا بنوع من الجواز  
بأن يراد أن كثرة الولد في العادة تستدعي بقاء ذكر الوالد ما بقي أولاده فكانه حي والاولى في الجواب  
أنه أشار كعادته إلى ما ورد في بعض طرقه فأخرج في الأدب المفرد من وجه آخر عن أنس قال  
قالت أم سليم وهي أم أنس خويديمك ألا تدعوه فقال اللهم أكرم ماله وولده واطل حياته وانحصر  
له فاما كثرة ولد أنس وماله فوقع عند مسلم في آخر هذا الحديث من طريق إسحق بن عبد الله بن  
أي طلحة عن أنس قال أنس فوالله أن مالي لكثير ران ولدي وولد ولي ليتعادتون على نحو  
المائة اليوم وتقدم في حديث الطاعون شهادة لكل مسلم في كتاب الطب قول أنس أخبرني  
ابنتي أمينة أنه دفن من صلى إلى يوم مقدم الحجاج البصرة مائة وعشرون وقال النووي في  
ترجمته كان أكرام العصابة أولاد أو قد قال ابن قتيبة في المعارف كان بالبصرة ثلاثة مائة أو حتى  
رأى كل واحد منهم من ولده مائة ذكر لصلبه أبو بكر وأنس وخليفة بن بدر وزاد غيره رابعاهو  
المهلب بن أبي صفرة وأخرج الترمذي عن أبي العالية في ذكر أنس وكان له بستان يأتي في كل  
سنة ألفا كهة مرتين وكان فيه ريحان يبي منه ريح المسك ورجاله ثقات وأما طول عمر أنس  
فقد ثبت في الصحيح أنه كان في الهجرة ابن تسع سنين وكانت وفاته سنة إحدى وتسعين فيما قيل  
وقيل سنة ثلاث وله مائة وثلاث سنين قاله خليفة وهو المعتمد وأكثر ما قيل في سنة أنه بلغ مائة  
وسبع سنين وأقل ما قيل فيه تسعا وتسعين سنة (قوله) الدعاء عند الكرب  
بفتح الكافي وسكون الراء بعدها موحدة هو ما يدهم المرء ما يأخذ بنفسه فيغمه ويحزنه (قوله)  
هشام وفي الطريق الثانية هشام بن أبي عبد الله وهو الدسنوائي وأبي العالية هو الراعي  
بتحسية ثم مهمله واسمه رفيع وقد رواه قتادة عنه بالعننة وهو مدلس وقد ذكر أبو داود في  
السنن في كتاب الطهارة عقب حديث أبي خالد الدالاني عن قتادة عن أبي العالية قال شعبة أنا  
سمع قتادة من أبي العالية أربعة أحاديث حديث يونس بن متى وحديث ابن عمر في الصلاة  
وحديث القضاة ثلاثة وحديث ابن عباس شهد عندي رجال مرضيون وروى ابن أبي حاتم

\*(باب دعوة النبي صلى الله  
عليه وسلم لخادمه بطول  
العمر وبكثرة ماله) يحد ثنا  
عبد الله بن أبي الاسود حدثنا  
حرمي حدثنا شعبة عن  
قتادة عن أنس رضي الله  
عنه قال قالت أي يا رسول  
الله خادمك ادع الله له  
قال اللهم أكرم ماله وولده  
وبارك له فيما أعطينه  
\*(باب الدعاء عند الكرب)\*  
\* حدثنا مسلم بن إبراهيم  
حدثنا هشام حدثنا قتادة  
عن أبي العالية عن ابن عباس

في المراسيل بسنده عن يحيى القطان عن شعبة قال لم يسمع قتادة عن أبي العالية الاثلاثة  
 أحاديث فذكرها بنحوه ولم يذكر حديث ابن عمر وكان البخاري لم يعتبر بهذا الحصر لان شعبة  
 ما كان يحدث عن أحد من المدلسين الا بما يكون ذلك المدلس قد سمعه من شيخه وقد حدث  
 شعبة بهذا الحديث عن قتادة وهذا هو السرف في إيراد له معلقا في آخر الترجمة من رواية شعبة  
 وأخرج مسلم الحديث من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة أن أبا العالية حدثه وهذا صريح  
 في سماعه له منه وأخرج البخاري أيضا من رواية قتادة عن أبي العالية غير هذا وهو حديث  
 رؤي بموسى وغيره ليلة أسري به وأخرجه مسلم أيضا وقوله في هذا المعلق وقال وهب كذا لاكثر  
 وللمستقلى وحده وهيب بالتصغير وقال أبو ذر الصواب الاول (قلت) ووقع في رواية أبي زيد  
 المروزي وهب بن جبر أي ابن حازم فأزال الاشكال ويؤيده ان البخاري أخرج الحديث المذكور  
 في النوحيد من طريق وهيب بالتصغير وهو ابن خالد فقال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة فظهر  
 أنه عند وهيب بالتصغير عن سعيد بالمهمل والله وال عند وهيب بسكون الهاء عن شعبة بالمجبة  
 والموحدة (قوله) كان يدعو عند الكرب أي عند حلول الكرب وعند مسلم من رواية سعيد بن  
 أبي عروبة عن قتادة كان يدعو بهن ويقولهن عند الكرب وله من رواية يوسف ابن عبد الله بن  
 الحرث عن أبي الحرث عن أبي العالية كان اذا حزبه أمر وهو يفتح المهمل والزاي والموحدة أي  
 هجم عليه أو غلبه وفي حديث علي عند النساء وصححه الحاكم لقضى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم هؤلاء الكلمات وأمرني ان نزل بي كرب أو شدة أن أقولها (قوله) لا اله الا الله العظيم الحليم  
 لا اله الا الله رب السموات والارض ورب العرش العظيم (ووقع في الرواية التي بعدها بلفظ ورب  
 الارض ورب العرش الكريم وقال في أوله رب العرش الكريم بدل العظيم الحليم ووقع جميع  
 ما تضمنته هاتان الروايتان في رواية وهيب بن خالد التي أشرت اليها لكن قال العليم الحليم باللام  
 بدل الطاء المججمة وكذا هو مسلم من طريق معاذ بن هشام وقال العظيم بدل العليم (قوله) رب العرش  
 العظيم نقل ابن التين عن الداودي انه رواه برفع العظيم وكذا برفع الكريم في قوله رب العرش  
 الكريم على انه مانعتان للرب والذي ثبت في رواية الجهور بالجر على انه نعت للعرش وكذا قرأ  
 الجهور في قوله تعالى رب العرش العظيم ورب العرش الكريم بالرفع وقرأ ابن محجب بن بالجر  
 فيه ما جاء ذلك أيضا عن ابن كثير وعن أبي جعفر المدني وأعرب بوجهين أحدهما تقدم  
 والثاني أن يكون مع الرفع نعتا للعرش على انه خبر ليستند المحذوف قطع عما قبله للمدح ورجح  
 لحصول توافق القراءتين ورجح أبو بكر الاصم الاول لان وصف الرب بالعظيم أولى من وصف  
 العرش وفيه نظر لان وصف ما يضاف للعظيم بالعظيم أقوى في تعظيم العظيم فقد نعت الهدد  
 عرش بلقيس بانه عرش عظيم ولم ينكر عليه سليمان قال العلماء الحليم الذي يؤخر العقوبة مع  
 القدرة والعظم الذي لا شيء يعظم عليه والكريم المعطى فضلا وسيأتي لذلك مزيد في شرح  
 الاسماء الحسنى قريبا وقال الطيبي صدر هذا الشاهد كر الرب ليناسب كشف الكرب لانه  
 مقتضى التربية وفيه التلليل المشتمل على التوحيد وهو أصل التزيينات الجلالية والعظمة التي  
 تدل على علم القدرة والحلم الذي يدل على العلم اذا الجاهل لا يتصور منه حلم ولا كرم وهما أصل  
 الاوصاف الاكرامية ووقع في حديث علي الذي أشرت اليه لا اله الا الله الكريم العظيم سبحانه

قال كان النبي صلى الله عليه  
 وسلم يدعو عند الكرب  
 يقول لا اله الا الله العظيم  
 الحليم لا اله الا الله رب  
 السموات والارض ورب  
 العرش العظيم حدثنا  
 مستد حدثنا يحيى عن  
 هشام بن أبي عبد الله  
 عن قتادة عن أبي العالية  
 عن ابن عباس أن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم كان  
 يقول عند الكرب لا اله الا  
 الله العظيم الحليم لا اله الا الله  
 رب العرش العظيم لا اله الا  
 الله رب السموات ورب  
 الارض ورب العرش الكريم  
 وقال وهب حدثنا شعبة عن  
 قتادة مثله

الله تبارك الله رب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين وفي لفظ الحلیم الكرم في الاول وفي لفظ لا اله الا الله وحده لا شريك له العلي العظيم لا اله الا الله وحده لا شريك له الحلیم الكرم وفي لفظ لا اله الا الله الحلیم الكرم سبحانه تبارك وتعالى رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين اخرجها كلها النسائي قال الطبري معنى قول ابن عباس يدعوا وانما هو تمليل وتعظيم يحتمل أمرين أحدهما أن المراد تقديم ذلك قبيل الدعاء كما ورد من طريق يوسف بن عبد الله بن الحرث المدكوري وفي آخره ثم يدعوا (قلت) وكذا هو عند أبي عوانة في مستخرجه من هذا الوجه وعند عبد بن جبر من هذا الوجه كان إذا حز به أمر قال فذكر المأثور وزاد ثم دعا وفي الادب المفرد من طريق عبد الله بن الحرث سمعت ابن عباس فذكره وزاد في آخره اللهم اصرف عني شره قال الطبري وبؤيده هذا ما روى الأعمش عن إبراهيم قال كان يقال إذا بدا الرجل بالنساء قبل الدعاء استجيب وإذا بدأ بالدعاء قبل الثناء كان على الرجاء نائيه مما أجاب به ابن عيينة فبينا حدثنا حسين بن حسن المروزي قال سألت ابن عيينة عن الحديث الذي فيه أكثر ما كان يدعو به النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة لا اله الا الله وحده لا شريك له الحديث فقال سفيان هو ذلك وليس فيه دعاء ولكن قال النبي صلى الله عليه وسلم عن ربه عز وجل من شغله ذكرى عن مستغنى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين قال وقال أمية بن أبي الصلت في مدح عبد الله بن جده أن أذكرك حاجتي أم قد كفاني \* حباؤك ان سميتك الحباة اذا أتني عليك المربوما \* كفاه من تعرضك الثناء

قال سفيان فهذا مخلوق حين نسب الى الكرم اكتفى بالثناء عن السؤال فكيف بالخلاق (قلته) وبؤيد الاحتمال الثاني حديث سعد بن أبي وقاص رفعه دعوة ذى النون اذ دعا وهو في بطن الحوت لا اله الا أنت سبحانه انى كنت من الظالمين فانه لم يدع بها رجل مسلم في شيء قط الا استجيب الله تعالى له أخرجه الترمذي والنسائي والحاكم وفي لفظ للحاكم فقال رجل أكانت ليمونين خاصة أم للمؤمنين عامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاتسمع الى قول الله تعالى وكذلك نبى المؤمنين وقال ابن بطل حديث أبي بكر الرازى قال كتب باصبعه ان عند أبي نعيم أكبر الحديث وهناك شيخ يقال له أبو بكر بن علي عليه مدار الفتيا فسمي به عند السلطان فسمي فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وجبريل عن يمينه يحرك شففيه بالتسليم لا يقترب فقال لى النبي صلى الله عليه وسلم قل لابي بكر بن علي يدعو بدعاء الكرب الذى في صعيح البخارى حتى يفرج الله عنه قال فاصبحت فاخبرته فدعا به فلم يكن الا قليلا حتى أخرج انهمى وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب الفرج بعد الشدة له من طريق عبد الملك بن عمير قال كتب الوليد بن عبد الملك الى عثمان بن حيان انظر الحسن بن الحسن فاجلده مائة جلدة وأوقفه للناس قال فبعث اليه فحى به فقام اليه على بن الحسين فقال يا ابن عم تكلم بكلمات الفرج يفرج الله عنك فذكر حديث على باللفظ الثاني فقال لها فرقع اليه عثمان رأسه فقال أرى وجه رجل كذب عليه خلو أسبيله فسا كتب الى امر المؤمنين بعذره فاطلق وأخرج النسائي والطبري من طريق الحسن بن الحسن بن علي قال لما زوج عبد الله بن جعفر ابنته قال لها ان نزل بك أمر فاستقبليه بان تقولى لا اله الا الله الحلیم الكرم سبحانه الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين قال الحسن فارسل الى الحاج فقام

فقال والله لقد أرسلت اليك وأنا أريد أن أقتلك فلانت اليوم أحب الي من كذا وكذا وزاد في لفظه فسل حاجتك ومما ورد من دعوات الكرب ما أخرجه أصحاب السنن الا الترمذي عن أسماء بنت عيسى قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أعلمك كلمات تقولين عند الكرب الله الله ربني لأشرك به شيئاً وأخرجه الطبري من طريق أبي الجوزاء عن ابن عباس مثله ولا يابى داود وصححه ابن حبان عن أبي بكره رفعه دعوات المكروب اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني الى نفسي طرفه عين وأصلح لي شأني كله لا إله الا أنت **(قوله يا)** التعوذ من جهد البلاء الجهد بفتح الجيم وبضمها المشقة وتقدم ما فيه في حديث بدء الوحي أول الكتاب والبلاء بالفتح مع المد ويجوز الكسر مع القصر **(قوله سمى)** بالمهمله مصغره هو مولى أبي بكر بن عبد الرحمن المخزومي **(قوله)** كان يتعوذ كذا لاكثر ورواه مسدد عن سفیان بسنده هذا بالفظ الامر تعوذوا وسياق في كتاب القدر و كذا وقع في رواية الحسن بن علي الواسطي عن سفیان عند الاسماعيلي وأبي نعيم **(قوله)** ودرك الشقاء بفتح الدال والراء المهملتين ويجوز سكن الراء وهو الادراك والمعاق والشقاء بجمع ثم قاف هو الهلاك ويطلق على السبب المؤدى الى الهلاك **(قوله)** قال سفیان هو ابن عيينه راوى الحديث المذكور وهو موصول بالسند المذكور **(قوله)** الحديث ثلاث زدت أنا واحدة لا أدري أيتن أي الحديث المرفوع المروي يشغل على ثلاث جل من الجمل الرابع والاربعه زاده سفیان من قبل نفسه ثم خفي عليه تعيينها ووقع عند الحميدى في مسنده عن سفیان الحديث ثلاث من هذه الرابع وأخرجه أبو عوانة والاسماعيلي وأبو نعيم من طريق الحميدى ولم يفصل ذلك بعض الرواة عن سفیان وفي ذلك تعقب على الكرماني حيث اعتذر عن سفیان في جواب من استشكل جواز زيادته الجملة المذكورة في الحديث مع أنه لا يجوز الادراج في الحديث فقال يجب عنه بانه كان يميزها اذا حدث كذا قال وفيه نظر فسياق في القدر عن مسدد وأخرجه مسلم عن أبي خيثمة وعمرو الناقد والنسائي عن قتيبة والاسماعيلي من رواية العباس بن الوليد وأبو عوانة من رواية عبد الجبار بن العلاء وأبو نعيم من طريق سفیان بن وكيع كلهم عن سفیان بالتحاليل الاربعه بغير تمييز الا أن مسلماً قال عن عمرو الناقد قال سفیان أشك أن زدت واحدة منها وأخرجه الجوزي من طريق عبد الله بن هاشم عن سفیان فاقتصر على ثلاثة ثم قال قال سفیان وشماته الاعداء وأخرجه الاسماعيلي من طريق ابن أبي عمير عن سفیان وبين أن الخصلة المزيدة هي شماته الاعداء وكذا أخرجه الاسماعيلي من طريق شعبان بن مخلد عن سفیان مقتصر على الثلاثة دونها وعرف من ذلك تعيين الخصلة المزيدة ويجب عن النظر بان سفیان كان اذا حدث ميزها ثم طال الامر فطرقة السهو عن تعيينها فحفظ بعض من سمع تعيينها منه قبل أن يطرقة السهو ثم كان بعد ان خفي عليه تعيينها يذكركونها مزيدة مع انها ما ثم بعد ذلك اما أن يحمل الحال حيث لم يقع يميزها لا تعيينها ولا انها ما أن يكون ذهل عن ذلك أو عين أو يزدهل عنه بعض من سمع ويتبرج كون الخصلة المذكورة هي المزيدة بانها تدخل في عموم كل واحدة من الثلاثة ثم كل واحدة من الثلاثة مسقولة فان كل أمر يكره يلاحظ فيه جهة المبدأ وهو سوء القضاء وجهة المعاد وهو درك الشقاء لان شقاء الآخرة هو الشقاء الحقيقي وجهة المعاش وهو جهد البلاء وأما شماته الاعداء

● (باب التعوذ من جهد البلاء) ● حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفیان حدثني سمى عن أبي صالح عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماته الاعداء قال سفیان الحديث ثلاث زدت أنا واحدة لا أدري أيتن هي

\*(باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم ١٢٦ اللهم الرفيق الاعلى)\* حدثنا سعيد بن عفير قال حدثنا الليث قال حدثني عبد

قتقح لكل من وقع له كل من الخصال الثلاثة وقال ابن بطلان وغيره جهد البلاء كل ما أصاب المومن من شدة مشقة وما لا طاقة له بحمله ولا يقدر على دفعه وقيل المراد بجهد البلاء قلة المال وكثرة العيال كذا جاء عن ابن عمر والحق ان ذلك فرد من أفراد جهد البلاء وقيل هو ما يختار المومن عليه قال ودرك الشقاء يكون في أمور الدنيا وفي أمور الآخرة وكذلك سوء القضاء عام في النفس والمال والاهل والزولد والخامعة والمعاد قال والمراد بالقضاء هنا المقضي لان حكم الله كله حسن لا سوء فيه وقال غيره القضاء الحكم بالكليات على سبيل الاجال في الازل والقدر الحكم بوقوع الجزئيات التي لتلك الكليات على سبيل التنصيل قال ابن بطلان وشهادة الاعداء ما يشكك القلب ويبلغ من النفس أشد مبلغ وانما تعود النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك تعلم الامنة فان الله تعالى كان آمنه من جميع ذلك وبذلك جزم عياض (قلت) ولا يتعين ذلك بل يحتمل أن يكون اسعاده بزمه من وقوع ذلك بآتموه يؤيده رواية مستدالة كورة بصيغة الامر كما قدمته وقال النووي شهادة الاعداء فرحهم ببلية تنزل بالمعادى قال وفي الحديث دلالة لاستحباب الاستعاذة من الاشياء المذكورة وأجمع على ذلك العلماء في جميع الاعصار والامصار وشذت طائفة من الزهاد (قلت) وقد تقدمت الاشارة الى ذلك في أوائل كتاب الدعوات وفي الحديث أن لكلام المسجوع لا يكره اذا صدر عن غير قصد اليه ولا تكلف قاله ابن الجوزي قال وفيه مشروعية الاستعاذة ولا يعارض ذلك كون ما سبق في القدر لا يرد لا خيال أن يكون مما قضى فقد يرضى على المرء مثلاً بالبلاء ويقضى انه ان دعا كشف فالتضاء محتمل للدافع والمدفوع وفائدة الاستعاذة والدعاء اظهار العبد فاقته لربه وتضرعه اليه وقد تقدم ذلك مبسوطاً في أوائل كتاب الدعوات (قوله باب) كذا لا كبر بعير بركة ذكر فيه حديث عائشة في الوفاة النبوية وفيه قوله عليه الصلاة والسلام الرفيق الاعلى وقد تقدم شرحه في أوائل المعاري وتعلقه بما قبله من جهة ان فيه اشارة الى حديث عائشة أنه كان اذا اشتكى نثت على نفسه بالمعوذات وقضية سياقها هنا انه لم يعوذ في مرضه وبه بذلك بل تقدم في الوفاة النبوية من طريق ابن أبي مليكة عن عائشة فذهبت أعوذ فرفع رأسه الى السماء وقال في الرفيق الاعلى (قوله اخبرني سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير في رجال من أهل العلم ان عائشة رضيت الله عنها قالت) لم أقف على تعيين أحد منهم مريحا وقد روي أصل الحديث المذكور عن عائشة بن أبي مليكة وذكر ان مولى عائشة وأبو سلمة بن عبد الرحمن والقاسم بن محمد فيمكن أن يكون الزهري عابهاهم أو بعضهم (قوله باب) الدعاء بالموت والحياة في رواية أبي زيد المرزوقي وبالحياة وهو أوسع وفيه حديثان الأول حديث خباب ويحيى في سنده هو ابن سعيد القطان واسماعيل هو ابن أبي خالد وقيس هو ابن أبي حازم وانما أعاده عن محمد بن المنثري بعد أن أورده عن مسدد وكلاهما يرويه عن يحيى التيطان لما روى محمد بن المنثري من الزيادة وهي قوله في بطنه سمعته يقول وباني سياقها سواء وقعت الزيادة المذكورة عند الكشميني وحده في رواية مسدد وهي غلط وقد تقدم شرح الحديث مسسوق في كتاب عيادة المرضى الثاني حديث أنس لا يتبين أحدكم الموت في رواية الكشميني أحد منكم وقد تقدم شرحه أيضاً هنا (قوله باب)

عن ابن شهاب أخبرني سعيد ابن المسيب وعروة بن الزبير في رجال من أهل العلم أن عائشة رضيت الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو صحيح لم يقبض نحي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يخبر فلما نزل به ورأسه على فخذي غشي عليه ساعة ثم أفاق فاشخص بصره الى السقف ثم قال اللهم الرفيق الاعلى قلت اذن لا يختارنا وعلمت أنه الحديث الذي كان يحدثنا وهو صحيح قالت فكانت تلك آخر كلمة تكلم بها اللهم الرفيق الاعلى (باب الدعاء بالموت والحياة) حدثني مسدد حدثني يحيى عن اسمعيل عن قيس قال آتيت خباباً وقد اكوى سباعاً قال لولا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا أن ندعو بالموت لدعوت به حدثني محمد بن المنثري حدثني يحيى عن اسمعيل قال حدثني قيس قال آتيت خباباً وقد اكوى سباعاً في بطنه فسمعته يقول لولا أن النبي صلى الله عليه وسلم نهانا أن ندعو بالموت لدعوت به حدثني ابن سلام أخبرنا اسمعيل بن علية عن

عبد العزيز بن صهيب عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتبين أحدكم الموت لضرب نزل به فان كان لا بد متمنياً للموت فليقل اللهم آمين ما كانت الحياة خيراً لي وتوفي اذا كانت الوفاة خيراً لي (باب



الدعاء للصبيان بالبركة ومسمع رؤسهم) وقال أبو موسى ولدى مولود ودعاه ١٢٧ النبي صلى الله عليه وسلم بالبركة \* حدثنا

قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم  
عن الجعدي بن عبد الرحمن  
قال سمعت السائب بن يزيد  
يقول ذهب بي خالتي الى  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقالت يا رسول الله  
ان ابن أختي وجمع فسمع  
رأسى ودعاه بالبركة ثم توضأ  
فشربت من وضوئه ثم  
قت خلف طهره فنطرت الى  
خاتمه بين كفيه مثل زر  
الجلجلة \* حدثنا عبد الله بن  
يونس حدثنا ابن وهب  
حدثنا سعيد بن أيوب عن  
أبي عقيل انه كان يخرج به  
جده عبد الله بن هشام من  
السوق أو الى السوق فيشتري  
الطعام فيلهاه ابن الزبير  
وابن عسرة فيقولان أشركنا  
فان النبي صلى الله عليه وسلم  
قد دعاه بالبركة فيشركهم  
فرعاً أصاب الرحلة كما  
هي فيبعثها الى المنزل  
\* حدثنا عبد العزيز بن  
عبد الله حدثنا ابراهيم بن  
سعد عن صالح بن كيسان  
عن ابن شهاب أخبرني محمود  
ابن الربيع وهو الذي حج  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في وجهه وهو غلام من  
بئرهم \* حدثنا عبد الله  
أخبرنا عبد الله أخيراً هشام

الدعاء للصبيان بالبركة ومسمع رؤسهم) في رواية أي زيد المروزي ومسمع رأسه بالافراد وورد في  
فضل مسمع رأس اليتيم حديث أخرجه أحمد والطبراني عن أبي أمامة يلفظ من مسمع رأس يقيم  
لا يمسحه الا الله كان له بكل شعرة عريده عليها حسنة وسننه ضعيف ولا جد من حديث أبي  
هريرة أن رجلاً شكى الى النبي صلى الله عليه وسلم قسوة قلبه فقال اطعم المسكين وامسح رأس  
اليتيم وسننه حسن وذكر في الباب أحاديث \* الحديث الأول (قوله) وقال أبو موسى ولدى  
مولود) هذا طرف من حديث تقدم موصولاً في كتاب العقيدة واسم الولد المذكور ابراهيم  
\* الثاني (قوله) حاتم) هو ابن اسمعيل والجعدي يقال فيه الجعدي بالتصغير والسائب بن يزيد يعرف  
بابن أخت الغر وقد تقدم في باب خاتم النبوة في أوائل الترجمة النبوية قبل المبعث وتقدم شرح  
الحديث هناك وفي باب استعمال فضل وضوء الناس من كتاب الطهارة \* الثالث (قوله) عن أبي  
عقيل) يفتح أوله واسمه زهرة بن معبد وعبد الله بن هشام هو التيمي من بني تميم بن مرة تقدم شرح  
حديثه في الشركة \* الرابع (قوله) محمود بن الربيع وهو الذي حج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في وجهه وهو غلام من بئرهم) كذا أورده مختصراً وأورده من هذا الوجه في الطهارة كذلك ولم  
يذكر الخبر الذي أخبر به محمود وهو حديثه عن عتيان بن مالك في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم  
في بيته وقد أورده في باب اذا دخل بيتاً صلى حيث شاء من كتاب الصلاة من هذا الوجه مختصراً  
فقال حدثنا عبد الله بن مسلمة أن أبا ابراهيم بن سعد قد ذكر باسناده الذي أورده هنا الى محمود بن  
الربيع فزاد عن عتيان بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه الى منزله فقال ابن قتيبان  
أصلي في بيتك الحديث وأورده عنه من طريق عقيل عن ابن شهاب أخبرني محمود بن الربيع  
عن عتيان بن مالك فذكره مطولاً ولم يذكر قول محمود في الجملة وذكر في العلم من طريق الزبيدي  
عن الزهري عن محمود مقتصر على قصة الجملة ثم مما هنا قال عقيل من النبي صلى الله عليه وسلم  
حجة وقد شرحت هناك وأورده قبل باب الذكر في الصلاة من طريق معمر عن الزهري مطولاً بقصة  
الجملة وبحديث عتيان وأورده في الرقاق من هذا الوجه كذلك لكن باختصار وقد أورده مسلم  
حديث عتيان من طرق عن الزهري منها للوزاعي عنه قصة محمود في الجملة ولم يتبه لذلك الجيدى  
في جمعه فترجم لمحمود بن الربيع في الصحابة الذين انفرد البخاري بتقرير حديثهم وساق له حديث  
الجملة المذكورة وكان له لما رأى البخاري أفردوه ولم يفردوه مسلم طعن أنه حديث مستنقل  
\* الخامس حديث عائشة في قصة الغلام الذي بال في حجر النبي صلى الله عليه وسلم وقدمت شرحه  
مستوفى في كتاب الصلاة \* السادس حديث عبد الله بن بعلبة بن صعب عن عجلتين مصفرو وهو صحابي  
صغير وأبوه بعلبة صحابي أيضاً ويقال فيه ابن أبي صعباً أيضاً (قوله) وكان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم مسح عينه) كذا هنا باختصار وتقدم حلقاً في غزوة الفتح من طريق فؤاد عن الزهري  
يلفظ مسح وجهه عام الفتح وتقدم شرحه هناك ووقع في الزهريات للذهلي عن أبي اليمان شيخ  
البخاري فيه بلفظ مسح وجهه زمن الفتح وكذا أخرجه الطبراني في مسند الشاميين عن أبي  
زرعة الدمشقي عن أبي اليمان (قوله) انه رأى سعد بن أبي وقاص يوتر بركة) سبق الإشارة الى

ابن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يؤتى بالصبيان فيدعولهم فأتى بصبي فقال علي فوبه  
فدعا به فأتبعه أياه ولم يغسله \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني عبد الله بن بعلبة بن صعب وكان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قد مسح عينه أنه رأى سعد بن أبي وقاص يوتر بركة

هذا في كتاب الوتر ووقع في رواية الطبراني بعد قوله ركعة واحدة بعد صلاة العشاء لا يزيد  
 حتى يقوم من جوف الليل وسبق بيان الاختلاف في الوتر ركعة فردة مستوفى (قوله)  
**باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم** هذا الاطلاق يحتمل حكمها وقضائها  
 وصفتها ومحملها والاقصار على ما أورده في الباب يدل على ارادة الثالث وقد يؤخذ منه الثالث  
 أما حكمها فاحاصل ما وقفت عليه من كلام العلماء فيه عشرة مذاهب أولها قول ابن جرير  
 الطبري انها من المستحبات وأدعى الاجماع على ذلك ثانياً بمقابله وهو نقل ابن القصار وغيره  
 الاجماع على انها تجب في الجملة بغير حصر لكن أقل ما يحصل به الاجزاء مرة ثالثاً تجب في  
 العمر في صلاة أو في غيرها وهي مثل كلمة التوحيد قاله أبو بكر الرازي من الحنفية وابن حزم  
 وغيرهما وقال القرطبي المفسر لا خلاف في وجوبها في العمر مرة وانها واجبة في كل حين  
 وجوب السنن المؤكدة وسبقه ابن عطية رابعاً تجب في القعود آخر الصلاة بين قول التشهد  
 وسلام التحلل قاله الشافعي ومن تبعه خامساً تجب في التشهد وهو قول الشعبي وإسحق بن  
 راهويه سادساً تجب في الصلاة من غير تعيين المحل نفل ذلك عن أبي جعفر الباقر سابعاً يجب  
 الاكثر منها من غير تقييد بعدد قاله أبو بكر بن بكير من المالكية ثامناً كذا قاله الطحاوي  
 وجماعة من الحنسية والخلعي وجماعة من الشافعية وقال ابن العربي من المالكية انه الاوسط  
 وكذا قال الزمخشري تاسعاً في كل مجلس مرة ولو تكررت كره مراراً حكاه الزمخشري عاشرها  
 في كل دعاء حكاه أيضاً وأما محلها فمؤخذها أورده من بيان الاراء في حكمها وسأذكر ما ورد فيه  
 عند الكلام على فضلها وأما صفتها فهي أصل ما يعول عليه في حديثي الباب (قوله حديثاً  
 الحكم) لم اقف عليه في جميع الطرق عن شعبة الا هكذا غير منسوب وهو فقيه الكوفة في  
 عصره وهو ابن عتبة بمائة سنة وحدثه مصغر ووقع عند الترمذي والطبراني وغيرهما من رواية  
 مالك بن مغول وغيره منسوبة قالوا عن الحكم بن عتبة وعبد الرحمن بن أبي ليلى تابعي كبير وهو  
 والدا بن أبي ليلى فقيه الكوفة سمع بن عبد الرحمن بن أبي ليلى بناسب الى جده (قوله لقيني  
 كعب بن عجرة) في رواية قطرب بن خليفه عن ابن أبي ليلى لقيني كعب بن عجرة الانصاري أخرجه  
 الطبراني ونقل ابن سعد عن الوافدي انه أنصاري من أنفسهم وتعقبه فقال لم أجده في نسب  
 الانصار والمشهور انه بلوي والجمع بين القولين انه بلوي خالف الانصار وعين المحارب عن  
 مالك بن مغول عن الحكم المكان الذي التقيا به فأخرج به الطبري من طريقه لمنط ان كعباً  
 قال له وهو يطوف بالبيت (وإنه ألا أهدي لك هدية) زاد عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن  
 ابن أبي ليلى عن جده كما تقدم في أحاديث الانبياء سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم (قوله ان  
 النبي صلى الله عليه وسلم خرج علينا) يجوز في ان الفتح والكسر وقال الفاكهاني في شرح  
 العمدة في هذا السياق انهما رتبة فذكره فقال عبد الرحمن نعم فقال كعب ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم (قلت) وقع ذلك صريحاً في روايه شبابة وعنان عن شعبة بلفظ قلت بلى قال أخرجه  
 الخليلي في فوائده وفي رواية عبد الله بن عيسى المذكورة ولفظه فقلت بلى فاهدها لي فقال  
 (قوله فقلنا يا رسول الله) كذا في معظم الروايات عن كعب بن عجرة فقلنا بصيغة الجمع وكذا وقع في  
 حديث أبي سعيد في الباب ومثله في حديث أبي بريدة عند أحمد وفي حديث طلحة عند النسائي

\*(باب الصلاة على النبي  
 صلى الله عليه وسلم)\* حدثنا  
 آدم حدثنا شعبة حدثنا  
 الحسن قال سمعت  
 عبد الرحمن بن أبي ليلى قال  
 لقيني كعب بن عجرة فقال  
 ألا أهدي لك هدية ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم خرج  
 علينا فقلنا يا رسول الله

وفي حديث أبي هريرة عند الطبري ووقع عند أبي داود عن حفص بن عمر عن شعبة بسند  
حديث الباب قلنا أو قالوا يا رسول الله بالشك والمراد الصحابة أو من حضر منهم ووقع عند  
السراج والطبراني من رواية قيس بن سعد عن الحكم به أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قالوا وقال القاهناني الظاهر أن السؤال صدر من بعضهم لأمم جميعهم فقيه التعبير  
عن البعض بالكل ثم قال ويعد جدا أن يكون كعب هو الذي يشر السؤال منفردا فأتى بالسؤال  
التي للتعظيم بل لا يجوز ذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم أجاب بقوله قولوا فلو كان السائل واحدا  
أقال له قل ولم يقل قولوا انتهى ولم يظهر لي وجهه في الجواز وما المانع أن يسأل الصحابي  
الواحد عن الحكم فيصيب صلى الله عليه وسلم بصيغة الجمع إشارة إلى اشتراك الكل في الحكم  
وؤكد أنه ان في نفس السؤال قد عرفنا كيف نسلم عليك فكيف نصلي كلها بصيغة الجمع قد  
على أنه سأل لنفسه ولغيره فحسن الجواب بصيغة الجمع لكن الأتيان بثون العظمة في خطاب  
النبي صلى الله عليه وسلم لا يظن بالصحابي فإن ثبت أن السائل كان متعددافواضح وإن ثبت أنه  
كان واحدا فالحكمة في الأتيان بصيغة الجمع الإشارة إلى أن السؤال لا يختص به بل يريد نفسه  
ومن يوافقه على ذلك فحمله على ظاهره من الجمع هو المعتمد على أن الذي تفاه القاهناني قد ورد في  
بعض الطرق فعند الطبري من طريق الأجلح عن الحكم بلفظ قلت اليه فقلت السلام عليك  
قد عرفناه فكيف الصلاة عليك يا رسول الله قال قل اللهم صل على محمد والحديث وقد وقفت  
من تعيين من يشر السؤال على جماعة وهم كعب بن عجرة وبشير بن سعد والنعمان وزيد بن  
خارجة الأنصاري وطلحة بن عبيد الله وأبو هريرة وعبد الرحمن بن بشير أما كعب فوقع عند  
الطبراني من رواية محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن الحكم بهذا السند بلفظ قلت يا رسول الله  
قد علمنا وأما بشير ففي حديث أبي مسعود عندما لك وسلم وغيرهما أنه رأى النبي صلى الله  
عليه وسلم في مجلس سعد بن عباد فقال له بشير بن سعد أمرنا الله أن نصلي عليك الحديث وأما  
زيد بن خارجة فأخرج النسائي من حديثه قال أنا سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
صلى على واجتهدوا في الدعاء قولوا اللهم صل على محمد والحديث وأخرج الطبري من حديث  
طلحة قال قلت يا رسول الله كيف الصلاة عليك ومخرج حديثهما واحد وأما حديث أبي هريرة  
فأخرج الشافعي من حديثه أنه قال يا رسول الله كيف نصلي عليك وأما حديث عبد الرحمن  
ابن بشير فأخرجه اسمعيل القاضي في كتاب فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت  
أوقيل للنبي صلى الله عليه وسلم هكذا عنده على الشك وأبهم أبو عوانة في صحيحه من رواية  
الأجلح وحجرة الزيات عن الحكم السائل ولفظه جاء رجل فقال يا رسول الله قد علمنا ووقع لهذا  
السؤال سبب أخرجه البيهقي والخلعي من طريق الحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني حدثنا  
اسمعيل بن زكريا عن الأعمش ومسعر ومالك بن مغول عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن  
كعب بن عجرة قال لما نزلت أن الله وملائكته يصلون على النبي الآية قلنا يا رسول الله قد علمنا  
الحديث وقد أخرج مسلم هذا الحديث عن محمد بن بكر عن اسمعيل بن زكريا ولم يسق لقطه بل  
أحال به على ما قبله فهو على شرطه وأخرجه السراج من طريق مالك بن مغول وحده كذلك  
وأخرج أحمد والبيهقي واسمعيل القاضي من طريق يزيد بن أبي زياد والطبراني من طريق محمد

ابن عبد الرحمن بن أبي ليلى والطبري من طريق الأجلح والسراج من طريق سفيان وزا  
فرقهما وأبو عوانة في صحيحه من طريق الأجلح وحجة الزيات كلهم عن الحكم مثله وأخرج  
عوانة أيضاً من طريق مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى مثله وفي حديث طلحة عند الطبري  
رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال سمعت الله يقول أن الله وملائكته الآية فكيف الصلاة  
عليك (قوله قد علمنا) المشهور في الرواية فتح أوله وكسر اللام مخففاً وجوز بعضهم ضم أوله  
والتشديد على البناء للجهول ووقع في رواية ابن عيينة عن يزيد بن أبي زياد بالشك ولفظه قثا  
قد علمنا أو علمنا أو بناه في الخلعيات وكذا أخرج السراج من طريق مالك بن مغول عن الحكم  
بلفظ علمناه أو علمناه ووقع في رواية حفص بن عمر المذكورة أمر تنأى نصلي عليك وأن نسلم  
عليك فأما السلام فقد عرفناه وفي ضبط عرفناه ما قدم في علمناه وأراد بقوله أمر تنأى بلغنا  
عن الله تعالى أنه أمر بذلك ووقع في حديث أبي مسعود أنه قال وفي رواية عبد الله بن عيسى  
المذكورة كيف الصلاة عليكم أهل البيت فإن الله قد علمنا كيف نسلم أي علمنا الله كيفية  
السلام عليك على لسانك وبواسطة بيانك وأما آتيانه بصيغة الجمع في قوله عليكم فقد بين مراراً  
بقوله أهل البيت لأنه لو اقتصر عليها لاحتمل أن يزيد بها التعظيم وبها تحصل مطابقة الجواب  
للسؤال حيث قال على محمد وعلى آل محمد وبهذا يستغنى عن قول من قال في الجواب زيادة على  
السؤال لأن السؤال وقع عن كيفية الصلاة عليه فوقع الجواب عن ذلك بزيادة كيفية الصلاة  
على آله (قوله كيف نسلم عليك) قال البيهقي فيه إشارة إلى السلام الذي في التشهد وهو قول  
السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته فيكون المراد بقوله فكيف نصلي عليك أي بعد  
التشهد انتهى وتفسير السلام بذلك هو الظاهر وحكى ابن عبد البر فيه احتمالاً وهو أن المراد  
به السلام الذي يتحمل به من الصلاة وقال إن الأول أظهر وكذا ذكر عياض وغيره ورد بعضهم  
الاحتمال المذكور بأن سلام التحلل لا يتقيد به اتفاقاً كذا قيل وفي نقل الاتفاق نظر فقد جرم  
جماعة من المالكية بأنه يستحب للمصلي أن يقول عند سلام التحلل السلام عليك أيها النبي  
ورحمة الله وبركاته السلام عليكم ذكره عياض وقوله ابن أبي زيد وغيره (قوله فكيف نصلي  
عليك) زاد أبو مسعود في حديثه فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى عنياناه لم يسأله  
واتمنا ذلك خشية أن يكون لم يجبه السؤال المذكور لما تقرر عندهم من النهي عن ذلك فقد  
تقدم في تفسير قوله تعالى لا تسألوا عن أشياء من سورة المائدة بيان ذلك ووقع عبد الطبري من  
وجه آخر في هذا الحديث فسكت حتى جاءه الوحي فقال تقولون واختلف في المراد بقولهم كيف  
فقبل المراد السؤال عن معنى الصلاة المأمور بها بأي لفظ يؤدي وقيل عن صفتها قال عياض لما  
كان لفظ الصلاة المأمور بها في قوله تعالى صلوا عليه يحتمل الرحمة والدعاء والتعظيم سألوا بأي لفظ  
تؤدي هكذا قال بعض المشايخ ورجح الباقي أن السؤال انما وقع عن صفتها لا عن جنسها وهو  
أظهر لأن لفظ كيف ظاهر في الصفة وأما الجنس فيمثل عنه بلفظ ما وبه جزم القرطبي فقال  
هذا سؤال من أشكلت عليه كيفية ما فهم أصله وذلك أنهم عرفوا المراد بالصلاة فسألوا عن  
الصفة التي تليق بها ليستعملوها انتهى والحاصل لهم على ذلك أن السلام لما تقدم بلفظ  
مخصوص وهو السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته فهم آمنه أن الصلاة أيضاً تقع بلفظ

قد علمنا كيف نسلم عليك  
فكيف نصلي عليك

مخصوص وعدلوا عن القياس لاسكان الوقوف على النص ولا سيما في ألفاظ الاذكار فانها تنجي  
خارجة عن القياس غالباً فوقع الامر كما فهموا فانه لم يقل لهم قولوا الصلاة عليكم أيها النبي ورجة  
الله وبركاته ولا قولوا الصلاة والسلام عليكم الخ بل علمهم صيغة أخرى (قوله قال قولوا اللهم)  
هذه كلمة كثر استعمالها في الدعاء وهو معنى يا الله والميم عوض عن حرف النداء فلا يقال اللهم غفور  
رحيم مثلاً وانما قال اللهم اغفر لي وارحمني ولا يدخلها حرف النداء الا في نادر كقول الراجز اني  
اذا ما حدث ألهي أقول يا الله يا الله يا الله واختص هذا الاسم بقطع الهزة عند البداء وجوب  
تفخيم لامه وبدخول حرف النداء عليه مع التعريف وذهب القراء ومن تبعه من الكوفيين  
الى أن أصله يا الله وحذف حرف النداء تخفيفاً والميم مأخوذة من جملته محذوفة مثل أمنا  
بغير وقيل بل زائدة كما في زرقم للشديد الزرقة وزيدت في الاسم العظيم تفخيماً وقيل بل هو كالواو  
الدالة على الجمع كأن الداعي قال يا من اجتمعت له الاسماء الحسنى ولذلك شددت الميم لتكون  
عوضاً عن علامة الجمع وقد جاء عن الحسن البصري اللهم مجتمع الدعاء وعن النضر بن شميل من  
قال اللهم فقد سأل الله بجميع اسمائه (قوله صل) تقدم في أواخر تفسير الاحزاب عن أبي  
العالية أن معنى صلاة الله على نبيه ثناؤه عليه عند ملائكته ومعنى صلاة الملائكة عليه الدعاء  
له وعند ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان قال صلاة الله مغفرته وصلاة الملائكة الاستغفار وعن  
ابن عباس أن معنى صلاة الرب الرحمة وصلاة الملائكة الاستغفار وقال الضحاك بن مزاحم  
صلاة الله رحمة وفي رواية عنه مغفرته وصلاة الملائكة الدعاء أخرجهما اسمعيل القاضي عنه  
وكأنه يريد الدعاء بالمغفرة ونحوها وقال المبرد الصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة رقة تبعث على  
استدعاء الرحمة وتعقب بأن الله غاير بين الصلاة والرحمة في قوله أولئك عليهم صلوات من ربهم  
ورحمة وكذلك فهم الصحابة المغايرة من قوله تعالى صلوا عليه وسلوا حتى سألوا عن كيفية الصلاة  
مع تقدم ذكر الرحمة في تعليم السلام حيث جاء بلفظ السلام عليكم أيها النبي ورجة الله وبركاته  
وأقرهم النبي صلى الله عليه وسلم فلو كانت الصلاة بمعنى الرحمة لقال لهم قد علمتم ذلك في السلام  
وجوزاً الخ لئلا أن تكون الصلاة بمعنى السلام عليه وفيه نظر وحديث الباب يرد على ذلك  
وأولى الاقوال ما تقدم عن أبي العالية أن معنى صلاة الله على نبيه ثناؤه عليه وتعظيمه وصلاة  
الملائكة وغيرهم عليه طلب ذلك له من الله تعالى والمراد طلب الزيادة لا طلب أصل الصلاة وقيل  
صلاة الله على خلقه تكون خاصة وتكون عامة فصلاته على أنبيائه هي ما تقدم من الثناء  
والتعظيم وصلاته على غيرهم الرحمة فهي التي وسعت كل شيء ونقل عياض عن بكر القشيري قال  
الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من الله تشريف وزيادة تكملة وعلى من دون النبي رحمة  
وبهذا التقرير يظهر الفرق بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين سائر المؤمنين حيث قال الله تعالى  
ان الله وملائكته يصلون على النبي وقال قبل ذلك في السورة المذكورة هو الذي يصلي عليكم  
وملائكته ومن المعلوم أن القدر الذي يليق بالنبي صلى الله عليه وسلم من ذلك أرفع مما يليق  
بغيره والاجماع منعقد على أن في هذه الآية تس تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم والتنويه به ما ليس  
في غيرها وقال الخليلي في الشعب معنى الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم تعظيمه معني قولنا  
اللهم صل على محمد عظم محمد والمراد تعظيمه في الدنيا بأعلام ذكره واطهار دينه وابقاء شريعته

قال قولوا اللهم صل

وفي الآخرة باجرال مثوبته وتشفيحه في أمته وابداء فضيلته بالمقام المحمود وعلى هذا فالمراد به  
تعالى صلوا عليه ادعوا ربكم بالصلاة عليه انتهى ولا يعكر عليه عطف آله وأزواجه وذريته  
عليه فإنه لا يمنع أن يدعى لهم بالتعظيم اذ تعظيم كل أحد بحسب ما يليق به وما تقدم من  
العالية أظهر فإنه يحصل به استعمال لفظ الصلاة بالنسبة إلى الله وإلى ملائكته وإلى المؤمنين  
المأمورين بذلك بمعنى واحد ويؤيده أنه لا خلاف في جواز الترحيم على غير الأنبياء واختلاف في  
جواز الصلاة على غير الأنبياء ولو كان معنى قولنا اللهم صل على محمد اللهم ارحم محمد أو ترحم  
على محمد لجازلغير الأنبياء وكذلك لو كانت بمعنى البركة وكذا الرحمة لسقط الوجوب في التشهد عند  
من يوجهه بقول المصلي في التشهد السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ويمكن الانفصال  
بأن ذلك وقع بطريق التعبد فلا بد من الاتيان به ولو سبق الاتيان بما يدل عليه (قوله على محمد  
وعلى آل محمد) كذا وقع في الموضعين في قوله صل وفي قوله وبارك ٣ ولكن وقع في الثاني وبارك  
على آل ابراهيم ووقع عند البيهقي من وجه آخر عن آدم شيخ البخاري فيه على ابراهيم ولم يقل على  
آل ابراهيم وأخذ البيضاوي من هذا أن ذكر الآل في رواية الأصل مقم كقوله على آل أبي أوفى  
(قلت) والحق أن ذكر محمد و ابراهيم وذكر آل محمد وآل ابراهيم ثابت في أصل الخبر وانما يحفظ  
بعض الرواة ما لم يحفظ الآخر وسأبين من ساقه تاما بعد قليل وشرح الطيبي على ما وقع في رواية  
البخاري هنا فقال هذا اللفظ يساعد قول من قال ان معنى قول الصحابي علما كيف السلام  
عليك أي في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما فكيف نصلي عليك أي على  
أهل بيتك لان الصلاة عليه قد عرفت مع السلام من الآية قال فكان السؤال عن الصلاة على  
الآل تشرىفهم وتقد كرم محمد في الجواب لقوله تعالى لا تقدموا بين يدي الله ورسوله وفأثرت  
الدلالة على الاختصاص قال وانما ترك ذكر ابراهيم لينبه على هذه التكلفة ولو ذكر لم يفهم ان ذكر  
محمد على سبيل التمهيد انتهى ولا يخفى ضعف ما قال ووقع في حديث أبي مسعود عند أبي داود  
والنسائي على محمد النبي الآلى وفي حديث أبي سعيد في الباب على محمد عبدك ورسولك كما  
صليت على ابراهيم ولم يذكر آل محمد ولا آل ابراهيم وهذا ان لم يحمل على ما قلته ان بعض الرواة  
حفظ ما لم يحفظ الآخر والاظهر فساد ما بحثه الطيبي وفي حديث أبي حميد في الباب بعده على  
محمد وأزواجه وذريته ولم يذكر الآل في الصحيح ووقعت في رواية ابن ماجه وعند أبي داود من  
حديث أبي هريرة اللهم صل على محمد النبي وأزواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته  
وأخرجه النسائي من الوجه الذي أخرجه منه أبو داود ولكن وقع في السند اختلاف بين موسى  
ابن اسمعيل شيخ أبي داود وفيه وبين عمرو بن عاصم شيخ شيخ النسائي فيه فروياه معا عن حبان بن  
يسار وهو بكسر المهملة وتشديد الموحدة وأبو بصير عنه ومعهلة تخفيفه فوقع في رواية موسى  
عنه عن عبيد الله بن طلحة عن محمد بن علي عن نعيم الجر عن أبي هريرة وفي رواية عمرو بن عاصم  
عنه عن عبد الرحمن بن طلحة عن محمد بن علي عن محمد بن الحنفية عن أبيه على بن أبي طالب  
ورواية موسى أريج ويحتمل أن يكون لحبان فيه سندان ووقع في حديث أبي مسعود وحده  
في آخره في العالمين أنك جيد مجيد ومثله في رواية داود بن قيس عن نعيم الجر عن أبي هريرة عند  
السراج قال النووي في شرح المذهب ينبغي أن يجمع ما في الأحاديث الصحيحة فيقول اللهم

على محمد وعلى آل محمد

٣ قوله ولكن وقع في  
الثاني وبارك الخ كذا في  
جميع نسخ الشرح التي  
بايدينا واللفظ الواقع هنا  
وعليه شرح القسطلاني  
كما صليت على آل ابراهيم  
وفي جانب البركة كما باركت  
على آل ابراهيم بآيات  
الآل في الموضعين فتأمل  
ام معجمه



صل على محمد النبي الامي وعلى آل محمد وأزواجه وذريته كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم  
 وبارك مثله وزاد في آخره في العالمين وقال في الاذكار مثله وزاد عبدك ورسولك بعد قوله محمد  
 في صل ولم يزد هافي بارك وقال في التحقيق والقناوى مثله الا أنه أسقط النبي الامي في وبارك وفاته  
 أشياء لعلمها توازي قدر ما زاده أو تريد عليه منها قوله أمهات المؤمنين بعد قوله أزواجه ومنها  
 وأهل بيته بعد قوله وذريته وقد وردت في حديث ابن مسعود عند الدارقطني ومنها عبدك  
 ورسولك في وبارك ومنها في العالمين في الاولى ومنها انك جيد مجيد قبل وبارك ومنها اللهم قبل  
 وبارك فانهما يتامعا في رواية للتسائي ومنها وترحم على محمد الى آخره وسيأتي البحث فيها بعد  
 ومنها في آخر التشهد وعلينا معهم وهي عند الترمذي من طريق أبي أسامة عن زائدة عن  
 الاعمش عن الحكم بن حنبل في الباب قال في آخره قال عبد الرحمن ونحن نقول وعلينا معهم  
 وكذا أخرجهما السراج من طريق زائدة وتعقب ابن العربي هذه الزيادة قال هذا شيء انفرادي  
 زائدة فلا يعول عليه فان السام يختلفوا في معنى الآل اختلافا كثيرا ومن جعلته أنهم أمته فلا  
 يبق للسكران فائدة واختلفوا أيضا في جواز الصلاة على غير الانبياء فلا يرى أن تشرك في هذه  
 الخصوصية مع محمد وآله أحدا وتعقبه شيخنا في شرح الترمذي بأن زائدة من الاثبات فانفراده  
 لو انفرد لا يضر مع كونه لم ينفرد فتدأخرجهما اسمعيل القاضي في كتاب فضل الصلاة من طريقين  
 عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ويزيد استشهد به مسلم وعند البيهقي في الشعب من  
 حديث جابر بن محمد في الباب وفي آخره وعلينا معهم وأما الايراد الاول فانه يختص بمن يرى  
 أن معنى الآل كل الامم مع ذلك فلا يتنع أن يعطف الخاص على العام ولا سيما في الدعاء وأما  
 الايراد الثاني فلان علم من منع ذلك تبعا وانما الخلاف في الصلاة على غير الانبياء استقلا ولا وقد شرع  
 الدعاء للدعاء بعد دعائه النبي صلى الله عليه وسلم لنفسه في حديث اللهم اني أسألك من خير ما سألك  
 منه محمد وهو حديث صحيح أخرجه مسلم انتهى ملخصا وحديث جابر ضعيف ورواية يزيد  
 أخرجهما أحدا أيضا عن محمد بن فضيل عنه وزاد في آخره قال يزيد فلا أدري أشي زاده عبد الرحمن  
 من قبل نفسه أو رواه عن كعب وكذا أخرجه الطبري من رواية محمد بن فضيل ووردت هذه  
 الزيادة من وجهين آخرين من فروعين أحدهما عند الطبراني من طريق فطر بن خليفة عن  
 الحكم بلقط يقولون اللهم صل على محمد الى قوله وآل ابراهيم وصل علينا معهم وبارك على محمد  
 مثله وفي آخره وبارك علينا معهم ورواته موثقون لكنه فيما أحسب مدرج لما ينسبه زائدة عن  
 الاعمش ثانيا عند الدارقطني من وجه آخر عن ابن مسعود مثله لكن قال اللهم بدل الواو  
 في وصل وفي وبارك وفيه عبد الوهاب بن مجاهد وهو ضعيف وقد تعقب الاسنوي ما قال النووي  
 فقال لم يستوعب ما ثبت في الاحاديث مع اختلاف كلامه وقال الاذري لم يسبق الى ما قال  
 والذي يظهر أن الأفضل لمن تشهد أن يأتي بأكل الروايات ويقول كل ما ثبت هذا مرة وهذا  
 مرة وأما التلقيق فانه يستلزم احداث صفة في التشهد لم ترد بمجموعة في حديث واحد انتهى  
 وكأنه أخذ من كلام ابن القيم فانه قال ان هذه الكيفية لم ترد بمجموعة في طريق من الطرق والاولى  
 أن يستعمل كل لفظ ثبت على حدة فذلك يحصل الاتيان بجميع ما ورد بخلاف ما اذا قال  
 الجميع دفعة واحدة فان الغالب على الظن أنه صلى الله عليه وسلم لم يقله كذلك وقال الاسنوي

أيضا كان يلزم الشيخ أن يجمع الالفاظ الواردة في التشهد وأجيب بأنه لا يلزم من كونه لم يصر  
بذلك أن لا يلتزمه وقال ابن القيم أيضا قد نص الشافعي على أن الاختلاف في ألفاظ التشهد  
ونحوه كالاختلاف في القراءات ولم يقل أحسن الأئمة باستحباب التلاوة بجميع الالفاظ  
المختلفة في الحرف الواحد من القرآن وإن كان بعضهم أجاز ذلك عند التعليم للتمرين في الحرف  
والذين يظهر أن اللفظ إن كان بمعنى اللفظ الآخر سواء كافي أزواجه وأمهات المؤمنين فالأول  
الاقصاري في كل مرة على أحدهما وإن كان اللفظ يستقل بزيادة معنى ليس في اللفظ الآخر  
الثبت فالأول الاتيان به ويحصل على أن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر كما تقدم وإن كان  
يزيد على الآخر في المعنى شيئا ما فلا بأس بالاتيان به احتياطا وقالت طائفة منهم الطبري إن  
ذلك من الاختلاف المباح فأى لفظ ذكره المرء أجزأ والأفضل أن يستعمل أكمله وأبغض  
واستدل على ذلك باختلاف النقل عن الصحابة فذكر ما نقل عن علي وهو حديث موقوف  
طويل أخرجه سعيد بن منصور والطبري والطبراني وابن فارس وأوله اللهم داحي المدحوا  
إلى أن قال اجعل شرائف صلواتك ونواحي بركاتك ورأفة تحيتك على محمد عبدك ورسولك  
الحديث وعن ابن مسعود بلفظ اللهم اجعل صلواتك وبركاتك ورحمتك على سيد المرسلين  
وامام المؤمنين وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك الحديث أخرجه ابن ماجه والطبري  
وإدعي ابن القيم أن أكثر الأحاديث بل كلها صرحه بذكر محمد وآل محمد وبذكر آل ابراهيم فقط  
أو بذكر ابراهيم فقط قال ولم يبي في حديث صحيح بلفظ ابراهيم وآل ابراهيم معا وإنما أخرجه  
البيهقي من طريق يحيى بن السباق عن رجل من بني الحرث عن ابن مسعود ويحيى مجهول وشيخ  
مبهم فهو سند ضعيف وأخرجه ابن ماجه من وجه آخر قوي لكنه موقوف على ابن مسعود  
وأخرجه النسائي والدارقطني من حديث طلحة (قلت) وغفل عما وقع في صحيح البخاري كما تقدم  
في أحاديث الانبياء في ترجمة ابراهيم عليه السلام من طريق عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن  
ابن أبي ليلى عن عبد الرحمن بن أبي ليلى بلفظ كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم أنك جيد  
مجيد وكذا في قوله كما باركت وكذا وقع في حديث أبي مسعود البدرى من رواية محمد بن اسحق  
عن محمد بن ابراهيم عن محمد بن عبد الله بن زيد عنه أخرجه الطبري بل أخرجه الطبري أيضا  
في رواية الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أخرجه من طريق عمرو بن قيس عن الحكم بن عتيبة  
فذكره بلفظ على محمد وآل محمد أنك جيد مجيد ولفظ على ابراهيم وآل ابراهيم أنك جيد مجيد  
وأخرجه أيضا من طريق الأجلع عن الحكم مثله سواء وأخرج أيضا من طريق حنظلة بن علي  
عن أبي هريرة ماسأذكره وأخرجه أبو العباس السراج من طريق داود بن قيس عن نعيم الجهم  
عن أبي هريرة أنهم قالوا يا رسول الله كيف تصلى عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد  
وبارك على محمد وعلى آل محمد كما صليت وباركت على ابراهيم وآل ابراهيم أنك جيد مجيد ومن  
حديث بريرة رفعه اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على محمد وعلى آل محمد كما جعلتها على  
ابراهيم وعلى آل ابراهيم وأصله عند أحمد ووقع في حديث ابن مسعود المشار إليه زيادة أخرى  
وهي وارحم محمد وآل محمد كما صليت وباركت وترجت على ابراهيم الحديث وأخرجه الحاكم  
في صحيحه من حديث ابن مسعود فاغتر بتصححه قوم فوهوا فاه من رواية يحيى بن السباق

وهو مجهول عن رجل مبهم نعم أخرج ابن ماجه ذلك عن ابن مسعود من قوله قال قولوا اللهم اجعل صلواتك وبركاتك على محمد عبدك ورسولك الحديث وبالنسبة ابن العربي في انكار ذلك فقال حذار عما ذكره ابن أبي زيد من زيادة وترحم فانه قريب من البدعة لانه صلى الله عليه وسلم علمهم كيفية الصلاة عليه بالوحي ففي الزيادة على ذلك استدراك عليه انتهى وابن أبي زيد ذكر ذلك في صفة التشم في الرسالة لما ذكر ما يستحب في التشهد ومنه اللهم صل على محمد وآل محمد فزاد وترحم على محمد وآل محمد وبارك على محمد وآل محمد الى آخره فان كان افكاره لكونه لم يصح فسلم والافدعوى من ادعى انه لا يقال ارحم محمد امردودة لثبوت ذلك في عدة احاديث أصحها في التشهد السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ثم وجدت لابن أبي زيد مستندا فأخرج الطبري في تهذيبه من طريق حنظلة بن علي عن أبي هريرة رفعه من قال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وترحم على محمد وعلى آل محمد كما ترحم على ابراهيم وعلى آل ابراهيم شهدت له يوم القيامة وشفعت له ورجال سند رجال الصحيح الاسعدي بن سليمان مولى سعيد بن العاص الراوي له عن حنظلة بن علي فانه مجهول \* (تنبيه) \* هذا كله فيما يقال مضموما الى السلام أو الصلاة وقد وافق ابن العربي الصديد لاني من الشافعية على المنع وقال أبو القاسم الانصاري شارح الارشاد يجوز ذلك مضافا الى الصلاة ولا يجوز مفردا ونقل عياض عن الجمهور الجواز مطلقا وقال القرطبي في المنهم انه الصحيح لو روي الاحاديث به وخالفه غيره ففي الذخيرة من كتب الحنفية عن محمد يكره ذلك لايهاهه النقص لان الرحمة غالبا انما تكون عن فعل ما يلام عليه وجزم ابن عبد البر عنه فقال لا يجوز لاحد اذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول رحمه الله لانه قال من صلى على ولم يقل من ترحم على ولا من دعا لي وإن كان معني الصلاة الرحمة ولكنه خص هذا اللفظ تعظيما له فلا يعدل عنه الى غيره ويؤيده قوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا انتهى وهو بحث حسن لكن في التعليل الاول ونظروا المعتمد الثاني والله أعلم (قوله وعلى آل محمد) قيل أصل آل أهل قلبت الهاء همزة ثم سهلت ولهذا اذا صغر رد الى الاصل فقالوا أهيل وقيل بل أصله أول من آل اذا رجع سمي بذلك من يؤل الى الشخص ويضاف اليه ويقويه أنه لا يضاف الا الى معظم فيمال آل القاضي ولا يقال آل الحجام بخلاف أهل ولا يضاف آل أيضا غالبا الى غير العاقل ولا الى المضمهر عند الاكثر ويجوز به بعضهم بقوله وقد ثبت في شعر عبد المطلب في قوله في قصة أصحاب الفيل من أبيات وانصر على آل الصليب وعابديه اليوم آلت وقد يطلق آل فلان على نفسه وعليه وعلى من يضاف اليه جميعا وضابطه أنه اذا قيل فعل آل فلان كذا دخل هو فيهم لا بقرينة ومن شواهد قوله صلى الله عليه وسلم للعسن بن علي انا آل محمد لا تحل لنا الصدقة وان ذكركم امعافلا وهو كالفقير والمسكين وكذا الايمان والاسلام والفسوق والعصيان ولما اختلفت ألفاظ الحديث في الاتيان بهما معا وفي افراد أحدهما كان أولى المحامل أن يحمل على أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك كله ويكون بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر وأما التعدد فبعيد لان غالب الطرق تصرح بانه وقع جوابا عن قولهم كيف نصلي عليك ويحتمل أن يكون بعض من اقتصر على آل

كما صليت على آل إبراهيم

إبراهيم بدون ذكر إبراهيم رواه بالمعنى بناء على دخول إبراهيم في قوله آل إبراهيم كما تقدم  
واختلف في المراد بآل محمد في هذا الحديث فالراجح أنهم من حرمت عليهم الصدقة وقد تقدم  
بيان الاختلاف في ذلك واختلف في كتاب الزكاة وهذا نص عليه الشافعي واختاره الجمهور  
ويؤيده قول النبي صلى الله عليه وسلم للعسن بن علي أنا آل محمد لا تحل لنا الصدقة وقد تقدم  
البيوع من حديث أبي هريرة ولمسلم من حديث عبد المطلب بن ربيعة في أثناء حديث من  
أن هذه الصدقة انما هي أوساخ الناس وانها لا تحل لمحمد ولا لآل محمد وقال أحمد المراد بآل محمد  
في حديث التشهد أهل بيته وعلى هذا فهل يجوز أن يقال أهل عوض آل رويان عندهم  
المراد بآل محمد أزواجه وذريته لأن أكثر طرق هذا الحديث جاء بلفظ وآل محمد وجاء في حديث  
أبي جهم وموضعه وأزواجه وذريته فدل على أن المراد بآل الأزواج والذرية وتعقب بأنه لا  
الجمع بين الثلاثة كما في حديث أبي هريرة فيحمل على أن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ غيره فالمراد  
بالآل في التشهد الأزواج ومن حرمت عليهم الصدقة ويدخل فيهم الذرية قبل ذلك فيجمع بين  
الاحاديث وقد أطلق على أزواجه صلى الله عليه وسلم آل محمد في حديث عائشة ما شيع آل محمد  
من خبز ما دهم ثلاثا وقد تقدم ويأتي في الرقاق وفيه أيضا من حديث أبي هريرة اللهم اجعل  
رزق آل محمد قوتا وكأن الأزواج أفرادا بالذكريات منهم وكذا الذرية وقيل المراد بالآل ذرية  
فاطمة خاصة حكاه النووي في شرح المذهب وقيل هم جميع قریش حكاه ابن الرفعة في الكفاية  
وقيل المراد بالآل جميع الأمة أمة الاجابة قال ابن العربي مال الى ذلك مالك واختاره الاثرقي  
وحكاه أبو الطيب الطبري عن بعض الشافعية ورجحه النووي في شرح مسلم وقيده القاضي  
حسين والراغب بالاتقياء منهم وعليه يحمل كلام من أطلق ويؤيده قوله تعالى ان أولياؤه الا  
المتقون وقوله صلى الله عليه وسلم ان أولياي منكم المتقون وفي نوادر أبي العناء انه غرض من  
بعض الهاشميين فقال له أنتغض مني وأنت نصلي على في كل صلاة في قولك اللهم صل على محمد  
وعلى آل محمد فقال اني أريد الطيبين الطاهرين ولست منهم ويمكن أن يحمل كلام من أطلق  
على أن المراد بالصلاة الرجة المطلقة فلا تحتاج الى تقييد وقد استدلل لهم بحديث أنس رفعه آل  
محمد كل تقي أخرجه الطبراني ولكن سنده واه جدا وأخرج البيهقي عن جابر بنحوه من قوله  
بسند ضعيف (قوله كما صليت على آل إبراهيم) اشهر السؤال عن موقع التشبيه مع أن المقرر  
أن التشبه دون المشبهه والواقع هنا عكسه لأن محمد صلى الله عليه وسلم وحده أفضل من آل  
إبراهيم ومن إبراهيم ولا سيما قد أضيف اليه آل محمد وقضية كونه أفضل أن تكون الصلاة  
المطلوبة أفضل من كل صلاة حصلت أو تحصل لغيره وأجيب عن ذلك بأجوبة الاول أنه مال  
ذلك قبل أن يعلم أنه أفضل من إبراهيم وقد أخرج مسلم من حديث أنس ان رجلا قال للنبي صلى  
الله عليه وسلم يا خير البرية قال ذلك إبراهيم أشار اليه ابن العربي وأيده بأنه سأل لنفسه التسوية  
مع إبراهيم وأمر أمته أن يسألوا له ذلك فزاده الله تعالى بغير سؤال أن فضله على إبراهيم وتعقب  
بأنه لو كان كذلك لغير صفة الصلاة عليه بعد أن علم أنه أفضل الثاني أنه قال ذلك تواضعا وشرع  
ذلك لامته ليكتسبوا بذلك الفضيلة الثالث أن التشبيه انما هو لاصل الصلاة باصل الصلاة  
لالتقدير بالقدر فهو كقوله تعالى أنا وأوحينا اليك كما أوحينا الى نوح وقوله كتب عليكم الصلاة

كما كتب على الذين من قبلكم وهو كقول القائل أحسن الى ولدك كما أحسنت الى فلان ويريد بذلك أصل الاحسان لا قدره ومنه قوله تعالى وأحسن كما أحسن الله اليك ويرجح هذا الجواب القرطبي في المفهم الرابع ان الكاف للتعليل كما في قوله كما أرسلنا فيكم رسولا منكم وفي قوله تعالى فاذكروه كما هذا ثم قال بعضهم الكاف على بابها من التشبيه ثم عدل عنه للاعلام بخصوصية المطلوب الخامس ان المراد ان يجعله خليلا كما جعل ابراهيم وأن يجعل له لسان صدق كما جعل لابراهيم مضافا الى ما حصل له من المحبة ويرد عليه ما ورد على الاول وقرنه بعضهم بأنه مثل رجلين يملك احدهما ألفا وملك الآخر ألفين فسأل صاحب الالفين أن يعطى ألفنا أخرى نظير الذي اعطيه الاول فيصير المجموع للثاني أضعاف مالا للاول السادس ان قوله اللهم صل على محمد مقطوع عن التشبيه فيكون التشبيه متعلقا بقوله وعلى آل محمد وقب بانه غير الانبياء لا يمكن ان يساوا الانبياء فكيف تطلب لهم صلاة مثل الصلاة التي وقعت لابراهيم والانبياء من آله ويمكس الجواب عن ذلك بان المطلوب الثواب الحاصل لهم لاجمع الصفات التي كانت سببا للثواب وقد نقل العمراني في البيان عن الشيخ أبي حامد أنه نقل هذا الجواب عن نص الشافعي واستبعد ابن القيم صحة ذلك عن الشافعي لأنه مع فصاحته ومعرفته بلسان العرب لا يقول هذا الكلام الذي يستلزم هذا التركيب الركيك المعيب من كلام العرب كذا قال وليس التركيب المذكور بركيك بل التقدير اللهم صل على محمد وصل على آل محمد كما صليت على آخيه فلا يتنوع تعلق التشبيه بالجملة الثانية \* السابع أن التشبيه انما هو للمجموع فان في الانبياء من آل ابراهيم كثرة فاذا قوبل تلك الذوات الكثيرة من ابراهيم وآل ابراهيم بالصفات الكثيرة التي لمحمد أمكن اتقاء المفاضل (قلب) ويعكز على هذا الجواب أنه وقع في حديث أبي سعيد ثاني حديثي الباب \* قابله الاسم فقط بالاسم فقط ولفظه اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم \* الثامن أن التشبيه بالنظر الى ما يحصل لمحمد وآل محمد من صلاة كل فرد فرد فيحصل من مجموع صلاة المصلين من أول التعليم الى آخر الزمان أضعاف ما كان لآل ابراهيم وعبر ابن العربي عن هذا بقوله المراد دوام ذلك واستمراره \* التاسع أن التشبيه راجع الى المصلي فيما يحصل له من الثواب لا بالنسبة الى ما يحصل للنبي صلى الله عليه وسلم وهذا ضعيف لانه يصير كأنه قال اللهم أعطني ثوابا على صلاتي على النبي صلى الله عليه وسلم كما صليت على آل ابراهيم ويمكن أن يجاب بان المراد من ثواب المصلي على آل ابراهيم \* العاشر دفع المقدمة المذكورة أولا وهي أن المشبه به يكون أرفع من المشبه وأن ذلك ليس مطردا بل قد يكون التشبيه بالمثل بل وبالدون كما في قوله تعالى مثل نوره كمشكاة وان يقع نور المشكاة من نوره تعالى ولكن لما كان المراد من المشبه به أن يكون شيئا ظاهرا واضحا للساح حسن تشبيه النور بالمشكاة وكذا هنا لما كان تعظيم ابراهيم وآل ابراهيم بالصلاة عليهم مشهورا واضحا عند جميع الطوائف حسن أن يطلب لمحمد وآل محمد بالصلاة عليهم مثل ما حصل لابراهيم وآل ابراهيم ويؤيد ذلك ضم الطلب المذكور بقوله في العالمين أي كما أظهرت الصلاة على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين ولهذا لم يقع قوله في العالمين الا في ذكر آل ابراهيم دون ذكر آل محمد على ما وقع في الحديث الذي ورد فيه وهو حديث أبي مسعود فيما أخرجه مالك ومسلم وغيرهما وعبر الطيبي عن ذلك بقوله ليس التشبيه المذكور من

باب الحاق الناقص بالكامل بل من باب الحاق ما لم يشتهر بما اشتهر وقال الخليلي سبب التشبيه أن الملائكة قالت في بيت إبراهيم رجة الله وبركاته عليكم أهل البيت أنه جمد مجيد علم أن محمد وآل محمد من أهل بيت إبراهيم فكانه قال أجب دعاء الملائكة الذين قالوا لعلي محمد وآل محمد كما أجبتماء عند ما قالوها في آل إبراهيم الموجودين حينئذ ولذلك ختمت بما ختم الله الآية وهو قوله أنك جمد مجيد وقال النووي بعد أن ذكر بعض هذه الأجوبة أحسنها ما نسب إلى الشافعي والتشبيه لأصل الصلاة بأصل الصلاة أو للمجموع بالمجموع وقال ابن القيم بعد أن زيف أكثر الأجوبة التشبيه للمجموع بالمجموع وأحسن منه أن يقال هو صلى الله عليه وسلم من آل إبراهيم وقد ثبت ذلك عن ابن عباس في تفسير قوله تعالى إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين قال محمد من آل إبراهيم فكانه أمرنا أن نصلي على محمد وعلى آل محمد خصوصا بقدر ما صلينا عليه مع إبراهيم وآل إبراهيم عموما فيحصل لآله ما يليق بهم ويحق الباقي كله وذلك القدر أن زيد مما غلبه من آل إبراهيم قطعاً ويظهر حينئذ فائدة التشبيه وآل المطلوب له بهذا اللفظ أفضل من المطلوب بغيره من الالفاظ ووجدت في مصنف لشيخنا محمد البربر الشيرازي اللعوي جواباً آخر نقله عن بعض أهل الكشف حاصله أن التشبيه لغير اللفظ المشبه به لا يعينه وذلك أن المراد بقولنا اللهم صل على محمد أجعل من أتباعه من يبلغ النهاية في أمر الدين كالعلماء بشرعه بتقريرهم أمر الشريعة كما صليت على إبراهيم بأن جعلت في أتباعهم أنبياء يقررون الشريعة والمراد بقوله وعلى آل محمد أجعل من أتباعه ناساً محدثين بالفتح يخبرون بالمغيبات كما صليت على إبراهيم بأن جعلت فيهم أنبياء يخبرون بالمغيبات والمطلوب حصول صفات الانبياء لآل محمد وهم أتباعه في الدين كما كانت حاصلة بسؤال إبراهيم وهذا يحصل ما ذكره وهو جود أن سلم أن المراد بالصلاة هنا ما ادعاه والله أعلم وفي نحو هذه الدعوى جواب آخر المراد اللهم استجب دعاء محمد في أمته كما استجبت دعاء إبراهيم في نبيه ويعكر على هذا عطف الآل في الموضعين (قوله على آل إبراهيم) هم ذريته من اسمعيل واسحق كما جزم به جماعة من الشراح وإن ثبت أن إبراهيم كان له أولاد من غير سارة وهاجر فهم داخلون لا محالة ثم إن المراد المسلمون منهم بل المتقون فيدخل فيهم الانبياء والصديقون والشهداء والصالحون دون من عداهم وفيه ما تقدم في آل محمد (قوله وبارك) المراد بالبركة هنا الزيادة من الخير والكرامة وقيل المراد التطهير من العيوب والتزكية وقيل المراد إثبات ذلك واستمراره من قولهم بركت الأبل أي نبتت على الأرض وبه سميت بركة الماء بكسر أوله وسكون ثانيه لأقامة الماء فيها والحاصل أن المطلوب أن يعطوا من الخير أو فاه وأن يثبت ذلك ويستمر دائماً والمراد بالعلماء فيمارواه أبو مسعود في حديثه أصناف الخلق وفيه أقوال أخرى قيل ما حواه بطن القلقل وقيل كل محدث وقيل ما فيه روح وقيل بقيد العقلاء وقيل الانس والجن فقط (قوله أنك جمد مجيد) أما الجمد فهو قبيح بل من الجمد بمعنى مجمود أو بلغ منه وهو من حصل له من صفات الجداً كلها وقيل هو بمعنى الحامد أي يحمده أفعال عباده وأما الجمد فهو من الجمد وهو صفة من كل في الشرف وهو مستلزم للعظمة والجلال كما أن الجمد يدل على صفة الأكرام ومناسبة ختم هذا الدعاء بهذين الاسمين العظمين أن المطلوب تكرم الله لنبيه ونسأله عليه والتسوية به وزيادة

أنك جمد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم أنك جمد مجيد حدثنا إبراهيم ابن حمزة



تقر به وذلك مما يستلزم طلب الجود والمجد في ذلك إشارة إلى أنهم كما لتعليل المطلوب أو هو كالنذيل له والمعنى أنك فاعل ما تستوجب به الجود من النعم المترادفة كريم بكثرة الاحسان إلى جميع عبادك واستدل بهذا الحديث على إيجاب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في كل صلاة لما وقع في هذا الحديث من الزيادة في بعض الطرق عن أبي مسعود وهو ما أخرجه أصحاب السنن وصححه الترمذي وابن خزيمة والحاكم كلهم من طريق محمد بن اسحق عن محمد بن ابراهيم التيمي عن محمد بن عبد الله بن زيد عنه بلفظ فكيف نصلي عليك إذا نحن صلينا عليك في صلاتنا وقد أشرت إلى شيء من ذلك في تفسير سورة الاحزاب وقال الدارقطني اسناده حسن متصل وقال البيهقي اسناده حسن صحيح وتعقبه ابن التركاوي بأنه قال في باب تحريم قتل ماله روح بعد ذكر حديث فيه ابن اسحق الحفاظ يتوقون ما ينقريه (قلت) وهو اعتراض متجه لأن هذه الزيادة تنفرد بها ابن اسحق لكن ما تنفرد به وان لم يبلغ درجة الصحيح فهو في درجة الحسن إذا صرح بالتحديث وهو هنا كذلك وانما يصحح له من لا يفرق بين الصحيح والحسن ويجعل كل ما يصلح للجهة صحيحا وهذه طريقة ابن حبان ومن ذكر معه وقد احتج بهذه الزيادة جماعة من الشافعية كابن خزيمة والبيهقي لإيجاب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد بعد التشهد وقبل السلام وتعقب بأنه لا دلالة فيه على ذلك بل انما يفيد إيجاب الاتيان بهذه اللفاظ على من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد وعلى تقدير أن يدل على إيجاب أصل الصلاة فلا يدل على هذا المحل المخصوص ولكن قرب البيهقي ذلك بما تقدم أن الآية لما نزلت وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد علمهم كيفية السلام عليه في التشهد والتشهد داخل الصلاة فسألوا عن كيفية الصلاة فعلهم فدل على أن المراد بذلك إيقاع الصلاة عليه في التشهد بعد القراخ من التشهد الذي تقدم تعليمهم له وأما احتمال أن يكون ذلك خارج الصلاة فهو بعيد كما قال عياض وغيره وقال ابن دقيق العيد ليس فيه تنصيص على أن الأمر به مخصوص بالصلاة وقد كثر الاستدلال به على وجوب الصلاة عليه في الصلاة وقرر بعضهم الاستدلال بأن الصلاة عليه واجبة بالاجماع وليست الصلاة عليه خارج الصلاة واجبة بالاجماع فتعين أن تجب في الصلاة قال وهذا ضعيف لأن قوله لا تجب في غير الصلاة بالاجماع ان أراد به عينا فهو صحيح لكن لا يفيد المطلوب لأنه يفيد أن تجب في أحد الموضوعين لا بعينه وزعم القرافي في الذخيرة أن الشافعي هو المستدل بذلك وردّه بنحو ما رده ابن دقيق العيد ولم يصب في نسبة ذلك للشافعي والذي قاله الشافعي في الام فرض الله الصلاة على رسوله بقوله ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما فلم يكن فرض الصلاة عليه في موضع أولى منه في الصلاة ووجدنا الدلالة عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك أخبرنا ابراهيم بن محمد حدثني صفوان بن سليم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أنه قال يا رسول الله كيف نصلي عليك يعني في الصلاة قال تقولون اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم الحديث أخبرنا ابراهيم بن محمد حدثني سعد بن اسحق بن كعب بن عجرة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول في الصلاة اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم الحديث قال الشافعي فلما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم التشهد في الصلاة وروى عنه أنه علمهم كيف يصلون عليه في

الصلاة لم يحز أن نقول التشهد في الصلاة واجب والصلاة عليه فيه غير واجبة وقد تعقب  
 المخالفين هذا الاستدلال من أوجه أحدها ضعف إبراهيم بن أبي يحيى والكلام فيه مشهور  
 على تقدير صحته فقوله في الأول يعني في الصلاة لم يصرح بالقائل يعني الثالث قوله في الثاني  
 يقول في الصلاة وإن كان ظاهره أن الصلاة المكتوبة لكسبه يحتمل أن يكون المراد بقوله في الصلاة  
 أي في صفة الصلاة عليه وهو احتمال قوي لأن أكثر الطرق عن كعب بن عجرة كما تقدم تدل على  
 السؤال وقصص عن صفة الصلاة لا عن محلها الرابع ليس في الحديث ما يدل على تعيين ذلك في التشهد  
 خصوصاً بينه وبين السلام من الصلاة وقد اطنب قوم في نسبة الشافعي في ذلك إلى الشذوذ منهم  
 أبو جعفر الطبري وأبو جعفر الطحاوي وأبو بكر بن المنذر والخطابي وأورد عياض في الشبهة  
 مقالاً لهم وعاب عليه ذلك غير واحد لأن موضوع كتابه يقتضي تصويب ما ذهب إليه الشافعي  
 لأنه من جملة تعظيم المصطفى وقد استحسن هو القول بطهارة فضلاته مع أن الأكثر على خلافه  
 لكسبه استجداه لما فيه من الزيادة في تعظيمه واتصرت جماعة للشافعي فذكر وأدلة تنقلية ونظريته  
 ودفعوا دعوى الشذوذ فقلوا القول بالوجوب عن جماعة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم  
 وأصح ما ورد في ذلك عن الصحابة والتابعين ما أخرجه الحاكم بسند قوي عن ابن مسعود قال  
 يشهد الرجل ثم يصلي على النبي ثم يدعو لنفسه وهذا أقوى شيء يحتج به للشافعي فإن ابن مسعود  
 ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم علمهم التشهد في الصلاة وأنه قال ثم ليخبر من الدعاء ما شاء فلما  
 ثبت عن ابن مسعود الأمر بالصلاة عليه قبل الدعاء دل على أنه اطلع على زيادة ذلك بين التشهد  
 والدعاء واندفعت حجة من تمسك بحديث ابن مسعود في دفع ما ذهب إليه الشافعي مثل ما ذكر  
 عياض قال وهذا تشهد ابن مسعود الذي علمه له النبي صلى الله عليه وسلم لبس فيه ذكر الصلاة  
 عليه وكذا أقول الخطابي أن في آخر حديث ابن مسعود إذا قلت هذا فقد قضيت صلاتك لكن  
 رد عليه بأن هذه الزيادة درجة وعلى تقدير ثبوتها فتحمل على أن مشروعية الصلاة عليه  
 وردت بعد تعليم التشهد ويتقوى ذلك بما أخرجه البرمذي عن عمر موقوفاً الدعاء موقوف بين  
 السماء والأرض لا يصعد منه شيء حتى يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن العربي ومثل  
 هذا لا يقال من قبل الرأي فيكون له حكم الرقع انتهى وورده شاهد من فروع في جزء الحسين  
 ابن عرفة وأخرج العمري في عمل يوم وليلة عن ابن عمر بسند جيد قال لا تكون صلاة الا بقرأة  
 وتشهد وصلاة على وأخرج البيهقي في الخلافيات بسند قوي عن الشعبي وهو من كبار التابعين  
 قال من لم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد فليعد صلاته وأخرج الطبري بسند صحيح  
 عن مطرف بن عبد الله بن الشخير وهو من كبار التابعين قال كأنك تعلم التشهد فإذا قال وأشهد أن  
 محمداً عبده ورسوله يحمد ربّه ويثني عليه ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسأل حاجته  
 وأما فقهاء الأمامية فيفتقروا على مخالفة الشافعي في ذلك بل جاء عن أحمد رايان وعنه إسحق  
 الحارثي في العمدة فقال إذا تركها يعيد والخلاف أيضاً عند المالكية ذكرها ابن الحاجب في منن  
 الصلاة ثم قال على الصحيح فقال شارحه ابن عبد السلام يريد أن في وجوبها قولين وهو ظاهر  
 كلام ابن المواز منهم وأما الحنفية فالزم بعض شيوخنا من قال منهم بوجوب الصلاة عليه  
 كلما ذكر كالتحاوي ونقله السروجي في شرح الهداية عن أصحاب المحيط والعقد والتففة

والمغيث من كتبهم أن يقولوا بوجوبها في التشهد لتقدم ذكره في آخر التشهد لكن لهم أن يلتزموا ذلك لكن لا يجعلونه شرطاً في صحة الصلاة وروى الطحاوي أن حرمه انفرد عن الشافعي بإيجاب ذلك بعد التشهد وقبل سلام التحلل قال لكن أصحابه قبلوا ذلك واتصروا به وناظروا عليه انتهى واستدل له ابن خزيمة ومن تبعه بما أخرجه أبو داود والنسائي والترمذي وصححه وكذا ابن خزيمة وابن حبان والحاكم من حديث فضالة بن عبيد قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً يدعو في صلاته لم يحمدا لله ولم يصل على النبي فقال عمل هذا ثم دعاه فقال إذا صلى أحدكم فليبدأ بتحميد ربه والثناء عليه ثم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو بما شاء وهذا مما يدل على أن قول ابن مسعود المذكور قرياً مرفوعاً فإنه بلفظه وقد طعن ابن عبد البر في الاستدلال بحديث فضالة للوجوب فقال لو كان كذلك لأمر المصلي بالاعادة كما أمر المسمى صلاته وكذا أشار إليه ابن حزم وأجيب باحتمال أن يكون الوجوب وقع عند فراغه ويكتفى بالتسليم بالأمر في دعوى الوجوب وقال جماعة منهم الجرجاني من الحنفية لو كانت فرضاً للزم تأخير البيان عن وقت الحاجة لانه علمهم التشهد وقال في تخيير من الدعاء ما شاء ولم يذكر الصلاة عليه وأجيب باحتمال أن لا تكون فرضت حينئذ وقال شيخنا في شرح الترمذي قد ورد هذا في الصحيح بلفظ ثم لتخير وثم للتراخي فدل على أنه كان هناك شيء بين التشهد والدعاء واستدل بعضهم بما ثبت في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة رفعه إذا فرغ أحدكم من التشهد الآخر فليستعذ بالله من أربع الحديث وعلى هذا عول ابن حزم في إيجاب هذه الاستعاذة في التشهد وفي كون الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم مستحبة عقب التشهد لا واجبة وفيه ما فيه والله أعلم وقد اتصرا بن القيم للشافعي فقال أجمعوا على مشروعية الصلاة عليه في التشهد وإنما اختلفوا في الوجوب والاستحباب وفي تمسك من لم يوجبه بعمل السلف الصالح نظر لان علمهم كان بوقائه الا ان كان يريد بالعمل الاعتقاد فيحتاج الى نقل صريح عنهم بان ذلك ليس بواجب وأني يوجد ذلك قال وأما قول عياض ان الناس شنعوا على الشافعي فلا معنى له فاي شناعة في ذلك لانه لم يخالف نصاً ولا اجماعاً ولا قياساً ولا مصلحةً وارجحة بل القول بذلك من محاسن مذهبه وأما نقله للاجماع فقد تقدم رده وأما دعواه أن الشافعي اختار تشهد ابن مسعود فيدل على عدم معرفته باختيارات الشافعي فإنه إنما اختار تشهد ابن عباس وأما ما احتج به جماعة من الشافعية من الأحاديث المرفوعة الصريحة في ذلك فإنها ضعيفة كحديث سهل بن سعد وعائشة وأبي مسعود وبريدة وغيرهم وقد استوعبها البيهقي في الخلافات ولا بأس بذكرها للتقوية لأنها تنهض بالجهة (قلت) ولم أر عن أحد من الصحابة والتابعين التصريح بعدم الوجوب الا ما نقل عن ابراهيم النخعي ومع ذلك فلفظ المنقول عنه كما تقدم يشعر بأن غيره كان قائلاً بالوجوب فإنه عبر بالاجزاء (قوله في ثاني حديثي الباب أبي حازم والداروردي) اسم كل منهما عبد العزيز وابن أبي حازم ممن يحتاج به البخاري والداروردي انما يخرج له في المتابعات أو مقرراً باباً آخر يزيد شيخهما هو ابن عبد الله ابن الهاد وعبد الله بن خباب بمجبة وموحدتين الاولى ثقبلة (قوله هذا السلام عليكم) أي عرفناه كما وقع تقريره في الحديث الاول وتقدمت بقية فوائده في الذي قبله واستدل بهذا الحديث على تعين هذا اللفظ الذي علمه النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه في امتثال الامر سوا قتلنا بالوجوب

حدثنا ابن أبي حازم  
والداروردي عن يزيد عن  
عبد الله بن خباب عن أبي  
سعيد الخدري قال قلنا  
يا رسول الله هذا السلام  
عليك فكيف نصلي قال  
قولوا اللهم صل على محمد  
عليك ورسولك كما صليت  
على ابراهيم وبارك على محمد  
وآل محمد كما باركت على  
ابراهيم وآل ابراهيم

مطلقاً ومقيداً بالصلاة وأما تعينه في الصلاة فعن أحمد في رواية والأصح عند أتباعه لا  
واختلف في الأفضل فعن أحمد كل ما ورد وعنه يخبر وأما الشافعية فقالوا يكفي أن يقول اللهم  
صل على محمد واختلفوا هل يكفي الاتيان بما يدل على ذلك كان يقوله بلفظ الخبر فيقول صلى الله  
على محمد مثلاً والأصح اجزاؤه وذلك أن الدعاء بلفظ الخبر كدفعه يكون جائزاً بطريق الأولى ومن  
منع وقف عند التعبد وهو الذي رجه ابن العربي بل كلامه يدل على أن الثواب الوارد لمن صلى  
على النبي صلى الله عليه وسلم انما يحصل لمن صلى عليه بالكيفية المذكورة واتفق أصحابنا على أنه  
لا يجزئ أن يقتصر على الخبر كأن يقول الصلاة على محمد اذ ليس فيه اسناد الصلاة الى الله تعالى  
واختلفوا في تعيين لفظ محمد لكن جوزوا الاكتفاء بالوصف دون الاسم كالنبي ورسول الله لأن  
لفظ محمد وقع التعبد به فلا يجزئ عنه الا ما كان أعلى منه ولهذا قالوا لا يجزئ الاتيان بالضمير ولا  
باجد مثلاً في الأصح فيهما مع تقدم ذكره في التشهد بقوله النبي وبقوله محمد وذهب الجمهور الى  
الاجتزاء بكل لفظ أدى المراد بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم حتى قال بعضهم لو قال في تشهد  
التشهد الصلاة والسلام عليك أيها النبي أجزأ وكذا لو قال أشهد أن محمداً صلى الله عليه وسلم  
عبده ورسوله بخلاف ما اذا قدم عبده ورسوله وهذا ينبغي أن ينبني على أن ترتيب ألقاظ التشهد  
لا يشترط وهو الأصح ولكن دليل مقابلة قوى لقولهم كما يعلمنا السورة وقول ابن مسعود عداهن  
في يدي ورأيت لبعض المتأخرين فيه تصنيفاً وعدة الجمهور في الاكتفاء بما ذكران الوجوب ثبت  
بنص القرآن بقوله تعالى صلوا عليه وسلموا تسليماً فلما سأل الصحابة عن الكيفية وعلمها لهم النبي  
صلى الله عليه وسلم واختلف النعل لتلك الألقاظ اقتصر على ما اتفق عليه الروايات وترك ما زاد  
على ذلك كما في التشهد اذ لو كان المتروك واجباً لما سكنت عنه انتهى وقد استشكل ذلك ابن  
الفركاخ في الاقليد فقال جعلهم هذا هو الاقل يحتاج الى دليل على الاكتفاء بمسمى الصلاة فإن  
الاحاديث الصحيحة ليس فيها الاقتصار والاحاديث التي فيها الأمر بطلاق الصلاة ليس فيها ما يشير  
الى ما يجب من ذلك في الصلاة وأقل ما وقع في الروايات اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم  
ومن ثم حكى القوراني عن صاحب الفروع في ايجاب ذكر ابراهيم وجهين واحتج لمن لم يوجبه  
بأنه ورد دون ذكره في حديث زيد بن خارجة عند التسمي بسند قوى ولفظه صلوا على وقولوا  
اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وفيه نظر لانه من اختصار بعض الرواة فان التسمي أخرجه من  
هذا الوجه بتمامه وكذا الطحاوي واختلف في ايجاب الصلاة على الآل ففي تعيينها أيضاً عند  
الشافعية والحنابلة روايتان والمشهور عندهم لا وهو قوله الجمهور وادعى كثير منهم فيه الاجماع  
وأكثر من أثبت الوجوب من الشافعية نسبوه الى الترغبي ونقل البيهقي في الشعب عن أبي اسحق  
المروزي وهو من كبار الشافعية قال أنا أعتقد وجوبها قال البيهقي وفي الاحاديث الثابتة دلالة  
على صحة ما قال (قلت) وفي كلام الطحاوي في مشكله ما يدل على أن حرمة نقله عن الشافعي  
واستدل به على مشروعية الصلاة على النبي وآله في التشهد الأول والمصحح عند الشافعية  
استصحاب الصلاة عليه فقط لانه مبني على التحقير وأما الأول فبناءه الاحباب على حكم ذلك في  
التشهد الاخير ان قلنا بالوجوب (قلت) واستدل بتعليمه صلى الله عليه وسلم لاصحابه الكيفية بعد  
سؤالهم عنها بأنها أفضل كفييات الصلاة عليه لانه لا يختار لنفسه الا الاشراف الافضل ويترتب

على ذلك لو حلف أن يصلي عليه أفضل الصلاة فطريق البر أن يأتي بذلك هكذا صوبه النووي  
 في الروضة بعد ذكر حكاية الرافي عن ابراهيم المروزي أنه قال يبر اذا قال كلما ذكره اذا كرون  
 وكلما سها عن ذكره الغافلون قال النووي وكأنه أخذ ذلك من كون الشافعي ذكر هذه  
 الكيفية (قلت) وهي في خطبة الرسالة لكن بلفظ غفل بدل سها وقال الأذري ابراهيم  
 المدكور كثير القل من تعلية القاضي حسين ومع ذلك قال القاضي قال في طريق البر يقول اللهم  
 صل على محمد كما هو أهله واستحققه وكذا نقله البغوي في تعليقه (قلت) ولو جمع بينهما فقال ما في  
 الحديث وأضاف إليه أثر الشافعي وما قاله القاضي اكان أشمل ويحتمل أن يقال يعتمد الى جميع  
 ما اشتملت عليه الروايات الثابتة فيستعمل منها ما كرا يحصل به البر وذكر شيخنا محمد الدين  
 الشيرازي في جزئه في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عن بعض العلماء أنه قال أفضل  
 الكيفيات أن يقول اللهم صل على محمد عبدك ورسولك النبي الأمي وعلى آله وأزواجه وذريته  
 وسلم عدد خافك ورضا نفسك وزنة عرشك ومداد كلماتك وعن آخر نحوه لكن قال عدد  
 الشفع والوتر وعدد كلمات التامة ولم يسم قائلها والذي يرشد اليه الدليل أن البر يحصل بما في  
 حديث أبي هريرة لقوله صلى الله عليه وسلم من سره أن يكال بالمكال الا وفي اذا صلى علينا فليقل  
 اللهم صل على محمد النبي وأزواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته كما صليت على ابراهيم  
 الحديث والله أعلم (تنبيه) ان كان مستند المروزي ما قاله الشافعي فظاهر كلام الشافعي ان  
 الضمير لله تعالى فان لفظه وصلى الله على نبيه كلما ذكره الذكرون فكان حق من غير عبارته أن  
 يقول اللهم صل على محمد كلما ذكره كرك اذا كرون الخ واستدل به على جواز الصلاة على غير  
 الانبياء وسيأتي البحث فيه في الباب الذي بعده واستدل به على أن الواو لا تقتضي الترتيب لان  
 صيغة الامر وردت بالصلاة والتسليم بالواو في قوله تعالى صلوا عليه وسلموا وقدم تعليم السلام  
 قبل الصلاة كما قالوا علمنا كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك واستدل به على رد قول الشعبي  
 يجزئ في امتثال الامر بالصلاة قوله السلام عليك أيها النبي ورجة الله وبركاته في التشهد لانه  
 لو كان كما قال لا يرشد النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه الى ذلك ولما عدل الى تعليمهم كيفية أخرى  
 واستدل به على أن افراد الصلاة عن التسليم لا يكره وكذا العكس لان تعليم التسليم تقدم قبل  
 تعليم الصلاة كما تقدم فافرد التسليم مدة في التشهد قبل الصلاة عليه وقد صرح النووي بالكره  
 واستدل بورود الامر بهما معا في الآية وفيه نظر نعم يكره ان يفرد الصلاة ولا يسلم أصلا ما لو صلى  
 في وقت وسلم في وقت آخر فانه يكون متمسلا واستدل به على فضيلة الصلاة على النبي صلى الله  
 عليه وسلم من جهة ورود الامر بهما واعتناء الصحابة بالسؤال عن كيفيةهما وقد ورد في التصريح  
 بفضلها الأحاديث قوية لم يخرج البخاري منها شيئا منها ما أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة  
 رفعه من صلى على واحدة صلى الله عليه عشر اوله شاهد عن أنس عند أحمد والنسائي وصححه  
 ابن حبان وعن أبي بردة بن نيار وأبي طلحة كلاهما عند النسائي ورواهما ثقات ولفظ أبي بردة من  
 صلى على من أمتي صلاة مخلصا من قلبه صلى الله عليه بها عشر صلوات ورفع به بها عشر درجات  
 وكتب له بها عشر حسنات ومحا عنه عشر سيئات ولفظ أبي طلحة عنده نحوه وصححه ابن حبان  
 ومنها حديث ابن مسعود رفعه ان أولى الناس بي يوم القيامة أكثرهم على صلاة وحسنه

الترمذي وصححه ابن حبان وله شاهد عند البيهقي عن أبي امامة بلفظ صلاة أمي تعرض عليّ يوم الجمعة كان أكثرهم عليّ صلاة كان أقربهم مني منزلة ولا بأس بسنده وورد الأمر بالقيام الصلاة عليه يوم الجمعة من حديث أويس بن أوس وهو عند أحمد وأبي داود وصححه ابن حبان والحاكم ورواه حديث البخيل من ذكرته عنده فلم يصل عليّ أخرجه الترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم واسماعيل القاضي وأطنبي في تخریج طرقه وبيان الاختلاف فيه من حديث عليّ ومن حديث ابنه الحسين ولا يقصر عن درجة الحسن ومنها حديث من نسي الصلاة على الخطيب طريق الجنة أخرجه ابن ماجه عن ابن عباس والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة وابن أبي حاتم من حديث جابر والطبراني من حديث حسن بن عليّ وهذه الطرق يشد بعضها بعضها وحديث رستم أقر جرد ذكرته عنده فلم يصل لي أخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة بلفظ من ذكرته عنده ولم يصل عليّ ثقات قد دخل اليه رقباه الله وله شاهد عنده وصححه الحاكم وله شاهد من حديث أبي درفي الطبراني وآخر عن أنس عند ابن أبي شيبة وآخر من رسل عن الحسن عند سعيد بن منصور وأخرجه ابن حبان من حديث أبي هريرة ومن حديث مالك بن الحارث بن عوف من حديث عبد الله بن عباس عند الطبراني ومن حديث عبد الله بن جعفر عند القرطبي وعند الحاكم من حديث كعب بن عجرة بلفظ بعد من ذكرته عنده فلم يصل عليّ وعند الطبراني من حديث حارر رفعه شق عنده فلم يصل عليّ وعند عبد الرزاق من مراسلة أمة من الخفاه أن ذكره ندرجل فلا يصل عليّ ومنها حديث أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال ما أشد ما أشد في ذلك ما أشد قال المثلث قال ما شئت وإن زدت فهو خير إلى الله قال أما كل صلاتي قال إذا تكبر همتك الحديث أخرجه أحمد وغيره بسند حسن فهذا الحديث من الأحاديث الواردة في ذلك وفي الباب أحاديث كثيرة غنية عن ذلك قال الحلبي المقصود بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم التقرب إلى الله بامتثال أمره وقضاء حق النبي صلى الله عليه وسلم علينا وصحة ابن عبد السلام فقال ليست صلاتنا على النبي صلى الله عليه وسلم شناعة له فان مثلنا لا يشفع لمثله ولكن الله أمرنا بكفاة من أحسن البنا فان عجزنا عنها كافأناه بالدعاء فأرشدنا الله لما علم عجزنا عن مكافأة نبينا إلى الصلاة عليه وقال ابن العربي فائدة الصلاة عليه ترجع إلى الذي يصلي عليه لدلالة ذلك على نصوص العقيدة وخلوص النية واطهار المحبة والمداومة على الطاعة والاحترام للواسطة الكريمة صلى الله عليه وسلم وقد تمسك بالأحاديث المذكورة من أوجب الصلاة عليه كلما ذكر لان الدعاء بالرغم والابعاد والشقاء والوصف بالجل والحق يقتضي الوعيد والوعيد على التوكل من علامات الوجوب ومن حيث المعنى ان فائدة الأمر بالصلاة عليه مكافأته على إحسانه وإحسانه مستقر فينا كذا إذا ذكر وتمسكوا أيضا بقوله لا تتبعوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا فلو كان إذا ذكر لا يصل عليه لكان كدعاء الناس ويتأكد ذلك إذا كان المعنى بقوله دعاء الرسول الدعاء المتعلق بالرسول وأجاب من لم يوجب ذلك بأجوبة منها انه قول لا يعرف عن أحد من الصحابة والتابعين فهو قول مخترع ولو كان ذلك على عمومه للزم المؤيد إذا اذن وكذا سامعه وللزم القارئ إذا ذكره في القرآن وللزم الداخل في الإسلام إذا تلقاه



بالشهادتين ولكن في ذلك من المشقة والخرج ما جاءت الشريعة السمحة بخلافه ولكن الشاهد على الله كماله كراهق بالوجوب ولم يقولوا به وقد اطلق القدوري وغيره من الخنفسة ان القول بوجوب الصلاة عليه كماله كراهق بالاجماع المتعقد قبل قائله لانه لا يحفظ عن أحد من الصحابة أنه خاطب النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه لو كان كذلك لم يتفرغ السامع لعبادة أخرى وأجابوا عن الأحاديث بانها خرجت مخرج المبالغة في تأكيد ذلك وطلبه وفي حق من اعتاد ترك الصلاة عليه ديدنا وفي الجملة لا دلالة على وجوب تكرار ذلك بتكرار ذكره صلى الله عليه وسلم في المجلس الواحد واحتج الطبري لعدم الوجوب أصلا مع ورود وصيغة الأمر بذلك بالاتفاق من جميع المتقدمين والمتأخرين من علماء الأمة على أن ذلك غير لازم فراحق يكون تاركه عاصيا قال فدل ذلك على أن الأمر فيه للنسب ويحصل الامتثال لمن قاله ولو كان خارج الصلاة وما دامه من الاجماع معارض بدعوى غيره الاجماع على مشروعية ذلك في الصلاة اما طريق الوجوب واما طريق النسب ولا يعرف عن السلف ذلك بخلاف الاما أخرجه ابن أبي شيبة والطبري عن ابراهيم أنه كان يرى أن قول المصلي في التشهد السلام عليك أيها النبي ورجعة الله وبركاته مجزئ عن الصلاة ومع ذلك لم يخالف في أصل المشروعية وانما ادعى اجزاء السلام عن الصلاة والله أعلم ومن المواطن التي اختلفت في وجوب الصلاة عليه فيها التشهد الاول وخطبة الجمعة وغيرهما من الخطب وصلاة الجنازة ومما يتأكد ووردت فيه أخبار خاصة أكثرها باسانيد جيدة عقب اجابه المؤذن وأول الدعاء وأوسطه وآخره وفي أوله أكد وفي آخر القنوت وفي أثناء تكبيرات العيد وعند دخول المسجد والخروج منه وعند الاجتماع والتفرق وعند السفر والقعود وعند القيام لصلاة الليل وعند ختم القرآن وعند الهمة والكرب وعند التوبة من الذنب وعند قراءة الحديث وتبليغ العلم والذكر وعند نسيان الشيء وورد ذلك أيضا في أحاديث ضعيفة وعند استلام الحجر وعند طنين الاذن وعند التلبية وعقب الوضوء وعند الذبح والعطاس وورد المنع منها عندهم ما أيضا وورد الأمر بالاكثر منها يوم الجمعة في حديث صحيح كما تقدم **﴿قوله﴾** ما هل يصلي على غير النبي صلى الله عليه وسلم أي اسقلا لا أو تبعوا ويدخل في الغير الانبياء والملائكة والمؤمنون فاما مسئلة الانبياء فورد فيها أحاديث أحدها حديث علي في الدعاء بقط القرآن فضيه وصل على وعلى سائر النبيين أخرجه الترمذي والحاكم وحديث بريدة رفعه لا تترك في التشهد الصلاة على وعلى انبياء الله الحديث أخرجه البيهقي بسند واه وحديث أبي هريرة رفعه صلوا على انبياء الله الحديث أخرجه اسمعيل القاضي بسند ضعيف وحديث ابن عباس رفعه اذا صليتم على قصلوا على انبياء الله فان الله بعثهم كما بعثني أخرجه الطبراني وروى ياه في فوائد العيسوي وسنده ضعيف أيضا وقد ثبت عن ابن عباس اختصاص ذلك بالنبي صلى الله عليه وسلم أخرجه ابن أبي شيبة من طريق عثمان بن حكيم عن عكرمة عنه قال ما أعلم الصلاة تبغى على أحد من أحد الأعلی النبي صلى الله عليه وسلم وهذا سند صحيح وحكي القول به عن مالك وقال مات عبدنا به وجامنحوه عن عمر بن عبد العزيز وعن مالك يكره وقال عياض عامة أهل العلم على الجواز وقال سفيان يكره أن يصلي الاعلى نى وجدت بخط بعض شيوخى مذهب مالك لا يجوز أن يصلي الاعلى محمد وهذا غير معروف عن مالك وانما

\* (باب) هل يصلي على غير النبي صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى وصل عليهم ان صلوأناك سكن لهم \* حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن ابن أبي أوفى قال كان اذا أتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم بصدقته قال اللهم صل عليه فأناؤه اللهم بصدقته فقال اللهم صل على آل أبي أوفى \* حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك

قال أكره الصلاة على غير الأنبياء وما ينبغي لنا أن نتعدى ما أمرنا به وخالفه يحيى بن يحيى فقال لا بأس به واحتج بان الصلاة دعاء بالرحمة فلا يمنع الابتنى أو اجاع قال عياض والذي أميل إليه قول مالك وسفيان وهو قول الحقين من المتكلمين والفقهاء قالوا لا يكره غير الأنبياء بالرضا والغفران والصلاة على غير الأنبياء يعني استقلالاً لم تكن من الأمر المعروف وإنما أحدثت في دولة بني هاشم وأما الملائكة فلا أعرف فيه حديثاً نصاً وإنما يؤخذ ذلك من الذي قبله أن ثبت لأن الله تعالى يحاهم رسلاً وأما المؤمنون فاختلاف فيه فقيل لا تجوز إلا على النبي صلى الله عليه وسلم خاصة وحكي عن مالك كما تقدم وقالت طائفة لا تجوز مطلقاً استقلالاً ولا تجوز تبعاً فيه أو رد به النص أو الحق به لقوله تعالى لا تجعلوا دماء الرسول ينسكم كدعاء بعضكم بعضاً ولأنه لما علمهم السلام قال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ولما علمهم الصلاة قصر ذلك عليه وعلى أهل بيته وهذا القول اختاره القرطبي في المفهم وأبو المعالي من الحنابلة وقد تقدم تقريره في تفسير سورة الاحزاب وهو اختيار ابن تيمية من المتأخرين وقالت طائفة تجوز تبعاً مطلقاً ولا تجوز استقلالاً وهذا قول أبي حنيفة وجماعة وقالت طائفة تكروه استقلالاً لا تبعاً وهي رواية عن أحمد وقال النووي هو خلاف الأولى وقالت طائفة تجوز مطلقاً وهو مقتضى صنيع البخاري فإنه صدر بالآية وهي قوله تعالى وصل عليهم ثم علق الحديث الدال على الجواز مطلقاً وتعقبه بالحديث الدال على الجواز تبعاً فاما الأول وهو حديث عبد الله بن أبي أوفى فتقدم شرحه في كتاب الزكاة وقع مثله عن قيس بن سعد بن عبادة أن النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه وهو يقول اللهم اجعل صلواتك ورحمتك على آل سعد بن عبادة أخرجه أبو داود والنسائي وسنده جيد وفي حديث جابر أن امرأته قالت للنبي صلى الله عليه وسلم صل علي وعلى زوجي ففعل أخرجه أحمد مطولاً ومختصراً وصححه ابن حبان وهذا القول جاء عن الحسن ومجاهد وأص عليه أحمد في رواه أبي داود به قال اسحق وأبو ثور وداود والطبري واحتجوا بقوله تعالى هو الذي صلى عليكم وملائكته وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة مرفوعاً أن الملائكة تقول لروح المؤمن صلى الله عليه وعلى جسدك وأجاب المانعون عن ذلك كله بأن ذلك صدر من الله ورسوله ولهما أن يخصا من شاء أجماعاً وليس ذلك لأحد غيرهما وقال السبيعي يحمل قول ابن عباس بالمنع إذا كان على وجه التعظيم لا ما إذا كان على وجه الدعاء بالرحمة والبركة وقال ابن القيم المختار أن يصلى على الأنبياء والملائكة وأزواج النبي صلى الله عليه وآله وذريته وأهل الطاعة على سبيل الاجال وتكره في غير الأنبياء لشخص مفرد بحيث يصير شعاراً ولا سيما إذا ترك في حق مثله أو أفضل منه كما يفعل الرافضة فلواتفق وفوق ذلك مفرد في بعض الاحياء من غير أن يتخذ شعاراً لم يكن به بأس ولهذا لم يرد في حق غير من أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقول ذلك لهم وهم من أدى زكاته الا نادراً كما في قصة زوجة جابر وآل سعد بن عبادة (تبسبه) اختلاف في السلام على غير الأنبياء بعد الاتفاق على مشروعيته في تحية الحى فقيل يسرع مطلقاً وقيل بل تبعاً ولا يفردوا أحد لكونه صار شعار الرافضة ونقله النووي عن الشيخ أبي محمد الجويني (قوله في ثاني حديثي الباب عبد الله بن أبي بكر عن أبيه) هو أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري مختلف في اسمه وقيل كنيته اسمه وروايته عن عمرو بن سلم من الاقران وولده من صغار التابعين ففي

عن عبد الله بن أبي بكر  
عن أبيه عن عمرو بن سليم  
الزرقى أخبرني أبو جند  
الساعدي أنهم قالوا  
يا رسول الله كيف نصلى  
عليك قال قولوا اللهم صل  
على محمد وأزواجه

السند ثلاثة من التابعين في نسق والسند كله مدينون (قوله وذريته) بضم الميم وحكى كسرهما هي النسل وقيل يحتمل بالنساء والاطفال وقد يطلق على الاصل وهي من ذرأ بالهمز أى خاق الا أن الهمزة سهلت لكثرة الاستعمال وقيل بل هي من الذرأ خلقوا أمثال الذرور عليه فليس موزا الاصل والله أعلم واستدل به على أن المراد بالآل محمد وأزواجه وذريته كما تقدم البحث فيه في الكلام على آل محمد في الباب الذي قبله واستدل به على أن الصلاة على الآكل لا تجب لسقوطها في هذا الحديث وهو ضعيف لأنه لا يخلو أن يكون المراد بالآل غير أزواجه وذريته أو أزواجه وذريته وعلى تقدير كل منهما لا ينهض الاستدلال على عدم الوجوب أماما على الاول فثبتت الامر بذلك في غير هذا الحديث وليس في هذا الحديث المنع منه بل أخرجه عبد الرزاق من طريق ابن طاوس عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن رجل من الصحابة الحديث المذكور بلفظ صل على محمد وأهل بيته وأزواجه وذريته وأما على الثاني فواضح واستدل به البيهقي على أن الأزواج من أهل البيت وأيديه بقوله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت (قوله ما) قول النبي صلى الله عليه وسلم من آذيته فاجعله زكاة ورجة) كذا ترجم بهذا اللفظ وأورده بلفظ اللهم فإيا ما مؤمن سبته فاجعل ذلك له قرينة اليك يوم القيامة وأورده من طريق يونس وهو ابن يزيد عن ابن شهاب وقد أخرجه مسلم من هذا الوجه مثله وظاهر سياقه أنه حذف منه شيء من أوله وقد بينه مسلم من طريق ابن أخي ابن شهاب عن عمه بهذا الاسناد بلفظ اللهم اني اتخذت عندك عهدا ان تحمليني فإيا ما مؤمن سبته أو جلده فاجعل ذلك كفارة له يوم القيامة ومن طريق أبي صالح عن أبي هريرة بلفظ اللهم انما أنا بشر فإيا ما رجل من المسلمين سبته أو لفته أو جلده فاجعله زكاة ورجة ومن طريق الأعرابي عن أبي هريرة مثل رواية ابن أخي ابن شهاب لكن قال فإي المؤمنين آذيته شتمته لعنته جلده فاجعلها له صلاة وزكاة وقرينة تقربه بها اليك يوم القيامة ومن طريق سالم عن أبي هريرة بلفظ اللهم انما أنا محمد بشر يغضب كما يغضب البشر واني قد اتخذت عندك عهدا الحديث وفيه فإيا ما مؤمن آذيته والباقي بمعناه بلفظ أو وأخرج من حديث عائشة بيان سبب هذا الحديث قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا ن رجلا ن فكلما به شيء لا أدري ما هو فإغضباه فسبهما ولعنهما فلما خرجا قلت له فقال أو ما علمت ما شارطت علي ربى قلت اللهم انما أنا بشر فإي المسلمين لعنته أو سبته فاجعله زكاة أو أجرا وأخرجه من حديث جابر نحوه وأخرجه من حديث أنس وفيه تقصد المدعو عليه بأن يكون ليس لذلك باهل ولفظه انما أنا بشر أرضى كما يرضى البشر وأغضب كما يغضب البشر فإيا أحد دعوت عليه من أمي بدعوة ليس لها باهل أن يجعلها له طهورا وزكاة وقرينة يقربه بها منه يوم القيامة وفيه قصة لام سليم (قوله اللهم فإيا ما مؤمن) الفاء جواب الشرط المحذوف دلالة السياق عليه قال المازري ان قيل كيف يدعوى صلى الله عليه وسلم بدعوة على من ليس لها باهل قيل المراد بقوله ليس لها باهل عندك في باطن أمره لا على ما يظهر مما يقتضيه حاله وجناته حين دعائى عليه فكانه يقول من كان باطن أمره عندك أنه ممن ترضى عنه فاجعل دعوى عليه التي اقتضاها ما ظهر لي من مقتضى حاله حينئذ طهورا وزكاة قال وهذا معنى صحيح لا حالة فيه لأنه صلى الله عليه وسلم كان متعبدا بالتظاهر وحساب الناس في البواطن على الله

وذريته كما صليت على آل  
ابراهيم وبارك على محمد  
وأزواجه وذريته كما باركت  
على آل ابراهيم انك جيد  
مجيد (باب قول النبي صلى  
الله عليه وسلم من آذيته  
فاجعله زكاة ورجة) \*  
حدثنا أحمد بن صالح  
حدثنا ابن وهب أخبرني  
يونس عن ابن شهاب أخبرني  
سعيد بن المسيب عن أبي  
هريرة رضى الله عنه أنه  
سمع النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول اللهم فإيا ما مؤمن  
سبته فاجعل ذلك له قرينة  
اليك يوم القيامة

\* (باب التعوذ من القن) \* حدثنا (٢٤٨) حفص بن غفران ثنا هشام عن قتادة عن أنس رضي الله عنه سئل رسول الله

صلى الله عليه وسلم حتى أحفوه المسئلة فغضب فصعد المنبر فقال لا تسألوني اليوم عن شيء إلا بينته لكم فجعلت أنظر يميناً وشمالاً فإذا كل رجل لا فارأسه في ثوبه يسكن فإذا رجل كان إذا لحي الرجال يدعى لغير أبيه فقال يا رسول الله من أتى قال حذافة ثم أنشأ عمر فقال رضينا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولاً نعوذ بالله من القن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأيت في الحشر والشر كاللوم قط أنه صوّرت لي الجنة والنار حتى رأيتهما وراء الحائط وكان قتادة يذكر عنده هذا الحديث هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤنكم \* (باب التعوذ من غلبة الرجال) \* \* حدثنا قتيبة حدثنا اسمعيل بن جعفر عن عمرو بن أبي عمرو مولى المطلب بن عبد الله ابن حنطب أنه سمع أنس ابن مالك يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يبي طلحة التمس لنا غلاماً من غلاتكم يخدمني فخرج بي أبو طلحة يردني وراه فكنيت أخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما نزل فكنت أسمع يكثر أن يقول اللهم اني أعوذ بك من الهم والحزن

انتهى وهذا سبق على قول من قال انه كان يجتهد في الاحكام ويحكم بما أدى اليه اجتهاده وأما من قال كان لا يحكم الا بالوحي فلا يتأتى منه هذا الجواب ثم قال المازري فان قيل فسمعني قوله وأغضب كما يغضب البشر فان هذا بشري الى أن تلك الدعوة وقعت بحكم سورة الغضب لانها على مقتضى الشرع فيعود السؤال فالجواب انه يحتمل انه أراد أن دعوته عليه أو سبه أو جلده كان مما خير بين فعله له عقوبة الجاني أو تركه والزجر له بما سوى ذلك فيكون الغضب لله تعالى بعثه على لعنه أو جلده ولا يكون ذلك خارجاً عن شرعه قال ويحتمل أن يكون ذلك خرج من خارج الشقاق وتعليم أنه الخوف من تعدى حدود الله فكانه أظهر الاشفاق من أن يكون الغضب يحمله على زيادة في عقوبة الجاني لولا الغضب ما وقعت أو اشفاقاً من أن يكون الغضب يحمله على زيادة يسيرة في عقوبة الجاني لولا الغضب ما زادت ويكون من الصغار على قول من يجوزها أو يكون الزجر يحصل بدونها ويحتمل أن يكون اللعن والسب يقع منه من غير قصد اليه فلا يكون في ذلك كاللغنه الواقعة رغبة الى الله وطلب الاستجابة وأشار عياض الى ترجيح هذا الاحتمال الاخير فقال يحتمل أن يكون ما ذكره من سب ودعاء غير مقصود ولا منوي لكن جرى على عادة العرب في دعم كلامها وصله خطابها عند الحرج والتأكيد للتعجب لا على نية وقوع ذلك كقولهم عقرى حلقى وترت يمينك فاشفق من موافقة أمثالها القدر فعاهد به ورجب اليه أن يجعل ذلك القول رحمة وقربة انتهى وهذا الاحتمال حسن الا أنه يرد عليه قوله جلده فان هذا الجواب لا يتمشى فيه الا لا يقع الجلدة عن غير قصد وساق الجميع مساقاً واحداً الا ان جل على الجلدة الواحدة فيجبه ثم أبدى القاضي احتمالاً آخر فقال كان لا يقول ولا يفعل صلى الله عليه وسلم في حال غضبه الا الحق لكن غضبه لله قد يحمله على تعجيل معاقبة مخالفه وترك الأعضاء والصنيع ويؤيده حديث عائشة ما اسقم لنفسه قط الا أن تفتك حرمة الله وهو في الصحيح (قلت) فعلى هذا المعنى قوله ليس لها باهل أى من جهة تعين الجمل وفي الحديث كمال شفقتي صلى الله عليه وسلم على أمته وجعل خلقه وكرم ذاته حيث قصد مقابلة ما وقع منه بالجبر والتكريم وهذا كله في حق المعين في زمنه واضح وأما ما وقع منه بطريق التعميم لغير معين حتى يتناول من لم يدركه زمنه صلى الله عليه وسلم فما أظنه بشمله والله أعلم \* (قوله) باب التعوذ من القن (الفتن) ستأتي هذه الترجمة وحديثها في كتاب القن وتقدم شيء من شرحه يتعلق بسبب نزول الآية المذكورة في آخر الحديث في تفسير سورة المائدة وقوله أحفوه بحماهم له ساكنة وفاء مضمومة أى ألحوا عليه يقال أحفيتيه إذا جعلته على أن يبحث عن الخير وقوله لا بالرفع ويجوز النصب على الحال وقوله إذا لحي بالجملة تخفيفه أى خاصم وفي الحديث ان غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمنع من حكمه فانه لا يقول الا الحق في الغضب والرضا وفيه فهم عمرو وفضل عليه \* (قوله) باب التعوذ من غلبة الرجال ذكر فيه حديث أنس في قصة خيبر وذكر قصة بنت خبي وتقدم شرح ذلك في المغازي وغيرها وسبق في منه التعوذ مفرداً بعد أبواب (قوله) فكنت أسمع يكثر أن يقول استدل به على أن هذه الصيغة لا تدل على الدوام ولا الاكثار والامساك كان لقوله يكثر فائدة وتعقب بان المراد بالدوام اعم من الفعل والقوة ويطهرلى ان الحاصل انه لم يعرف لذلك مزيداً ويفيد قوله يكثر وقوع ذلك من فعله كثيراً (قوله) من الهم

فكنيت أخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما نزل فكنت أسمع يكثر أن يقول اللهم اني أعوذ بك من الهم والحزن

خسبر وأقبل بصفية بنت  
حيي قد حازها فكنيت أراه  
يحوى وراه بعبادة أو كساء  
ثم ردفها وراه حتى إذا كنا  
بالصبا صنع حيسا في نطع  
ثم أرسلني فعدت رجالا  
فاكلوا وكان ذلك ناه بها  
ثم أقبل حتى بد الله أحد قال  
هذا جبل يحبنا ونحبه فلما  
أشرف على المدينة قال  
اللهم اني أحرم ما بين جليلها  
دشل ما حرم إبراهيم مكة  
اللهم بارك لهم في مدهم  
وصاعهم \* (باب التعوذ من  
عذاب القبر) \* حدثنا  
الحمدى حدثنا سفيان  
حدثنا موسى بن عقبة قال  
سمعت أم خالد بنت خالد قال  
ولم أسمع أحد أسمع من النبي  
صلى الله عليه وسلم غيرها  
قالت سمعت النبي صلى الله  
عليه وسلم يتعوذ من عذاب  
القبر \* (باب التعوذ من  
البخل) \* حدثنا آدم  
حدثنا شعبة حدثنا عبد  
الملك عن مصعب قال كان  
سعديا أمر بخمسين ويزكرهن  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم أنه كان يامر بهن اللهم  
انى أعوذ بك من البخل  
وأعوذ بك من الجبن وأعوذ  
بك أن أزدالى أزدل العمر  
وأعوذ بك من قسنة الدنيا

يعنى قسنة الدجال وأعوذ بك من عذاب القبر \* حدثني عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن أبي وائل عن  
مسروق عن عائشة

والحزن الى قوله والجبن) ياتي شرحه قريبا (قوله وضيع الدين) أصل الضلع وهو يفتح المجعة واللام  
الاعوجاج يقال ضلع يفتح اللام يضلح أى مال والمراد به هنا ثقل الدين وشدة ذلك حيث لا يجد  
من عليه الدين وقام ولا سيما مع المطالبة وقال بعض السلف ما دخل هم الدين قلبا إلا أذهب من  
العقل ما لا يعود اليه (قوله وغلبة الرجال) أى شدة تسلطهم كاستيلاء الرعاع هرجا ومرجا قال  
الكرمانى هذا الدعاء من جوامع الكلم لان أنواع الرذائل ثلاثة نفسانية وبدنية وخارجية  
فالاولى بحسب القوى التى للانسان وهى ثلاثة العقلية والغضبية والشهوانية فالهم والحزن  
يتعلق بالعقلية والجبن بالغضبية والبخل بالشهوانية والعجز والكسل بالسدينية والثانى يكون  
عند سلامة الأعضاء ونظام الآلات والقوى والاول عند نقصان عضو ونحوه والضعف والغلبة  
بالخارجية فالاول مالى والثانى جاهى والدعاء مشتمل على جميع ذلك (قوله) \* (باب التعوذ  
من عذاب القبر) تقدم الكلام عليه فى أوخر كتاب الجنائز (قوله سفيان) هو ابن عيينة وأم خالد  
بنت خالد اسمها أمة يتخفف الميم بنت خالد بن سعيد بن العاص تقدم ذكرها فى اللباس وانها ولدت  
بارض الحبشة لما هاجر أبواها اليها ثم قدموا المدينة وكانت صغيرة فى عهد النبي صلى الله عليه  
وسلم وقد حفظت عنه (قوله) \* (باب التعوذ من البخل) كذا وقعت هذه الترجمة هنا  
للمستقى وحده وهى غلط من وجهين أحدهما أن الحديث الاول فى الباب وان كان فيه ذكر  
البخل لكن قد ترجم لهذه الترجمة بعينها بعد أربعة أبواب وذكر فيه الحديث المذكور بعينه  
ثانيهما ان الحديث الثانى مختص بعذاب القبر لا ذكر البخل فيه أصلا فهو بقية من الباب الذى  
قبله وهو اللاتى به وقوله عن عبد الملك هو ابن عمير كما سأتى منسوبا فى الباب المشار اليه (قوله عن  
مصعب) هو ابن سعد بن أبى وقاص وسياق قريبا من رواية عند عن شعبة عن عبد الملك  
عن مصعب بن سعد ولب عبد الملك بن عمير فيه شيخ آخر فقد تقدم فى كتاب الجهاد من طريق  
أبى عوانة عن عبد الملك بن عمير عن عمرو بن ميمون عن سعد وقال فى آخره قال عبد الملك  
فحدثت به مصعبا فصدقوه وأورده الاسماعيلى من طريق زائدة عن عبد الملك عن مصعب  
وقال فى آخره فحدثت به عمرو بن ميمون فقال وأنا حدثني بهن سعد وقد أورده الترمذى من طريق  
عبيد الله بن عمرو الرقى عن عبد الملك عن مصعب بن سعد وعمرو بن ميمون جميعا عن سعد وسأفه  
على لفظ مصعب وكذا أخرجه النسائى من طريق زائدة عن عبد الملك عنهما وأخرجه البخارى  
من طريق زائدة عن عبد الملك عن مصعب وحده وفى سياق عمر وأنه كان يقول ذلك دبرا للصلاة  
وليس ذلك فى رواية مصعب وفى رواية مصعب ذكر البخل وليس فى رواية عمرو وقد رواه أبو اسحق  
السبيعي عن عمرو بن ميمون عن ابن مسعود هذه رواية ذكرها عنه وقال اسرايميل عنه عن عمرو  
عن عمرو بن الخطاب ونقل الترمذى عن الداريمى انه قال كان أبو اسحق يضطرب فيه (قلت) لعل  
عمرو بن ميمون سمعه من جماعة فقد أخرجه النسائى من رواية زهير عن أبى اسحق عن عمرو عن  
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سمى منهم ثلاثة كما ترى وقوله انه كان سعديا أمر فى رواية  
الكشميهنى يأمر ناصيغة الجمع وجرير المذكور فى الحديث الثانى هو ابن عبد الحميد ومنصور هو  
ابن المعتمر من صفار التابعين وأبو وائل هو شقيق بن سلمة وهو مسروق شيخه من كبار التابعين

ورجال الاساد كلهم كوفيون الى عائشة ورواية أبي وائل عن مسروق من الاقران وقد ذكر  
 علي الجاني انه وقع في رواية أبي اسحق المستلي عن الفرير في هذا الحديث منصور عن  
 وائل ومسروق عن عائشة بن اوبدل عن قال والصواب الاول ولا يحفظ لابي وائل عن عائشة  
 رواية (قلت) أما كونه الصواب فصواب لا تنافي الرواية في البخاري على أنه من رواية أبي وائل عن  
 مسروق وكذا أخرجه مسلم وغيره من رواية منصور وأما الذي فردود فقد أخرج الترمذي من  
 رواية أبي وائل عن عائشة حديثين أحدهما ما رأيت الوجع على أحد أشد منه على رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وهذا أخرجه الشيخان والنسائي وابن ماجه من رواية أبي وائل عن مسروق  
 عن عائشة والثاني اذا تصدقت المرأة من بيت زوجها الحديث أخرجه أيضا من رواية عمرو بن  
 مرة سمعت أبا وائل عن عائشة وهذا أخرجه الشيخان أيضا من رواية منصور والاعشى عن أبي  
 وائل عن مسروق عن عائشة وهذا جميع ما في الكتب الستة لابي وائل عن عائشة وأخرج  
 ابن حبان في صحيحه من رواية شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي وائل عن عائشة حديث ما من مسلم  
 يشاك شوكه فادونها الارفعه الله بهادرجة الحديث وفي بعض هذا ما يرد اطلاق أبي علي  
 (قوله دخلت على عجوزان من عجز يهود المدينة) عجز يضم العين المهملة والجيم بعدها زاي جمع  
 عجوز مثل عمود وعمود يجمع أيضا على عجائر وهذا من رواية الاسماعيلي عن عمران بن موسى عن  
 عثمان بن أبي شيبة شيخ البخاري فيه قال ابن السكيت ولا يقال عجوزة وقال غيره هي لغة رديئة  
 وقوله ولم أنعم هورباي من أنعم والمراد انهم تصدقها أولا (قوله فقلت يا رسول الله ان عجوزين  
 وذكرت له فقال صدقتا) قال الكرماني حذف خبران للعلم به والتقدير دخلتا (قلت) ظهر  
 ان البخاري هو الذي اختصره فقد أخرجه الاسماعيلي عن عمران بن موسى عن عثمان بن أبي  
 شيبة شيخ البخاري فيه فساقيه ولنقله فقلت له يا رسول الله ان عجوزين من عجز يهود المدينة  
 دخلتا على قزعثان أهل القبور يعذبون في قبورهم فقال صدقتا وكذا أخرجه مسلم من وجه  
 آخر عن حرير شيخ عثمان فيه فعلى هذا فيضبط وذكرت له بضم التاء وسكون الراء أي ذكرت له  
 ما قاله وقوله تسمعه البهائم تقدم شرحه مستوفى وبينت طريق الجمع بين جزمه صلى الله عليه وسلم  
 هنا بتدقيق الموديتين في اثبات عذاب القبر وقوله في الرواية عائذ بالله من ذلك وكلا الحديثين  
 عن عائشة وحاصله انه لم يكن أوحى اليه ان المؤمنين يقتلون في القبور فقال انما يقتل يهود  
 فخرى على ما كان عنده من علم ذلك ثم لما علم بأن ذلك يقع لغير اليهود استعاذ منه وعلمه وأمر  
 بابقاءه في الصلاة ليكون أنجح في الاجابة والله أعلم (قوله) باب التعوذ من قسنة  
 الحيا أي زمن الحياة (والمات) أي زمن الموت من أول الترغ وهو لم يخرأ كرفيه حديث أنس  
 وفيه ذكر العجز والكسل والجن وقد تقدم الكلام عليه في الجهاد والجل وسياق بعد باب  
 والهرم والمراد به الزيادة في كبر السن وعذاب القبر وقد مضى في الجنائز واما قسنة الحيا والمات  
 فقال ابن بطال هذه كلمة جامعة لمعان كبيرة وينبغي للمرء أن يرغب الى ربه في رفع ما نزل ودفع  
 ما لم ينزل ويستشعر الافتقار الى ربه في جميع ذلك وكان صلى الله عليه وسلم يتعوذ من جميع  
 ما ذكر دفعاً عن أمته وتشرع بهم ليسين لهم صفة المهيم من الادعية (قلت) وقد تقدم شرح  
 المراد بقسنة الحيا وقسنة المات في باب الدعاء قبل السلام في أواخر صفة الصلاة قبيل كتاب الجمعة

قالت دخلت على عجوزان  
 من عجز يهود المدينة  
 فقلت اني ان أهل القبور  
 يعذبون في قبورهم  
 فكذبتهما ولم أنعم أن  
 أصدقهما فخرجا ودخل  
 على النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقلت يا رسول الله ان عجوزين  
 وذكرت له فقال صدقتا  
 انهم يعذبون عذابا تسمعه  
 البهائم كلها فخرأيته بعد  
 في صلاة الا يتعوذ من عذاب  
 القبر (باب التعوذ من  
 قسنة الحيا والمات) حدثنا  
 مسدد حدثنا المعتمر قال  
 سمعت أبي قال سمعت أنس  
 ابن مالك رضي الله عنه يقول  
 كان نبي الله صلى الله عليه  
 وسلم يقول اللهم اني أعوذ  
 بك من العجز والكسل  
 والجن والهرم وأعوذ بك  
 من عذاب القبر وأعوذ بك  
 من قسنة الحيا والمات



وأصل الفسنة الامتحان والاختبار واستعملت في الشرع في اختبار كشف ما يكره ويقال فتننت الذهب اذا خسرته بالنار لتسظر جودته وفي الغفلة عن المطلوب كقوله اغنا أموالكم وأولادكم فسنة وتستعمل في الاكراه على الرجوع عن الدين كقوله تعالى ان الذين قتلوا المؤمنين والمؤمنات (قلت) واستعملت أيضا في الضلال والاثم والكفر والعذاب والنضيحة ويعرف المراد جميعا ورديا لسياق والقرائن **(قوله يا)** التعوذ من المأثم والمغرم) بفتح الميم فيهما وكذا الرأوا المألثة وسكون الهمزة والغين المحجمة والمأثم ما يقتضي الاثم والمغرم ما يقتضي الغرم وقد تقدم بيانه في باب الدعاء قبل السلام من كتاب الصلاة **(قوله من الكسل والهزم)** تقدم ما في الباب الذي قبله **(قوله والمأثم والمغرم)** المراد الاثم والغرام قوهي ما يلزم الشخص أدائه كالدين زاد في رواية الزهري عن عروة كما مضى في باب الدعاء قبل السلام فقال له قاتل ما أكثر ماتستعبد من المأثم والمغرم هكذا أخرجه من طريق شعيب عن الزهري وكذا أخرجه النسائي من طريق سليمان بن سليم الحمصي عن الزهري فذكر الحديث مختصرا وفيه فقال له يا رسول الله انك تكرار التعوذ الحديث وقد تقدم بيانه هناك وقلت اني لم ألق أحقق حيث نذ على نسبية القاتل ثم وجدت تفسير المجهم في الاستعاذة للنسائي أخرجه من طريق سلمة بن سعيد بن عطية عن معمر عن الزهري فذكر الحديث مختصرا ولفظه كان يتعوذ من المأثم والمغرم ثلاث يا رسول الله ما أكثر ماتتعوذ من المأثم والمغرم قال انه من غرم حدث فكذب ووعد فأخلف فعرف أن السائل له عن ذلك عائشة رواية الحديث **(قوله ومن فسنة القبر)** هي سؤال الملكين وعذاب القبر تقدم شرحه **(قوله ومن فسنة النار)** هي سؤال الخنزرة على سبيل التوبيخ واليه الإشارة بقوله تعالى كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم بدير وسأئى الكلام عليه في باب الاستعاذة من أرذل العمر بعد ثلاثه أبواب **(قوله ومن شر فسنة الغنا وأعوذ بك من فسنة الفقر)** تقدم الكلام على ذلك أيضا في باب الدعاء قبل السلام قال الكرماني شرح في فسنة الغنا بذكر الشر إشارة الى أن مضرته أكثر من مضرته غيره أو تعليل على اصحابه حتى لا يعتزوا فيغفلوا عن مقاسده أو ايماء الى أن صورته لا يكون فيها خير بخلاف صورة الفقر فانها قد تكون خيرا انتهى وكل هذا غفلة عن الواقع فان الذي ظهر لي ان لفظ شر في الاصل ناسية في الموضوعين وانما اخصرها بعض الرواة فسيأتى بعد قليل في باب الاستعاذة من أرذل العمر من طريق وكيع وأبي معاوية مرفوعة عن هشام بسنده هذا بلقط وشر فسنة العباد وشر فسنة الفقر ويأتى بعد ابواب أنصاف من رواية سلام بن أبي مطيع عن هشام بأسقاط شر في الموضوعين والتقييد في الغنا والفقر بالشر لا بد منه لان كلامهم ما فيه خير باعتبار فالتقييد في الاستعاذة منه بالشر يخرج ما فيه من الخير سواء قل أم أكثر قال الغزالي فسنة الغنا الحرص على جمع المال وجهه حتى يكسبه من غير حله ويمنعه من واجبات انفاقه وحقوقه وفسنة الفقر يراد به الفقر المدقع الذي لا يصحبه خير ولا ورع حتى يتورط صاحبه بسببه فيما لا يليق باهل الدين والرواة ولا يلبى بسبب فاقته على أى حرام وثب ولا في أى حاله يترط وقيل المراد به فقر النفس الذي لا يرده ملك الدنيا بخلافها ولبس فيه ما يدل على تفضيل الفقر على الغنا ولا عكسه **(قوله وأعوذ بك من فسنة المسح الدجال)** في رواية وكيع ومن شر فسنة المسح الدجال وقد تقدم شره أيضا في باب الدعاء قبل السلام **(قوله اللهم اغسل عني خطاياي بماء الثلج والبرد المح)**

\* (باب التعوذ من المأثم والمغرم) حدثنا علي بن أسد حدثنا وهيب عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم اني أعوذ بك من الكسل والهزم والمأثم والمغرم ومن قسنة القبر وعذاب القبر ومن قسنة النار وعذاب النار ومن شر قسنة الغنا وأعوذ بك من قسنة الفقر وأعوذ بك من قسنة المسح الدجال اللهم اغسل عني خطاياي بماء الثلج والبرد ونق قلبي من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس وباعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب

(باب الاستعاذة من الجبن والكسل) كسالى وكسالى واحد حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان قال حدثني عمرو بن أبي عمرو قال سمعت أنس بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم انى أعوذ بك من الهسم والحزن والجزع والكسل والجبن والخل وضلع الدين وغلبة الرجال (باب التعوذ من الجبل) الجبل والجبل واحد مثل الحزن والحزن حدثني محمد بن المنثري حدثني غندر قال حدثنا شعبه عن عبد الملك بن عمير عن مصعب بن سعد عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه كان يأمر بهؤلاء الخس ويخبرهن عن النبي صلى الله عليه وسلم اللهم انى أعوذ بك من الجبل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك أن أرتد إلى أرذل العمر وأعوذ بك من قننة الدنيا وأعوذ بك من عذاب القبر قول الشارح فكنت اسمعه الخ كذا بنسخ الشرح ولفظ الرواية التي هنا وعليها شرح القسطلاني سمعت أنسا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول الخ ولعل الأولى رواية أخرى وقعت للشارح اهـ مصححه

تقدم شرحه في الكلام على حديث أبي هريرة في أوائل صفة الصلاة وحكمة العدول عن الخمار إلى التلج والبرد مع أن الحار في العادة أبلغ في إزالة الوسخ إزالته إلى أن التلج والبرد ما طهران لم يمسهما الأيدي ولم يمتنعهما الاستعمال فكان ذكرهما آكد في هذا المقام أشار هذا الخطابي وقال الكرمانى وله توجيه آخر وهو أنه جعل الخطايا بمنزلة النار لكونها تؤذي اليها فعبر عن إطفاء حرارتها بالغسل تأكيذا في إطفائها بالغ فيه باستعمال المبردات تزيينا للماء إلى أبردمنسه وهو التلج ثم إلى أبردمنسه وهو البرد بدليل أنه قد يجمد ويصير جليداً لا يزيل التلج فأنه يذوب وهذا الحديث قد رواه الزهري عن عروة كما أشرت إليه وقيدته بالصلاة ولفظها كان يدعو في الصلاة وذكر هناك توجيهه ادخاله في الدعاء قبل السلام ولم يقع في رواية شعيب عن الزهري عند المصنف ذكر المأثم والمغرم ووقع ذلك عند مسلم من وجه آخر عن الزهري ولم يقع عندهما معافيه قوله اللهم اغسل عني خطاياي الخ وهو حديث واحد كرفيه كل من هشام بن عروة والزهري عن عروة ما لم يذكره إلا نحو والله اعلم (قوله ما الاستعاذة من الجبن والكسل) تقدم شرحهما في كتاب الجهاد (غلبا، كسالى وكسالى واحد) بنسخ الكتاب وضمهما (قلت) وهما اقراءتان قرأ الجمهور بالضم وقرأ الأعرج بالفتح وهي لغة بني نهم وقرأ السميغ بالفتح أيضا لكن اسقط الآلف وسكن السين ووصفهم بما يوصف به المؤمن المقتدر لملاحظة معنى الجماعة وهو كما قرئ وترى الناس سكرى والكسل الفتور والتواني وهو ضد النشاط (قوله حدثنا سليمان) هو ابن بلال ووقع التصريح به في رواية أبي زيد المروزي (قوله عمرو بن أبي عمرو) هو مولى المطلب الماضي ذكره في باب التعوذ من غلبة الرجال (قوله فكنت اسمعه ٣) يكثر أن يقول اللهم انى أعوذ بك من الهسم إلى قوله والجبن تقدم شرح هذه الامور الستة ومحصله ان الهسم لما يتصوره العقل من المكروه في الحال والحزن لما وقع في الماضي والعجز ضد الاقتدار والكسل ضد النشاط والجبن ضد الكرم والجبن ضد الشجاعة وقوله وضلع الدين تقدم ضبطه وتفسيره قبل ثلاثة ابواب وقوله وغلبة الرجال هي اضافة للفاعل استعاذ من ان يغلبه الرجال لما في ذلك من الوهن في النفس والمعاش (قوله ما التعوذ من الجبل) تقدم الكلام عليه قبل (قوله الجبل والجبل واحد) يعنى بضم أوله وسكون ثانيه ويقصهما (قوله مثل الحزن والحزن) يعنى في وزنهما (قوله وأعوذ بك أن أرتد إلى أرذل العمر) في رواية السرخسي وأعوذ بك من أن أرتد بزيادة من وسيأتى شرحه في الباب الذي بعده (قوله وأعوذ بك من قننة الدنيا) كذا لاكثر وأخرجه أحد عن روح عن شعبة وزاد في رواية آدم الماضية قريعا عن شعبة يعنى قننة الدجال وحكى الكرمانى أن هذا التفسير من كلام شعبة وليس كما قال فقد بين يحيى بن أبي كثير عن شعبة أنه من كلام عبد الملك بن عمير راوى الخبر أخرجه الاسماعيلي من طريقه ولفظه قال شعبة فسألت عبد الملك بن عمير عن قننة الدنيا فقال الدجال ووقع في روايته زائدة بن قدامة عن عبد الملك بن عمير بلفظ وأعوذ بك من قننة الدجال أخرجه الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن عثمان بن أبي شيبة عن حسن بن علي الجعفي وقد أخرجه البخارى في الباب الذي بعده عن اسحق عن حسين بن علي بلفظ من قننة الدنيا فلعل بعض روايته ذكره بالمعنى الذي فسره به عبد الملك بن عمير وفي إطلاق الدنيا على الدجال إشارة إلى أن

عبد الوارث عن عبد العزيز

ابن صهيب عن أنس بن

مالك رضى الله عنه قال كان

رسول الله صلى الله عليه

وسلم يتعوذ بقول اللهم

انى أعوذ بك من الكسل

وأعوذ بك من الجبن وأعوذ

بك من الهرم وأعوذ بك من

الخل \* (باب الدعاء برفع

الوباء والوجع) \* حدثنا

محمد بن يوسف حدثنا سفيان

عن هشام بن عروة عن أبيه

عن عائشة رضى الله عنها

قالت قال النبي صلى الله

عليه وسلم اللهم حبيب البنا

المدينة كما حبيت النمامكة

وأشد وأقل حماها الى

الحقة اللهم بارك لنا فى مدنا

وصاعنا \* حدثنا موسى

ابن اسمعيل حدثنا ابراهيم

ابن سعد قال أخبرنا ابن

شهاب عن عامر بن سعد أن

أباه قال عادنى رسول الله

صلى الله عليه وسلم فى حجة

الوداع من شكوى أشفيت

منها على الموت فقلت يا رسول

الله بلغنى ما ترى من الوجع

وأنا ذو مال ولا يرثنى الابنت

لى واحدة أفأصدق بثلثى

مالى قال لا قلت فبسطه

قال الثلث كثير انك أن تذر

ورثتك أغنيا خير من أن

فتنته اعظم الفتن الكائنات فى الدنيا وقد ورد ذلك صريحا فى حديث أبى أمامة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه أنه لم تكن فتنة فى الأرض منذ زرع آدم أعظم من فتنة الدجال أخرجه أبو داود وابن ماجه \* (قوله باب التعوذ من أرذل العمر أرذلنا سقاطنا) بضم المهملة وتشديد القاف جمع ساقط وهو اللثيم فى حسبه ونسبه وهذا قد تقدم القول فيه فى أوائل تفسير سورة هود وأورد فيه حديث أنس وليس فيه لفظ الترجمة لكنه أشار بذلك الى أن المراد بأرذل العمر فى حديث سعد بن أبى وقاص الذى قبله الهرم الذى فى حديث أنس لمحيطها موضع الأخرى من الحديث المذكور \* (قوله باب الدعاء برفع الوباء والوجع) أى برفع المرض عن نزل به سواء كان عاما أو خاصا وقد تقدم بيان الوباء وتفسيره فى باب ما يذكر فى الطاعون من كتاب الطب وأنه أعم من الطاعون وأن حقيقته مرض عام ينشأ عن فساد الهواء وقد يسمى طاعونا بطريق المجاز وأوصفت هناك الرد على من زعم أن الطاعون والوباء مترادفان بما ثبت هناك أن الطاعون لا يدخل المدينة وأن الوباء وقع بالمدينة كما فى قصة العرينيين وكما فى حديث أبى الاسود أنه كان عند عمر فوقع بالمدينة بالناس موت ذريع وغير ذلك وذكر المصنف فى الباب حديثين \* أحدهما حديث عائشة اللهم حبيب البنا المدينة الحديث وفيه انقل حماها الى الحقة وهو يتعلق بالركن الاول من الترجمة وهو الوباء لانه المرض العام وأشار به الى ما ورد فى بعض طرقه حيث قالت فى أوله قدمنا المدينة وهى أوبأ أرض الله وقد تقدم بهذا اللفظ فى آخر كتاب الحج \* ثانيهما حديث سعد بن أبى وقاص عادنى النبي صلى الله عليه وسلم فى حجة الوداع من شكوى الحديث وهو متعلق بالركن الثانى من الترجمة وهو الوجع وقد تقدم شرح الحديث مستوفى فى كتاب الوصايا وقوله فى آخره قال سعد بن أبى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ ترد قول من زعم أن فى الحديث ادراجا أن قوله يرثه الخ من قول الزهري متسكبا بما ورد فى بعض طرقه وفيه قال الزهري الخ فان ذلك يرجع الى اختلاف الرواة عن الزهري هل وصل هذا القدر عن سعد أو قال من قبل نفسه والحكم للوصل لان مع رواته زيادة علم وهو حافظ وشاهد الترجمة من قوله صلى الله عليه وسلم اللهم أمض لاصحابى هجرتهم ولا تردهم على أعقابهم فان فيه إشارة الى الدعاء بعد العائنة ليرجع الى دار هجرته وهى المدينة ولا يستقر فيها بسبب الوجع بالبلد التى هاجر منها وهى مكة والى ذلك الإشارة بقوله لكن البائس سعد بن خولة الخ وقد أوضحت فى أوائل الوصايا ما يتعلق بسعد بن خولة ونقل ابن المزيں المالكي أن الرثاء لسعد بن خولة بسبب إقامته بمكة ولم يهاجر وتعب بأهله شهد بدرا ولكن اختلفوا متى رجع الى مكة حتى مرض بها فمات فقبل أنه سكن مكة بعد أن شهد بدرا وقبل مات فى حجة الوداع وأعرب الداودى فيما حكاه عنه ابن التين فقال لم يكن للمهاجرين أن يقيموا بمكة الا ثلاثا بعد الصد فدل ذلك أن سعد بن خولة توفى قبل تلك الحجة وقبل مات فى الفقه بعد أن أطل المظالم بمكة بغير عذر إذ لو كان له عذر لم يأثم وقد قال صلى الله عليه وسلم حين قيل له ان

(٢٠ فتح البارى حادى عشر) ندعهم عالة يتكففون الناس وانك لن تنفق نفقة تبتغى بها وجه الله الا أجرت حتى مات جعل فى امرأته قلت يا رسول الله أخلف بعد اصحابى قال انك لن تخلف فتعمل عملا تبتغى به وجه الله الا زدت درجة ورفعة ولعلك تخلف حتى تنتفع بك أقوام ويضر بك آخرون اللهم أمض لاصحابى هجرتهم ولا تردهم على أعقابهم لكن البائس سعد بن خولة قال سعد بن أبى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن توفى بمكة

\*(باب الاستعاذة من أزدل العمر (١٥٤) ومن فتنة الدنيا ومن فتنة النار)\* \* حدثني اسحق بن ابراهيم أن أبا الحسن الحسين

زائدة عن عبد الملك عن مصعب بن سعد عن أبيه قال تعوذوا بكلمات كان النبي صلى الله عليه وسلم يعوذ بهن اللهم أني أعوذ بك من الجن وأعوذ بك من العجل وأعوذ بك من أن أزدل إلى أزدل العمر وأعوذ بك من فتنة الدنيا وعذاب القبر \* حدثنا يحيى بن موسى حدثنا وكيع قال حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم أني أعوذ بك من الكسل والهوى والمغرم والمأثم اللهم أني أعوذ بك من عذاب النار وفتنة النار وفتنة القبر وعذاب القبر وشر فتنة الغنا وشر فتنة الفقر وشر فتنة المسح الدجال اللهم اغسل خطاياي بماء الثلج والبرد ونق قلبي من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس وباعد بيني وبين خطاياي كما باعدت

صفة حاضت أحابستها هي فدل على أن المهاجر إذا كان له عذر أن يقيم أزيد من الثلاث المشروعة للمهاجرين وقال يحتمل أن تكون هذه اللفظة قالها صلى الله عليه وسلم قبل الخروج فخرج فقرنها الراوي بالحديث لكونها من تكملته انتهى وكلامه متعقب في مواضع من استشهاده بقصة صفة ولا حجة فيها لاحتمال أن لا تجاوز الثلاث المشروعة والاحتباس الامتناع وهو يصدق باليوم بل بدونه ومنها جرته بأن سعد بن خولة أطال المقام بمكة ورمزه إلى أنه أقام بغير عذرواه ثم يدل على غير ذلك مما يظهر فساد ما أمل (قوله) **باب** الاستعاذة من أزدل العمر ومن فتنة الدنيا ومن فتنة النار (في رواية الكشميهني ومن عذاب الباريد فتنة النار) (قوله) أنبا بالحسين) هو ابن علي الجعفي الزاهد المشهور واسحق الراوي عنه هو ابن راهو وشيخه زائدة هو ابن قدامة وعبد الملك هو ابن عمر وقد تقدم شرح الحديث مستوفى قبل قليل وكذا حديث عائشة ثلث حديثي الباب (قوله) **باب** الاستعاذة من فتنة العناء ذكر فيه حديث عائشة المذكور مختصرا من رواية وكيع عن هشام بن عروة وقد تقدم شرحه (قوله) **باب** التعوذ من فتنة الفقر ذكر فيه حديث عائشة من طريق أبي معاوية عن هشام بن عطاء وقد تقدم شرحه أيضا مسوقا في (قوله) **باب** الدعاء بكثرة المال والولد مع البركة) سقط هذا الباب والترجمة من رواية السرخسي والصواب إثباته (قوله) شعبة قال سمعت قتادة عن أنس عن أم سليم أنها قالت يا رسول الله أنس خادمك ادع الله له الحديث وفي آخره وعن هشام بن زيد سمعت أنس بن مالك مثله قلت هكذا قال غندر عن شعبة جعل الحديث من مسند أم سليم وكذا أخرجه الترمذي عن محمد بن بشار شيخ البخاري فيه عن محمد بن جعفر وهو غندر هذا فذكر مثله ولكنه لم يذكر رواية هشام بن زيد التي في آخره وقال حسن صحيح وأخرجنا الاسماعيلي من رواية حجاج بن محمد عن شعبة فقال فيه عن أم سليم كما قال غندر وكذا أخرجه أحمد عن حجاج بن محمد وعن محمد بن جعفر كلاهما عن شعبة وأخرجه في باب من خص أخا بال دعاء من رواية سعيد بن الربيع عن شعبة عن قتادة قال سمعت أنسا قال قالت أم سليم رطاه رة الله من مسند أنس وهو في الباب الذي يلي هذا كذلك وكذا تقدم في باب دعوة النبي صلى الله عليه وسلم لخادمه بطول العمر من طريق حرمي بن عمار عن شعبة عن قتادة عن أنس قال قالت أمي وكذا أخرجه مسلم من رواية أبي داود الطيالسي والاسماعيلي من رواية عمرو بن مَرْزُوق عن شعبة وهذا الاختلاف لا يصرف أن أنسا حضر ذلك بدليل ما أخرجه مسلم من رواية اسحق بن أبي

بين المشرق والمغرب \* (باب الاستعاذة من فتنة العناء) \* حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا سلام بن أبي مطيع طلبة

عن هشام عن أبيه عن خالته أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ اللهم أني أعوذ بك من فتنة البار ومن عذاب البار وأعوذ بك من فتنة القبر وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة العناء وأعوذ بك من فتنة الفقر وأعوذ بك من فتنة المسح الدجال \* (باب التعوذ من فتنة الفقر) \* حدثنا محمد بن أبي معاوية حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم أني أعوذ بك من فتنة النار وعذاب النار وفتنة القبر وعذاب القبر وشر فتنة العناء وشر فتنة الفقر اللهم أني أعوذ بك من شر فتنة المسح الدجال اللهم اغسل قلبي بماء اليبس والبرد ونق قلبي من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس وباعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم أني أعوذ بك من الكسل والمأثم والمغرم \* (باب الدعاء بكثرة المال والولد مع البركة) \* حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن أنس عن أم سليم أنها قالت يا رسول الله أنس خادمك ادع الله له قال اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيما أعطيه وعن هشام بن زيد سمعت أنس بن مالك مثله

طلحة عن أنس قال جاءتني أمي أم سليم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت هذا ابني أنس  
يخدمك فادع الله له فقال اللهم اكثر ماله وولده وأما رواية هشام بن زيد المعطوفة هنا فإنها  
معطوفة على رواية قتادة وقد أخرجه الاسماعيلي من رواية حجاج بن محمد عن شعبة عن قتادة  
وهشام بن زيد جميعاً عن أنس وكذا يصنع مسلم حيث أخرجه من رواية أبي داود عن شعبة  
(تنبيه) ذكر الكرماني أنه وقع هنا عن هشام بن عروة قال والاول هو الصحيح (قوله أنها  
قالت يا رسول الله أنس خادمك ادع الله له) تقدم لهذا الحديث مبدأ من رواية جندب عن أنس في  
كتاب الصيام في باب من زار قوما فلم يضرهم عندهم وقد بسطت شرحه هناك بما يغني عن اعادته  
وذكرت طرفاً منه قريبا في باب دعوة النبي صلى الله عليه وسلم لخادمه بطول العمر (قوله  
باب الدعاء بكثرة الولد مع البركة) تقدم شرحه في الذي قبله وتقدم الحديث سنداً  
ومتناً في باب قول الله تعالى وصل عليهم ومن خص أخاه بالدعاء (قوله ما الدعاء عند  
الاستخارة) هي استفعال من الخير أو من الخيرة بكسر أوله وفتح ثانيه بوزن العتبة اسم من قولك  
خار الله له واستخار الله طلب منه الخيرة وخار الله له أعطاه ما هو خير له والمراد بطلب خيرا لا هري  
لن احتاج إلى أحدهما (قوله حدثنا عبد الرحمن بن أبي الموالي) بفتح الميم وتحقيف الواو جمع  
مولي واسمه زيد ويقال زيد جد عبد الرحمن وأبوه لا يعرف اسمه وعبد الرحمن من ثقات المدنيين  
وكان ينسب إلى ولاد آل علي بن أبي طالب وخرج مع محمد بن عبد الله بن الحسن في زمن المنصور  
فلما قتل محمد بن عبد الرحمن المذكور بعد أن ضرب وقد وثقه ابن معين وأبو داود والترمذي  
والنسائي وغيرهم وذكره ابن عدي في الكامل في الضعفاء وأسعد بن حنبل أنه قال كان  
محبوساً في المطبق حين هزم هو لا يعنى بن الحسن قال وروى عن محمد بن المنكدر حديث  
الاستخارة وليس أحد يرويه غيره وهو منكر وأهل المدينة إذا كان حديث غلطاً يقولون ابن  
المنكدر عن جابر كما أن أهل البصرة يقولون ثابت عن أنس يحملون عليهما وقد استشكل  
شيخنا في شرح الترمذي هذا الكلام وقال ما عرفت المراد به فان ابن المنكدر وثابتان  
متفق عليهما (قلت) يظهر لي أن مرادهم التمسك بالنسبة في اختصاص الترجمة الشهرة  
والكثرة ثم ساق ابن عدي لعبد الرحمن أحاديث وقال هو مستقيم الحديث والذي أفكر عليه  
حديث الاستخارة وقد رواه غير واحد من الصحابة كما رواه ابن أبي الموالي (قلت) يريدان الحديث  
شواهد وهو كما قال مع مشاحة في إطلاقه قال الترمذي بعد أن أخرجه حسن صحيح غريب  
لأن عرقه الامن حديث ابن أبي الموالي وهو مدني ثقة روى عنه غير واحد وفي الباب عن ابن  
مسعود وأبي أيوب (قلت) وجاء أيضاً عن أبي سعيد وأبي هريرة وابن عباس وابن عمر فحديث ابن  
مسعود أخرجه الطبراني وصححه الحاكم وحديث أبي أيوب أخرجه الطبراني وصححه ابن  
حبان والحاكم وحديث أبي سعيد وأبي هريرة أخرجهما ابن حبان في صحيحه وحديث ابن عمر  
وابن عباس حديث واحد أخرجه الطبراني من طريق إبراهيم بن أبي عتبة عن عطاء عنهما  
وليس في شيء منها ذكر الصلاة سوى حديث جابر إلا أن لفظ أبي أيوب اكتم الخطبة وتوضاً  
فأحسن الموضوع ثم صل ما كتب الله لك الحديث فالتقييد بركنين خاص بحديث جابر وجاء ذكر  
الاستخارة في حديث سعد رفعه من سعادة ابن آدم استخارته الله أخرجه أحمد وسنده حسن

(باب الدعاء بكثرة الولد مع  
البركة) \* حدثنا أبو زيد  
سعيد بن الربيع حدثنا  
شعبة عن قتادة قال سمعت  
أنس رضي الله عنه قال  
قالت أم سليم أنس خادمك  
ادع الله تعالى اللهم أكثّر  
ماله وولده وبارك له فيما  
أعطيته \* (باب الدعاء عند  
الاستخارة) \* حدثنا مطرف  
ابن عبد الله أبو مصعب حدثنا  
عبد الرحمن بن أبي الموالي





ان يسلم من كل ركعتين ليحصل مسمى ركعتين ولا يجزئ لو صلى اربعاً مثلاً بتسليمة وكلام النوى  
 يشعر بالاجراء (قوله من غير الفريضة) فيه احتراز عن صلاة الصبح مثلاً ويحتمل ان يريد  
 بالفريضة عينها وما يتعلق بها فيجوز عن الرتبة كركعتي الفجر مثلاً وقال النووي في الاذكار  
 لودعاء الاستخارة عقب رتبة صلاة الظهر مثلاً او غيرهما من النوافل الرتبة المطلقة سواء  
 اقتصر على ركعتين او اكثر اجزأ كذا اطلق وفيه نظر ويظهر ان يقال ان نوى تلك الصلاة  
 بعينها وصلاة الاستخارة معاً اجزأ بخلاف ما اذا لم ينو ويفارق صلاة تحية المسجد لان المراد بها  
 شغل البقعة بالدعاء والمراد بصلاة الاستخارة ان يقع الدعاء عقبها وفيها وبعد الاجزاء لمن عرض له  
 الطلب بعد فراغ الصلاة لان ظاهر الخبر ان تقع الصلاة والدعاء بعد وجود ارادة الامر واذا  
 النوى انه يقرأ في الركعتين الكافرون والاخلاص قال شيخنا في شرح الترمذي لم اقف على  
 دليل ذلك ولعله اخفهم ما بر كعتي النجر والركعتين بعد المغرب قال وله ما مناسبة بالحال  
 لما فيهما من الاخلاص والتوحيد والمستخير محتاج لذلك قال شيخنا ومن المناسب ان يقرأ  
 فيهما مثل قوله وربك يخلق ما يشاء ويختار وقوله وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله  
 ورسوله امراً ان تكون لهما الخيرة (قلت) والاكمل ان يقرأ في كل منهما السورة والآية  
 الاولى في الاولى والاخرين في الثانية ويؤخذ من قوله من غير الفريضة ان الامر بصلاة  
 ركعتي الاستخارة ليس على الوجوب قال شيخنا في شرح الترمذي ولم ار من قال بوجوب  
 الاستخارة لورود الامر بها وتشبيهها بتعليم السورة من القرآن كما استدلل بذلك في وجوب  
 التشهد في الصلاة لورود الامر به في قوله فليقل وتشبيهه بتعليم السورة من القرآن فان قيل  
 الامر يتعلق بالشرط وهو قوله اذا هم احدثكم بالامر قلنا وكذلك في التشهد انما يؤمر به من صلى  
 ويمكن الفرق وان اشتركا فيما ذكر ان التشهد جزم من الصلاة فيؤخذ الوجوب من قوله صلوا كما  
 رأيتموني أصلي ودل على عدم وجوب الاستخارة ما دل على عدم وجوب صلاة نافلة على الخمس في  
 حديث هل على غيرها قال لا الا ان تطوع انتهت وهذا وان صلح للاستدلال به على عدم وجوب  
 ركعتي الاستخارة لكن لا يمنع من الاستدلال به على وجوب دعاء الاستخارة فكانهم فهموا ان  
 الامر فيه للارشاد فعدلوا به عن سنن الوجوب ولما كان مشتقاً على ذكر الله والتفويض اليه كان  
 مندوباً والله اعلم ثم نقول هو ظاهر في تاخير الدعاء عن الصلاة فلودعاه في أثناء الصلاة احتمل  
 الاجزاء ويحتمل الترتيب على تقديم الشروع في الصلاة قبل الدعاء فان موطن الدعاء في الصلاة  
 السجوداً والتشهد وقال ابن ابي جرة الحكمة في تقديم الصلاة على الدعاء ان المراد بالاستخارة  
 حصول الجمع بين خيرى الدنيا والآخرة فيحتاج الى قرع باب الملك ولاشئ لذلك انجح ولا انجح من  
 الصلاة فيها من تعظيم الله والثناء عليه والافتقار اليه ما لا وحالاً (قوله اللهم انى استخيرك  
 بعلمك) الباء التعليل اى لانك اعلم وكذا هي في قوله بقدرتك ويحتمل ان تكون للاستعانة كقوله  
 بسم الله مجراها ويحتمل ان تكون للاستعطاف كقوله قال رب بما أعنت على الآية وقوله  
 وأستقدرك أى أطلب منك أن تجعل لى على ذلك قدرة ويحتمل أن يكون المعنى أطلب منك أن  
 تقدر لى والمراد بالتقدير التيسير (قوله واسألك من فضلك) اشارة الى أن اعطاء الرب فضل منه  
 وليس لاحد عليه حق في نعمه كما هو مذهب أهل السنة (قوله فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم)

من غير الفريضة ثم  
 يقول اللهم انى استخيرك  
 بعلمك وأستقدرك بقدرتك  
 وأسألك من فضلك العظيم  
 فانك تقدر ولا أقدر وتعلم  
 ولا أعلم وأنت علام الغيوب

إشارة إلى أن العلم والقدرة لله وحده وليس للعبد من ذلك إلا ما قدر الله له وكأنته قال أنت يا  
 فقير قبل أن تخلق في القدرة وعند ما تخلقها في وبعد ما تخلقها (قوله اللهم ان كنت تعلم أن  
 الآخر) في رواية معن وغيره فان كنت تعلم هذا الامر زاد أبو داود في رواية عبد الرحمن بن مقار  
 عن عبد الرحمن بن أبي الموالي الذي يزيد في رواية معن ثم يسميه بعينه وقد ذكر ذلك في  
 الحديث في الباب وظاهر سياقه ان ينطق به ويحتمل أن يكتبني باستحضاره بقلبه عند الدعاء  
 الاول تكون التسمية بعد الدعاء وعلى الثاني تكون الجملة حالية والتقدير فليدع مسجدا حاجا  
 وقوله ان كنت استشكل الكرماني الايمان بصيغة الشك هنا ولا يجوز الشك في كون الله  
 وأجاب بان الشك في أن العلم متعلق بالخير أو الشر لا في أصل العلم (قوله ومعاشي) زاد أبو داود  
 ومعادي وهو يؤيد أن المراد بالمعاش الحياة ويحتمل أن يريد بالمعاش ما يعاش فيه ولذلك وقع  
 حديث ابن مسعود في بعض طرقه عند الطبراني في الاوسط في ديني وديني وفي حديث أبي أيوب  
 عند الطبراني في دنياي وآخر في زاد ابن حبان في روايته وديني وفي حديث أبي سعيد في دنياي  
 وديني (قوله وعاقبة أمري أو قال في عاجل أمري وآجله) هو شك من الراوي ولم تحتل  
 الطريق في ذلك واقتصر في حديث أبي سعيد على عاقبة أمري وكذا في حديث ابن مسعود  
 يؤيد أحدا الاحتمالين في أن العاجل والآجل مذكوران بدل اللفاظ الثلاثة أو يدل الآخر  
 فقط وعلى هذا فقول الكرماني لا يكون الداعي جازما بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا  
 دعا ثلاث مرات يقول مرة في ديني ومعاشي وعاقبة أمري ومرة في عاجل أمري وآجله ومرة  
 ديني وعاجل أمري وآجله (قلت) ولم يقع ذلك أي الشك في حديث أبي أيوب ولا أبي هريرة  
 (قوله فاقدري) قال أبو الحسن القاسبي أهل بلدنا يكسرون الدال وأهل الشرق يضمون  
 وقال الكرماني معنى قوله اجعله مقدورا إلى أوقده وقيل معناه يسره لي زاد معن ويسره  
 وبارك لي فيه (قوله فاصرفه عني واصرفني عنه) أي حتى لا يبقى قلبه بعد صرف الامر  
 متعلقا به وفيه دليل لاهل السنة ان الشر من تقدير الله على العبد لانه لو كان يقدر على اخترا  
 لقدري على صرفه ولم يحتاج إلى طلب صرفه عنه (قوله واقدري الخير حيث كان) في حديث ابن  
 سعيد بعد قوله واقدري الخير أينما كان لاحول ولا قوة الا بالله (قوله ثم رضني) بالتشديد وفي رواية  
 قتيبة ثم ارضني به أي اجعلني به راضيا وفي بعض طرق حديث ابن مسعود عند الطبراني في الاوسط  
 ورضني بقضائك وفي حديث أبي أيوب ورضني بقدرك والسرفيه أن لا يبقى قلبه متعلقا به ف  
 يطمئن خاطره والرضا سكون النفس إلى القضاء وفي الحديث شفقة النبي صلى الله عليه وسلم على  
 أمته وتعليمهم جميع ما ينفعهم في دينهم ودنياهم ووقع في بعض طرقه عند الطبراني في حديث ابن  
 مسعود أنه صلى الله عليه وسلم كان يدعو بهذا الدعاء اذا أراد أن يصنع أمرا وفيه ان العبد  
 لا يكون قادرا الامع الفعل لا قبله والله هو خالق العلم بالشئ للعبد وهم به واقتداره عليه فال  
 يجب على العبد رد الامور كلها الى الله والتسيري من الحول والعوة اليه وأن يسأل ربه في أمور  
 كلها واستدل به على أن الامر بالشئ ليس نبيعا عن ضده لانه لو كان كذلك لاكتفى بقوله ان كنت  
 تعلم انه خير لي عن قوله وان كنت تعلم انه شر لي الخ لانه اذا لم يكن خيرا فهو شروفيه نظ  
 لاحتمال وجود الواسطة واختلف فيما اذا يفعل المستخير بعد الاستخارة فقال ابن عبد السلام

اللهم ان كنت تعلم ان هذا  
 الامر خير لي في ديني ومعاشي  
 وعاقبة أمري أو قال في  
 عاجل أمري وآجله  
 فقدره لي وان كنت تعلم  
 أن هذا الامر شر لي في ديني  
 ومعاشي وعاقبة أمري أو  
 قال في عاجل أمري وآجله  
 فاصرفه عني واصرفني  
 عنه واقدري الخير حيث  
 كان ثم رضني به ويسمي حاجته

\*(باب الدعاء عند الوضوء)\*

حدثني محمد بن العلاء  
حدثنا أبو أسامة عن  
بريد بن عبد الله عن أبي  
بردة عن أبي موسى قال  
دعا النبي صلى الله عليه  
وسلم بماء فتوضأ به ثم رفع  
يديه فقال اللهم اغفر لعبيد  
أبي عامر وأيت بياض  
أبطيه فقال اللهم اجعله يوم  
القيامة فوق كثير من خلقك  
من الناس \* (باب الدعاء  
إذا علا عقبه) \* حدثنا  
سليمان بن حرب حدثنا  
حماد بن زيد عن أيوب عن  
أبي عثمان عن أبي موسى  
قال كأمع النبي صلى الله  
عليه وسلم في سفر فكان إذا  
علونا كبرنا فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم أيها الناس  
أربعوا على أنفسكم فأنكم  
لا تدعون أصم ولا عابيا  
ولكن تدعون سمعا بصيرا  
ثم أتى علي وأنا أقول في  
نفسى لأحول ولا قوة إلا  
بالله فقال يا عبد الله من قيس  
قل لأحول ولا قوة إلا بالله  
فإنها كزمن كنوز الجنة  
أو قال ألا أدلك على كلمة  
هي كزمن كنوز الجنة  
لأحول ولا قوة إلا بالله  
\*(باب الدعاء إذا هبط وادنيا)\*  
فيه حديث جابر رضي  
الله عنه \* (باب الدعاء إذا  
اراد سفرا أو رجعا) فيه  
يحيى بن أبي اسحق عن أنس

يفعل ما اتفق ويستدل به بقوله في بعض طرق حديث ابن مسعود في آخره ثم يعزم وأول  
الحديث إذا اراد أحدكم أمرا فليقل وقال النووي في الأذكار يفعل بعد الاستخارة ما ينشرح به  
صدره ويستدل به بحديث أنس عند ابن السني إذا هممت بأمر فاستخري ربك سبعاً ثم انظر إلى  
الذي يسبق في قلبك فإن الخير فيه وهذا البيت لكان هو المعتمد لكن سنده واه جدا والمعتمد  
أنه لا يفعل ما ينشرح به صدر مما كان له فيه هوى قوى قبل الاستخارة وإلى ذلك الإشارة  
بقوله في آخر حديث أبي سعيد ولا حول ولا قوة إلا بالله \* (قوله بأ) الدعاء عند الوضوء  
ذكر فيه حديث أبي موسى قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم بماء فتوضأ به ثم رفع يديه فقال  
اللهم اغفر لعبيد أبي عامر الحديث ذكره مختصراً وقد تقدم بطوله في المغازي في باب غزوة  
أوطاس \* (قوله بأ) الدعاء إذا علا عقبه كذا ترجم بالدعاء وأورد في الحديث التكبير  
وكانه أخذ من قوله في الحديث أنكم لا تدعون أصم ولا عابياً فسمى التكبير دعاء \* (قوله  
أيوب) هو السخاني وأبو عثمان هو النهدي \* (قوله كأمع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر)  
لم أقف على تعيينه \* (قوله أربعوا) بهزمة وصل مكسورة ثم موحدة مفتوحة أي ارفقوا ولا  
تجهدوا أنفسكم \* (قوله فأنكم لا تدعون أصم) يأتي بيانه في التوحيد \* (قوله كز) سمي هذه  
الكلمة كزاً لأنها كالكترة في نفاسه وصيائه عن أعين الناس \* (قوله أو قال ألا أدلك على كلمة  
هي كز الخ) شك من الراوي هل قال قل لأحول ولا قوة إلا بالله فإنها كزمن كنوز الجنة أو قال  
ألا أدلك الخ وسيأتي في كتاب القدر من رواية خالد الخذاء عن أبي عثمان بلفظ ثم قال يا عبد الله بن  
قيس ألا أعلمك كلمة الخ وسيأتي في آخر كتاب الدعوات أيضاً من طريق سليمان التيمي عن أبي  
عثمان بلفظ ثم قال يا أيها موسى أو يا عبد الله بن قيس ألا أدلك الخ ولم يرد وقوع في هذين الطريقين  
بيان سبب قوله أنكم لا تدعون أصم فإن في رواية سليمان فلما علا علمه أربل نادى فرفع صوته  
وفي رواية خالد فجعلنا لأنصه عدشرفاً الرفعنا أصواتنا بالتكبير ووقع في بعض النسخ أصم  
وكانه لمناسبة عابياً وقوله بصيرا وقع في تلك الرواية قرياً ويأتي شرح الحديث مستوفى في كتاب  
القدر إن شاء الله تعالى وقوله لأحول يجوز أن يكون في موضع جر على البدل من قوله على كز  
وفي موضع نصب بتقدير أعنى وفي موضع رفع بتقدير هو \* (قوله بأ) الدعاء إذا  
هبط وادنيا فيه حديث جابر كذا ثبت عند المسنن والكشيميني وسقط لغيرهما والمراد بحديث  
جابر ما تقدم في الجهاد وفي باب التسميع إذا هبط وادنيا من حديثه بلفظ كما إذا صعدنا كبرنا وإذا  
نزلنا سجدنا وقال بعد باب التكبير إذا علا شرفاً وأورد فيه حديث جابر أيضاً لكن بلفظ وإذا  
تصو بنابل نزلنا والتصويب الانحدار وقد ورد بلفظ هبطنا في هذا الحديث عند النسائي وابن  
خزيمة وأشرت إلى شرحه هنالك ومما سبب التكبير عند الصعود إلى المكان المرتفع أن الاستعلاء  
والارتفاع محبوب للنفس لما فيه من استنشاء الكبرياء فشرع لمن قلبه به أن يذكر كبرياء الله  
تعالى وإنه أكبر من كل شيء فليذكره ليشكره ذلك فيزيده من فضله ومناسبة التسميع عند الهبوط  
لكون المكان المنخفض محل ضيق فيشرع فيه التسميع لأنه من أسباب الفرج كما وقع في قصة  
يونس عليه السلام حين سمع في الطلمات فنبى من الغم \* (قوله بأ) الدعاء إذا أراد  
سفراً أو رجع فيه يحيى بن أبي اسحق عن أنس كذا وقع في رواية النجوى عن النضر بن وهب في

رواية أبي زيد المروزي عنه لكن بالواو العاطفة بدل لفظ باب والمراد بحديث يحيى بن أبي اسحق  
 فيما ظن الحديث الذي أوله ان النبي صلى الله عليه وسلم أقبل من خيبر وقد اردف صفقة فلما كان  
 ببعض الطريق عثرت الناقة فان في آخره فلما أشرقنا على المدينة قال آيئون تائبون عابدون لرب  
 حامدون فلم يزل يقولها حتى دخل المدينة وقد تقدم موصولاً في أواخر الجهاد وفي الأدب وفي  
 أواخر اللباس وشرحه هناك الا الكلام الأخير هنا فوعدت بشرحه هنا واسمعيلى في الحديث  
 الموصول هو ابن أبي أويس (قوله كان اذا قفل) بقاف ثم فاء أى رجع وزنه ومعناه ووقع عند  
 مسلم في رواية على بن عبد الله الأزدي عن ابن عمر في أوله من الزيادة كان اذا استوى على بعير  
 خارجاً الى سفر كبر ثلاثاً ثم قال سبحان الذي سخر لنا هذا فقد ذكر الحديث الى ان قال واذا رجع  
 قالهن وزاد آيئون تائبون عابدون لربهم (قوله من غزوا ورجعوا) ظاهره اختصاص ذلك بهذه الأمور الثلاث وليس الحكم كذلك  
 عند الجمهور بل يشترع قول ذلك في كل سفر اذا كان سفر طاعة كصلة الرحم وطلب العلم  
 يشمل الجميع من اسم الطاعة وقيل يتعدى أيضاً الى المباح لان المسافر فيه لأثوابه فلا يمتنع  
 عليه فعل ما يحصل له الثواب وقيل يشترع في سفر المعصية أيضاً لان تركها أوجب له الحصول  
 الثواب من غيره وهذا التعليل متعقب لان الذي يخصه بسفر الطاعة لا يمنع من سافر في مباح  
 في معصية من الاكثار من ذكر الله وانما النزاع في خصوص هذا الذي في هذا الوقت المخصوص  
 فذهب قوم الى الاختصاص لكونه عبادات مخصوصة شرع لها ذلك مخصوص فخصص به  
 كذا كراماً تورع بالاذان وعقب الصلاة وانما اقتصر العجائز على الثلاث لانحصار سنة  
 النبي صلى الله عليه وسلم فيها ولهذا ترجح بالسفر على أنه تعرض لمادل عليه الظاهر فترجم في  
 أواخر ابواب العمرة ما يقول اذا رجع من الغزوا والحج أو العمرة (قوله يكبر على كل شرف) بقية  
 المعجزة والراعي بعدها فاء هو المكان العالي ووقع عند مسلم من رواية عبيد الله بن عمر العمري عن  
 نافع بلفظ اذا أو في أى ارتفع على ثنية بمثلثة ثم نون ثم تحتانية ثقيلة هي العقبة أو قد قد بنح النسا  
 بعدها دال مهملة ثم فاء ثم دال والاشهر تفسيره بالمكان المرتفع وقيل هو الارض المستوية وقيل  
 الفلاة الخالية من شجر وغيره وقيل غليظ الأودية ذات الحصى (قوله ثم يقول لا اله الا الله الخ)  
 يحتمل انه كان يأتي بهذا الذي ذكر عقب التكبير وهو على المكان المرتفع ويحتمل أن التكبير  
 يخص بالمكان المرتفع وما بعده ان كان متسعاً كدل الذي ذكر المذكور فيه والا فاذا هبط سجد ثم  
 دل عليه حديث جابر ويحتمل ان يكمل الذي ذكره مطلقاً عقب التكبير ثم يأتي بالتسبيح اذا هبط قال  
 القرطبي وفي تعقيب التكبير بالتهليل اشارة الى انه المنفرد بإيجاد جميع الموجودات وأنه المعبود في  
 جميع الاماكن (قوله آيئون) جمع آيب أى راجع وزنه ومعناه وهو خبره بتدبيره والتقدير  
 نحن آيئون وليس المراد الاخبار ببعض الرجوع فانه يحصل الحاصل بل الرجوع في حال  
 مخصوصة وهي تلبسهم بالعبادة المخصوصة والاتصاف بالأوصاف المذكورة وقوله تائبون  
 فيه اشارة الى القصير في العبادة وقاله صلى الله عليه وسلم على سبيل التواضع أو تعليم الامانة  
 أو المراد آمنة كما تقدم تقريره وقد تستعمل النوبة لارادة الاستمرار على الطاعة فيكون المراد  
 أن لا يقع منهم ذنب (قوله صدق الله وعده) أى فيما وعده من اظهار دينه في قوله وعدهم الله

حدثنا اسمعيل قال  
 حدثني مالك عن نافع عن  
 ابن عمر رضي الله عنهما أن  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم كان اذا قفل من غزو  
 أو حج أو عمرة يكبر على كل  
 شرف من الارض ثلاث  
 تكبيرات ثم يقول لا اله الا  
 الله وحده لا شريك له له الملك  
 وله الحمد وهو على كل شيء  
 قدير آيئون تائبون عابدون  
 لربنا حامدون صدق الله  
 وعده

ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده \* (باب الدعاء المتزوج) \* حدثنا مسدد حدثنا حماد (١٦١) بن زيد عن ثابت عن أنس رضي

الله عنه قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم على عبد الرحمن بن عوف أثر صفرة فقال مهيم أومه قال تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك أولم ولو بشاة \* حدثنا أبو النعمان

حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن جابر رضي الله عنه قال هلك أبي وترك سبع أوتسع بنات فتزوجت امرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم تزوجت يا جابر قلت نعم قال بكرا أم ثيبا قلت ثيب قال هلا جارية تلاعبها وتلاعبك

أوتساحكها وتضاحكك قلت هلك أبي فترك سبع أوتسع بنات فكهرت أن أجبنهن بئلهن فتزوجت امرأة تقوم

عليهن قال فبارك الله عليك لم يقل ابن عيينة ومحمد بن مسلم عن عمرو بركة الله عليك

\* (باب ما يقول إذا أتى أهله) \* حدثني عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن سالم عن كريب

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله قال بسم

الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فإنه إن يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره شيطان أبدا

(٢١ فتح الباري حادي عشر) \* (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ربنا آتئنا في الدنيا حسنة) \* حدثنا مسدد حدثنا حماد الوارث عن عبد العزيز بن أنس قال كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم آتئنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار

مغنايم كثيرة وقوله وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض الآية وهذا في سفر الغزو ومناسبة لسفر الحج والعمرة قوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين (قوله ونصر عبده) يريد نفسه (قوله وهزم الأحزاب وحده) أي من غير فعل أحد من الأديمين واختلف في المراد بالأحزاب هنا ف قيل هم كفار قريش ومن وافقهم من العرب واليهود الذين تحزبوا أي تجتمعوا في غزوة الخندق ونزلت في شأنهم سورة الأحزاب وقدم في خبرهم مفصلا في كتاب المغازي وقيل المراد أعم من ذلك وقال النووي المشهور الأول وقيل فيه نظر لانه يتوقف على أن هذا الدعاء انما شرع من بعد الخندق والجواب أن غزوات النبي صلى الله عليه وسلم التي خرج فيها بنفسه محصورة والمطابق منها ذلك غزوة الخندق لظاهر قوله تعالى في سورة الأحزاب ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال وفيها قبل ذلك إذا جاءكم جنود فارسلنا عليهم ريحا وخنودا لم تروها الآية والأصل في الأحزاب أنه جمع حزب وهو القطعة المجتمعة من الناس فاللام اما جنسية والمراد كل من تحزب من الكفار واما عهدية والمراد من تقدم وهو الأقرب قال القرطبي ويحتمل أن يكون هذا الخبر معنى الدعاء أي اللهم اهزم الأحزاب والأول أظهر (قوله بأب الدعاء للمتزوج) فيه حديث أنس في تزويج عبد الرحمن بن عوف وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب النكاح والمراد هنا قوله بارك الله لك وقوله فقال مهيم أومه شك من الراوي والمعتمد في الرواية المتقدمة وهو الحزم بالأول ومعناه ما حالك ومعه في هذه الرواية استفهامية انقلبت الالف هاء وحديث جابر في تزويجه الثيب وفيه هلا جارية تلاعبها وقد تقدم شرحه أيضا في النكاح والمراد منه قوله فيه بارك الله عليك وقوله فيه تزوجت يا جابر قلت نعم قال بكرا أم ثيبا انتصب على حذف فعل تقديره أتزوجت وقوله في الجواب قلت ثيب بالرفع على أن التقدير مثلا التي تزوجتها ثيب قيل وكان الأحسن النصب على نسق الأول أي تزوجت ثيبا (قلت) ولا يمنع أن يكون منصوبا فكتب بغير ألف على تلك اللغة وقوله فيه أوتساحكها شك من الراوي وهو يعين أحدا الاحتمالين في تلاعبها هل من اللعب أو من العباب وقد تقدم بيانه عند شرحه (قوله لم يقل ابن عيينة ومحمد بن مسلم عن عمرو بركة الله عليك) أما رواية سفيان بن عيينة فتقدم موصولة في المغازي وفي النفاقات من طريقه وأما رواية محمد بن مسلم وهو الطائفي فتقدم الكلام عليها في المغازي ومناسبة قوله صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن بركة الله لك ولجابر بركة الله عليك أن المراد بالأول اختصاصه بالبركة في زوجته وبالتالي شمول البركة له في جوده عقله حيث قدم مصلحة أخواته على حفظ نفسه فعذر لاجلهن عن تزويج البكر مع كونها أرفع رتبة للمتزوج الشاب من الثيب غالباً (قوله بأب ما يقول إذا أتى أهله) ذكر فيه حديث ابن عباس وفي لفظه ما يقتضي أن القول المذكور يشرع عند ارادة الجماع فيرفع احتمال ظاهرا الحديث أنه يشرع عند الشروع في الجماع وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب النكاح وقوله لم يضره شيطان أبدا أي لم يضر الولد المذكور بحيث يتمكن من اضراره في دينه أو بدنه وليس المراد رفع الوسوسة من أصلها (قوله بأب قول النبي صلى الله عليه وسلم ربنا آتئنا في الدنيا حسنة) كذا ذكره بلفظ الآية وأورد الحديث من طريق

عبد العزيز بن صهيب عن أنس بلفظ كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم آتني الآيات والآية وقد أوردته في تفسير البقرة عن أبي معمر عن عبد الوارث بسنده هذا ولكن لنظفه كما  
 النبي صلى الله عليه وسلم يقول والباقي مثله وأخرجه مسلم من طريق اسمعيل بن علية عن عبد  
 العزيز قال سألت قتادة أنس أي دعوة كان يدعو بها النبي صلى الله عليه وسلم أكثر قال اللهم  
 آتني الدنيا حسنة إلى آخره قال وكان أنس إذا أراد أن يدعو بدعوة دعا بها وهذا الحديث  
 سمعه شعبة من اسمعيل بن علية عن عبد العزيز عن أنس مختصراً رواه عنه يحيى بن أبي بكير قال  
 يحيى فقلت اسمعيل فحدثني به فذكره كما عند مسلم وأورده مسلم من طريق شعبة عن ثابت عن  
 أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول ربنا آتني الدنيا حسنة الآية وهذا مطابق للترجيح  
 وأخرج ابن أبي حاتم من طريق أبي نعيم حدثنا عبد السلام أبو طالوت كنت عند أنس فقال لا  
 ثابت إن أخوانك استلواك أن تدعولهم فقال اللهم آتني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقد  
 عذاب النار فذكر القصة وفيها إذا آتاكم الله ذلك فقد آتاكم الخير كله قال عياض إنما كان يكثر  
 الدعاء بهذه الآية لجمعها على الدعاء كله من أمر الدنيا والآخرة قال والحسنة عندهم ههنا  
 النعمة فسأل نعيم الدنيا والآخرة والوقاية من العذاب نسأل الله تعالى أن يمن علينا بذلك  
 ودوامه (قلت) قد اختلفت عبارات السلف في تفسير الحسنة فمن الحسن قال هي العلم والعبادة  
 في الدنيا أخرجه ابن أبي حاتم بسند صحيح وعنه بسند ضعيف الرزق الطيب والعلم النافع وفي  
 الآخرة الجنة وتفسير الحسنة في الآخرة بالجنة نقله ابن أبي حاتم أيضاً عن السدي ومجاهد  
 واسمعيل بن أبي خالد ومقاتل بن حيان وعن ابن الزبير يعملون في دنياهم لدنياهم وآخرتهم وعن  
 قتادة هي العافية في الدنيا والآخرة وعن محمد بن كعب القرظي الزوجة الصالحة من الحسنات  
 ونحوه عن يزيد بن أبي مالك وأخرج ابن المنذر من طريق سفيان الثوري قال الحسنة في الدنيا  
 الرزق الطيب والعلم وفي الآخرة الجنة ومن طريق سالم بن عبد الله بن عمر قال الحسنة في الدنيا المعنى  
 ومن طريق السدي قال المال ونقل الثعلبي عن السدي ومقاتل حسنة الدنيا الرزق الحلال  
 الواسع والعمل الصالح وحسنة الآخرة المغفرة والثواب وعن عطية حسنة الدنيا العلم والعمل  
 به وحسنة الآخرة تيسير الحساب ودخول الجنة وبسند عن عوف قال من آتاه الله الإسلام  
 والقرآن والأهل والمال والولد فقد آتاه في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ونقل الثعلبي عن سلف  
 الصوفية أقوالاً أخرى متغايرة اللفظ متوافقة المعنى حاصلها السلامة في الدنيا وفي الآخرة  
 واقصر الكشاف على ما نقله الثعلبي عن علي أنه في الدنيا المرأة الصالحة وفي الآخرة الحوراء  
 وعذاب النار للمرأة السوء وقال الشيخ عماد الدين بن كثير الحسنة في الدنيا تشمل كل مطلوب  
 ديني من عافية ودار رحمة وزوجة حسنة وولد بار ورزق واسع وعلم نافع وعمل صالح وهرم  
 هنيئ وشباب جميل إلى غير ذلك مما شمله عباراتهم فإنها كلها مندرجة في الحسنة في الدنيا وأما  
 الحسنة في الآخرة فاعلاها دخول الجنة وتوابعه من الأمن من القزع الأكبر في العرصات  
 وتيسير الحساب وغير ذلك من أمور الآخرة وأما الوقاية من عذاب النار فهو يقتضي تيسير  
 أسبابه في الدنيا من اجتناب المحارم وترك الشبهات (قلت) أو العفو محضاً وهو أده بقوله وتوابعه  
 ما يلحق به في الذكر لا ما يتبعه حقيقة **(قوله باب)** التعوذ من فتنه الدنيا تقدمت

\* (باب التعوذ من فتنه  
 الدنيا) \* حدثنا قسرة بن  
 أبي المغراء حدثنا عبدة  
 هو ابن جيد عن عبد الملك  
 ابن عمير عن مصعب بن  
 سعد بن أبي وقاص عن أبيه  
 رضي الله عنه قال كان النبي  
 صلى الله عليه وسلم يعلمنا  
 هؤلاء الكلمات كما تعلم  
 الكتاب اللهم إني أعوذ بك  
 من البخل وأعوذ بك من  
 الجبن وأعوذ بك من أن نرد  
 إلى أرذل العمر وأعوذ بك  
 من فتنه الدنيا وعذاب القبر



رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طب حتى أنه ليخيل إليه أنه قد صنع الشيء وما صنعه وأنه دعا ربه ثم قال أشعرت أن الله قد افتاني فيما استفتيته فيه فقالت عائشة وماذا لك يا رسول الله قال جاءني رجلان فجلس أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي فقال أحدهما لصاحبه ما وجع الرجل قال مطبوب قال من طبه قال ليسد بن الأعصم قال فيما ذا قال في مشط ومشاطة وجف طلعة قال فأبى هو قال في ذروان وذروان بثري في زريق قالت فأتاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رجع إلى عائشة فقال والله لكان ماها نقاعة الحناء ولكان نخلهارؤس الشياطين قالت

هذه الترجمة ضمن ترجمة ذلك قبل اثني عشر بابا وتقدم شرح الحديث أيضا (قوله ما تكرير الدعاء) ذكر فيه حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم طب بضم الطاء أي سحر وقد تقدم شرحه في آخر كتاب الطب وأخرج أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان من حديث ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجبه أن يدعو ثلاثا ويستغفر ثلاثا وتقدم في الاستئذان حديث أنس كان إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثا (قوله زاد عيسى بن يونس والليث بن سعد عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت سحر النبي صلى الله عليه وسلم فدعا ودعا وساق الحديث) كذا لاكثر وسقط كل ذلك لابي زيد المروزي ورواية عيسى بن يونس تقدمت موصولة في الطب مع شرح الحديث وهو المطابق للترجمة بخلاف رواية أنس بن عياض التي أوردها في الباب فليس فيها تكرير الدعاء ووقع عند مسلم من رواية عبيد الله بن نعيم عن هشام في هذا الحديث فدعا ثم دعا ثم دعا وتقدم ترجمته ذلك وتقدم الكلام على طريق الليث في صفة ابليس من بدء الخلق (قوله ما الدعاء على المشركين) كذا أطلق هنا وقصد في الجهاد بالهزيمة والزلزلة وذكر فيه أحاديث \* الاول (قوله وقال ابن مسعود اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف) وهذا طرف من حديث تقدم موصولا في كتاب الاستسقاء وتقدم شرحه هناك \* الثاني (قوله وقال اللهم عليك بأبي جهل) أي باهلا كه وسقط هذا التعليق من رواية أبي زيد وهو طرف من حديث لابن مسعود أيضا في قصة سلي الجزور التي ألقاها شقي القوم على ظهر النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم موصولا في الطهارة وهو رابع الأحاديث المذكورة في الترجمة التي أشرت إليها آنفا في كتاب الجهاد \* الثالث (قوله وقال ابن عمر دعا النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة وقال اللهم العن فلانا وفلاننا حتى أنزل الله عز وجل ليس لك من الأمر شيء) هذا أيضا طرف من حديث تقدم موصولا في غزوة أحد وفي تفسير آل عمران وتقدم شرحه وتسمية من أجبه من المدعو عليهم \* الحديث الرابع (قوله حدثنا ابن سلام) هو محمد بن أبي خالد اسمه اسمعيل وابن أبي أوفى هو عبد الله (قوله على الأحزاب) تقدم المراد به قريبا وسريع الحساب أي سريع فيه أو المعنى أن يحيى الحساب

فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرها عن البرفقلت يا رسول الله فهل أخرجه قال أما أنا فقد شفائي الله وكرهت أن أثير على الناس شرًا زاد عيسى بن يونس والليث بن سعد عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا ودعا وساق الحديث \* (باب الدعاء على المشركين) وقال ابن مسعود قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف وقال اللهم عليك بأبي جهل وقال ابن عمر دعا النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة وقال اللهم العن فلانا وفلاننا حتى أنزل الله عز وجل ليس لك من الأمر شيء \* حدثنا ابن سلام أخبرنا وكيع عن ابن أبي خالد قال سمعت ابن أبي أوفى رضي الله عنهما قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأحزاب فقال اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الأحزاب اهزمهم وزلزلهم \* حدثنا معاذ بن فضالة حدثنا هشام عن يحيى عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قال سمع الله لمن جده في الركعة الأخيرة من صلاة العشاء أقمت اللهم أئج عياش بن أبي ربيعة اللهم أئج الوليد بن الوليد اللهم أئج سلمة بن هشام اللهم أئج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشد وطأتك على مضر اللهم اجعلها عليهم سنين كسفي يوسف \* حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا أبو الأحوص عن عاصم عن أنس رضي الله عنه قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية يقال لهم القراء فاصيبوا فآرايت النبي صلى الله عليه وسلم وجد على شيء ما وجد عليهم ففقت شهرًا في صلاة الفجر ويقول ان عصية عصت الله ورسوله \* حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام أخبرنا عمر بن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت كانت اليهود يسلمون على النبي صلى الله عليه وسلم تقول السام عليك ففطنت عائشة رضي الله عنها إلى قولهم فقالت عليكم السام واللعة فقال النبي صلى الله عليه وسلم مهلا يا عائشة

سريع وتقدم شرح الحديث مستوفى في باب لا تمنوا لقاء العدو من كتاب الجهاد \* الحديث الخامس حديث أبي هريرة في الدعاء في القنوت للمستضعفين من المسلمين وفيه اللهم اشب وطائك على مضر أي خذهم بشدة وأصلها من الوطء بالقدم والمراد الإهلاك لأن من يطأ الشيء برجله فقد استقصى في هلاكه والمراد بضر القبيلة المشهورة التي منها جميع بطون قبيلة وقربش وغيرهم وهو على حذف مضاف أي كفار مضر وقد تقدم في الجهاد أنه يشرح في المغازي فلم ينهأ ذلك فشرح في تفسير سورة النساء وقوله فيه اللهم أنج سلمة بن هشام فقل ابن التين عمر الداودي أنه قال هو عم أبي جهل قال فعلى هذا فاسم أبي جهل هشام واسم جده هشام (قلت وهو خطأ من عدة أوجه فإن اسم أبي جهل عمرو واسم أبيه هشام وسلمة أخوه بلا خلاف بين أهل الأخبار في ذلك فلعله كان فيه فاسم أبي أبي جهل فيسقيم لكن قوله وسلمة عم أبي جهل خطأ فيرجع الخطأ \* الحديث السادس حديث أنس بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية يقال لها القراء الحديث وقد تقدم شرحه في غزوة بدر عونة من كتاب المغازي وقوله ويجد من الوجد بفن ثم سكون أي حزن ، الحديث السابع حديث عائشة كانت اليهود يسلمون وقد تقدم شرحه في كتاب الاستئذان \* الحديث الثامن حديث علي كأمع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق الحديث وفيه ملائكة قبورهم ويوتهم نارا وقد تقدم شرحه في تفسير سورة البقرة وأشرت إلى اختلاف العلماء في الصلاة الوسطى وباغته إلى عشرين قولاً وقد تعسف أبو الحسن بن القصار في تأويله فقال انما تسمية العصر وسطى يختص بذلك اليوم لأنهم شغلوا عن الظهر والعصر والمغرب فمكثت العصر بالنسبة إلى الثلاثة التي شغلوا عنها وسطى لأن المراد بالوسطى تفسير ما وقع في سورة البقرة (قلت) وقوله في هذه الرواية وهي صلاة العصر حرم الكرماني بأنه مدرج في الخبر من قول بعض رواة وفيه نظر فقد تقدم في الجهاد من رواية عيسى بن يونس وفي المغازي من رواية روح بن عباد وفي التفسير من رواية يزيد بن هرون ومن رواية يحيى بن سعيد كلهم عن هشام ولم يقع عنده ذكر صلاة العصر عن أحد منهم إلا أنه وقع في المغازي إلى أن غابت الشمس وهو مشعر بانها العصر وأخرجه مسلم من رواية أبي أسامة ومن رواية المعتمر بن سليمان ومن رواية يحيى بن سعيد ثلاثتهم عن هشام كذلك ولكن بلفظ شغلوا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر وكذا أخرجه من طريق شتيرين شكل عن علي ومن طريق مرة عن عبد الله بن مسعود مثله سواء وأصرح من ذلك ما أخرجه من حديث حذيفة مرفوعاً شغلوا عن صلاة العصر وهو ظاهر في أنه من نفس الحديث وقوله في السند حدثنا الانصاري يريد محمد بن عبد الله بن المنثني القاضي وهو من شيوخ البخاري ولكن ربما أخرج عنه بواسطة كالكادي هنا وقوله حدثنا هشام بن حسان يرحم قول من قال في الرواية التي مضت في الجهاد من طريق عيسى بن يونس حدثنا هشام أنه ابن حسان وقد كنت ظننت أنه الدسوقي واتي ورددت على الاصيلي حيث حرم بانه ابن حسان ثم نقل تضعيف هشام بن حسان يرحم رد الحديث فتعقبته هذا ثم وقفت على هذه الرواية فوجدت عطاء بن منتهى لكن أجيب الآن عن تضعيفه لهشام بان هشام بن حسان وان تكلم فيه بعضهم من قبل حفظه لكن لم يضعفه بذلك أحد مطلقاً بل بقيد بعض شيء وخمواتفقوا على أنه ثبت في الشيخ الذي حدث عنه بحديث الباب وهو محمد بن سيرين قال سعيد بن أبي عروبة

ان الله تعالى يحب الرفق في  
الامر كله فقالت يا بني الله  
اولم تسع ما يقولون قال اولم  
تسمعي اني ارد ذلك عليهم  
فأقول عليكم \* حدثنا محمد بن  
المثنى قال حدثنا الانصاري  
حدثنا هشام بن حسان  
حدثنا محمد بن سيرين حدثنا  
عبدة حدثنا علي بن ابي  
طالب رضي الله عنه قال كنا  
مع النبي صلى الله عليه وسلم  
يوم الخندق فقال ملا الله  
قبورهم ويوتئهم نارا كما  
شغلونا عن الصلاة الوسطى  
حتى غابت الشمس وهي  
صلاة العصر \* (باب الدعاء  
للمشركين) \* حدثنا علي  
حدثنا سفيان حدثنا  
أبو الزناد عن الأعرج عن  
أبي هريرة رضي الله عنه قال  
قدم الطفيل بن عمرو على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال يا رسول الله ان دوسا  
قد عصت وأبت فادع الله  
عليها فظن الناس أنه  
يدعو عليهم فقال اللهم  
اهد دوسا وأنت بهم \* (باب  
قول النبي صلى الله عليه  
وسلم اللهم اغفر لي  
ما قدمت وما أخرت) \*  
حدثني محمد بن بشار حدثنا  
عبد الملك بن الصباح حدثنا  
شعبة عن أبي اسحق عن  
ابن أبي موسى عن أبيه عن  
النبي صلى الله عليه وسلم

ما كان أحدا حفظ عن ابن سيرين من هشام وقال يحيى القطان هشام بن حسان ثقة في محمد بن  
سيرين وقال أيضا هو أحب الي في ابن سيرين من عاصم الاحول وخالد الحذاء وقال علي بن  
الدين كل يحيى القطان يضعف حديث هشام بن حسان عن عطاء وكان أحبا بنا يثبونه قال  
وأما حديثه عن محمد بن سيرين فصحيح وقال يحيى بن معين كان ينفى حديثه عن عطاء وعن  
عكرمة وعن الحسن (قلت) قد قال أحمد ما يكاد ينكر عليه شيء الا ووجدت غيره قد حدث  
به اما أيوب واما عوف وقال ابن عدي احاديثه مستقيمة ولم ارفها شيئا منكرا انتهى وليس له في  
الصحيحين عن عطاء شيء وله في البخاري شيء يسير عن عكرمة وتوقيع عليه والله اعلم (قوله  
باب الدعاء للمشركين) تقدمت هذه الترجمة وحديث أبي هريرة فيها في كتاب الجهاد  
لكن زاد بالهدى لبيانهم وقد تقدم شرحه هناك وذكر وجه الجمع بين الترجنتين  
الدعاء على المشركين والدعاء للمشركين وانه باعتبارين وسكن ابن بطال ان الدعاء للمشركين  
ناصح للدعاء على المشركين ودليله قوله تعالى ليس لك من الامر شيء قال والاكثر على أن لا نسخ  
وان الدعاء على المشركين جائز وانما انتهى عن ذلك في حق من يرجع تالفهم ودخولهم في الاسلام  
ويحتمل في التوفيق بينهما ان الجواز حيث يكون في الدعاء ما يقتضي زجرهم عن تعديهم على  
الكفر والمنع حيث يقع الدعاء عليهم بالهلاك على كفرهم والتقيد بالهداية يرشد الى أن المراد  
بالمغفرة في قوله في الحديث الآخر اغفر لقومي فانهم لا يعلمون الغفوة عما جنوه عليه في نفسه  
لا محذورينهم كلها لان ذنب الكفر لا يمحى أو المراد بقوله اغفر لهم اهدهم الى الاسلام الذي تصح  
معه المغفرة والمعنى اغفر لهم ان اسلموا والله أعلم (قوله ما قول النبي صلى الله  
عليه وسلم اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت) كذا ترجم بعض الخلف وهذا القدر منه يدخل فيه  
جميع ما اشغل عليه لان جميع ما ذكر فيه لا يتناول أحد الامرين (قوله عبد الملك بن الصباح)  
ماله في البخاري سوى هذا الموضع وقد أورد طريقه ما ذعن معاذ عن شعبة عقبه اشارة الى أنه لم  
ينفرد به وعكس مسلم فصدر بطريق معاذ ثم أتبعه بطريق عبد الملك هذا قال أبو حاتم الرازي  
عبد الملك بن الصباح صالح (قلت) وهي من الفاظ التوثيق لكنهما من الرتبة الاخيرة عند ابن أبي  
حاتم وقال ان من قيل فيه ذلك يكتب حديثه للاعتبار وعلى هذا فليس عبد الملك بن الصباح  
من شرط الصحيح لكن اتفاق الشيعين على التخريج له يدل على أنه أرفع رتبة من ذلك ولا سيما  
وقد تابعه معاذ بن معاذ وهو من الأثبات ووقع في الارشاد للحليلي عبد الملك بن الصباح الصنعاني  
عن مالك منهم بسرة الحديث حكاها الذهبي في الميزان وقال هو المسمى بصري صدوق خرج له  
صاحب الصحيح انتهى والذي يظهر لي انه غير المسمى فان الصنعاني امان صنعا البين أو  
صنعاء دمشق وهذا بصري قطعاً فاقترقا (قوله عن أبي اسحق) هو السبيعي (قوله عن ابن أبي  
موسى) هكذا جاء مبهما في رواية عبد الملك وهكذا أورده الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان  
والقاسم بن زكريا كلاهما عن محمد بن بشار شيخ البخاري فيه وأخرجه ابن حبان في النوع  
الثاني عشر من القسم الخامس من صحيحه عن عمر بن محمد بن بشار حدثنا عبد الملك بن الصباح  
المسمى فذكره وسماه معاذ عن شعبة فقال في روايته عن أبي بردة عن أبي موسى عن أبيه (قوله  
وقال عبدة الله بن معاذ الى آخره) أخرجه مسلم بصريح التحديث فقال حدثنا عبدة الله بن معاذ

وكذا قال الاسماعيلي حدثنا الحسن بن سفيان حدثنا عبيد الله بن معاذ به وأشار الاسماعيلي  
 أن في السند عليه أخرى فقال سمعت بعض الحفاظ يقول إن أبا اسحق لم يسمع هذا الحديث  
 أبي بردة وإنما سمعه من سعيد بن أبي بردة عن أبيه (قلت) وهذا تعليل غير قاض فان شعبة  
 لا يروى عن أحد من المدلسين إلا ما يتحقق أنه سمعه من شيخه (قوله في الطريق الثاني)  
 إسرائيل حدثنا أبو اسحق عن أبي بكر بن أبي موسى وأبي بردة أحسنه عن أبي موسى الأشعري  
 لم أجده طريق إسرائيل هذه في مستخرج الاسماعيلي وضائق على أبي نعيم فأورد هاهنا من طريق  
 البخاري ولم يستخرجها من وجه آخر وأفاد الاسماعيلي أن شريكاً وأشعث وقيس بن الربيع  
 روي عن أبي اسحق عن أبي بردة عن أبي موسى عن أبيه وقد وقعت لي طريق إسرائيل من وجه  
 آخر أخرجه أبو محمد بن ضاهد في فوائده عن محمد بن عمرو الهروي عن عبيد الله بن عبد المجيد  
 الذي أخرجه البخاري من طريقه بسنده وقال في روايته عن أبي بكر وأبي بردة ابن أبي موسى  
 أبيهما ولم يشك وقال غريب من حديث أبي بكر بن أبي موسى (قلت) وإسرائيل هو ابن يونس  
 أبي اسحق وهو من أثبت الناس في حديث جده \* (تنبيه) \* في الكرماني أن في بعض روايات  
 البخاري وقال عبد الله بن معاذ بالتسكير (قلت) وهو خطأ محض وكذا حكى ان في بعض الروايات  
 من طريق إسرائيل عبد الله بن عبد الحميد بن أخير الميم وهو خطأ أيضاً وهذا هو أبو علي الجهمي  
 مشهور من رجال الصحيحين (قوله انه كان يدعو بهذا الدعاء) لم أرفى شيئاً من طريقه مثل ذلك  
 بذلك وقد وقع معظم آخره في حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول في صلاة الله  
 وقد تقدم بيانه قبل ووقع أيضاً في حديث علي عند مسلم انه كان يقول في آخر الصلاة واخلفه  
 الرواية هل كان يقول قبل السلام أو بعده ففي رواية لمسلم ثم يكون من آخر ما يقول بين التشهد  
 والسلام اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت ما أسرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم  
 به مني أنت المقدم وأنت المؤخر لا اله الا أنت وفي رواية له واذا سلم قال اللهم اغفر لي ما قدمت  
 الى آخره ويجمع بينهما مجمل الرواية الثانية على ارادة السلام لان شخراً الطريقين واحد  
 وأورده ابن حبان في صحيحه بلفظ كان اذا فرغ من الصلاة وسلم وهذا ظاهر في أنه بعد السلام  
 ويحتمل انه كان يقول ذلك قبل السلام وبعده وقد وقع في حديث ابن عباس نحو ذلك كما بين  
 عند شرحه (قوله رب اغفر لي خطيئتي) الخطيئة الذنب يقال - طئ بخطئ ويحوز تسهيل اللهم  
 فيقال خطيئة بالتشديد (قوله وجهلي) الجهل ضد العلم (قوله واسرا في في أمرى كله) الاسرار  
 مجاوزة الخسفي كل شيء قال الكرماني يحتمل أن يتعلق بالاسراف فقط ويحتمل ان يتعلق  
 بجميع ما ذكر (قوله اغفر لي خطاياي وعمدي) وقع في رواية الكشميني في طريق إسرائيل  
 خطئي وكذا أخرجه البخاري في الادب المفرد بالسند الذي في الصحيح وهو المناسب لذكر العلم  
 ولكن جمهور الرواة على الاول والخطايا جمع خطيئة وعطف العمدة عليه من عطف النعمان  
 على العام فان الخطيئة أعم من أن تكون عن خطأ وعن عمد وهو من عطف أحد العامين  
 الآخر (قوله وجهلي وجدى) وقع في مسلم اغفر لي هزلي وجدى وهو أنسب والجذب كسر الج  
 ضد الهزل (قوله وكل ذلك عندي) أي وجوداً ويمكن (قوله اللهم اغفر لي ما قدمت الخ) تقع  
 سر المراد به وبيان تأويله (قوله أنت المقدم وأنت المؤخر) في رواية مسلم اللهم أنت المقدم

انه كان يدعو بهذا الدعاء  
 رب اغفر لي خطيئتي وجهلي  
 واسرا في في أمرى كله وما  
 أنت أعلم به مني اللهم  
 اغفر لي خطاياي وعمدي  
 وجهلي وجدى وكل ذلك عندي  
 اللهم اغفر لي ما قدمت وما  
 أخرت وما أسرت وما أعلنت  
 أنت المقدم وأنت المؤخر

(قوله وأنت على كل شيء قدير) في حديث علي الذي أشرت إليه قبل لا اله الا أنت بدل قوله وأنت على كل شيء قدير قال الطبري بعد أن استشكل صدور هذا الدعاء من النبي صلى الله عليه وسلم مع قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ما حاصله انه صلى الله عليه وسلم امتثل ما أمره الله به من تسجيحه وسؤاله المغفرة اذ اجاب نصر الله والفتح قال وزعم قوم ان استغفاره عما يقع بطريق السهو والغفلة أو بطريق الاجتهاد مما لا يصادف ما في نفس الامر وتعقب بأنه لو كان كذلك للزم منه أن الانبياء يؤاخذون بمثل ذلك فيكونون أشد حالاً من أممهم وأجيب بالتزامه قال المحاسب الملائكة والانبياء أشد الله خوفاً من ذنوبهم وخوفهم خوف اجلال واعظام واستغفارهم من التقصير لامن الذنب المحقق وقال عياض يحتمل ان يكون قوله اغفر لي خطيئتي وقوله اغفر لي ما قدمت وما أخرت على سبيل التواضع والاسكان والخضوع والشكر لربه لماعلم أنه قد غفر له وقيل هو محمول على ما صدر من غفلة أو سهو وقيل على ما مضى قبل النبوة وقال قوم وقوع الصغيرة جائز منهم فيكون الاستغفار من ذلك وقيل هو مثل ما قال بعضهم في آية الفتح ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك أي من ذنب آدم وما تأخر أي من ذنوب أممك وقال القرطبي في التمهيد وقوع الخطيئة من الانبياء جائز لانهم هم كلفون فيخافون وقوع ذلك ويتعذرون منه وقيل قاله على سبيل التواضع والخضوع لحق الربوبية ليقندي به في ذلك \* (تكميل) نقل الكرماني تعالى غلطاً عن القراني ان قول القائل في دعائه اللهم اغفر لي جميع المسلمين دعاء بالمحال لان صاحب الكبيرة قد يدخل النار ودخل النار ينافي الغفران وتعقب بالمنع وان المنافي للغفران الخلود في النار أو ما لاخراج بالشفاعة أو العفو فهو غفران في الجملة وتعقب أيضاً بالمعارضة بقول نوح عليه السلام رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين والمؤمنات وقول ابراهيم عليه السلام رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين والمؤمنات والحساب وبأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بذلك في قوله تعالى واستغفر لذنوبك وللمؤمنين والمؤمنات والتحقق ان السؤال بلفظ التعميم لا يستلزم طلب ذلك لكل فرد بطريق التعيين فلعن مراد القراني منع ما يشعر بذلك لا منع أصل الدعاء بذلك ثم اني لا يظهر لي مناسبة ذكر هذه المسئلة في هذا الباب والله أعلم \* (قوله) الدعاء في الساعة التي في يوم الجمعة أي التي ترجى فيها اجابة الدعاء وقد ترجم في كتاب الجمعة باب الساعة التي في يوم الجمعة ولم يذكر في الباب شيئاً يشعر بتعيينها وقد اختلف في ذلك كثيراً واقتصر الخطابي منها على وجهين أحدهما انها ساعة الصلاة والآخر انها ساعة من النهار عند دنو الشمس للغروب وتقدم سياق الحديث في كتاب الجمعة من طريق الأعرج عن أبي هريرة بلفظ فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو قائم يصلي يسأل الله شيئاً الا أعطاه اياه وأشار بيده يقللها وقد ذكرت شرحه هناك واستوعبت الخلاف الوارد في الساعة المذكورة فزاد على الاربعين قولاً وافق لي نظير ذلك في ليلة القدر وقد نظرت بحديث يظهر منه وجه المناسبة بينهما في العدد المذكور وهو ما أخرجه أحمد وصححه ابن خزيمة من طريق سعيد بن الحرث عن أبي سلة قال قلت يا أبا سعيد ان أباه هريرة حدثنا عن الساعة التي في الجمعة فقال سألت عنها النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني كنت أعلمتها ثم أنسيتها كما أنسيت ليلة القدر وفي هذا الحديث إشارة الى أن كل رواية جاء فيها تعيين وقت

وأنت على كل شيء قدير وقال  
عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي  
حدثنا شعبة عن أبي اسحق  
عن أبي بردة بن أبي موسى  
عن أبيه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم يخوه \* حدثنا  
محمد بن المنثري حدثنا عبيد  
الله بن عبد المجيد حدثنا  
اسرائيل حدثنا أبو اسحق  
عن أبي بكر بن أبي موسى  
وأبي بردة أحسبه عن أبي  
موسى الاشعري عن النبي  
صلى الله عليه وسلم انه كان  
يدعو اللهم اغفر لي خطيئتي  
وجهلي واسرائي في أمري  
وما أنت أعلم به مني اللهم  
اغفر لي هزلي وجدي  
وخطئي وعمدي وكل ذلك  
عندي \* (باب الدعاء في  
الساعة التي في يوم الجمعة) \*  
حدثنا مسدد حدثنا اسمعيل  
ابن ابراهيم أخبرنا أيوب عن  
محمد عن أبي هريرة رضي الله  
عنه قال قال أبو القاسم صلى  
الله عليه وسلم في يوم الجمعة  
ساعة لا يوافقها مسلم وهو  
قائم يصلي

وقال بيده قلنا يقللها يزهدا

\* (باب قول النبي صلى الله

عليه وسلم يستجاب لنا في

اليهود ولا يستجاب لهم

فيها) \* حدثنا قتيبة حدثنا

عبد الوهاب حدثنا أبو

عن ابن أبي مليكة عن عائشة

رضي الله عنها أن اليهود

أنوا النبي صلى الله عليه

وسلم فقالوا السام عليكم

قال وعليكم فقالت عائشة

السام عليكم ولعنكم الله

وغضب عليكم فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم مهلا

يا عائشة عليك بالرفق وإياك

والعنف والفحش قالت

أولم تسمع ما قالوا قال أولم

تسمي ما قلت رددت عليهم

فيستجاب لي فيهم ولا يستجاب

لهم في \* (باب التأمين) \*

حدثنا علي بن عبد الله حدثنا

سفيان قال الزهري حدثنا

عن سعيد بن المسيب عن

أبي هريرة عن النبي صلى

الله عليه وسلم قال إذا أمن

القارئ فأمّنوا فإن الملائكة

تؤمن من وافق تأمينه

تأمين الملائكة تحفر له

ما تقدم من ذنبه \* (باب

فضل التهليل) \* حدثنا

عبد الله بن مسleme عن مالك

عن سمي عن أبي صالح عن

أبي هريرة رضي الله عنه أن

رسول الله صلى الله عليه

الساعة المذكورة مرفوعا وهم والله أعلم (قوله يسأل الله خيرا) يقيده قوله في رواية الأعرج

وان الفضل المذكور لمن يسأل الخير فيخرج الشر مثل الدعاء بالآثم وقطعية الرحم ونحو

وقوله وقال بيده فيه إطلاق القول على الفعل وقد وقع في رواية الأعرج وأشار بيده (قوله

قلنا يقللها يزهدا) يحتمل أن يكون قوله يزهدا وقع تأكيده للتولية يقللها وإلى ذلك أن

الخطابي ويحتمل أن يكون قال أحد القائلين فجمعهما الراوي ثم وجدته عند الاسماعيلي

رواية أبي خيثمة زهير بن حرب يقللها ويزهدا فجمع بينهما وهو عطف تأكيد وقد أخرج

مسلم عن زهير بن حرب عن اسمعيل شيخ مسدد فيه فلم يقع عنده قلنا وانظروا وقال بيده يقللها

يزهدا وأخرجه أبو عوانة عن الزعفراني عن اسمعيل بلفظ وقال بيده هكذا فقلنا يزهدا

يقللها وهذه أوضح الروايات والله أعلم (قوله يا) قول النبي صلى الله عليه وسلم

يستجاب لنا في اليهود ولا يستجاب لهم فيها) أي لا نأدعوا عليهم بالحق وهم يدعون علينا بالظلمة

فيه حديث عائشة في قول اليهود السام عليكم وفي قولها لهم السام عليكم واللغة وفي آخره ردد

عليهم فاستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم في ولمسلم من حديث جابر وأما نجاب عليهم ولا يجاب

علينا ولا جدمس طريق محمد بن الأشعث عن عائشة في نحو حديث الباب فقال ما من الله لا يح

الفحش ولا التفحش قالوا قولا فرددناه عليهم فلم يضرنا شيء ولم يضرهم إلى يوم القيامة وقد تف

شرحه في كتاب الاستئذان وفيه بيان الاختلاف في المراد بذلك ويستفاد منه أن الداعي إذا

طالما على من دعا عليه لا يستجاب دعاءه ويؤيده قوله تعالى وما دعاء الكافرين إلا في ضلال وقد

هنا وإياك والعنف بضم العين ويجوز كسرها وفتحها وهو ضد الرقيق (قوله يا

التأمين) يعني قول أمين عقب الدعاء ذكر فيه حديث أبي هريرة إذا أمن القارئ فأمّنوا وقد تف

شرحه في كتاب الصلاة والمراد بالقارئ هنا الإمام إذا قرأ في الصلاة ويحتمل أن يكون المر

بالقارئ أعم من ذلك وورد في التأمين مطلقا حديث منها حديث عائشة مرفوعا ما حدثت

اليهود على شيء ما حسدتكم على السلام والتأمين رواه ابن ماجه وصححه ابن خزيمة وأخرجه

ابن ماجه أيضا من حديث ابن عباس بلفظ ما حسدتكم على آمين فأكثروا من قول آمين

وأخرج الحاكم عن حبيب بن مسلمة الفهري سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يجتم

علا فبدعوا بعضهم ويؤمن بعضهم إلا أجابهم الله تعالى ولأبي داود من حديث أبي زهير الفهم

قال وقف النبي صلى الله عليه وسلم على رجل قد ألح في الدعاء فقال أوجب أن ختم فقال يا أي

قال يا آمين فأباه الرجل فقال يا فلان احتم يا آمين وأبشروا كان أبو زهير يقول آمين مثل الطاب

على الصحيفة وقد ذكرت في باب جهرا الإمام بالتأمين في كتاب الصلاة ما في آمين من اللغات

والاختلاف في معناها فاعني عن الإعادة (قوله يا) فضل التهليل) أي قول لا

إلا الله وسيأتي بعد باب شيء مما يتعلق بذلك (قوله عن مالك عن سمي) بجملة مصغر وفي روا

أبي بكر بن أبي شيبة في مسنده عن زيد بن الحباب عن مالك حدثني سمي مولى أبي بكر أخرج

ابن ماجه وفي رواية عبد الله بن سعيد عن أبي هند عن سمي مولى أبي بكر بن عبد الرحمن

ابن الحرث (قوله عن أبي صالح) هو السمان (قوله عن أبي هريرة) في رواية عبد الله بن سعيد

سمع أبا هريرة (قوله من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير



هكذا في أكثر الروايات وورد في بعضها زيادة يحيى ويميت وفي أخرى زيادة يسده الخليل وساذكر  
من زاد ذلك **(قوله مائة مرة)** في رواية عبد الله بن يوسف عن مالك الماضية في بدء الخلق في يوم  
مائة مرة وفي رواية عبد الله بن سعيد إذا أصبح ومثله في حديث أي أمانة عند جعفر الزباني  
في الذكر ووقع في حديث أبي ذر تقييده بأن ذلك في دبر صلاة الفجر قبل أن يتكلم لكن  
قال عشر مرات وفي سندهما شهر بن حوشب وقد اختلف عليه وفيه مقال **(قوله كانت له)**  
في رواية الكشميهني من طريق عبد الله بن يوسف الماضية كان بالتدكير أي القول المذكور  
**(قوله عدل)** بفتح العين قال القراء العدل بالفتح ما عدل الشيء من غير جنسه وبالكسر المثل  
**(قوله عشر رقاب)** في رواية عبد الله بن سعيد عدل رقبة ويوافقه رواية مالك حديث البراء بلفظ  
من قال لا إله إلا الله وفي آخره عشر مرات كن له عدل رقبة أخرجه النسائي وصححه ابن حبان  
والحاكم وطره في حديث أي أبواب الذي في الباب كما سيأتي التنبيه عليه وأخرج جعفر الزباني  
في الذكر من طريق الزهري أخبرني عكرمة بن محمد الدؤلي أن أباه مرة قال من قالها فله عدل رقبة  
ولا تنجز وأنت تستكبر وأمن الرقاب ومثله رواية سهيل بن أبي صالح عن أبيه لكنه حالف في  
صحاحه فقال عن أبي عياش الزرق في أخرجه النسائي **(قوله وكتب)** في رواية الكشميهني وكتب  
بالتدكير **(قوله وكانت له حرز من الشيطان)** في رواية عبد الله بن سعيد وحفظ يومه حتى يمسي  
وزاد ومن قال مثل ذلك حين يمسي كان له مثل ذلك ومثل ذلك في طرق أخرى يأتي التنبيه عليها  
بعد **(قوله ولم يأت أحدنا بفضل مما جاء)** كذا هنا وفي رواية عبد الله بن يوسف مما جاء به **(قوله)**  
الرجل عمل أكثر منه في حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده لم يجئ أحدنا بفضل من عمله  
الامن قال أفضل من ذلك أخرجه النسائي بسند صحيح إلى عمرو والاستثناء في قوله الرجل  
منقطع والتقدير لكن رجل قال أكثر مما قاله فانه يزيد عليه ويجوز أن يكون الاستثناء متصلا  
**(قوله حدثنا عبد الله بن محمد)** هو المسند وعبد الملك بن عمرو هو أبو عامر العقدي بفتح المهملة  
والقاف مشهور بكنيته أكثر من اسمه وعمربن أبي زائدة اسم أبيه خالد وقيل ميسرة وهو أخو  
زكريا بن أبي زائدة وزكريا أكثر حديثا منه وأشهر **(قوله عن أبي اسحق)** هو السبيعي تابعي  
صغير وعمرو بن ميمون هو الأودي تابعي كبير مخضرم أدرك الجاهلية **(قوله من قال عشرين)**  
كان كن أعنت رقبة من ولد اسمعيل هكذا ذكره البخاري مختصرا وساقه مسلم عن سليمان بن  
عبد الله الغيلاني والاسماعيلي من طريق علي بن مسلم قال حدثنا أبو عامر بالسند المذكور  
ولفظه من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات  
كان كن أعنت أربع أنفس من ولد اسمعيل وهكذا أخرجه أبو عوانة في صحيحه من طريق  
روح بن عباد ومن طريق عمرو بن عاصم فرقهما قال حدثنا عمر بن أبي زائدة قد كرمه سواء  
**(قوله قال عمر)** كذا لا في غيره منسوب ولغيره عمر بن أبي زائدة وهو الراوي المذكور في أول  
السند **(قوله وحدثنا عبد الله بن أبي السفر)** بفتح المهملة والماء وسكن بعض المعاربة القاء  
وهو خطأ وهو معطوف على قوله عن أبي اسحق وقد أوضح ذلك مسلم والاسماعيلي في روايتهما  
المذكورة فاعاد مسلم السند من أوله إلى عمر بن أبي زائدة قال حدثنا عبد الله بن أبي السفر  
فذكره وكذا وقع عند أحمد عن روح بن عباد وعبد أبي عوانة من روايته واقتصر على الموصول

مائة مرة كانت له عدل  
عشر رقاب وكتب  
له مائة حسنة ومحت عنه  
مائة سيئة وكانت له حرز  
من الشيطان يومه ذلك حتى  
يمسي ولم يأت أحدنا بفضل  
مما جاء الرجل عمل أكثر  
منه \* حدثنا عبد الله  
ابن محمد حدثنا عبد الملك بن  
عمرو حدثنا عمر بن أبي زائدة  
عن أبي اسحق عن عمرو بن  
ميمون قال من قال عشرين  
كان كن أعنت رقبة من ولد  
اسماعيل \* قال عمرو حدثنا  
عبد الله بن أبي السفر عن  
الشعبي عن الربيع بن خثيم

في رواية عمرو بن عاصم المذكورة عن الشعبي عن الربيع بن خثيم عجمية ومثلثة مصغر (ق)  
 مثله) أي مثل رواية أبي اسحق عن عمرو بن ميمون الموقوفة وحاصل ذلك أن عمر بن أبي زنا  
 أسنده عن شيعين أحدهما عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون موقوفا والثاني عن عبد الله بن  
 السفر عن الشعبي عن الربيع عن عمرو بن ميمون عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي أيوب مرفوعا  
 \* (تنبيه) \* وقع قوله قال عمرو وحدهما عن أبي السفر إلى آخره مؤخر في رواية أبي ذر  
 التعليق عن موسى وعن اسمعيل وعن آدم وعن الأعمش وحسنه وقدم هذه التعليق كلها  
 الطريق الثانية لعمر بن أبي زائدة فصار ذلك مشكلا لا يظهر منه وجه الصواب ووقع قوله وفي  
 عمر بن أبي زائدة مقدما معقباً بروايته عن أبي اسحق عند غير أبي ذر في جميع الروايات عن الغير  
 وكذا في رواية إبراهيم بن معقل النسفي عن البخاري وهو الصواب ويؤيد ذلك رواية الاسماعيلي  
 ورواية أبي عوانة المذكورتان (قوله وقال إبراهيم بن يوسف عن أبيه) هو ابن أبي اسحق  
 السبيعي (عن أبي اسحق) هو جد إبراهيم بن يوسف (قوله حدثني عمرو بن ميمون)  
 أفادت هذه الرواية التصريح بتحديث عمرو ولأبي اسحق وأفادت زيادة ذكر عبد الرحمن بن أبي  
 ليلى وأبي أيوب في السند (قوله وقال موسى حدثنا وهيب الخ) مرفوعاً واصله أبو بكر  
 أبي خيثمة في ترجمة الربيع بن خثيم من تاريخه فقال حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب  
 خالد عن داود بن أبي هذ عن عامر الشعبي فذكره ولفظه كان له من الأجر مثل من أعتق أربعة  
 أنفس من ولد اسمعيل وقد أخرجه جعفر في الدكر من رواية خالد الطحان عن داود بن أبي هذ  
 بسنده لكن لفظه كان له عدل رقبة أو عشر رقاب ثم أخرجه من طريق عبد الوهاب بن عبد  
 الحميد عن داود قال مثله ومن طريق محمد بن أبي عدي وابن يدر عن هرون كلاهما عن داود بن  
 وأخرجه النسائي من رواية يزيد وهو عند أحمد عن يزيد بلفظ كس له كعدل عشر رقاب وأخرجه  
 الاسماعيلي من طريق خاف بن راشد قال وكان ثقة صاحب سنة عن داود بن أبي هذ مثله وز  
 في آخره قال قلت من حدثك قال عبد الرحمن قلت لعبد الرحمن من حدثك قال أبو أيوب  
 النبي صلى الله عليه وسلم لم يذكر فيه الربيع بن خثيم ورواية وهيب تؤيد رواية عمر بن أبي زنا  
 وإن كان اختصر القصة فإنه وافقه في رفعه وفي كون الشعبي رواه عن عبد الرحمن بن أبي ليلى  
 عن أبي أيوب (قوله وقال اسمعيل عن الشعبي عن الربيع بن خثيم قوله) اسمعيل هو ابن أبي خا  
 واقتصار البخاري على هذا القدر يوهم أنه خالف داود في واصله وليس كذلك وإنما أراد أنه  
 في هذه الطريق عن الربيع من قوله ثم لم أسئل عنه واصله وليس كذلك وقد وقع لنا ذلك وأضحا  
 زيادات الزهد لابن المبارك ورواية الحسين بن الحسين المروزي قال اخبرني حدثنا المعتمر  
 سليمان سمعت اسمعيل بن أبي خالد يحدث عن عامر هو الشعبي سمعت الربيع بن خثيم يقول  
 قال لا اله الا الله فذكره بلفظ فهو عدل أربع رقاب فقلت عن ترويه فقال عن عمرو  
 ميمون فقلت عن عمرو فقلت عن ترويه فقال عن عبد الرحمن بن أبي ليلى فقلت عبد الرحمن  
 فقلت عن ترويه فقال عن أبي أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذا أخرجه جعفر في الدكر  
 من رواية خالد الطحان عن اسمعيل بن أبي خالد عن عامر قال قال الربيع بن خثيم أخبرني  
 من قال فذكره وزاد بعد قوله أربع رقاب يعتقها قلت عن ترويه هذا فذكر مثله لكن له

مثله فقلت للربيع عن  
 سمعته فقال من عمرو بن  
 ميمون فأثبت عمرو بن ميمون  
 فقلت من سمعته فقال من  
 ابن أبي ليلى فأثبت ابن أبي  
 ليلى فقلت من سمعته فقال  
 من أبي أيوب الانصاري  
 يحدثه عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم وقال إبراهيم بن  
 يوسف عن أبيه عن أبي  
 اسحق حدثني عمرو بن ميمون  
 عن عبد الرحمن بن أبي ليلى  
 عن أبي أيوب قوله عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم \* وقال  
 موسى حدثنا وهيب عن  
 داود عن عامر عن عبد  
 الرحمن بن أبي ليلى عن أبي  
 أيوب عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم \* وقال اسمعيل عن  
 الشعبي عن الربيع بن  
 خثيم قوله

فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ومن طريق عبدة بن سليمان عن اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي سمعت الربيع بن خثيم يقول من قال فذ كره دون قوله يعتقها فقلت له عن تروى هذا فذ كره وكذا أخرجه النسائي عن رواية يعلى بن عبيد عن اسمعيل مثله سواء وذا كره الدارقطني أن ابن عيينة يوزن يد بن عطاء ومحمد بن اسحق ويحيى بن سعيد الاموي روه عن الربيع بن خثيم كما قال يعلى بن عبيد وان علي بن عاصم رفعه عن اسمعيل وأخرجه الاسماعيلي من طريق محمد بن اسحق عن اسمعيل عن جابر سمعت الربيع بن خثيم يقول فذ كره قال قلت فم أخبرك قال عمرو بن ميمون قال فلقبت عمر فقلت ان الربيع روى لي عنك كذا وكذا أفأنت أخبرته قال نعم قلت من أخبرك قال عبد الرحمن فذكر ذلك الخ (قوله وقال آدم حدثنا شعبة الخ) هكذا للاكثر ووقع عند الدارقطني ان البخاري قال فيه حدثنا آدم وكذا روىناه في نسخة آدم بن أبي أياس عن شعبة رواية القلانسي عنه وكذا أخرجه النسائي من رواية محمد بن جعفر والاسماعيلي من رواية معاذ بن معاذ كلاهما عن شعبة بسنده المذكور وسأفأالتن ولقظه ما عن عبد الله هو ابن مسعود قال لأن أقول لا اله الا الله وحده لا شريك له الحديث وفيه أحب الي من ان اعتق أربع رقاب وأخرجه النسائي من طريق منصور بن المعتمر عن هلال بن يساف عن الربيع بن وحده عن عبد الله بن مسعود قال من قال فذ كره مثله لكن زاد بيده الخير وقال في آخره كان له عدل أربع رقاب من ولد اسمعيل (قوله وقال الاعمش وحصين عن هلال عن الربيع عن عبد الله بن مسعود قال من قال فذ كره مثله لكن زاد بيده الخير وقال في آخره كان له عدل أربع رقاب من ولد اسمعيل) أمار رواية الاعمش فوصلها النسائي من طريق وكيع عنه ولقظه عن عبد الله بن مسعود قال من قال فذ كره مثله لكن زاد بيده الخير وقال في آخره كان له عدل أربع رقاب من ولد اسمعيل وهو ابن عبد الرحمن فوصلها محمد بن فضيل في كتاب الدعاء له حدثنا حصين بن عبد الرحمن فذ كره ولقظه قال عبد الله بن مسعود قال فذ كره بل فقط كن له عدل أربع محررين من ولد اسمعيل قال فذ كره لآبراهيم يعني الخفي فزاد فيه بيده الخير وهكذا أخرجه النسائي من طريق محمد بن فضيل ورويناها بعلو في فوائد أبي جعفر بن الصخرى من طريق علي بن عاصم عن حصين ولقظه عن هلال قال ما قعد الربيع بن خثيم الا كان آخر قوله قال ابن مسعود فذ كره وهكذا روه منصور بن المعتمر عن هلال وقال في آخره كان له عدل أربع رقاب من ولد اسمعيل وزاد فيه بيده الخير ولم يفصل كما فصل حصين أخرجه النسائي من رواية يحيى ابن يعلى عن منصور وأخرجه النسائي أيضا من رواية زائدة عن منصور عن هلال عن الربيع عن عمرو بن ميمون عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن امرأة عن أبي أيوب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله مثل الاول وزاد عشر مرات كن عدل نسمة وهذا الطريق لا تقدر في الاسناد الاول لان عبد الرحمن صرح بأنه سمعه من أبي أيوب كما في رواية الاصيلي وغيره فلهذا كان سمعه من المرأة عنه ثم لقيه فحدثه به أو سمعه منه ثم بثته فيه المرأة (قوله ورواه أبو محمد الحضرمي عن أبي أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم) كذا لا يذرو واقفه النسائي ولغيرهما وقال أبو محمد الخ وأبو محمد لا يعرف اسمه كما قال الخا كم أبو أجد وكان يخدم أبا أيوب وذ كره المزني أنه أفلم مولى أبي أيوب وتعقب بأنه مشهور باسمه مختلف في كنيته وقال الدارقطني لا يعرف أبو محمد الا في هذا الحديث وليس لأبي محمد الحضرمي في الصحيح الا هذا الموضع وقد وصله

• وقال آدم حدثنا شعبة  
حدثنا عبد الملك بن ميسرة  
سمعت هلال بن يساف عن  
الربيع بن خثيم وعمرو بن  
ميمون عن ابن مسعود قوله  
• وقال الاعمش وحصين  
عن هلال عن الربيع عن  
عبد الله بن مسعود  
الحضرمي عن أبي أيوب  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
كان كن أعتق رقبة من ولد  
اسمعيل

الامام أحمد والطبراني من طريق سعيد بن أبي الحرير عن أبي الورد وهو بفتح الواو وسكون  
 الراء واسمه غامة بن حزن بفتح المهملة وسكون الزاي بعدها نون القشيري عن أبي محمد الحضرمي  
 عن أبي أيوب الأنصاري قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة نزل على فقال لي يا أيوب  
 ألا أعلمك قلت بلى يا رسول الله قال ما من عبد يقول إذا أصبح لا اله الا الله فذكره الا كتب الله  
 بها عشر حسنات وتغفر له عشر سيئات والا سكن له عند الله عدل عشر رقاب محرر  
 والا كان في الجنة من الشيطان حتى يمسي ولا قالها حين يمسي الا كان كذلك قال فقلت لابي  
 أنت سمعتهم من أبي أيوب قال والله لقد سمعتهم من أبي أيوب وروى أحمد أيضا من طريق عبد  
 ابن يعيش عن أبي أيوب رفعه من قال اذا صلى الصبح لا اله الا الله فذكره بلفظ عشر مرات  
 كعدل أربع رقاب وكتب له بهن عشر حسنات ويحى عنه بهن عشر سيئات ورفع له بهن عشر  
 درجات وكن له رسا من الشيطان حتى يمسي واذا قالها بعد المغرب فمثل ذلك وسنده حسن  
 وأخرجه جعفر في الذكرو من طريق أبي رهم السمعاني بفتح المهملة والميم عن أبي أيوب عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يصبح فذكره بلفظ عشر مرات كعدل أربع رقاب وكن له  
 رسا من الشيطان حتى يمسي واذا قالها بعد المغرب فمثل ذلك وسنده حسن  
 فمثل ذلك وأخرجه أيضا من طريق القاسم بن عبد الرحمن عن أبي أيوب بلفظ من قال غداة فذكره  
 نحوه وقال في آخره وأجاره الله يومئذ من النار ومن قالها عشية كان له مثل ذلك (قوله قال  
 عبد الله) هو البخاري (والصحيح قول عمرو) كذا وقع في رواية أبي ذر عن المستمل وحده ووقع عنه  
 عمرو بفتح العين ونسبه على أن الصواب عمر بضم العين وهو كما قال ووقع عند أبي زيد المروزي  
 روايته الصحيح قول عبد الملك بن عمرو وقال الدارقطني الحديث حديث ابن أبي السفر عن  
 الشعبي وهو الذي ضبط الاسناد وهو اد البخاري ترجيح رواية عمر بن أبي زائدة عن أبي اسحق  
 على رواية غيره عنه وقد ذكره هو عن رواه عن أبي اسحق حفيده ابراهيم بن يوسف كما بينا  
 ورواه عن أبي اسحق أيضا حفيده الاسر اسراييل بن بونس أخرجه جعفر في الذكرو من طريق  
 عن أبي اسحق فزاد في روايته بين عمرو وعبد الرحمن الربيع بن خثيم ووقته أيضا ولفظه عند  
 كان له من الاجر مثل من أعتق أربعة أنفس من ولد اسمعيل ورواه عن أبي اسحق أيضا زهير بن  
 معاوية كذلك أخرجه النسائي من طريقه لكن قال كان أعظم اجرا وأفضل والباقي مثل  
 اسراييل وأخرجه أيضا من رواية زيد بن أبي انيسة عن أبي اسحق لكن لم يذكر عبد الرحمن  
 بين الربيع وأبي أيوب وأخرجه جعفر في الذكرو من طريق أبي الاحوص عن أبي اسحق فقال عن  
 عمرو بن ميمون حدثنا من سمع أبا أيوب فذكره بلفظ زهير بن معاوية واختلاف هذه الروايات  
 في عدد الرقاب مع اتحاد المخرج يقتضي الترجيح بينها فالأكثر على ذكر أربعة ويجمع بينه وبين  
 حديث أبي هريرة بذكر عشرة لقولها مائة فيكون مقابل كل عشر مرات رقبة من قبل المضاعفة  
 فيكون لكل مرقة مضاعفة رقبة وهي مع ذلك المطلق الرقاب ومع وصف كون الرقبة من قبل  
 اسمعيل يكون مقابل العشرة من غيرهم أربعة منهم لأنهم أشرف من غيرهم من العرب فضائل  
 عن الجمع وأما ذكر رقبة بالافراد في حديث أبي أيوب فسادوا المحفوظ أربعة كما بينته وجمع  
 القرطبي في المفهم بين الاختلاف على اختلاف احوال الذين قال فقال انما يحصل الثواب

قال أبو عبد الله والصحيح  
 قول عمرو قال الخافض  
 أبو ذر الهسروي صوابه  
 عمرو وهو ابن أبي زائدة قلت  
 وعلى الصواب ذكره أبو  
 عبد الله البخاري في الاصل  
 كما تراه لا عمرو

الحسين لمن قام بحق هذه الكلمات فاستحضر معانيها بقلبه وقاملها بفهمه ثم لما كان الذكر  
 في ادراكهم وهو مهم مختلفين كل ثوابهم بحسب ذلك وعلى هذا ينزل اختلاف مقادير  
 الثواب في الاحاديث فان في بعضها ثوابا معينا ونجد ذلك الذي كرر بعينه في رواية اخرى اكثر  
 او اقل كما اتفق في حديث ابي هريرة وابي ايوب (قلت) اذا تعددت محارج الحديث فلا يامس بهذا  
 الجمع واذا اتحدت فلا وقد يتعين الجمع الذي قدمته ويحتمل فيما اذا تعددت ايضا ان يختلف المقدار  
 بالزمان كالتيقيد بما بعد صلاة الصبح مثلا وعدم التقييد ان لم يحمل المطلق في ذلك على التقيد  
 ويستفاد منه جواز استرقاق العرب خلافا لمن منع ذلك قال عياض ذكر هذا العدد من المائة  
 دليل على انها غاية للثواب المذكور واما قوله الا احد عمل اكثر من ذلك فيجتمعا ان تراد  
 الزيادة على هذا العدد فيكون لقائله من الفضل بحسبه لثلاثين انهما من الحدود التي نهى عن  
 اعتدائها وانه لا فضل في الزيادة عليها كما في ركعات السنن المحدودة واعداد الطهارة ويحتمل ان  
 تراد الزيادة من غير هذا الجنس من الذكر او غيره الا ان يزيد احد عملا آخر من الاعمال الصالحة  
 وقال النووي يحتمل ان يكون المراد مطلق الزيادة سواء كانت من التهليل او غيره وهو الاظهر  
 يشير الى ان ذلك يخص بالذكر ويؤيده ما تقدم ان عند النسائي من رواية عمرو بن شعيب الا من  
 قال افضل من ذلك قال وظاهر اطلاق الحديث ان الاجر يحصل لمن قال هذا التهليل في اليوم  
 متواليا ومتفرقا في مجلس أو مجالس في أول النهار وآخره لكن الافضل ان ياتي به أول النهار  
 متواليا ليكون له حرز في جميع نهاره وكذا في أول الليل ليكون له حرز في جميع ليله \* (تنبيه)  
 اكمل ما ورد من ألفاظ هذا الذكر في حديث ابن عمر عن عمر رفعه من قال حين يدخل السوق  
 لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل  
 شيء قدير الحديث أخرجه الترمذي وغيره وهذا اللفظ جعفر في الذكر وفي سنده لين وقد ورد  
 جميعه في حديث الباب على ما وضعته مفرقا الا قوله وهو حي لا يموت \* (قوله) **بأ**  
 فضل التسبيح) يعني قول سبحان الله ومعناه تزيه الله عما لا يليق به من كل نقص فيلزم في الشريك  
 والساحبة والولد وجميع الرذائل ويطلق التسبيح ويراد به جميع ألفاظ الذكر ويطلق ويراد به  
 صلاة النافلة وأما صلاة التسبيح فسميت بذلك لكثرة التسبيح فيها وسبحان اسم منصوب على أنه  
 واقع موقع المصدر اذ لم يحذف تقديره سبحت الله سبحانا كسبحت الله تسبيحا ولا يستعمل  
 غالبا الا مضافا وهو مضاف الى المفعول أي سبحت الله ويجوز ان يكون مضافا الى الفاعل أي  
 نزه الله نفسه والمشهور الاول وقد جاء غير مضاف في الشعر كقوله \* سبحانه ثم سبحانا أنزله  
 (قوله) من قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حطت خطاياها وان كانت مثل زبد البحر  
 زاد في رواية سهيل بن أبي صالح عن سمى عن أبي صالح من قال حين يمسي وحين يصبح ويأتي في  
 ذلك ما ذكره النووي من ان الافضل ان يقول ذلك متواليا في أول النهار وفي أول الليل والمراد  
 بقوله وان كانت مثل زبد البحر الكناية عن المبالغة في الكثرة قال عياض قوله حطت خطاياها  
 وان كانت مثل زبد البحر مع قوله في التهليل محبت عنه مائة سنة قد يشعر بافضلية التسبيح على  
 التهليل يعني لان عدد زبد البحر أضعاف أضعاف المائة لكن تقدم في التهليل ولم يأت أحد  
 بافضل مما جاء به فيجتمعا ان يجمع بينهما بان يكون التهليل أفضل وانه بما زيد من رفع الدرجات

\* (باب فضل التسبيح)

\* حدثنا عبد الله بن مسلمة

عن مالك عن سمى عن أبي

صالح عن أبي هريرة

أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال من قال

سبحان الله وبحمده في يوم

مائة مرة حطت عنه خطاياها

وان كانت مثل زبد البحر

\* حدثنا زهير بن حرب

وكتب الحسنات ثم ما جعل مع ذلك من فضل عتق الرقاب قد يزيد على فضل التسبيح وتكفير  
جميع الخطايا لانه قد جاء من اعتق رقبة اعتق الله بكل عضو منها عضوا منه من النار فحصل به  
العتق تكفير جميع الخطايا عموما بعد حصر ما عتدها خصوصا مع زيادة مائة درجة وما زاد  
عتق الرقاب الزيادة على الواحدة ويؤيده الحديث الآخر أفضل الذكرا التهليل وانه افضل ما قاله  
التيون من قبله وهو كلمة التوحيد والاخلاص وقيل انه اسم الله الاعظم وقدم مضى شر  
التسبيح وانه التنزيه عما لا يليق بالله تعالى وجميع ذلك داخل في ضمن لا اله الا الله وحده  
لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير انتهى ملخصا (قلت) وحديث افضل  
الذكر لا اله الا الله اخرجه الترمذي والنسائي وصححه ابن حبان والحاكم من حديث جابر  
وبعارضه في الظاهر حديث أبي ذر قلت يا رسول الله أخبرني بأحب الكلام الى الله قال  
أحب الكلام الى الله سبحان الله ويحمده أخرجه مسلم وفي رواية شتل أي الكلام أفضل قال  
ما اصطفاه الله ملائكته سبحان الله ويحمده وقال الطيبي في الكلام على حديث أبي ذر فيه تلميح  
بقوله تعالى حكاية عن الملائكة ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك ويمكن أن يكون قوله سبحان  
الله ويحمده مختصرا من الكلمات الأربع وهي سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر  
لان سبحان الله تنزيه له عما لا يليق بجلاله وتقديس لصغاته من النقائص فيندرج فيه معنى لا اله  
الا الله وقوله ويحمده سر يح في معنى والحمد لله لان الاضافة فيه بمعنى اللام في الحمد ويستلزم  
ذلك معنى الله أكبر لانه اذا كان كل الفضل والافضل لله ومن الله وليس من غيره شيء من ذلك  
فلا يكون أحدا كبر منه ومع ذلك كله فلا يلزم أن يكون التسبيح أفضل من التهليل لان التهليل  
صريح في التوحيد والتسبيح متضمن له ولان نفي الآلهة في قول لا اله الا الله نفي لمضمها من فساد  
الخلق والرزق والآثام والعقوبة وقول الا لله اثبات لذلك ويلزم منه نفي ما يضافه ويخالفه  
من النقائص فنطوق سبحان الله تنزيه ومفهومه توحيد ومنطوق لا اله الا الله توحيد ومفهومه  
تنزيه يعني فيكون لا اله الا الله أفضل لان التوحيد أصل والتنزيه يشاعنه والله أعلم وقد جاء  
القرطبي بما حاصله أن هذه الاذكار اذا اطلق على بعضها أنه أفضل الكلام أو أحبه الى الله  
فالمراد انضمت الى أخواتها بدليل حديث سمرة عندهم سلم أحب الكلام الى الله أربع لا يضرب  
بأيمن يداي سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ويحتمل أن يكتفى في ذلك بالمعنى فيكون  
من اقتصر على بعضها كفي لان حاصلها التعظيم والتنزيه ومن نزهه فقد عظمه ومن عظمه  
فقد نزهه انتهى وقال النوى هذا الاطلاق في الافضية محمول على كلام الآدي والافاقراة  
أفضل الذكرو قال البيضاوي الظاهر أن المراد من الكلام كلام البشر فان الثلاث الاول والا  
وجدت في القرآن لكن الرابعة لم توجد فيه ولا يفضل ما ليس فيه على ما هو فيه (قلت) ويحتمل  
أن يجمع بان تكون من مضمرة في قوله أفضل الذكرا لا اله الا الله وفي قوله أحب الكلام بنا على  
أن لفظ أفضل وأحب متساويان في المعنى لكن يظهر مع ذلك تفضيل لا اله الا الله لانه اذ كبرنا  
بالتنصيص عليها بالافضية الصريحة ذكرت مع أخواتها بالاجبية فصل لها التفضيل تنصيصا  
وانضماما والله أعلم واخرج الطبري من رواية عبد الله بن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص  
قال ان الرجل اذا قال لا اله الا الله فهي كلمة الاخلاص التي لا يقبل الله عملا حتى يقولها واذا



قال الحمد لله فهي كلمة الشكر التي لم يشكر الله عبد حتى يقولها ومن طريق الاعمش عن مجاهد  
عن ابن عباس قال من قال لا اله الا الله فليقل على اثرها الحمد لله رب العالمين (تكميل) أخرجه  
التسائي بسند صحيح عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال موسى يا رب علني شيئا ذكر  
به قال قل لا اله الا الله الحديث وفيه لو ان السموات السبع وعامرهن والارضين السبع جعلن  
في كفة ولا اله الا الله في كفة لمالت بهن لا اله الا الله فيؤخذ منه ان الذكر بلا اله الا الله ارفع  
من الذكر بالحمد لله ولا يعارضه حديث أبي مالك الاشعري رفعه والحمد لله تملأ الميراث فان الملء  
يدل على المساواة والربحان صريح في الزيادة فيكون اولى ومعنى ملء الميراث ان اذا كرهنا تملأ  
ميزانه ثوابا وذكر ابن بطال عن بعض العلماء ان الفضل الوارد في حديث الباب وما شابهه انما  
هو لا هل الفضل في الدين والطهارة من الجرائم العظام وليس من أصر على شهواته وانتهك دين  
الله ومحرمانه بالحق بالا فضل المطهرين في ذلك ويشهد له قوله تعالى أم حسب الذين اخرجوا  
السبأت أن نجعلهم كذا الذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محبيهم ومحبيهم ساء ما يحكمون (قوله  
حدثنا ابن فضيل) هو محمد وأبو القاسم والمجتمعة مصغر وعمارة هو ابن القعقاع بن شبرمة وأبو زرعة  
هو ابن عمرو بن حرور رجال الاسناد ما بين زهير بن حرب وأبي هريرة كوفيون (قوله خفيقتان  
على اللسان الخ) قال الطيبي الخفة مستعارة للسهولة شبه سهولة جريان هذا الكلام على اللسان  
بما يخفى على الحامل من بعض المحولات فلا يشق عليه فذكر المشبه وأراد المشبه به وأما الثقل  
فعلى حقيقته لان الاعمال تجسم عند الميراث والخفة والسهولة من الامور الدسيسة وفي  
الحديث بحث على الموانعة على هذا الذي ذكره وتحرى على ملازمته لان جميع التكليف شاقة  
على النفس وهذا سهل ومع ذلك يثقل في الميزان كاثقل الافعال الشاقة فلا ينبغي التفرط فيه  
وقوله حبيبتان الى الرحمن ثنية جسيمة وهي المحبوبة والمراد ان فائلا محبوبة لله ومحبة الله  
للعبد ارادة ابصال الخيرة والتكريم وخص الرحمن من الاسماء الحسنى للتبسية على سعة درجة  
الله حيث يجازى على العمل القليل بالثواب الجزيل ولما فيه من التنزيه والتعظيم والتعظيم  
وفي الحديث جواز السجود في الدعاء اذا وقع بغير كلفة وسيأتي بقية شرح هذا الحديث في آخر  
العصم حيث ختم به المصنف ان شاء الله تعالى (قوله باب فضل ذكر الله عز وجل)  
ذكر فيه حديثي أبي موسى وأبي هريرة وهما ناطهران فيما ترجمه والمراد بالذكر هنا الاتيان  
بالالفاظ التي ورد الترغيب في قولها والاكتناز منها مثل الباقيات الصالحات وهي سبحان الله  
والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وما يلحق بهما من الحوقلة والبسلة والحسيلة والاستغفار  
ونحو ذلك والدعاء بخير الدنيا والآخرة ويطلق ذكر الله أيضا ويراد به الموانعة على العمل بما  
أوجبه أو نهي اليه كتلاوة القرآن وقراءة الحديث ومداينة العلم والنقل بالصلاة ثم الذكر يقع  
تارة باللسان وبغير عليه الباطق ولا يشترط استحضاره لمعناه ولكن يشترط أن لا يقصده غير  
معناه وان انضاف الى النطق بالذكر بالقلب فهو أكمل فان انضاف الى ذلك استحضار معنى الذكر  
وما اشتمل عليه من تعظيم الله تعالى ونفي النقائص عنه ازداد اكمالا فان وقع ذلك في عمل صالح مهما  
فرض من صلاة أو جهاد أو غيرهما ازداد اكمالا فان صحح التوجه وأخلص لله تعالى في ذلك فهو  
أبلغ الكمال وقال الفخر الرازي المراد بذكر اللسان الالفاظ الدالة على التسبيح والتحميد

• حدثنا ابن فضيل عن عمارة  
عن أبي زرعة عن أبي هريرة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال كلتان خفيقتان على  
اللسان ثقيلتان في الميزان  
حبيبتان الى الرحمن سبحان  
الله العظيم سبحان الله  
وبحمده • (باب فضل ذكر  
الله عز وجل) • • حدثنا  
محمد بن العلاء حدثنا أبو  
أسامة عن يريدين عبد الله  
عن أبي بردة عن أبي موسى  
رضي الله عنه قال قال النبي  
صلى الله عليه وسلم

والتعجيد والذكر بالقلب التفكر في أدلة الذات والصفات وفي أدلة التكليف من الام  
والنهي حتى يطلع على أحكامها وفي أسرار مخلوقات الله والذكر بالجوارح هو ان تصير مستغفراً  
في الطاعات ومن ثم سمي الله الصلاة ذكر افقال فاسعوا الى ذكر الله ونقل عن بعض العارفين قال  
الذكر على سبعة اشحاء فذكر العينين بالبكاء وذكر الاذنين بالصغاء وذكر اللسان بالشناوذكر  
اليدين بالعطاء وذكر البدن بالوقام وذكر القلب بالخوف والرجاء وذكر الروح بالتسليم والرض  
وورد في فضل الذكر احاديث أخرى منها ما أخرجه المصنف في او اخر كتاب التوحيد عن أبي  
هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه اذا ذكرني فأن  
ذكرني في نفسه وذكرته في نفسي الحديث ومنها ما أخرجه في صلاة الليل من حديث أبي هريرة  
أيضاً رفعه يعقود الشيطان الحديث وفيه فان قام فذكر الله انخلت صدقة ومنها ما أخرجه من  
من حديث أبي هريرة وأبي سعيد مرفوعاً لا يقعد قوم يذكرون الله تعالى الا حفهم الملائكة  
وعشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة الحديث ومن حديث أبي ذر رفعه أحب الكلام الى الله  
ما اصطنع للملائكة سبحانه ربي وبحمده الحديث ومن حديث معاوية رفعه أنه قال لجماعة  
جلسوا يذكر الله تعالى أنا في جبريل فاخبرني أن الله يباهي بكلم الملائكة ومن حديث سم  
رفعته أحب الكلام الى الله أربع لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله لا يضررك بايهم  
بدأت ومن حديث أبي هريرة رفعه لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر  
أحب الى مما طلعت عليه الشمس وأخرج الترمذي والنسائي وصححه الحاكم عن الحسن بن  
الحريث الاشعري في حديث طويل وفيه فأمروكم أن تذكروا الله وان مثل ذلك كمثل رجل خرب  
العدو في اثره سرا عا حتى اذا أتى على حصن حصين أحرز نفسه منهم فكذلك العبد لا يحوز نفسه  
من الشيطان الا بذكر الله تعالى وعن عبيد الله بن بسر ان رجلاً قال يا رسول الله ان شرا  
الاسلام قد كثرت علي فأنخبرني بشئ أتشبه به قال لا يزال لسانك رطبا من ذكر الله أخرجه  
الترمذي وابن ماجه وصححه ابن حبان والحاكم وأخرج ابن حبان نحوه أيضاً من حديث معمر  
ابن جبير وفيه أنه السائل عن ذلك وأخرج الترمذي من حديث أنس رفعه اذا امرت بربا  
الجنة فارتعوا قالوا وما ربا من الجنة قال خلق الذكر وأخرج الترمذي وابن ماجه وصححه  
الحاكم من حديث أبي الدرداء مرفوعاً لا أخبركم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها  
في درجاتكم وخير لكم من انفاق الذهب والورق وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا  
اعناقهم ويضربوا اعناقكم قالوا بلى قال ذكر الله عز وجل وقد أشرت اليه مستشكلاً في أوامره  
الجهاد مع ما ورد في فضل المجاهد أنه كالصائم لا يفطر وكالقائم لا يفتر وغير ذلك مما يدل على  
أفضليته على غيره من الاعمال الصالحة وطريق الجمع والله أعلم أن المراد بذكر الله في حديث أبي  
الدرداء الذكر الكامل وهو ما يجتمع فيه ذكر اللسان والقلب بالتفكر في المعنى واستحضار عظم  
الله تعالى وأن الذي يحصل له ذلك يكون أفضل مما يقاقل الكفار مثلاً من غير استحضار لآله  
وان أفضلية الجهاد انما هي بالنسبة الى ذكر اللسان المجرد في اتفاق له أنه جمع ذلك كمن يذكر الله  
بلسانه وقلبه واستحضار موكل ذلك حال صلواته أو في صياحه أو تصدقه أو قتاله الكفار مثلاً  
فهو الذي بلغ الغاية القصوى والعلم عند الله تعالى وأجاب القاضي أبو بكر بن العربي بأنه مأمور

عمل صالح الا والذي كرمشترط في تصحيحه عن لم يذكر الله بقلبه عند صدقته أو صيامه مثلاً فليس  
 عمله كاملاً فصار الذي كرم أفضل الاعمال من هذه الحثينة ويشير الى ذلك حديث نية المؤمن أن يبلغ  
 من عمله \* الحديث الاول (قوله مثل الذي يذكره والذي لا يذكر به مثل الحلي والميت)  
 سقط لفظ ربه الثانية من رواية غير أبي ذر هكذا وقع في جميع نسخ البخاري وقد أخرجه مسلم  
 عن أبي كريب وهو محمد بن العلاء شيخ البخاري فيه بسنده المذکور بلفظ مثل الميت الذي  
 يذكر الله فيه والميت الذي لا يذكر الله فيه مثل الحلي والميت وكذا أخرجه الاسماعيلي  
 وابن حبان في صحيحه جميعاً عن أبي يعلى عن أبي كريب وكذا أخرجه أبو عوانة عن أحمد بن  
 عبد الحميد والاسماعيلي أيضاً عن الحسن بن سفيان عن عبد الله بن براء وعن القاسم بن  
 زكريا عن يوسف بن موسى وإبراهيم بن سعيد الجوهري وموسى بن عبد الرحمن المروفي  
 والقاسم بن دينار كلهم عن أبي أسامة فتوارد هذا اللفظ يدل على أنه هو الذي حدث به  
 بر بن عبد الله شيخ أبي أسامة وانفراد البخاري باللفظ المذکور دون بقية أصحاب أبي كريب  
 وأصحاب أبي أسامة يشعر بأنه رواه من حفظه أو تجوز في روايته بالمعنى الذي وقع له وهو أن الذي  
 يوصف بالحياة والموت حقيقة هو الساكن لا الساكن وان اطلاق الحلي والميت في وصف البيت  
 اختياراً فيه ساكن البيت فشبّه الذي ذكر بالحلي الذي ظاهره متزين بنور الحياة وباطنه بنور المعرفة  
 وغير ذلك اذكر بالبيت الذي ظاهره عاطل وباطنه باطل وقيل موقع التشبيه بالحلي والميت لما في  
 الحلي من النفع لمن يواليه والضرر لمن يعاديه وليس ذلك في الميت \* الحديث الثاني (قوله حدثنا  
 قتيبة) هو ابن سعيد وصرح بذلك في غير رواية أبي ذر (قوله جرير) هو ابن عبد الحميد (قوله عن  
 أبي صالح) لم أره من حديث الاعمش الا بالعنعنة لكن اعتمد البخاري على وصله لكونه شعبة رواه  
 عن الاعمش كما سأذكره فان شعبة كان لا يحدث عن شيوخه المنسوبين للتدليس الا بما تحقق  
 انهم سمعوه (قوله عن أبي هريرة) كذا قال جرير وتابعه الفضيل بن عياض عند ابن حبان وأبو  
 بكر بن عياش عند الاسماعيلي كلاهما عن الاعمش وأخرجه الترمذي عن أبي كريب عن أبي  
 معاوية عن الاعمش فقال عن أبي صالح عن أبي هريرة أوعى أبي سعيد هكذا بالشك للاكثر وفي  
 نسخة وعن أبي سعيد بن العطف والاول هو المعتمد فقصده أخرجه أحمد عن أبي معاوية بالشك  
 وقال شك الاعمش وكذا قال ابن أبي الدنيا عن اسحق بن اسماعيل عن أبي معاوية وكذا أخرجه  
 الاسماعيلي من رواية عبد الواحد بن زياد عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة أوعى أبي  
 سعيد وقال شك سليمان يعني الاعمش قال الترمذي حسن صحيح وقدرى عن أبي هريرة من غير  
 هذا الوجه يعني كما تقدم بغير تردد (قوله بعد سياق المتن رواه شعبة عن الاعمش) يعني بسنده  
 المذکور (قوله ولم يرفعه) هكذا وصله أحمد قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال بنحوه  
 ولم يرفعه وهكذا أخرجه الاسماعيلي من رواية بشر بن خالد عن محمد بن جعفر موقوفاً (قوله  
 ورواه سهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) وصله مسلم وأحمد من طريقه  
 وسأذكر ما في روايته من فائدة (قوله ان الله ملائكة) زاد الاسماعيلي من طريق عثمان بن أبي  
 شيبة وابن حبان من طريق اسحق بن راهويه كلاهما عن جرير فضلاً وكذا ابن حبان من  
 طريق فضيل بن عياض وكذا المسلم من رواية سهيل قال عياض في المشارق ما نصه في روايتنا

مثل الذي يذكر به والذي  
 لا يذكر به مثل الحلي  
 والميت \* حديثنا قتيبة  
 حدثنا جرير عن الاعمش  
 عن أبي صالح عن أبي هريرة  
 قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ان الله ملائكة

عن أكثرهم بسكون الضاد المجتعة وهو الصواب ورواه العذري والهوزني فضل بالضم وبعض  
 يضم الضاد ومعناه زيادة على كتاب الناس هكذا جاء مفسرا في البخاري قال وكان هذا الحرف  
 كتاب ابن عيسى فضلا بضم أوله وفتح الضاد والمد وهو هنا وإن كانت هذه صفة لهم على  
 السلام وقال في الأكمال الرواية فيه عند جمهور وشيوخنا في مسلم والبخاري بفتح الفاء وسكون  
 الضاد فذكر نحو ما تقدم وزاد هكذا جاء مفسرا في البخاري في رواية أبي معاوية الضرير وقال  
 الأثير في النهاية فضلا أي زيادة عن الملائكة المرتين مع الخلائق ويروي بسكون الضاد وبضم  
 قال بعضهم والسكون أكثر وأصوب وقال النووي ضبطوا فضلا على أوجه أرجحها بضم الفاء  
 والضاد والثاني يضم الفاء وسكون الضاد ووجه بعضهم وادعى أنها أكثر وأصوب والثالث  
 بفتح الفاء وسكون الضاد قال القاضي عياض هكذا الرواية عند جمهور وشيوخنا في البخاري  
 ومسلم والرابع يضم الفاء والضاد كالاول لكن يرفع اللام يعني على أنه خبران والخامس  
 فضلا بالمدمج فاضل قال العلماء ومعناه على جميع الروايات أنهم زائدون على الحفظة وغيرهم  
 من المرتين مع الخلائق لا وظيفة لهم الا خلق الذكر وقال الطيبي فضلا بضم الفاء وسكون  
 الضاد جمع فاضل كثرل ونازل انتهى ونسب عياض هذه اللفظة للبخاري وهم فانها ليست في  
 صحيح البخاري هنا في جميع الروايات الا أن تكون خارج الصحيح ولم يخرج البخاري الحديث  
 المذكور عن أبي معاوية أصلا وانما أخرجه من طريقة الترمذي وزاد ابن أبي الدنيا  
 والطبراني في رواية يجرى فضلا عن كتاب الناس ومثله لابن حبان من رواية فضيل بن عياض  
 وزاد ساجين في الارض وكذا هو في رواية أبي معاوية عند الترمذي والاسماعيلي عن كتاب  
 الابن وسلم من رواية سهيل عن أبيه سيارة فضلا (قوله يطوفون في الطرق يلتسون أهل  
 الذكر) في رواية سهيل يتبعون مجالس الذكر وفي حديث جابر بن أبي يعلى ان الله سرايا من  
 الملائكة تقف وتحل بمجالس الذكر في الارض (قوله فاذا وجدوا قوما) في رواية فضيل بن  
 عياض فاذا رأوا قوما في رواية سهيل فاذا وجدوا مجلسا فيه ذكر (قوله تنادوا) في رواية  
 الاسماعيلي تنادون (قوله هلموا الى حاجتكم) في رواية أبي معاوية بغيتكم وقوله هلموا على  
 لغة أهل نجدوا ما أهل الجاز فيقولون للواحد والاثني والجمع هلم بلفظ الافراد وقد تقدم تقرير  
 ذلك في التفسير واختلف في أصل هذه الكلمة فقيل هل لك في الكل ام أي اقصد وقيل أصله  
 بضم اللام وتشديد الميم وهما للتبسيه حذفت ألفها تخفيفا (قوله فيحفونهم باجنحتهم) أي يدنون  
 باجنحتهم حول الذكرين والباء للتعدي وقيل للاستعانة (قوله الى السماء الدنيا) في رواية  
 الكشيبي الى سماء الدنيا وفي رواية سهيل قعدوا معهم وحف بعضهم بعضا باجنحتهم حتى يلقوا  
 ما بينهم وبين سماء الدنيا (قوله قال فيسألهم ربهم عز وجل وهو أعلم منهم) في رواية الكشيبي  
 بهم كذا الاسماعيلي وهي جملة معترضة وردت لرفع التوهم زاد في رواية سهيل من أين جئت  
 فيقولون جئنا من عند عبادك في الارض وفي رواية الترمذي فيقول الله أي شئ تركتم  
 عبادي يصنعون (قوله ما يقول عبادي قال تقول يسبحونك) كذا في الاراد فيه ما وغيره  
 قالوا يقولون ولا في الدنيا قال يقولون وزاد سهيل في روايته فاذا تفرقوا أي أهل المجلس  
 عرجوا أي الملائكة وصعدوا الى السماء (قوله يسبحونك ويكبرونك ويحمدونك) زاد

يطوفون في الطرق يلتسون  
 أهل الذكر فاذا وجدوا  
 قوما يذكرون الله تنادوا  
 هلموا الى حاجتكم قال  
 فيحفونهم باجنحتهم الى  
 السماء الدنيا قال فيسألهم  
 ربهم عز وجل وهو أعلم  
 منهم ما يقول عبادي قال  
 تقول يسبحونك ويكبرونك  
 ويحمدونك

قال فيقول هل رأوني قال  
 فيقولون لا والله مارأوك  
 قال فيقول كيف لورأوني  
 قال يقولون لورأوك كانوا  
 أشد لك عبادة وأشد لك  
 تجميدا وأكثر تسييحا  
 قال يقول غيايس الوثني قال  
 يسألونك الجنة قال يقول  
 وهل رأوها قال يقولون  
 لا والله يارب مارأوها قال  
 فيقول فكيف لوأنهم رأوها  
 قال يقولون لوأنهم رأوها  
 كانوا أشد عليها حرصا وأشد  
 لها طلبا وأعظم فيها رغبة  
 قال فتمتعون قال يقولون  
 من النار قال يقول وهل  
 رأوها قال يقولون لا والله  
 يارب مارأوها قال يقول فكيف  
 لورأوها قال يقولون لورأوها  
 كانوا أشد منها فرارا وأشد  
 لها مخافة قال فيقول فاشهدكم  
 اني قد غفرت لهم قال يقول  
 ملك من الملائكة فيهم  
 فلان ليس منهم اتعاج  
 الحاجة قال هم الجلوساء  
 لا يشقى جلسهم \* رواء  
 شعبة عن الاعمش ولم يرفعه  
 \* ورواه سهيل عن ابيه عن  
 ابي هريرة عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم

اسحق وعثمان عن جريرو ويجدونك وكذا ابن أبي الدنيا وفي رواية أبي معاوية فيقولون تركناهم  
 يحمدونك ويحمدونك ويذكرونك وفي رواية الاسماعيلي قالوا ربنا هم يذكرونك الخ  
 وفي رواية سهيل جثنان عند عبدك في الارض يسبحونك ويكبرونك ويهللونك ويحمدونك  
 ويسألونك وفي حديث أنس عند البراء يعظمون آلامك ويتلون كتابك ويصلون على نبيك  
 ويسألونك لا تحترهم وديناهم ويؤخذون من مجموع هذه الطرق المراد بمجالس الذكر وانها التي  
 تشمل على ذكر الله بأنواع الذكر الواردة من تسبيح وتكبير وغيرهما وعلى تلاوة كتاب الله  
 سبحانه وتعالى وعلى الدعاء بخيري الدنيا والآخرة وفي دخول قراءة الحديث النبوي ومداومة  
 العلم الشرعي ومذاكرته والاجتماع على صلاة النافلة في هذه المجالس نظر والإشبه اختصاص  
 ذلك بمجالس التسبيح والتكبير ونحوهما والتلاوة حسب وان كانت قراءة الحديث ومداومة  
 العلم والمناظرة فيه من جملة ما يدخل تحت مسمى ذكر الله تعالى (قوله) قال فيقول هل رأوني قال  
 فيقولون لا والله مارأوك كذا ثبت لفظ الجلالة في جميع نسخ البخاري وكذا في بقية المواضع  
 وسقط لغیره (قوله) كانوا أشد لك عبادة وأشد لك تجميدا زاد أبو ذر في روايته وتحمدا وكذا  
 لابن أبي الدنيا وزاد في رواية الاسماعيلي وأشد لك ذكرا وفي رواية ابن أبي الدنيا وأكثر لك  
 تسبيحا (قوله) قال يقول في رواية أبي ذر فيقول (قوله) غيايس الوثني في رواية أبي معاوية فأى  
 شئ يطلبون (قوله) يسألونك الجنة في رواية سهيل يسألونك جنتك (قوله) كانوا أشد عليها حرصا  
 زاد أبو معاوية في روايته عليها وفي رواية ابن أبي الدنيا كانوا أشد حرصا وأشد طلبا وأعظم لها  
 رغبة (قوله) قال فتمتعون قال يقولون من النار في رواية أبي معاوية في شئ يتعبدون  
 فيقولون من النار وفي رواية سهيل قالوا ويستجبرونك وقال وم يستجبرونني قالوا من نارك  
 (قوله) كانوا أشد منها فرارا وأشد لها مخافة في رواية أبي معاوية كانوا أشد منها هربا وأشد منها  
 تعوذا وخوفا وزاد سهيل في روايته قالوا ويستغفرونك قال فيقول قد غفرت لهم وأعطيهم  
 ما سألوا وفي حديث أنس فيقول غشوهم رجتي (قوله) يقول ملك من الملائكة فيهم فلان  
 ليس منهم اتعاج الحاجة في رواية أبي معاوية فيقولون ان فيهم فلانا الخطاء لم يردهم اتعاج  
 الحاجة وفي رواية سهيل قال يقولون رب فيهم فلان عبد خطا اتعاج فجلس معهم وزاد في  
 روايته قال وله قد غفرت (قوله) هم الجلوساء في رواية أبي معاوية وكذا في رواية سهيل هم  
 القوم وفي اللام اشعار بالكمال أي هم القوم كل القوم (قوله) لا يشقى جلسهم كذا لا يذر  
 ولغيره لا يشقى بهم جلسهم والترمذي لا يشقى لهم جليس وهذه الجملة مستأنفة لبيان المقنضي  
 لكونهم أهل الكمال وقد أخرج جعفر في الذكر من طريق أبي الأشهب عن الحسن البصري  
 قال ييناقوم يذكرون الله اذا ناهم رجل فقعده اليهم قال فزلت الرحة ثم ارتفعت فقالوا ربنا فيهم  
 عبدك فلان قال غشوهم رجتي هم القوم لا يشقى بهم جلسهم وفي هذه العبارة مبالغة في نفي  
 الشقاء عن جليس اذا كثر من فلو قيل اسعد بهم جلسهم لكان ذلك في غاية الفضل لكن  
 التصريح بنفي الشقاء أبلغ في حصول المقصود \* (تنبيه) \* اختصر أبو زيد اللوزي في روايته  
 عن القريبي من هذا الحديث فساق منه الى قوله هلموا الى حاجتكم ثم قال فذكر الحديث وفي  
 الحديث فضل مجالس الذكر والذاكرين وفضل الاجتماع على ذلك وان جلسهم يندرج معهم

في جميع ما يتفضل الله تعالى به عليهم اكرامهم ولولم يشاركهم في أصل الذكرو فيه محبة الملائكة  
لبني آدم واعتناؤهم بهم وفيه ان السؤال قد يصدر من السائل وهو أعلم بالمسؤول عنه من المسؤول  
لاظهار العناية بالمسؤول عنه والتشويه بقدره والاعلان بشرف منزلته وقيل ان في خصوص  
سؤال الله الملائكة عن أهل الذكراشارة الى قولهم أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء  
وتحقن نسجهم بجمعتك ونقدتس لك فكانه قيل لهم انظروا الى ما حصل منهم من التسيب  
والتقديس مع ما سلط عليهم من الشهوات ووساوس الشيطان وكيف عاجلوا ذلك وضاهوكم في  
التسيب والتقديس وقيل انه يؤخذ من هذا الحديث ان الذكر الحاصل من بني آدم أعلى  
وأشرف من الذكر الحاصل من الملائكة لحصول ذكر الأدميين مع كثرة الشواغل ووجوه  
الصوراف وصدوره في عالم الغيب بخلاف الملائكة في ذلك كله وفيه بيان كذب من ادعى من  
الزنادقة انه يرى الله تعالى جهر في دار الدنيا وقد ثبت في صحيح مسلم من حديث أبي أمامة رفعه  
واعلموا أنكم لم تزوار بكم حتى تموتوا وفيه جواز القسم في الأمر المحقق تأكيداً له وتنويعاً له  
وفيه ان الذي اشتملت عليه الجنة من أنواع الخيرات والنار من أنواع المكروهات فوق ما وصفنا  
به وان الرغبة والطلب من الله والمبالغة في ذلك من أسباب الحصول (قوله ما  
قول لاحول ولا قوة الا بالله) ذكر فيه حديث أبي موسى وقد تقدم قريبا في باب الدعاء اذا علم  
عقبته ووعدت بشرحه في كتاب القدر وساقى ان شاء الله تعالى (قوله ما الله مائة اسم  
غير واحدة) كذا لا يروى غير مائة غير واحد بالتذكير وكذا اختلف الرواة في هذا في لفظ المبر  
(قوله حفظناه من أبي الزناد) في رواية الحميدي في مسنده عن سفيان حدثنا أبو الزناد وكذا  
أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريقه (قوله رواية) في رواية الحميدي قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ولمسلم عن عمرو بن محمد الناقد عن سفيان بهذا السند عن النبي صلى الله عليه وسلم  
والمصنف في التوحيد من رواية شعيب عن أبي الزناد بسنده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال ووقع عبد الدارقطني في غرائب مالك من رواية عبد الملك بن يحيى بن بكير عن أبيه عن ابن وهب  
عن مالك بالسند المذكور عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل لي تسعة وتسعون  
اسما (قلت) وهذا الحديث رواه عن الأعرج أيضا موسى بن عقبة عند ابن ماجه من رواية زهير  
ابن محمد عنه وسرد الاسماء ورواه عن أبي الزناد أيضا شعيب بن أبي حمزة كما مضى في الشرو  
وياق في التوحيد وأخرجه الترمذي من رواية الوليد بن مسلم عن شعيب وسرد الاسماء ومحمد  
ابن بجلان عند أبي عوانة ومالك عند ابن خزيمة والنسائي والدارقطني في غرائب مالك وقال يحيى  
عن مالك وليس في الموطا قدر ما عند أبي نعيم في طرق الاسماء الحسيني وعبد الرحمن بن أبي الزناد  
عند الدارقطني وأبو عوانة ومحمد بن اسحق عند أحمد وابن ماجه وموسى بن عقبة عند أبي نعيم  
من رواية حفص بن ميسرة عنه ورواه عن أبي هريرة أيضا همام بن منبه عنه مسلم وأحمد ومحمد  
ابن سيرين عند مسلم والترمذي والطبراني في الدعاء وجعفر الفريابي في الذكرا وأبو رافع عن  
الترمذي وأبو سلمة بن عبد الرحمن عند أحمد وابن ماجه وعطاء بن يسار وسعيد المقبري وسعيد بن  
المسيب وعبد الله بن شقيق ومحمد بن جبير بن مطعم والحسن البصري أخرجهما أبو نعيم بإسناد  
عنهم كلها ضعيفة وعمر بن مالك عند البزار لكن شك فيه ورواها في بحر المعالي وفي أمال

\* (باب قول لاحول ولا قوة الا  
بالله) حدثنا محمد بن مقاتل  
أبو الحسن اخبرنا عبد الله  
اخبرنا سليمان التيمي عن  
أبي عثمان عن أبي موسى  
الاشعري قال اخذ النبي  
صلى الله عليه وسلم في عقبته  
او قال ثنية قال فلما علا  
عليها رجل نادى فرفع صوته  
لا اله الا الله والله اكبر قال  
ورسول الله صلى الله عليه  
وسلم على بغلته قال فانكم  
لاتدعون أصم ولا غابا ثم  
قال يا أبا موسى او يا عبد الله  
الأدلك على كلمة من كثر  
الجنة قلت بلى قال لاحول  
ولا قوة الا بالله \* (باب الله  
مائة اسم غير واحدة) \*  
حدثنا علي بن عبد الله  
حدثنا سفيان قال حفظناه  
من أبي الزناد عن الأعرج  
عن أبي هريرة رواية



الجرفي من طريقه بغير شك ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم مع أبي هريرة سلمان الفارسي  
 وابن عباس وابن عمر وعلي وكلها عند أبي نعيم أيضا بأسانيد ضعيفة وحديث علي في طبقات  
 الصوفية لأبي عبد الرحمن السلمي وحديث ابن عباس وابن عمر مع أبي الجزء الثالث عشر من أمالي  
 أبي القاسم بن بشران وفي فوائد أبي عمر بن حيويه انتقاء الدارقطني هذا جميع ما وقفت عليه من  
 طريقه وقد أطلق ابن عطية في تفسيره أنه تواتر عن أبي هريرة فقال في سرد الاسماء نظر فإن بعضها  
 ليس في القرآن ولا في الحديث الصحيح ولم يتواتر الحديث من أصله وإن خرج في الصحيح ولكنه  
 تواتر عن أبي هريرة كذا قال ولم يتواتر عن أبي هريرة أيضا بل غاية أمره أن يكون مشهورا ولم  
 يقع في شيء من طرقه سرد الاسماء إلا في رواية الوليد بن مسلم عند الترمذي وفي رواية زهير بن  
 محمد عن موسى بن عقبة عند ابن ماجه وهذان الطريقان يرجعان إلى رواية الأعرج وفيهما  
 اختلاف شديد في سرد الاسماء والزيادة والنقص على ما أشير إليه ووقع سرد الاسماء أيضا في  
 طريق ثالثة أخرجهما الحاكم في المستدرک وجعفر الفريابي في الذکر من طريق عبد العزيز بن  
 الحصين عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة واختلاف العلماء في سرد الاسماء هل هو  
 مرفوع أو مدرج في الخبر من بعض الرواة غشي كثير منهم على الأول واستدلوا به على جواز  
 تسمية الله تعالى بما لم يرد في القرآن بصيغة الاسم لأن كثيرا من هذه الاسماء كذلك وذهب آخرون  
 إلى أن التعيين مدرج ظلوا أكثر الروايات عنه ونقله عبد العزيز النخعي عن كثير من العلماء  
 قال الحاكم بعد تخريج الحديث من طريق صفوان بن صالح عن الوليد بن مسلم صحيح على شرط  
 الشيخين ولم يخرجاه بسياق الاسماء الحسن والعله فيه عندهما تفرد الوليد بن مسلم قال ولا أعلم  
 خلافا عند أهل الحديث أن الوليد أوثق وأحفظ وأجل وأعلم من بشر بن شعيب وعلي بن عباس  
 وغيرهما من أصحاب شعيب يشيرون أن بشر أو عليا أو أبا اليمان روه عن شعيب بدون سياق  
 الاسماء فرواية أبي اليمان عند المصنف ورواية علي عند النسائي ورواية بشر عند البيهقي  
 وليست العلة عند الشيخين تفرد الوليد فقط بل الاختلاف فيه والاضطراب وتدليس واحتمال  
 الإدراج قال البيهقي يحتمل أن يكون التعيين وقع من بعض الرواة في الطريقين معا ولهذا وقع  
 الاختلاف الشديد بينهما ولهذا الاحتمال ترك الشيخان تخريج التعيين وقال الترمذي بعد أن  
 أخرجه من طريق الوليد هذا حديث غريب حديث غريب حديث غريب واحد عن صفوان ولا تعرفه إلا من  
 حديث صفوان وهو ثقة وقدرى من غير وجه عن أبي هريرة ولا نعلم في شيء من الروايات ذكر  
 الاسماء إلا في هذه الطريق وقدرى بأسناد آخر عن أبي هريرة فيه ذكر الاسماء وليس له إسناد  
 صحيح انتهى ولم يتفرد به صفوان فقد أخرجه البيهقي من طريق موسى بن أيوب النصيب وهو ثقة  
 عن الوليد أيضا وقد اختلف في سنده على الوليد فأخرجه عثمان الدارمي في النقض على المريسي  
 عن هشام بن عمار عن الوليد فقال عن خلود بن دعلج عن قتادة عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة  
 فذكره بدون التعيين قال الوليد وحدثنا سعيد بن عبد العزيز مثل ذلك وقال كلها في القرآن هو  
 الله الذي لا اله الا هو الرحمن الرحيم وسرد الاسماء وأخرجه أبو الشيخ بن حبان من رواية أبي  
 عامر القرشي عن الوليد بن مسلم بسند آخر فقال حدثنا زهير بن محمد عن موسى بن عقبة عن  
 الأعرج عن أبي هريرة قال زهير فبلغنا أن غير واحد من أهل العلم قال إن أولها أن تفتح بلا اله

الا الله وسرد الاسماء وهذه الطريق أخرجهما ابن ماجة وابن أبي عاصم والحاكم من طريق عبد  
 الملك بن محمد الصنعاني عن زهير بن محمد لكن سرد الاسماء أولاً فقال بعد قوله من حفظها دخل  
 الجنة الله الواحد الصمد الخ ثم قال بعد أن انتهى العقد قال زهير فبلغنا عن غير واحد من أهل  
 العلم أن أولها يفتح بلا اله الا الله له الاسماء الحسنى (قلت) والوليد بن مسلم أو ثوبان من عبد الملك  
 ابن محمد الصنعاني ورواية الوليد تشعربان التبعين مدرج وقد تكررت في رواية الوليد عن زهير  
 ثلاثة أسماء وهي الاحد الصمد الهادي ووقع بدلها في رواية عبد الملك المقسط القاد والوالي  
 وعند الوليد أيضاً والي الرشيد وعند عبد الملك والي الراشد وعند الوليد العادل المنير وعند  
 عبد الملك الفاطم القاهر واتفقا في البقية وأما رواية الوليد عن شعيب وهي أقرب الطرق الى  
 الصمة وعليها قول غالب من شرح الاسماء الحسنى فسياقها عند الترمذي هو الله الذي لا اله الا  
 هو الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر  
 الخالق البارئ المصور الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض  
 الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع البصير الحكم العدل اللطيف  
 الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلي الكبير الحفيظ المقيت الحسيب  
 الجليل الكريم الرقيب المحيب الواسع الحكيم الودود المجيد الباعث الشهيد  
 الحق الوكيل القوي المتين الولي المجيد المحصي المبدئ المعيد المحيي المميت  
 الحي القيوم الواحد الماجد الواحد الصمد القادر المقدر المقدم المؤخر  
 الاول الآخر الظاهر الباطن الوالي المتعالي البر التواب المنتقم العفو الرؤف  
 مالك الملك ذو الجلال والاكرام المقسط الجامع الغني المعني المانع الضار النافع  
 النور الهادي البديع الباقي الوارث الرشيد الصبور وقد أخرجه الطبراني عن أبي  
 زرعة الدمشقي عن صفوان بن صالح تخالف في عدة أسماء فقال القائم الدائم بدل القابض الباسط  
 والشديد بدل الرشيد والاعلى المحيط مالك يوم الدين بدل الودود المجيد الحكيم ووقع عند ابن حبان  
 عن الحسن بن سفيان عن صفوان الرافع بدل المانع ووقع في صحيح ابن خزيمة في رواية صفوان  
 أيضاً مخالفة في بعض الاسماء قال الحاكم بدل الحكيم والقريب بدل الرقيب والمولى بدل والي  
 والاحد بدل المغني ووقع في رواية البيهقي وابن منده من طريق موسى بن أيوب عن الوليد المغني  
 بالمجبة والمثلثة بدل المقيت بالقاف والمثناة ووقع بين رواية زهير وصفوان المخالفة في ثلاثة  
 وعشرين اسماً فليس في رواية زهير الفتاح القهار الحكم العدل الحسيب الجليل  
 المحصي المقدر المقدم المؤخر البر المنتقم المغني النافع الصبور البديع  
 الغفار الحفيظ الكبير الواسع الاحد مالك الملك ذو الجلال والاكرام وذكر بدلها الرب  
 الفرد الكافي القاهر المبين بالوحدة الصادق الجليل البادي بالادال القديم البار بتشديد الراء الوفي  
 البرهان الشديد الوافي بالقاف القدير الحافظ العادل المعطي العالم الاحد الابد الوتر ذو القوة  
 ووقع في رواية عبد العزيز بن الحصين اختلاف آخر فسقط فيها مما في رواية صفوان من القهار  
 الى عام خمسة عشر اسماً على الولا وسقط منها أيضاً القوى الحليم الماجد القابض الباسط  
 الخافض الرافع المعز المذل المقسط الجامع الضار النافع الوالي الرب فوقع فيها مما في رواية موسى

ابن عقبة المذكورة ثمانمائة عشر اسما على الولا موفيا أيضا الحنان المنان الجليل  
 الكفيل المحيط القادر الرفيع الشاكر الاكرم الفاطر الخلاق الفاتح المنيب  
 بالثلثة ثم الموحدة العلام المولى النصير ذو الطول ذو المعارج ذو الفضل الاله المدبر بتشديد  
 الموحدة قال الحاكم انما أخرجت رواية عبد العزيز بن الحصين شاهد الرواية الوليد عن شعبة  
 لان الاسماء التي زادها على الوليد كلها في القرآن كذا قال وليس كذلك وانما تؤخذ من  
 القرآن بضرب من التكلف لأن جميعها ورد فيه بصورة الاسماء وقد قال الغزالي في شرح  
 الاسماء لا أعرف أحدا من العلماء معنى بطلب الاسماء وجمعها سوى رجل من حفاظ المغرب  
 يقال له علي بن حزم فانه قال صح عندي قريب من ثمانين اسما يشتمل عليها كتاب الله والصاح  
 من الاخبار فطلب البقية من الاخبار والصحيفة قال الغزالي وأظنه لم يبلغه الحديث يعني الذي  
 أخرجه الترمذي أو بلغه فاستضعف أسناده (قلت) الثاني هو مراده فانه ذكره في الحلي  
 ثم قال والاحاديث الواردة في سرد الاسماء ضعيفة لا يصح شيء منها أصلا وجميع ما تتبعته من  
 القرآن ثمانية وستون اسما فانه اقتصر على ما ورد فيه بصورة الاسم لا ما يؤخذ من الاشتقاق  
 كالباقي من قوله تعالى ويحيى وجه ربك ولا ما ورد مضافا كالبديع من قوله تعالى بديع  
 السموات والارض وسأبين الاسماء التي اقتصر عليها قريبا وقد استضعف الحديث أيضا  
 جماعة فقال الداودي لم يثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم عين الاسماء المذكورة وقال ابن العربي  
 يحتمل أن تكون الاسماء تكمله الحديث المرفوع ويحتمل أن تكون من جمع بعض الرواة وهو  
 الاظهر عندي وقال أبو الحسن القاسمي اسماؤه وصفاته لا تعلم الا بالتوقيف من الكتاب  
 أو السنة أو الاجماع ولا يدخل فيها القياس ولم يقع في الكتاب ذكر عدد معين وثبت في السنة انها  
 تسعة وتسعون فانخرج بعض الناس من الكتاب تسعة وتسعين اسما والله أعلم بما أخرج من  
 ذلك لان بعضها ليست أسماء يعني صريحة ونقل الفخر الرازي عن أبي زيد البلخي انه طعن في  
 حديث الباب فقال أما الرواية التي لم يسرد فيها الاسماء وهي التي اتفقوا على انها أقوى من  
 الرواية التي سردت فيها الاسماء فضعيفة من جهة ان الشارع ذكر هذا العدد الخاص ويقول  
 ان من احصاه دخل الجنة ثم لا يسأله السامعون عن تفصيلها وقد عانت شدة رغبة الخلق في  
 تحصيل هذا المقصود فمتنع أن لا يطالبوه بذلك ولوطالبوه لبيدنا لهم ولو بيننا لما أغناؤهم ولنقل ذلك  
 عنهم وأما الرواية التي سردت فيها الاسماء فيدل على ضعفها عدم تناسبها في السياق ولا في  
 التوقيف ولا في الاشتقاق لانه ان كان المراد الاسماء فقط فغالبا صفات وان كان المراد الصفات  
 فالصفات غير متناهية وأجاب الفخر الرازي عن الاول بجواز أن يكون المراد من عدم تفسيرها  
 أن يستمر وأعلى المواظبة بالدعاء بجميع ما ورد من الاسماء رجاء ان يقعوا على تلك الاسماء  
 المخصوصة كما اهتم ساعة الجمعة و ليلة القدر والصلاة الوسطى وعن الثاني بان سردها انما وقع  
 بحسب التسبب والاستقراء على الرابع فلم يحصل الاعتناء بالتساسب وبان المراد من احصى هذه  
 الاسماء دخل الجنة بحسب ما وقع الاختلاف في تفسير المراد بالاحصاء فلم يكن المقصد حصر  
 الاسماء انتهى واذا تقررت بحجج أن سرد الاسماء ليس من فروع فقد اعتنى جماعة بتتبعها من  
 القرآن من غير تفصيل بعدد فروينا في كتاب المائتين لابي عثمان الصابوني بسنده الى محمد بن

يحيى الذهلي انه استخرج الاسماء من القرآن وكذا أخرج أبو نعيم عن الطبراني عن أحمد بن عمرو  
الخلال عن ابن أبي عمير عن محمد بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين سألت أبا جعفر بن محمد  
الصادق عن الاسماء الحسنى فقال هي في القرآن وروينا في فوائد تمام من طريق أبي الطاهر بن  
السرحد عن حبان بن نافع عن سفيان بن عيينة الحديث يعني حديث ان الله تسعة وتسعين اسما  
قال فوعدهنا سفيان أن يخرجها لنا من القرآن فابطأ فأتينا أبا زيد فاخرجها لنا فعرضناها على  
سفيان فنظر فيها أربع مرات وقال نعم هي هذه وهذه اسياق ما ذكره جعفر وأبو زيد قال لا ففي  
الفتاحة خمسة الله رب الرحمن الرحيم مالك وفي البقرة محيط قدير عليم حكيم علي عظيم  
تواب بصير ولجج واسع كاف رؤوف بديع شاكر واحد سميع قابض باسط حي  
قيوم غني جيد غفور حلیم وزاد جعفر اله قريب مجيب عزيز نصير قوي  
شديد سريع خبير قالوا في آل عمران وهاب قائم زاد جعفر الصادق باعث منم متفضل وفي  
التسائي رقيب حسيب شهيد مقبى وكيل زاد جعفر على كبر وزاد سفيان عفو وفي الانعام فاطر  
قاهر زاد جعفر محبت غفور برهان وزاد سفيان لطيف خبير قادر وفي الاعراف محي محبت  
وفي الانفال نعم المولى ونعم النصير وفي هود حفيظ مجيد ودود فعال لما يريد زاد سفيان قريب مجيب  
وفي الرعد كبير متعال وفي ابراهيم منان زاد جعفر صادق وارث وفي الحجر خلاق وفي مريم  
صادق وارث زاد جعفر فرد وفي طه عند جعفر وحده غفار وفي المؤمنين كريم وفي النور حق  
مبين زاد سفيان نور وفي الفرقان هادي وفي سبأ فاتح وفي الزمر عالم عند جعفر وحده وفي  
المؤمن غافر قابل ذو الطول زاد سفيان شديد وزاد جعفر رفيع وفي الذاريات رزاق ذو القوة  
المتين بالتاء وفي الطور برّ وفي اقتربت مقتدر زاد جعفر مليك وفي الرحمن ذو الجلال والاكرام  
زاد جعفر رب المشرقين ورب المغربين باقى معين وفي الحديد أول آخر ظاهرا باطن وفي  
الحشر قدوس سلام مؤمن مهين عزيز جبار متكبر خالق بارئ مصور زاد جعفر ملك وفي  
البروج مبدئ معيد وفي النجم وتر عند جعفر وحده وفي الاخلاص أحد صمد هذا آخر  
ما روينا عن جعفر وأبي زيد وتقرير سفيان من تتسع الاسماء من القرآن وفيها اختلاف شديد  
وتكرار وعدة أسماء لم ترد بلفظ الاسم وهي صادق منم متفضل منان مبدئ معيد باعث قابض  
باسط برهان معين محبت باقى ووقفت في كتاب المقصد الاسنى لابي عبد الله محمد بن ابراهيم  
الزاهد انه تتبع الاسماء من القرآن فتأملنه فوجدته ككرر اسما وذكرا محالما أراه فيه بصيغة  
الاسم الصادق والكاشف والعلام وذكرا من المضاف الفالق من قوله فالتق الحب والنوى وكان  
يلزمه ان يذكر القابل من قوله قابل التوب وقد تتبع ما بقى من الاسماء مما ورد في القرآن بصيغة  
الاسم محالما ذكر في رواية الترمذي وهي الرب الاله المحيط القدير الكافي الشاكر الشديد  
القائم الحاكم الفاطر العافر انا هو المولى الصير العالب الخالق الرفيع المليك الكفيل الخلاق  
الاكرم الاعلى المبين بالموحدة الحنى بالحاء المهملة والفاء القريب الاحد الحافظ فهذه سبعة  
وعشرون اسما اذا انضمت الى الاسماء التي وقعت في رواية الترمذي مما وقعت في القرآن بصيغة  
الاسم تكمل بها التسعة والتسعون وكلها في القرآن لكن بعضها باضافة كالشديد من  
شديد العقاب والرفيع من رفيع الدرجات والقائم من قوله قائم على كل نفس بما كسبت

والقاهر من فاطر السموات والقاهر من وهو القاهر فوق عباده والمولى والنصير من نعم  
المولى ونعم النصير والعالم من عالم الغيب والخالق من قوله خالق كل شيء والغافر من غافر الذنب  
والغالب من والله غالب على أمره والرفيع من رفيع الدرجات والحافظ من قوله فالحافظ خير حافظا  
ومن قوله واتاه لحافطون وقد وقع فحوز ذلك من الاسماء التى فى رواية الترمذى وهى المحي من  
قوله لمحي الموتى والمالك من قوله مالك الملك والنور من قوله نور السموات والارض والبديع  
من قوله بديع السموات والارض والجامع من قوله جامع الناس والحكم من قوله أغير الله أبتغى  
حكما والوارث من قوله ونحن الوارثون والاسماء التى تقابل هذه مما وقع فى رواية الترمذى عالم  
تقع فى القرآن بصيغة الاسم وهى سبعة وعشرون اسما القابض الباسط الخافض الرافع  
المعز المذل العدل الجليل الباعث المحصى المبدئ المعيد المميت الواجد الماجد  
المقدم المؤخر الوالى ذو الجلال والاكرام المقسط المغنى المانع الضار النافع  
الباقى- الرشيد الصبور فاذا اقتصر من رواية الترمذى على ما عدا هذه الاسماء وأبدلت بالسبعة  
والعشرين التى ذكرتها خرج من ذلك تسعة وتسعون اسما وكلها فى القرآن واردة بصيغة الاسم  
ومواضعها كلها ظاهرة من القرآن الا قوله الحفى فانه فى سورة مريم فى قول ابراهيم ساستغفر لك  
ربى انه كان نبى حفىا وقل من نبه على ذلك ولا يبق بعد ذلك الا النظر فى الاسماء المشتقة من  
صفة واحدة مثل القدير والمقتدر والقادر والغفور والغفار والعلى والاعلى  
والمتعال والملك والمليك والمالك والكريم والاكرم والقاهر والقهار والخالق والخالق  
والشاكر والشكور والعالم والعليم فاما أن يقال لا يمنع ذلك من عدها فان فيها التغيرات فى  
الجملة فان بعضها يزيد بخصوصية على الآخر ليست فيه وقد وقع الاتفاق على أن الرحمن  
الرحيم اسمان مع كونهما مشتقين من صفة واحدة ولو منع من عد ذلك للزم أن لا يعتد ما يشترك  
الاسمان فيه مثلا من حيث المعنى مثل الخالق البارئ المصور لكنهما عدت لانها ولو اشتركت فى  
معنى الابداع والاختراع فهى مغايرة من جهة أخرى وهى أن الخالق يفيد القدرة على الابداع  
والبارئ يفيد الموجد لجوهر المخلوق والمصور يفيد خالق الصورة فى تلك الدات المحلوقه واذا  
كان ذلك لا يمنع المغايرة لم يمنع عدها أسماء مع ورودها والعلم عند الله تعالى وهذا سردها تحفظ  
ولو كان فى ذلك اعادة لكى يغتفر لهذا القصد الله الرحمن الرحيم الملك القدوس  
السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور العفار  
القهار التواب الوهاب الخلاق الرزاق الفتاح العليم الخليم العظيم الواسع  
الحكيم الحى القيوم السميع البصير اللطيف الخبير العلى الكبير المحيط  
القدير المولى النصير الكريم الرقيب القريب المحيى الوكيل الحسيب الحفيظ  
المقيت الودود المجيد الوارث الشهيد الولى الحميد الحق المبين القوى المتين  
الغنى المالك الشديد القادر المقتدر القاهر الكافى الشاكر المستعان القاهر  
البديع الغافر الاول الآخر الطاهر الباطن الكفيل الغالب الحكم العالم  
الرفيع الحافظ المنتقم القائم المحيى الجامع المليك المتعال النور الهادى  
انغفور الشكور العفو الرؤوف الاكرم الاعلى البر الحفى الرب الاله الواحد

الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد (قوله الله تسعة وتسعون) في رواية الحميدي ان الله تسعة وتسعين وكذا في رواية شعيب (قوله اسماء) كذا في معظم الروايات بالنصب على التمييز وحكي السهيلي أنه روى بالجر وخرجه على لغة من يجعل الاعراب في النون ويلزم الجمع الياء فيقول كم سنينك برفع النون وعددت سنينك بالنصب وكم مر من سنينك بكسر النون ومنه قول الشاعر وقد جاوزت حد الاربعين بكسر النون فعلامه النصب في الرواية ففتح النون وحذف التنوين لاجل الاضافة وقوله مائة بالرفع والنصب على البدل في الروايتين (قوله الا واحدة) قال ابن بطال كذا وقع ها ولا يجوز في العربية قال ووقع في رواية شعيب في الاعتصام الا واحدة بالتذكير وهو الصواب كذا قال وليست الرواية المذكورة في الاعتصام بل في التوحيد وليست الرواية التي هنا خطأ بل وجهوها وقد وقع في رواية الحميدي هنا مائة غير واحدة بالتذكير ايضا وخرج التانيث على ارادة التسمية وقال السهيلي بل أنت الاسم لانه كلمة واحتج بقول سيبويه الكلمة اسم أو فعل أو حرف فسمى الاسم كلمة وقال ابن مالك أنت باعتبار معنى التسمية أو الصفة أو الكلمة وقال جماعة من العلماء الحكمة في قوله مائة غير واحدة بعد قوله تسعة وتسعون أن يتقرر ذلك في نفس السامع جمعاً بين جهتي الاجال والتفصيل أو دفعا للتحصيف الخطي والسمعي واستدل به على صحة استثناء القليل من الكثير وهو متفق عليه وأبعد من استدله على جواز الاستثناء مطلقاً حتى يدخل استثناء الكثير حتى لا يبقى الا القليل وأعرب الداودي فيما حكاه عنه ابن التين فقل الاتفاق على الجواز وأن من أخرجه استثنى عمل باستثنائه حتى لو قال له على ألف الاتسمائة وتسعة وتسعين أنه لا يلزمه الا واحد وتعبه ابن التين فقال ذهب الى هذا في الاقرار بجماعة وأما نقل الاتفاق فخرود فان خلاف ثابت حتى في مذهب مالك وقد قال أبو الحسن اللخمي منهم لو قال أنت طالق ثلاثاً الا اثنين وقع عليه ثلاث ونقل عبد الوهاب وغيره عن عبد الملك وغيره أنه لا يصح استثناء الكثير من القليل ومن لطيف أدلهم أن من قال صمت الشهر الا تسعاً وعشرين يوماً يستهجن لانه لم يصم الا يوماً واليوم لا يسمى شهراً وكذا من قال لقيت القوم جميعاً الا بعضهم ويكون مالتى الا واحداً (قلت) والمسئلة مشهورة فلا يحتاج الى الاطالة فيها وقد اختلف في هذا العدد هل المراد به حصر الاسماء الحسنى في هذه العدة أو انها أكثر من ذلك ولكن اختلفت هذه بان من أحصاها دخل الجنة فذهب الجمهور الى الثاني ونقل النووي اتفاق العلماء عليه فقال ليس في الحديث حصر أسماء الله تعالى وليس معناه أنه ليس له اسم غير هذه التسعة والتسعين وانما مقصود الحديث أن هذه الاسماء من أحصاها دخل الجنة فالمراد الاخبار عن دخول الجنة فاحصائها لا الاخبار بحصر الاسماء ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابن مسعود الذي أخرجه أحمد وصححه ابن حبان أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحد من خلقك أو أسألت به في علم الغيب عندك وعند مالك عن كعب الاحبار في دعاء وأسألك باسمائك الحسنى ما علمت منها وما لم أعلم وأورد الطبري عن قتادة نحوه ومن حديث عائشة أنها دعت بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم بخوذلك وسيأتى في الكلام على الاسم الاعظم وقال الخطابي في هذا الحديث اثبات هذه الاسماء المخصوصة بهذا العدد وليس فيه منع ما عداها من الزيادة

قال الله تسعة وتسعون  
اسماءاً الا واحدة



وانما التخصيص لكونها أكثر الاسماء وأبينها معاني وخبر المبتدأ في الحديث هو قوله من  
أحصاها الاقوله لله وهو كقولك ان يدا ألف درهم أعدّها للصدقة أو لعمر ومائة ثوب من زاره  
ألبسه اياها وقال القرطبي في المفهم نحو ذلك ونقل ابن بطلال عن القاضي أبي بكر بن الطيب قال  
ليس في الحديث دليل على أنه ليس لله من الاسماء الا هذه العدة وانما معنى الحديث أن من  
أحصاها دخل الجنة ويدل على عدم الحصر أن أكثرها صفات وصفات الله لا تتناهى وقيل ان  
المراد بالدعاء بهذه الاسماء لان الحديث منى على قوله ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها فذكر  
النبي صلى الله عليه وسلم أن تسعة وتسعون فيدعى بها ولا يدعى بغيرها ~~حكاها~~ ابن بطلال عن  
المهلب وفيه نظر لانه ثبت في أخبار صحيحة الدعاء بكثير من الاسماء التي لم ترد في القرآن كافي  
حديث ابن عباس في قيام الليل أنت المقدم وأنت المؤخر وغير ذلك وقال الفخر الرازي لما كانت  
الاسماء من الصفات وهي اما ثبوتية حقيقية كالحي أو اضافية كالعظم واما سلبية كالقدوس  
واما من حقيقية واصافية كالقدير أو من سلبية اضافية كالاول والآخر واما من حقيقية  
واضافية وسلبية كالملك والسلوب غير متناهية لانه عالم بلا نهاية قادر على ما لا نهاية له فلا يمنع  
أن يكون له من ذلك اسم فيلزم أن لا نهاية لاسمائه وحكي القاضي أبو بكر بن العربي عن بعضهم  
أن لله ألف اسم قال ابن العربي وهذا قليل فيها ونقل الفخر الرازي عن بعضهم أن لله أربعة  
آلاف اسم استأثر بعلم ألف منها وأعلم الملائكة بالبقية والانبيا بالقين منها وسائر الناس بالـ  
وهذه دعوى تحتاج الى دليل واستدل بعضهم لهذا القول بانه ثبت في نفس حديث الباب أنه  
وتريحج الوتر والرواية التي سردت فيها الاسماء لم يعد فيها الوتر فدل على أن له اسما آخر غير  
التسعة والتسعين وتعقبه من ذهب الى الحصر في التسعة والتسعين كابن حزم بان الخبر الوارد  
لم يثبت رفعه وانما هو مدرج كما تقدمت الاشارة اليه واستدل أيضا على عدم الحصر بانه مفهوم  
عدد وهو ضعيف وابن حزم ممن ذهب الى الحصر في العدد المذكور وهو لا يقول بالمفهوم أصلا  
ولكنه احتج بالتأكيدي في قوله صلى الله عليه وسلم مائة الا واحد اقال لانه لو جاز أن يكون له اسم  
زائد على العدد المذكور لزم أن يكون له مائة اسم فيبطل قوله مائة الا واحد الذي قاله ليس  
بجعة على ما تقدم لان الحصر المذكور عندهم باعتبار الوعد الحاصل لمن أحصاها فمن ادعى أن  
الوعد وقع لمن أحصى زائدا على ذلك أخطأ ولا يلزم من ذلك أن لا يكون هنالك اسم زائد واحتج  
بقوله تعالى ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه وقد قال أهل التفسير  
من اللاحاد في أسمائه تسميته بما لم يرد في الكتاب أو السنة الصحيحة وقد ذكر منها في آخر سورة الحشر  
عدة وختم ذلك بان قال له الاسماء الحسنى قال وما يتخيل من الزيادة في العدة المذكورة لعله  
مكرر معنى وان تعابير لفظا كالغافر والغفار والغفور ومثلا فيكون المعدود من ذلك واحدا  
فقط فاذا اعتبر ذلك وجعت الاسماء الواردة نصافي القرآن وفي الصحيح من الحديث لم ترد على  
العدد المذكور وقال غيره المراد بالاسماء الحسنى في قوله تعالى ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها  
ما جاء في الحديث ان لله تسعة وتسعين اسما فان ثبت الخبر الوارد في تعيينها وجب المصير اليه  
والا فليتبع من الكتاب العزيز والسنة الصحيحة فان التعريف في الاسماء العهد فلا بد من  
المعهود فانه أمر بالدعاء بها ونهى عن الدعاء بغيرها فلا بد من وجود المأمور به (قلت) والحوالة

على الكتاب العزيز أقرب وقد حصل بحمد الله تتبعها كما قدمته وبقي أن يعتمد على ما تكرر لفظا ومعنى من القرآن فيقتصر عليه ويتبع من الأحاديث الصحيحة تكمله العدة المذكورة فهو نخط آخر من التتبع عسى الله أن يعن عليه بجهوله وقوته آمين \* (فصل) \* وأما الحكمة في القصر على العدد المخصوص فذكر الفخر الرازي عن الأكثر أنه تعبد لا يعقل معناه كما قيل في عدد الصلوات وغيرها ونقل عن أبي خلف محمد بن عبد الملك الطبري السلي قال إنما خص هذا العدد إشارة إلى أنه الأسماء لا تؤخذ قياسا وقيل الحكمة فيه أن معاني الأسماء ولو كانت كثيرة جدا موجودة في التسعة والتسعين المذكورة وقيل الحكمة فيه أن العدد زوج وفرد والفرد أفضل من الزوج ومنتهى الأفراد من غير تكرار تسعة وتسعون لأن مائة وواحد يتكرر فيه الواحد وإنما كان الفرد أفضل من الزوج لأن الوتر أفضل من الشفع لأن الوتر من صفة الخلق والشفع من صفة المخلوق والشفع يحتاج للوتر من غير عكس وقيل الكمال في العدد حاصل في المائة لأن الأعداد ثلاثة أجناس أحاد وعشرات ومئات والالف مبتدأ لأحاد آخر فاسماء الله مائة استأثر الله منها بواحد وهو الاسم الأعظم فلم يطلع عليه أحد أفكاته قيل مائة لكن واحد منها عند الله وقال غيره ليس الاسم الذي يكمل المائة مخفيا بل هو الجلالة ومن جزم بذلك السهيلي يقال الأسماء الحسنى مائة على عدد درجات الجنة والذي يكمل المائة الله ويؤيده قوله تعالى ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها التسعة والتسعون لله فهي زائدة عليه وبه تكمل المائة واستدل بهذا الحديث على أن الاسم هو المسمى حكاه أبو القاسم القشيري في شرح أسماء الله الحسنى فقال في هذا الحديث دليل على أن الاسم هو المسمى اذ لو كان غيره كانت الأسماء غيره لقوله تعالى ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها ثم قال والمخلص من ذلك أن المراد بالاسم هنا التسمية وقال الفخر الرازي المشهور من قول أصحابنا أن الاسم نفس المسمى وغير التسمية وعند المعتزلة الاسم نفس التسمية وغير المسمى واختار الغزالي أن الثلاثة أمر متباينة وهو الحق عندي لأن الاسم ان كان عبارة عن اللفظ الدال على الشيء بالوضع وكان المسمى عبارة عن نفس ذلك الشيء المسمى فالعلم الضروري حاصل بان الاسم غير المسمى وهذا مما لا يمكن وقوع النزاع فيه وقال أبو العباس القرطبي في المنهمل الاسم في العرف العام هو الكلمة الدالة على شيء مفرد وبهذا الاعتبار لا فرق بين الاسم والفعل والحرف اذ كل واحد منها يصدق عليه ذلك وإنما التفرقة بينها باصطلاح النحاة وليس ذلك من غرض المبحث هنا واذ انقرر هذا عرف غلط من قال ان الاسم هو المسمى حقيقة كما زعم بعض الجهلة فالزم أن من قال نارا حرق فلم يقدر على التخلص من ذلك وأما النحاة فمرادهم بان الاسم هو المسمى أنه من حيث أنه لا يدل الاعليه ولا يقصد الا هو فان كان ذلك الاسم من الأسماء الدالة على ذات المسمى دل عليها من غير مزيد أمر آخر وان كان من الأسماء الدالة على معنى زائد دل على أن تلك الذات منسوبة الى ذلك الزائد خاصة دون غيره وبيان ذلك أنك اذا قلت زيد مثلا فهو يدل على ذات متشخصة في الوجود من غير زيادة ولا نقصان فان قلت العالم دل على أن تلك الذات منسوبة للعلم ومن هذا صح عقلا أن تسكثر الأسماء المختلفة على ذات واحدة ولا توجب تعدد افيها ولا تسكثرا قال وقد خفي هذا على بعضهم ففهمه هو بان لزوم تعدد ذات الله تعالى فقال ان المراد بالاسم التسمية ورأى أن هذا يحلصه من التكثر وهذا

فرار من غير مقر الى مقر وذلك أن التسمية انما هي وضع الاسم وذكر الاسم فهي نسبة الاسم  
 الى مسماه فاذا قلنا فلان تسميتان اقتضى أن له اسمين تنسبهما اليه فبقى الالتزام على حاله من  
 ارتكاب التعسف ثم قال القرطبي وقد يقال الاسم هو المسمى على ارادة أن هذه الكلمة التي هي  
 الاسم تطلق ويراد بها المسمى كما قيل ذلك في قوله تعالى سبع اسم ربك الاعلى أى سبع ربك فاريد  
 بالاسم المسمى وقال غيره التحقيق في ذلك أنك اذا سميت شيئا باسم فالنظر في ثلاثة أشياء ذلك الاسم  
 وهو اللفظ ومعناه قبل التسمية ومعناه بعدها وهو الذات التي أطلق عليها اللفظ والذات واللفظ  
 متغايران قطعاً والنسبة انما يطلقونه على اللفظ لانهم انما يتكلمون في اللفظ وهو غير مسمى  
 قطعاً والذات هي المسمى قطعاً وليست هي الاسم قطعاً والخلاف في الامر الثالث وهو معنى  
 اللفظ قبل التلقب فالتكلمون يطلقون الاسم عليه ثم يخلفون في أنه الثالث أولاً فالتخلاف  
 حينئذ انما هو في الاسم المعنوي هل هو المسمى أولاً لا في الاسم اللفظي والتكوى لا يطلق الاسم  
 على غير اللفظ لانه محط صناعته والمتكلم لا يزارعه في ذلك ولا يمنع اطلاق اسم المدلول على الدال  
 وانما يريد عليه شيئاً آخر دعاه الى تحقيقه ذكر الاسماء والصفات واطلاقها على الله تعالى قال  
 ومثال ذلك أنك اذا قلت جعفر لقبه أنف الناقة فالتكوى يريد باللقب لفظ أنف الناقة والمتكلم  
 يريد معناه وهو ما يفهم منه من مدح أو ذم ولا يمنع ذلك قول التكوى اللقب لفظ يشعر بضعة  
 أو رفعة لان اللفظ يشعربذلك لدلالته على المعنى والمعنى في الحقيقة هو المقتضى للضعة والرفعة  
 وذات جعفر هي الماضية عند الفريقين وبهذا يظهر أن الخلاف في أن الاسم هو المسمى أو غير  
 المسمى خاص باسماء الاعلام المشقة ثم قال القرطبي فاسماء الله وان تعددت فلا تعدد في ذاته ولا  
 تركيب لا محسوسا كالجسميات ولا عقلياً كالمحدودات وانما تعددت الاسماء بحسب الاعتبار  
 الزائدة على الذات ثم هي من جهة دلالتها على أربعة أضرب الاول ما يدل على الذات مجردة  
 كالجلالة فانه يدل عليه دلالة مطلقة غير مقيدة وبه يعرف جميع أسمائه فيقال الرحمن مثلاً من  
 أسمائه الله ولا يقال الله من أسمائه الرحمن ولهذا كان الاصح أنه اسم علم غير مشتق وليس بصفة  
 الثاني ما يدل على الصفات الثابتة للذات كالعلم والقدير والسميع والبصير الثالث ما يدل على  
 اضافة أمر ما اليه كالخالق والرازق الرابع ما يدل على سلب شيء عنه كالعلي والقديس وهذه  
 الاقسام الاربعة منحصرة في النفي والاثبات واختلف في الاسماء الحسنى هل هي توقيفية بمعنى أنه  
 لا يجوز لاحد أن يشتق من الافعال الثابتة لله اسماً الا اذا ورد نص اما في الكتاب أو السنة فقال  
 الفخر المشهور عن أصحابنا انها توقيفية وقالت المعتزلة والكرامية اذا دل العقل على أن معنى  
 اللفظ ثابت في حق الله جازاً اطلاقه على الله وقال القاضي أبو بكر والغزالي الاسماء توقيفية دون  
 الصنات قال وهذا هو المختار واحتج الغزالي بالاتفاق على أنه لا يجوز لنا أن نسمي رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم باسم لم يسم به أبوه ولاسمى به نفسه وكذا كل كبير من الخلق قال فاذا امتنع ذلك في  
 حق المخلوقين فامتناعه في حق الله أولى واقفوا على أنه لا يجوز أن يطلق عليه اسم ولا صفة توهم  
 نقصاً ولو ورد ذلك نصاً فلا يقال ما هـ ولا زارع ولا فائق ولا نحو ذلك وان ثبت في قوله فنم  
 الماهدون أم نحن الزارعون فائق الحب والنوى ونحوها ولا يقال له ما كروا بنا وان ورد ومكر  
 الله والسما بنيناها وقال أبو القاسم القشيري الاسماء تؤخذ توقيفاً من الكتاب والسنة

والاجماع فكل اسم ورد فيها وجب اطلاقه في وصفه ومالم يرد لا يجوز ولو صح معناه وقال أبو اسحق الزجاج لا يجوز لاحد أن يدعو الله بما لم يصف به نفسه والضابط أن كل ما أدن الشرع أن يدعى به سواء كان مشتقا أو غير مشتق فهو من أسمائه وكل ما جاز أن ينسب إليه سواء كان مما يدخله البأويل أو لا فهو من صفاته ويطلق عليه اسما أيضا قال الخليلي الأسماء الحسنى تنقسم إلى العقائد الخمس الأولى اثبات الباري رداعلى المعطين وهي الحق والساقى والوارث وما فى معناها والثانية توحيد ردا على المشركين وهي الكافى والعلى والقادر ونحوها والثالثة تنزيه ردا على المشبهة وهي القدوس والجيد والمحيط وغيرها والرابعة اعتقاد أن كل موجود من اختراعه ردا على القول بالعلية والمعلول وهي الخالق والبارئ والمصور والقوى وما يلحق بها والخامسة أنه مدبر لما اخترع ومصرفه على ما شاء وهو القيوم والعليم والحكيم وشبهها وقال أبو العباس بن معمر من الأسماء ما يدل على الذات عينا وهو الله وعلى الذات مع سلب كالقدوس والسلام ومع اضافة كالعلى العظيم ومع سلب وضافة كالملك والعزير ومنها ما يرجع إلى صفة كالعليم والقدير ومع اضافة كالعليم والخبير أو إلى القدرة مع اضافة كالقهار وإلى الإرادة مع فعل وضافة كالرحمن الرحيم وما يرجع إلى صفة فعل كالخالق والبارئ ومع دلالة على الفعل كالكريم واللطيف قال فالأسماء كلها لا تخرج عن هذه العشرة وليس فيها شيء مترادف اذ لكل اسم خصوصية مما وإن اتفق بعضها مع بعض فى أصل المعنى انتهى كلامه ثم وقفت عليه منتزعا من كلام الفخر الرازى فى شرح الأسماء الحسنى وقال الفخر أيضا الالفاظ الدالة على الصفات ثلاثة ثابتة فى حق الله قطعا وممتنعة قطعا وثالثة لكن مقرونة بكيفية فالقسم الأول منه ما يجوز ذكره مفردا ومضافا وهو كثير جدا كالقادر والقاهر ومنه ما يجوز مفردا ولا يجوز مضافا لا بشرط كـ الخالق فيجوز خالق ويجوز خالق كل شيء مثلا ولا يجوز خالق القردة ومنه عكسه يجوز مضافا ولا يجوز مفردا كالشيء يجوز منشى الخلق ولا يجوز منشى فقط والقسم الثانى أن ورد السمع بشئ منه أطلق وجل على ما يليق به والقسم الثالث أن ورد السمع بشئ منه أطلق ما ورد عنه ولا يقاس عليه ولا يتصرف فيه بالاشتقاق كقوله تعالى ومكر الله ويستترى بهم فلا يجوز ما كرو مستترى \* (تكميل) \* واذا جرد ذكر الاسم الأعظم فى هذه المباحث فليقع الالمام بشئ من الكلام عليه وقد أنكره قوم كأبى جعفر الطبرى وأبى الحسن الأشعري وجماعة بعدهما كأبى حاتم بن حبان والقاضى أبى بكر الباقلانى فقالوا لا يجوز تفضيل بعض الأسماء على بعض ونسب ذلك بعضهم لما لك لكرهية أن تعاد سورة أو ترد دون غيرها من السور ثلاثين أن بعض القرآن أفضل من بعض فيؤذن ذلك باعتقاد نقصان المفضل عن الأفضل وجلوا ما ورد من ذلك على أن المراد بالاعظم العظيم وأن أسماء الله كلها عظيمة وعادة أبى جعفر الطبرى اختلفت الآثار فى تعيين الاسم الأعظم والذى عنده أن الأقوال كلها صحيحة اذ لم يرد فى خبر منها أنه الاسم الأعظم ولا شئ أعظم منه فكانه يقول كل اسم من أسمائه تعالى يجوز وصفه بكونه أعظم فيرجع إلى معنى عظيم كما تقدم وقال ابن حبان الأعظمية الواردة فى الأخبار انما يراد بها من يدنو من الداعى بذلك كما أطلق ذلك فى القرآن والمراد به من يدنو من القارئ وقيل المراد بالاسم الأعظم كل اسم من أسمائه الله تعالى دعا العبد به ربه مستغفرا بحيث لا يكون

في فكره حالئذ غير الله تعالى فان من تاقى له ذلك استجيب له وتقل معنى هذا عن جعفر الصادق  
وعن الجنيد وعن غيرهما وقال آخرون استأثر الله تعالى بعلم الاسم الاعظم ولم يطلع عليه أحدا  
من خلقه وأثبت آخرون معينا واضطربوا في ذلك وجهه ما وقفت عليه من ذلك أربعة عشر قولاً  
الاول الاسم الاعظم هو قتل الفخر الرازي عن بعض أهل الكشف واحتج له بان من أراد أن يعبر  
عن كلام معظم يحضره لم يقل له أنت قلت كذا وانما يقول هو يقول تأدياً معه الثاني الله لانه  
اسم لم يطلق على غيره ولانه الاصل في الاسماء الحسنى ومن ثم أضيفت اليه الثالث الله الرحمن  
الرحيم ولعل مستنده ما أخرجه ابن ماجه عن عائشة انها سألت النبي صلى الله عليه وسلم أن  
يعلمها الاسم الاعظم فلم يفعل فصلت ودعت اللهم اني أدعوك الله وأدعوك الرحمن وأدعوك  
الرحيم وأدعوك باسمائك الحسنى كلها ما علمت منها وما لم أعلم الحديث وفيه أنه صلى الله عليه  
وسلم قال لها انه لفي الاسماء التي دعوت بها (فلت) وسنده ضعيف وفي الاستدلال به نظر لا يخفى  
الرابع الرحمن الرحيم الحى القيوم لما أخرجه الترمذى من حديث أسماء بنت زيد أن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال اسم الله الاعظم في هاتين الآيتين والهيكم الله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم  
وفاتحة سورة آل عمران لا اله الا هو الحى القيوم أخرجه أصحاب السنن الا التسانى وحسنه  
الترمذى وفي نسخة صحيحة وفيه نظر لانه من رواية شهر بن حوشب الخامس الحى القيوم  
أخرج ابن ماجه من حديث أبي أمامة الاسم الاعظم في ثلاث سور البقرة وآل عمران وطه قال  
القاسم الراوى عن أبي أمامة التمسته منها فعرفت أنه الحى القيوم وقواه الفخر الرازي واحتج  
بانهم ايدلان من صفات العظمة بالربوبية ما لا يدل على ذلك غيرهما كدلالتهما السادس الحنان  
المنان بديع السموات والارض ذوالجلال والاكرام الحى القيوم ورد ذلك مجموعاً في حديث  
أنس عند أحمد والحاكم وأصله عند أبي داود والنسائي وصححه ابن حبان السابع بديع السموات  
والارض ذوالجلال والاكرام أخرجه أبو يعلى من طريق السرى بن يحيى عن رجل من طى  
وأثنى عليه قال كنت أسأل الله أن يرى الاسم الاعظم فأريته مكتوباً في الكواكب في السماء  
الثامن ذوالجلال والاكرام أخرجه الترمذى من حديث معاذ بن جبل قال سمع النبي صلى الله  
عليه وسلم رجلاً يقول يا ذا الجلال والاكرام فقال قد استجيب لك فسل واحتج له الفخر بانه يشمل  
جميع الصفات المعبرة في الالهية لان في الجلال اشارة الى جميع السواب وفي الاكرام اشارة الى  
جميع الاضافات التاسع الله لا اله الا هو الواحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد  
أخرجه أبو داود والترمذى وابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث يزيد بن وهب وهو أخرج من حيث  
السنن من جميع ما ورد في ذلك العاشر رب رب أخرجه الحاكم من حديث أبي الدرداء  
وابن عباس بلفظ اسم الله الاكبر رب رب وأخرج ابن أبي الدنيا عن عائشة اذا قال العبد يا رب  
يا رب قال الله تعالى ليسك عبدي سل تعط رواءه روقاً وموقفاً الحادى عشر دعوة ذى النون  
أخرج النسائي والحاكم عن فضالة بن عبيد رفعه دعوة ذى النون في بطن الحوت لا اله الا أنت  
سبحانك انى كنت من الظالمين لم يدع بها رجل مسلم قط الاستجاب الله له الثاني عشر قتل الفخر  
الرازي عن زين العابدين أنه سأل الله أن يعلمه الاسم الاعظم فرأى في النوم هو الله الله الله الذى  
لا اله الا هو رب العرش العظيم الثالث عشر هو مخفى في الاسماء الحسنى ويؤيده حديث

عائشة المتقدم لما دعت ببعض الاسماء والاسماء الحسنى فقال لها صلى الله عليه وسلم انه انى  
الاسماء التي دعوت بها الرابع عشر كلمة التوحيد فقله عياض كما تقدم قبل هذا واستدل  
بحديث الباب على انعقاد اليمين بكل اسم ورد في القرآن أو الحديث الثابت وهو وجه غريب  
حكاه ابن كعب من الشافعية ومنع الاكثر له صلى الله عليه وسلم من كان حالفا فلحلف بالله  
وأجيب بان المراد الذات لا خصوص هذا اللفظ والى هذا الاطلاق ذهب الحنفية والمالكية  
وابن حزم وحكاه ابن كعب أيضا والمعروف عند الشافعية والحنابلة وغيرهم من العلماء أن الاسماء  
ثلاثة أقسام أحدها ما يختص بالله كالجلالة والرحن ورب العالمين فهذا يغضبه اليمين اذا  
أطلق ولو نوى به غير الله ثانيا ما يطلق عليه وعلى غيره لكن العالب اطلاقه عليه وأنه يقيد في  
حق غيره بضرب من التنقيد كالجبار والحق والرب ونحوها فالخلف به يمين فان نوى به غير الله  
فليس يمين ثالثا ما يطلق في حق الله وفي حق غيره على حد سواء كالحنى والمؤمن فان نوى به غير  
الله أو أطلق فليس يمين وان نوى الله تعالى فوجهان صحيح النوى أنه يمين وكذا في المجرور وخالف  
في الشرحين فصح أنه ليس يمين واختلف الحنابلة فقال القاضي أبو يعلى ليس يمين وقال  
المجد بن تيمية في المجرور انما يمين (قوله من حفظها) هكذا رواه على بن المديني ووافقه المجدني  
وكذا عمرو الناقد عند مسلم وقال ابن أبي عمير عن سفيان من أحصاها أخرجه مسلم  
والاسماء على من طريقه وكذا قال شعبة عن أبي الزناد كما تقدم في الشروط ويا في التوحيد  
قال الخطابي الاحصاء في مثل هذا يحتمل وجوها أحدها أن يعتد بها حتى يستوفيا يديها أنه  
لا يقتصر على بعضها لكن يدعو الله بها كلها ويثني عليه بجميعها فيستوجب الموعد عليها  
من الثواب ثانيا المراد بالاحصاء الاطاقة كقوله تعالى علم أن لن تحصوه وانه حديث اسنقيوا  
ولن تحصوا أى لن تبلغوا كنه الاستقامة والمعنى من أطاق القيام بحق هذه الاسماء والعمل  
بمقتضاها وهو أن يعتد بمعانيها فيلزم نفسه بواجبها فاذا قال الزاق وثق بالرزق وكذا  
سائر الاسماء ثالثا المراد بالاحصاء الاحاطة بمعانيها من قول العرب فلان ذو حصة أى  
ذو عقل ومعرفة انتهى ملخصا وقال القرطبي المرحوم من كرم الله تعالى أن من حصل له احصاء  
هذه الاسماء على احدى هذه المراتب مع صحة البيعة أن يدخله الله الجنة وهذه المراتب الثلاثة  
للسابقين والصديقين وأصحاب اليمين وقال غيره معنى أحصاها عرفها لان العارف بها  
لا يكون الامؤمن والمؤمن يدخل الجنة وقيل معناه عذها معتقدا لان الدهرى لا يعترف بالخالق  
والنفسى لا يعترف بالقادر وقيل أحصاها يربها وحده الله واعظامه وقيل معنى أحصاها عمل بها  
فاذا قال الحكمه ثلاثا سلم جميعا أو امره لان جميعها على مقتضى الحكمة واذا قال القدوس  
استحضر كونه نزها عن جميع القائص وهذا اختيار أبى الوفا بن عقيل وقال ابن بطال طريق  
العمل بها أن الذى يسوغ الاقتداء به فيها كالرحيم والكرم فان الله يجب أن يرى حلالها على  
عبده فليمرن العبد نفسه على أن يصح له الاتصاف بها وما كان يحتمل بالله تعالى كالجبار  
والعظيم فيجب على العبد الاقرار بها والخضوع لها وعدم التعلى بصفة منها وما كان فيه معنى  
الوعد نقف نه عند الطمع والرغبة وما كان فيه معنى الوعد نقف منه عند الخشية والرهبة  
فهذا معنى أحصاها وحفظها ويؤيده أن من حفظها عذ أو أحصاها سر داولم يعمل بها يكون



كمن حفظ القرآن ولم يعمل بما فيه وقد ثبت الخبر في الخوارج انهم يقرؤن القرآن ولا يجاوز  
 حناجرهم (قلت) والذي ذكره مقام السكال ولا يلزم من ذلك أن لا يرد الثواب لمن حفظها  
 وتعبد تلاوتها والدعاء بها وان كان متلبسا بالمعاصي كما يقع مثل ذلك في قارئ القرآن سواء  
 فان القارئ ولو كان متلبسا بمعصية غير ما يتعلق بالقراءة يشاب على تلاته عبد أهل السنة فليس  
 ما يحشه ابن بطال بدافع لقول من قال ان المراد حفظها سردا والله أعلم وقال النووي قال  
 البخاري وغيره من المحققين معناه حفظها وهذا هو الاظهر لثبوت نصاب الخبر وقال في الاذكار  
 هو قول الاكثرين وقال ابن الجوزي لما ثبت في بعض طرق الحديث من حفظها بدل أحصائها  
 اخترنا أن المراد العتد أي من عتدها ليس توفيقها حفظا (قلت) وفيه نظر لانه لا يلزم من مجيئه بلفظ  
 حفظها تعيين السرد عن طهر قلب بل يحتمل الحفظ المعنوي وقيل المراد بالحفظ حفظ القرآن  
 لكونه مستوفيا لها من تلاه ودعا بما فيه من الاسماء حصل المقصود قال النووي وهذا  
 ضعيف وقيل المراد من تتبعها من القرآن وقال ابن عطية معنى أحصائها عتدها وحفظها  
 ويتضمن ذلك الايمان بها والتعظيم لها والرغبة فيها والاعتبار بعانيها وقال الاصيلي ليس المراد  
 بالاحصاء عتدها فقط لانه قد يعتدها الفاجر وانما المراد العمل بها وقال أبو نعيم الاصيلي  
 الاحصاء المذكور في الحديث ليس هو التعداد وانما هو العمل والتعقل بمعاني الاسماء والايان  
 بها وقال أبو عمر الطنسي من تمام المعرفة بأسماء الله تعالى وصفاته التي يستحق بها الداعي  
 والحافظ ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المعرفة بالاسماء والصفات وما تتضمن من الفوائد  
 ويدل عليه من الحقائق ومن لم يعلم ذلك لم يكن عالما بمعاني الاسماء ولا مستفيدا بذكرها ما تدل  
 عليه من المعاني وقال أبو العباس بن معدي يحتمل الاحصاء معنيين أحدهما أن المراد تتبعها من  
 الكتاب والسنة حتى يحصل عليها والثاني أن المراد أن يحفظها بعد أن يجدها محصاة قال  
 ويؤيده أنه ورد في بعض طرقه من حفظها قال ويحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم أطلق أولا  
 قوله من أحصاها دخل الجنة وكل العلماء الى البحث عنها ثم يسر على الأمة الامر فآلقها اليهم  
 محصاة وقال من حفظها دخل الجنة (قلت) وهذا الاحتمال بعيد جدا لانه يتوقف على أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم حدث بهذا الحديث مرتين أحدهما قبل الاخرى ومن أين يثبت ذلك  
 ومخرج اللفظين واحد وهو عن أبي هريرة والاختلاف عن بعض الرواة عنه في أي اللفظين قاله  
 قال وللأحصاء معان أخرى منها الاحصاء الفقهي وهو العلم بمعانيها من اللغة ونزجها على  
 الوجوه التي تحملها الشريعة ومنها الاحصاء النظري وهو أن يعلم معنى كل اسم بالنظر في الصيغة  
 ويستدل عليه بآثره الساري في الوجود فلا ترفع على موجود الا يظهر لك فيه معنى من معاني  
 الاسماء وتعرف خواص بعضها وموقع القيد ومقتضى ككل اسم قال وهذا أرفع مراتب  
 الاحصاء قال وتام ذلك أن يتوجه الى الله تعالى من العمل الطاهر والباطن بما يقتضيه كل اسم  
 من الاسماء فيعبد الله بما يستحقه من الصفات المقدسة التي وجبت لذاته قال فغن حصلت له  
 جميع مراتب الاحصاء حصل على العاية ومن منح مني من منحها فثوابه بقدر ما قال والله أعلم  
 \* (تنبيه) \* وقع في تفسير ابن مردويه وعند أبي نعيم من طريق ابن سيرين عن أبي هريرة بدل قوله  
 من أحصاها دخل الجنة من دعاها دخل الجنة وفي سنده حصين بن محارق وهو ضعيف وزاد

خليد بن دعلج في روايته التي تقدمت الاشارة اليها وكلها في القرآن وكذا رقع من قول سعيد بن عبد العزيز وكذا وقع في حديث ابن عباس وابن عمر معا بلفظ من أحصاها دخل الجنة وهي في القرآن وسبأ في كتاب التوحيد شرح معاني كثير من الاسماء حيث ذكرها المصنف في تراجمه ان شاء الله تعالى وقوله دخل الجنة عبر بالماضي تحقيقا لوقوعه وتنبيها على أنه وان لم يقع فهو في حكم الواقع لانه كائن لا محالة (قوله وهو وتر يجب الوتر) في رواية مسلم والله وتر يجب الوتر وفي رواية شعيب بن أبي حمزة انه وتر يجب الوتر ويجوز فتح الواو وكسرها والوتر الفرد ومعناه في حق الله أنه الواحد الذي لا نظير له في ذاته ولا انقسام وقوله يجب الوتر قال عياض معناه أن للوتر في العدد فضلا على الشفع في أسمائه لكونه ذال على الوجدانية في صفاته وتعقب بأنه لو كان المراد به الدلالة على الوجدانية لما تعددت الاسماء بل المراد أن الله يجب الوتر من كل شيء وان تعدد ما فيه الوتر وقيل هو منصرف الى من يعبد الله بالوجدانية والتفرد على سبيل الاخلاص وقيل لانه أمر بالوتر في كثير من الاعمال والطاعات كما في الصلوات الخمس ووتر الليل وأعداد الطهارة وتكفين الميت وفي كثير من المخلوقات كالسموات والارض انتهى ملخصا وقال القرطبي الطاهر ان الوتر هنا للجنس اذ لامعهم ودجى ذكره حتى يحمل عليه فيكون معناه انه وتر يجب كل وتر شرعه ومعنى محبته له أنه أمر به وأتاب عليه ويصلح ذلك لعموم ما خلقه وترامن مخلوقاته أو معنى محبته له أنه خصه بذلك لخصه يعلمها ويحتمل أن يريد بذلك وترابعينه وان لم يجز له ذكر ثم اختلف هو لا فقيل المراد صلاة الوتر وقيل صلاة الجمعة وقيل يوم الجمعة وقيل يوم عرفة وقيل آدم وقيل غير ذلك قال والاشبه ما تقدم من جملة على العموم قال ويظهر لي وجه آخر وهو أن الوتر يراد به التوحيد فيكون المعنى ان الله في ذاته وكأله وأفعاله واحد ويجب التوحيد أي ان يوجد ويعتقد انفراد بالالهية دون خلقه فيلتم أول الحديث وآخره والله أعلم (قلت) لعل من جملة على صلاة الوتر استند الى حديث علي أن الوتر ليس بحتم كالمكتوبة ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم أوتر ثم قال أوتر ويا أهل القرآن فان الله وتر يجب الوتر أخرجه في السنن الاربعة وصححه ابن خزيمة واللفظ له فعلى هذا التاويل تكون اللام في هذا الخبر العهد لتقدم ذكر الوتر المأمور به لكن لا يلزم أن يحمل الحديث الآخر على هذا بل العموم فيه أظهر كما أن العموم في حديث علي محتمل أيضا وقد ملعن أبو زيد البلخي في صحة الخبر بأن دخول الجنة ثبت في القرآن مشروطا ببذل النفس والمال فكيف يحصل بمجرد حفظ ألفاظ تعدد في أي سرمدة وتعقب بأن الشرط المذكور ليس مطردا ولا حصر فيه بل قد تحصل الجنة بغير ذلك كما ورد في كثير من الاعمال غير الجهاد أن فاعله يدخل الجنة وأما دعوى أن حفظها يحصل في أي سرمدة فأنما يراد على من حمل الحفظ والاحصاء على معنى أن يسردها عن ظهر قلب فأما من أوله على بعض الوجوه المتقدمة فانه يكون في غاية المشقة ويمكن الجواب عن الاول بأن الفضل واسع (قوله)

بالموعظة ساعة بعد ساعة) مناسبة هذا الباب لكتاب الدعوات أن الموعظة يخاطبها غالب التذكير بالله وقد تقدم أن الذكر من جملة الدعاء وختم به أبواب الدعوات التي عقبها بكتاب الرقاق لاخذه من كل منها شروبا (قوله حدثني شقيق) هو أبو واثل ووقع كذلك في كتاب العلم من طريق الثوري عن الاعمش وقد ذكرت هناك ما يتعلق بسماع الاعمش له من

وهو وتر يجب الوتر \* (باب الموعظة ساعة بعد ساعة) \* حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبي حدثنا الاعمش حدثني شقيق

أبي وائل (قوله) كانت نظر عبد الله (يعني ابن مسعود) (قوله) انما يزيد بن معاوية) في رواية مسلم من طريق أبي معاوية عن الاعشى عن شقيق كاجلوسا عند باب عبد الله تنظره فربنا يزيد بن معاوية النخعي (قلت) وهو كوفي تابعي ثقة عابد ذكره الجلي أنه من طبقة الربيع بن خثيم وذكره البخاري في تاريخه أنه قتل غازيا بفارس كانه في خلافة عثمان وليس له في الصحيحين ذكر الا في هذا الموضع ولا أحفظ له رواية وهو نخعي كما وقع عند مسلم وفيه رد على ابن التين في حكايته أنه عسبي بالموحدة (قوله) قلت ألا تجلس قال لا ولكن أدخل فأخرج اليكم صاحبكم) في رواية أبي معاوية فقلنا أعلمه بمكانه فدخل عليه (قوله) أما أني) بتخفيف الميم (أخبر) بضم أوله وفتح الموحدة على البناء للجهول وقد تقدم في العلم أن هذا الكلام قاله ابن مسعود جواب قولهم وودنا أن لا نؤذ كرنا كل يوم وأنه كان يذكرهم كل خميس وزاد فيه أن ابن مسعود قال اني أكره أن أملككم (قوله) كان يتخولنا بالموعظة) تقدم البحث فيه وبيان معناه وقول من حدث به بالنون بدل اللام من يتخولنا قال الخطابي المراد أنه كان يراعي الأوقات في تعليمهم ووعظهم ولا يفعله كل يوم خشية الملل والتحول التعهد وقيل ان بعضهم رواه بالخاء المهملة وفسره بأن المراد يتفقد أحوالهم التي يحصل لهم فيها النشاط للموعظة فيعظهم فيها ولا يكثر عليهم لئلا يملوا حتى ذلك الطبيي ثم قال ولكن الرواية في الصحاح بالخاء المعجمة (قوله في الأيام) يعني فيدكرهم أياما ويتركهم أياما فقد ترجم له في كتاب العلم باب من جعل لاهل العلم أياما معاومة (قوله) كراهية السامة علينا) أي أن تقع منا السامة وقد تقدم توجيه علينا في كتاب العلم وأن السامة ضمنت معنى المشقة فعديت بعلى وفيه رفق النبي صلى الله عليه وسلم بأصحابه وحسن التوصل الى تعليمهم وتفهمهم لئلا أخذوا عنه بنشاط لا عن خير ولا ملل ويقتدي به في ذلك فان التعليم بالتدريج أخف مؤنة وأدعى الى الثبات من أخذه بالكد والمغالبة وفيه منقبة لابن مسعود لما تبعته للنبي صلى الله عليه وسلم في القول والعمل ومحافظته على ذلك \* (خاتمة) \* اشتمل كتاب الدعوات من الأحاديث المرفوعة على مائة وخمسة وأربعين حديثا منها أحد وأربعون معلقة والبقية موصولة المكرر منها فيه وفيها ماضى مائة وأحد وعشرون حديثا والبقية خالصة وافقه مسلم على تحريجها سوى حديث شداد بن سيدة الاستغفار وحديث أبي هريرة في عدد الاستغفار كل يوم وحديث حذيفة في القول عند النوم وحديث أبي ذر في ذلك وحديث أبي الدرداء في من شهد أن لا اله الا الله وحديث ابن عباس في اجتناب السجيع في الدعاء وحديث جابر في الاستخارة وحديث أبي أيوب في التهليل وفيه من الآثار عن الصحابة والتابعين تسعة آثار والله أعلم

\*(قوله) بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الرقاق الصحة والفراغ ولا يعيش الا عيش الآخرة)\*

كذا في زر عن السرخسي وسقط عنده عن المستملي والكشميني الصحة والفراغ ومثله للنسفي وكذا للاسماعيلي لكن قال وأن لا يعيش وكذا في الوقت لكن قال باب لا يعيش وفي رواية كريمة عن الكشميني ما جاء في الرقاق وأن لا يعيش الا عيش الآخرة قال مغلطاي عبر جماعة من العلماء في كتبهم بالرفائق (قلت) منهم ابن المبارك والنسائي في الكبرى وروايته كذلك في نسخة معتمدة من رواية النسفي عن البخاري والمعنى واحد والرفاق والرفائق جمع رقيقة

قال كانت نظر عبد الله اذ جاء يزيد بن معاوية قلت ألا تجلس قال لا ولكن أدخل فأخرج اليكم صاحبكم والاجتت أنا فجلست فخرج عبد الله وهو آخذ بيده فقام علينا فقال أما أني أخبر بمكاتمكم ولكنه يمنعني من الخروج اليكم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتخولنا بالموعظة في الأيام كراهية السامة علينا

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
\*(كتاب الرقاق الصحة والفراغ ولا يعيش الا عيش الآخرة)\*

وسميت هذه الاحاديث بذلك لان في كل منها ما يحدث في القلب رقة قال أهل اللغة الرقة الرجة  
 وضد الغلظ ويقال للكثير الحياء رق وجهه استحياء وقال الراغب متى كانت الرقة في جسم  
 فضدها الصفاقة كثر برقيق وثوب صفيق ومتى كانت في نفس فضدها القسوة كرقق القلب  
 وقاسى القلب وقال الجوهرى وترقيق الكلام تحسينه (قوله أخبرنا المكي) كذا لاكثر  
 بالالف واللام في أوله وهو اسم بلفظ النسب وهو من الطبقة العليا من شيوخ البخارى وقد  
 أخرج أحمد عنه هذا الحديث بعينه (قوله هو ابن أبي هند) الضمير لسعيد لا لعبد الله  
 وهو من تفسير المصنف ووقع في رواية أحمد عن مكي ووكيع جميعا حدثنا عبد الله بن سعيد  
 ابن أبي هند وعبد الله المذكور من صغار التابعين لانه لقي بعض صغار الصحابة وهو أبو أمامة بن  
 سهل (قوله عن أبيه) في رواية يحيى القطان عن عبد الله بن سعيد حدثني أبي أخرجه  
 الاسماعيلي (قوله عن ابن عباس) في الرواية التي بعدها سمعت ابن عباس (قوله نعمتان  
 مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ) كذا السائر الرواة لكن عند أحد الفراغ والصحة  
 وأخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق اسمعيل بن جعفر وابن المبارك ووكيع كلهم عن  
 عبد الله بن سعيد بسنده الصحة والفراغ نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس ولم يبين لمن اللفظ  
 وأخرجه الدارمي عن مكي بن إبراهيم شيخ البخارى فيه كذلك بن زيادة ونقله ان الصحة والفراغ  
 نعمتان من نعم الله والباقي سواء وهذه الزيادة وهي قوله من نعم الله وقعت في رواية ابن عدى  
 المشار إليها وقوله نعمتان قنينة نعمة وهي الحالة الحسنة وقيل هي المنفعة المفعولة على  
 جهة الاحسان للغير والغنى بالسكون والتصريح وقال الجوهرى هو في البيع بالسكون وفي  
 الرأى بالتصريح وعلى هذا فيصح كل منهما في هذا الخبر فان من لا يستعملهما فيما ينبغي فقد غبن  
 لكونه باعهما بخمس ولم يحمدوا به في ذلك قال ابن بطال معنى الحديث أن المرأ لا يكون فارغا  
 حتى يكون مكفيا صحيح البدن فمن حصل له ذلك فليحرص على أن لا يغبن بأن يترك شكر الله على  
 ما أنعم به عليه ومن شكره امتثال أو امره واجتناب نواهيته فمن فرط في ذلك فهو المغبون وأما  
 بقوله كثير من الناس الى أن الذي يوفق لذلك قليل وقال ابن الجوزي قد يكون الانسان صحيحا  
 ولا يكون متفرغا لشغله بالمعاش وقد يكون مستغنيا ولا يكون صحيحا فاذا اجتمع غلب عليه  
 الكسل عن الطاعة فهو المغبون وتام ذلك ان الدنيا من رعة الآخرة وفيها التجارة التي يظهر  
 ربحها في الآخرة فمن استعمل فراغه وصحته في طاعة الله فهو المغبوط ومن استعملهما في  
 معصية الله فهو المغبون لان الفراغ يعقبه الشغل والصحة يعقبها السقم ولولم يكن الا الهرم كاقيل  
 بسر الفتي طول السلامة والبقاء \* فكيف ترى طول السلامة تفعل  
 برد الفتي بعد اعتدال وصحة \* ينوء اذارام القيام ويحمل  
 وقال الطيبي ضرب النبي صلى الله عليه وسلم للمكلف مثالا بالتاجر الذي له رأس مال فهو ينبغي  
 الربح مع سلامة رأس المال فطريقه في ذلك أن يتحرى فين يعامله ويلزم الصدق والخذل لئلا  
 يغبن فالصحة والفراغ رأس المال وينبغي له أن يعامل الله بالايمان ومجاهدة النفس وعدو الدين  
 ليربح خيري الدنيا والآخرة وقريب منه قول الله تعالى هل أدلكم على تجارة تصيبكم من  
 عذاب أليم الآيات وعليه أن يجتنب مطاوعة النفس ومعاملة الشيطان لئلا يضيع رأس ماله

\* أخبرنا المكي بن إبراهيم  
 أخبرنا عبد الله بن سعيد هو  
 ابن أبي هند عن أبيه عن ابن  
 عباس رضي الله عنهما قال  
 قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 نعمتان مغبون فيهما كثير  
 من الناس الصحة والفراغ

مع الريح وقوله في الحديث مغبون فيها كثير من الناس كقوله تعالى وقليل من عبادى  
الشكور فالكثير في الحديث في مقابلة القليل في الآية وقال القاضي أبو بكر بن العربي  
اختلف في أول نعمة لله على العبد ف قيل الايمان وقيل الحياة وقيل الصحة والاول أولى  
فانه نعمة مطلقة وأما الحياة والصحة فانهما نعمة دينوية ولا تكون نعمة حقيقة الا اذا صاحب  
الايمان وحينئذ يغيب فيها كثير من الناس أى يذهب ربحهم أو ينقص فن استرسل مع نفسه  
الامارة بالسوء الخالصة الى الراحة فترك المحافظة على الحدود والمواظبة على الطاعة فقد غيب  
وكذلك اذا كان فارغاً فان المشغول قد يكون له معذرة بخلاف الفارغ فانه يرتفع عنه المعذرة  
وتقوم عليه الحجة (قوله وقال عباس الغنبري) هو بالمهملة والموحدة ابن عبد العظيم أحد  
الحفاظ بصري من أوساط شيوخ البخاري وقد أخرجه ابن ماجه عن العباس المذكور فقال في  
كتاب الزهد من السنن في باب الحكمة منه حدثنا العباس بن عبد العظيم الغنبري فذكره سواء  
قال الحاكم هذا الحديث صدر به ابن المبارك كتابه فأخرجه عن عبد الله بن سعيد بهذا الاسناد  
(قلت) وأخرجه الترمذي والنسائي من طريقه قال الترمذي رواه غيره واحد عن عبد الله بن  
سعيد فرفعه ووقفه بعضهم على ابن عباس وفي الباب عن أنس انتهى وأخرجه الاسماعيلي من  
طريق عن ابن المبارك ثم من وجهين عن اسمعيل بن جعفر عن عبد الله بن سعيد ثم من طريق بشار  
عن يحيى بن سعيد القطان عن عبد الله بن نمير قال قال بشار روى عن يحيى بن سعيد ولم يرفعه  
وأخرجه ابن عدى من وجه آخر عن ابن عباس مرفوعاً (قوله عن معاوية بن قرة) أى ابن اياس  
المنزى ولقرة صحبة ووقع في رواية آدم في فضائل الانصار عن شعبة حدثنا أبو اياس معاوية بن قرة  
واياس هو القاضي المشهور بالذكاء (قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم لا عيش  
الا عيش الآخرة) في رواية المستطلى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (قوله فأصلح الانصار  
والمهاجرة) تقدم في فضل الانصار بيان الاختلاف على شعبة في لفظه وأنه عطف عليه رواية  
شعبة عن قتادة عن أنس وزيادة من زاد فيه أن ذلك كان يوم الخندق فطابق حديث سهل بن  
سعد المذكور في الذي بعده وزيادة من زاد فيه أنهم كانوا يوقون نحن الذين يابعدوا محمداً على  
الجهاد ما بقينا أبداً فأجابهم بذلك وتقدم في غزوة الخندق من طريق عبد العزيز بن صهيب عن  
أنس أتم من ذلك كله وفيه من طريق حميد عن أنس أن ذلك كان في غداة باردة ولم يكن لهم عبيد  
يعملون ذلك لهم فلما رأى ما بهم من التعب والجوع قال ذلك (قوله الفضيل بن سليمان) هو  
بالتصغير وهو الغنبري صدوق في خطه شئ (قوله وهو يحفر ونحى تنقل التراب) تقدم في فضل  
الانصار من رواية عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل خرج النبي صلى الله عليه وسلم وهم  
يحفرون الخندق الحديث ويجمع بأن منهم من كان يحفر مع النبي صلى الله عليه وسلم ومنهم من  
كان ينقل التراب (قوله وبصر بنا) بفتح أوله وضم الصاد المهملة وفي رواية الكشي يبنى وبصرنا  
من المرور (قوله فأغفر) تقدم في غزوة الخندق بلفظ فأغفر للمهاجرين والانصار وأن اللفظ  
المنقول في ذلك بعضها موزون واكثرها غير موزون ويمكن رده الى الوزن بضرب من الزحاف  
وهو غير مقصود اليه بالوزن فلا يدخل هو في الشعر وفي هذين الحديثين اشارة الى تحقير عيش  
الدنيا لما يعرض له من التكدير ومرة القناء قال ابن المثير مناسبة ايراد حديث أنس وسهل مع

• وقال عباس الغنبري  
حدثنا صفوان بن عيسى  
عن عبد الله بن سعيد بن أبي  
هند عن أبيه سمعت ابن  
عباس عن النبي صلى الله  
عليه وسلم مثله • حدثنا محمد  
ابن بشار حدثنا غندر حدثنا  
شعبة عن معاوية بن قرة  
عن أنس عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال اللهم لا عيش  
الا عيش الآخرة فأصلح  
الانصار والمهاجرة • حدثني  
أحمد بن المقدام حدثنا  
الفضيل بن سليمان حدثنا  
أبو حازم حدثنا سهل بن سعد  
الساعدي قال كأمع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
بانخندق وهو يحفر ونحى  
تنقل التراب وبصر بنا فقال  
اللهم لا عيش الا عيش  
الآخرة فأغفر للانصار  
والمهاجرة • تابعه سهل بن  
سعد عن النبي صلى الله عليه  
وسلم مثله

حديث ابن عباس الذي تضمنته الترجمة أن الناس قد غبن كثير منهم في الصحة والفرغ لا يثارهم  
لعيش الدنيا على عيش الآخرة فاراد الإشارة إلى أن العيش الذي اشتغلوا به ليس بشيء بل العيش  
الذي شغلوا عنه هو المطلوب ومن فاته فهو المغبون **(قوله يا)** مثل الدنيا في الآخرة  
هذه الترجمة بعض لفظ حديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي من طريق قيس بن أبي حازم عن  
المستورد بن شداد رفعه والله ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليم فليستظرم  
يرجع وسنده إلى التابعي على شرط البخاري لأنه لم يخرج للمسند تورودا قصر على ذكر حديث  
سهل بن سعد موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها فإن قدرا لسوط من الجنة إذا كان  
خيروا من الدنيا فيكون الذي يساويها مما في الجنة دون قدر السوط فيوافق ما دل عليه حديث  
المستورد وقد تقدم شرح قوله غدوة في سبيل الله في كتاب الجهاد قال القرطبي هذا نحو قوله  
تعالى قل متاع الدنيا قليل وهذا بالنسبة إلى ذاتها وأما بالنسبة إلى الآخرة فلا قدر لها ولا خطر  
وانما أورد ذلك على سبيل التمثيل والتقريب والافلا نسبة بين المتناهي وبين ما لا يتناهي وإلى  
ذلك الإشارة بقوله فليستظرم يرجع ووجهه أن القدر الذي يتعلق بالأصبع من ماء البحر لا قدر له  
ولا خطر وكذلك الدنيا بالنسبة إلى الآخرة والحاصل أن الدنيا كلمة الذي يتعلق بالأصبع  
من البحر والآخرة كسائر البحر **(تنبيه)** \* اختلف في بياض يرجع فذكر الراهم مري أن أهل  
الكوفة روه بالمنة قال فجعلوا الفعل للأصبع وهي مؤنثة ورواه أهل البصرة بالتحانية قال  
فجعلوا الفعل للسم **(قلت)** أو للواضع **(قوله)** وقوله تعالى أنما الحياة الدنيا لعب ولهو إلى قوله متاع  
الغرور كذا في رواية أبي ذر وساق في رواية كريمة الآية كلها وعلى هذا ففتح الهمة في أنما  
محافظة على لفظ التلاوة فإن أول الآية اعلموا أنما الحياة الدنيا الخ ولولا ما وقع من سياق بقية  
الآية لجوزت أن يكون المصنف أراد الآية التي في القتال وهي قوله تعالى أنما الحياة الدنيا لعب  
ولهو وأن تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم الآية قال ابن عطية المراد بالحياة الدنيا في هذه الآية  
ما يختص بدار الدنيا من تصرف وأما ما كان فيها من الطاعة وما لا بد منه مما يقيم الأول ويعين  
على الطاعة فليس مما ادهنا والزينة ما يزين به عما هو خارج عن ذات الشيء مما يحسن به الشيء  
والتفاخر يقع بالنسبة غالباً كعادة العرب والتكاثر ذكره متعلقه في الآية وصورة هذا المثال  
أن المرء أولاد فينشأ فيقوى فيكسب المال والولد ويرأس ثم يأخذ بعد ذلك في الخطاط فيشيب  
ويضعف ويستقيم وتصيبه التواب من مرض ونقص مال وعزيموت فيمضج أمره ويصير  
ماله لغيره وتغير رسومه فخاله كحال أرض أصابها مطر فنبت عليها العشب نباتاً مهيئاً أن يقاتم  
هاج أي ييس واصغر ثم تحطم وتفرق إلى أن اضجع قال واختلف في المراد بالكفار فقتل جمع  
كافر بالله لأنهم أشد تعظيماً للدنيا واعجاباً بعاسمتها وقيل المراد بهم الزراع مأخوذين كقرا الحطب  
في الأرض أي ستره بها وخصهم بالذكر لأنهم أهل البصر بالنبات فلا يجهلون إلا المحجب حقيقة  
انتهى ملخصاً وقوله في آخر الآية وفي الآخرة عذاب شديد قال الفراء لا يوقف على شديد لأن  
تقدير الكلام أنها أعاذاب شديد وأما مغفرة من الله ورضوان واستحسن غيره الوقف على شديد  
لما فيه من المبالغة في التنفير من الدنيا والتقدير للكافرين ويستبدى ومغفرة من الله ورضوان  
أي للمؤمنين وقيل إن قوله وفي الآخرة قسم لقوله أنما الحياة الدنيا لعب ولهو والاول صفة

**(باب مثل الدنيا في الآخرة)**  
وقوله تعالى أنما الحياة الدنيا  
لعب ولهو إلى قوله متاع  
الغرور \* حدثنا عبد الله  
ابن مسعود حدثنا عبد  
العزيز بن أبي حازم عن أبيه  
عن سهل قال سمعت النبي  
صلى الله عليه وسلم يقول  
موضع سوط في الجنة خير  
من الدنيا وما فيها وغدوة في  
سبيل الله أو روحه خير من  
الدنيا وما فيها



الدنيا وهي اللعب وسائر ما ذكر والثاني صفة الآخرة وهي عذاب شديد لمن عصى ومغفرة ورضوان لمن أطاع وأما قوله وما الحياة الدنيا الخ فهو تأكيدي لما سبق أي تغفر من ركن إليها وأما التي فهي له بلاغ إلى الآخرة ولما أورد الغزالي حديث المستور في الأحياء عقبه بأن قال ما ملخصه اعلم أن مثل أهل الدنيا في غفلتهم كمثل قوم ركبو سفينة فأنتهوا إلى جزيرة معشوبة فخرجوا القضاء الحاجة فحذرهم الملاح من التأخر فيها وأمرهم أن يقيموا بقدر حاجتهم وحذرهم أن يقلع بالسفينة ويتركهم فبادر بعضهم فرجع سريعاً فصادف أحسن الأمكنة وأوسعها فاستقر فيه وانقسم الباقيون فرقاً الأولى استغرقت في النظر إلى أزهارها المونقة وأنهارها المطردة وثمارها الطيبة وجواهرها وعبادتها ثم استيقظ فبادر إلى السفينة فلقى مكاناً دون الأول فبحا في الجملة الثانية كالأولى لكنها أكتبت على تلك الجواهر والثمار والأزهار ولم تسمح لنفسه لتركها فحمل منها ما قدر عليه فتشاغل بجمعه ووجهه فوصل إلى السفينة فوجد مكاناً أضيق من الأول ولم تسمح لنفسه برمي ما استحببه فصار متقللاً به ثم لم يلبث أن ذبلت الأزهار ويشت الثمار وهاجت الرياح فلم يجد بداً من القيام ما استحببه حتى شجا بحشاشة نفسه الثالثة تولى في الغياض وغفلت عن وصية الملاح ثم سمع أنداءه بالرحيل فرت فوجدت السفينة سارت فبقيت بما استحببت في البر حتى هلكت والرابعة اشتدت بها الغفلة عن سماع النداء وسارت السفينة فمسيحوا فرقاً منهم من افترسته السباع ومنهم من ناه على وجهه حتى هلك ومنهم من مات جوعاً ومنهم من نهشته الحيات قال فهذا مثل أهل الدنيا في اشتغالهم بحظوظهم العاجلة وغفلتهم عن عاقبة أمرهم ثم ختم بات قال وما أفجع من رزعم أنه بصير عاقل أن يغترباً بالأجرام من الذهب والفضة والمهشيم من الأزهار والثمار وهو لا يعبه شيء من ذلك بعد الموت والله المستعان **(قوله ما)** قول النبي صلى الله عليه وسلم كن في الدنيا كأنك غريب) هكذا ترجم بعض الخيرة إشارة إلى ثبوت رفع ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم وإن من رواه موقوفاً قصر فيه **(قوله عن الأعمش حدثني مجاهد)** أنكر العقيلي هذه اللفظة وهي حدثني مجاهد وقال أنما رواه الأعمش بصيغة عن مجاهد كذلك رواه أصحاب الأعمش عنه وكذا أصحاب الطفاوى عنه وتقر دابن المديني بالتصريح قال ولم يسمعه الأعمش من مجاهد وإنما سمعه من ليث بن أبي سليم عنه ودلسه وأخرجه ابن حبان في صحيحه من طريق الحسن بن قزعة حدثنا محمد بن عبد الرحمن الطفاوى عن الأعمش عن مجاهد بالعنعنة وقال قال الحسن بن قزعة ما سألني يحيى بن معين إلا عن هذا الحديث وأخرجه ابن حبان في روضة العقلاء من طريق محمد بن أبي بكر المقدسي عن الطفاوى بالعنعنة أيضاً وقال مكثت مدة أظن أن الأعمش دلسه عن مجاهد وإنما سمعه من ليث حتى رأيت علي بن المديني رواه عن الطفاوى فصريح بالتصديت يشير إلى رواية البخاري التي في الباب (قلت) وقد أخرجه أحمد والترمذي من رواية سفيان الثوري عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد وأخرجه ابن عدي في الكامل من طريق حماد بن شعيب عن أبي يحيى القتات عن مجاهد وليث وأبو يحيى ضعيفان والعمدة على طريق الأعمش وللعديث طريق أخرى أخرجه النسائي من رواية عبدة بن أبي لبابة عن ابن عمر فروعا وهذا مما يقوى الحديث المذكور لأن رواه من رجال الصحيح وإن كان يختلف في سماع عبدة من ابن عمر **(قوله)**

\* (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم كن في الدنيا كأنك غريب) \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا محمد بن عبد الرحمن أبو المنذر الطفاوى عن الأعمش حدثني مجاهد عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما

أخذر رسول الله صلى الله عليه وسلم عنكبي) فيه تعيين ما بهم في رواية ثبت عند الترمذي أخذ  
 ببعض جسدي والمنكب بكسر الكاف جمع العضد والكتف وضبط في بعض الاصول  
 بالتننية (قوله كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل) قال الطيبي ليست أول الشك بل  
 للتخيير والاباحة والاحسن أن تكون بمعنى بل فشبّه الناسك السالك بالغريب الذي ليس له  
 مسكن يأويه ولا مسكن يسكنه ثم ترقى وأضرب عنه إلى عابر السبيل لأن الغريب قد يسكن  
 في بلد الغربة بخلاف عابر السبيل القاصد لبلد شاسع وبينهما أودية حردية ومفاوز مهلكة  
 وقطاع طريق فان من شأنه أن لا يقيم لحظة ولا يسكن لحظة ومن ثم عقبه بقوله إذا أمسيت فلا  
 تنتظر الصباح الخ وبقوله وعد نفسك في أهل القبور والمعنى استقرسأرا ولا تفتقر فانك ان قصرت  
 انقطعت وهلكت في تلك الاودية وهذا معنى المشبه به وأما المشبه فهو قوله وخذ من صحتك  
 لمرضك أي ان العمر لا يخلو عن صحة ومريض فاذا كنت صحيفا فسر سيرا القصد وزد عليه بقدر  
 قوتك مادامت فيك قوة بحيث يكون ما بك من تلك الزيادة قائما مقام ما عليه بقوت حالة  
 المرض والضعف زاد عبدة في روايته عن ابن عمر اعبدا لله كأنك تراه وكن في الدنيا الحديث  
 وزاد ثبت في روايته وعد نفسك في أهل القبور في رواية سعيد بن منصور وكأنك عابر سبيل  
 وقال ابن بطال لما كان الغريب قليل الانبساط إلى الناس بل هو مستوحش منهم اذ لا يكاد يمر  
 بمن يعرفه مستأنس به فهو ذليل في نفسه خائف وكذلك عابر السبيل لا يتقلى سفره الا بقوته  
 عليه وتخفيفه من الانتقال غير مثبت بما يمنعه من قطع سفره معه زاده وراحته يبلغانه إلى بغيته  
 من قصده شبه بهما وفي ذلك إشارة إلى ايثار الزهد في الدنيا وأخذ البلغة منها والكفاف فكما  
 لا يحتاج المسافر إلى أكثر مما يبلغه إلى غاية سفره فكذلك لا يحتاج المؤمن في الدنيا إلى أكثر مما  
 يبلغه المحل وقال غيره هذا الحديث أصل في الحث على الفراغ عن الدنيا والزهد فيها والاحتفال  
 لها والقناعة فيها بالبلغة وقال النووي معنى الحديث لا تركز إلى الدنيا ولا تتخذها وطنًا ولا  
 تحلث نفسك بالبقاء فيها ولا تنعلق منها بما لا يتعلق به الغريب في غير وطنه وقال غيره عابر  
 السبيل هو المار على الطريق طالبا وطنه فالمرء في الدنيا كعبداً أرسله سيده في حاجة إلى غير  
 بلده فشانه أن يادر بفعل ما أرسل فيه ثم يعود إلى وطنه ولا يتعلق بشئ غير ما هو فيه وقال غيره  
 المراد أن ينزل المؤمن نفسه في الدنيا منزلة الغريب فلا يعلق قلبه بشئ من بلد الغربة بل قلبه  
 متعلق بوطنه الذي يرجع إليه ويجعل اقامته في الدنيا ليقضى حاجته وجهازه للرجوع إلى  
 وطنه وهذا شأن الغريب أو يكون كالسافر لا يستقر في مكان بعينه بل هو دائم السير إلى  
 بلد الإقامة واستشكل عطف عابر السبيل على الغريب وقد تقدم جواب الطيبي وأجاب  
 الكرماني بأنه من عطف العام على الخاص وفيه نوع من الترقى لأن تعلقاته أقل من تعلقات  
 الغريب المقيم (قوله وكان ابن عمر يقول) في رواية ثبت وقال لي ابن عمر إذا أصبحت الحديث  
 (قوله وخذ من صحتك) أي زمن صحتك (لمرضك) في رواية ثبت لسقمك والمعنى اشتغل في العلة  
 بالطاعة بحيث لو حصل تقصير في المرض لا يجبر بذلك (قوله ومن حياتك لموتك) في رواية ثبت  
 قبل موتك وزاد فإلا لا تدري يا عبدا لله ما اسمك غدا أي هل يقال له شئ أو سعيد ولم يرد اسم  
 الخاص به فإنه لا يتغير وقيل المراد هل يقال هو حي أو ميت وهذا القدر الموقوف من هذا تقدم

قال أخذر رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم عنكبي فقال  
 كن في الدنيا كأنك غريب  
 أو عابر سبيل وكان ابن عمر  
 يقول إذا أمسيت فلا تنتظر  
 الصباح وإذا أصبحت فلا  
 تنتظر المساء وخذ من صحتك  
 لمرضك ومن حياتك لموتك

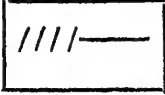

محصل معناه في حديث ابن عباس أول كتاب الرقاق وجاء معناه من حديث ابن عباس أيضاً  
 مرفوعاً أخرجه الحاكم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل وهو بعظه اغتتم خسا قبل خمس  
 شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شعلك وحياتك  
 قبل موتك وأخرجه ابن المبارك في الزهد بسند صحيح من مرسل عمرو بن ميمون قال بعض العلماء  
 كلام ابن عمر منزع من الحديث المرفوع وهو نضجى لنهاية قصر الأمل وأن العاقل ينبغي له إذا  
 أمسى لا ينتظر الصباح وإذا أصبح لا ينتظر المساء بل ينظر أن أجله مدركه قبل ذلك قال وقوله خذ  
 من صحتك الخ أى عمل ما تلقى فقهه بعده ونك وبأدرايام صحتك بالعمل الصالح فإن المرض قد يطرأ  
 فيمتنع من العمل فيضئى على من فرط في ذلك أن يصل إلى المعاد بغير زاد ولا يعارض ذلك الحديث  
 الماضى في الصحيح إذا مرض العبد أو سافر كتب الله له ما كان يعمل صحيحاً مقيماً لأنه ورد في  
 حق من يعمل والتخدير الذى في حديث ابن عمر في حق من لم يعمل شيئاً فإنه إذا مرض ندم على  
 تركه العمل وبجز لمرضه عن العمل فلا يفيد الندم وفي الحديث مس المعلم أعضاء المتعلم عند  
 التعليم والموعوظ عند الموعظة وذلك للتأنيس والتبسيه ولا يفعل ذلك غالب الابن يميل إليه  
 وفيه مخاطبة الواحد وإرادة الجمع وحرص النبي صلى الله عليه وسلم على إيصال التحذير لأمته  
 والحض على ترك الدنيا والاقتصار على ما لا بد منه **(قوله ما)** في الأمل وطوله  
 الأمل بفحنتين رجاء ما تحبه النفس من طول عمر وزيادة غنى وهو قريب المعنى من التنى وقيل  
 الفرق بينهما أن الأمل ما تقدم له سبب والتنى بخلافه وقيل لا ينفك الإنسان من أمل فإن فاته  
 ما أمله عول على التنى ويقال الأمل إرادة الشخص تحصيل شيء يمكن حصوله فإذا فاته عنه  
**(قوله وقوله تعالى في زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز الآية)** كذا النسفي وساق في رواية  
 كريمة وغيرها إلى الغرور وقع في رواية أبي ذر إلى قوله فقد فاز والمطلوب هنا ما سقط من روايته  
 وهو الإشارة إلى أن متعلق الأمل ليس بشيء لأنه متاع الغرور شبه الدنيا بالمتاع الذى يدلس به على  
 المستام ويغره حتى يشتريه ثم يتبين له فساد ورياءه والشيطان هو المدلس وهو الغرور بالفتح  
 الناشئ عنه الغرور بالضم وقد قرئ في الشاذ هنا بفتح الغين أى متاع الشيطان ويجوز أن يكون  
 بمعنى المفعول وهو المخدوع فتتفق القراءتان **(قوله بجز حجه بجا عده)** وقع هذا في رواية النسفي  
 وكذا الإبي ذر عن المستقلى والكشميهني والمراد أن معنى قوله زحزح في هذه الآية في زحزح بوعر  
 وأصل الزحزحة الإزالة ومن أزيل عن الشيء فقد بوعده ومنه وقال الكرماني مناسبة هذه الآية  
 للترجئة أن في أول الآية كل نفس ذائقة الموت وفي آخرها وما الحياة الدنيا أو أن قوله في زحزح  
 مناسب لقوله وما هو بجز حجه وفي تلك الآية يود أحدهم لو يعمر ألف سنة **(قوله وقوله درهم  
 يا كلوا وابتعوا الآية)** كذا الإبي ذر وساق في رواية كريمة وغيرها إلى يعلمون وسقط قوله وقوله  
 للنسفي قال الجمهور هي عامة وقال جماعة هي في الكناز خاصة والأمر فيه للتهديد وفيه زحزح عن  
 الانهماك في ملاذ الدنيا **(قوله وقال علي بن أبي طالب ارتحلت الدنيا مدبرة الخ)** هذه قطعة من  
 أثره لي جاء عنه ووقوفاً ومرفوعاً في أوله شيء مطابق للترجئة صريحاً فاعند ابن أبي شيبة في  
 المصنف وابن المبارك في الزهد من طرق عن اسمعيل بن أبي خالد وزيد الأيحي عن رجل من بني  
 عامر وسمي في رواية لابن أبي شيبة مهاجر العامري وكذا في الحلية من طريق أبي هريرة عن زيد

\* (باب في الأمل وطوله) \*  
 وقوله تعالى في زحزح عن  
 النار وأدخل الجنة فقد فاز  
 الآية بجز حجه بجا عده  
 وقوله درهم يا كلوا وابتعوا  
 الآية وقال علي بن أبي  
 طالب ارتحلت الدنيا مدبرة  
 وارتحلت الآخرة مقبلة  
 ولكل واحدة منهما بنون  
 فكونوا من أبناء الآخرة  
 ولا تكونوا من أبناء الدنيا  
 فإن اليوم عمل ولا حساب  
 وغدا حساب ولا عمل \* حدثنا  
 صدقة بن الفضل

من مهاجر بن عمير قال قال عليّ "ان أخوف ما أخاف عليكم اتباع الهوى وطول الامل فاما اتباع  
لهوى فيصعد عن الحق وأما طول الامل فينسى الآخرة ألا وان الدنيا ارتحلت مدبرة الحديث  
كالدني في الاصل سواء ومهاجر المذكور هو العاصري المبهم قبله وما عرفت حاله وقد جاءه فوعا  
أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب قصر الامل من رواية اليمان بن حذيفة عن عليّ بن أبي حفصة  
مولى عليّ عن عليّ بن أبي طالب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أشد ما تتخوف  
عليكم خصلتين فذكر معناه واليمان وشيخه لا يعرفان وجاء من حديث جابر أخرجه أبو عبد الله  
ابن منده من طريق المنكدر بن محمد بن المنكدر عن أبيه عن جابر من فوعا والمسكندر ضعيف  
وتابعه عليّ بن أبي عليّ اللهي عن ابن المنكدر بتمامه وهو ضعيف أيضا وفي بعض طرق هذا  
الحديث فأتباع الهوى يصرف بقلوبكم عن الحق وطول الامل يصرف همكم الى الدنيا ومن  
كلام عليّ "أخذ بعض الحكماء قوله الدنيا مدبرة والآخرة مقبلة فجب لمن يقبل على المدبرة ويدبر  
على المقبلة وورد في ذم الاسترسال مع الامل حديث أنس رفعه اربعة من الشقاء بجود العين  
وقسوة القلب وطول الامل والحرص على الدنيا أخرجه البزار وعن عبد الله بن عمرو رفعه  
صلاح أول هذه الامة بالزهادة واليقين وهلاك آخرها بالجمل والامل أخرجه الطبراني وابن  
أبي الدنيا وقيل ان قصر الامل حقيقة الزهد وليس كذلك بل هو سبب لان من قصر أملاه زهد  
ويتولد من طول الامل الكسل عن الطاعة والتسويف بالتوبة والرغبة في الدنيا والنسيان  
للآخرة والقسوة في القلب لان رقبته وصفاه انما يقع بتذكير الموت والقبر والثواب والعقاب  
وأحوال القيامة كما قال تعالى فطال عليهم الامد فقست قلوبهم وقيل من قصر أملاه قل همه  
وتنور قلبه لانه اذا استخضر الموت اجتمع في الطاعة وقل همه ورضي بالقليل وقال ابن الجوزي  
الامل مذموم للناس الاللعاء فلو لا أملهم لما صنفوا ولا ألفوا وقال غيره الامل مطبوع في  
جميع بني آدم كما سيأتي في الحديث الذي في الباب بعده لا يزال قلب الكبير شابا في اثنتين حسب  
الدنيا وطول الامل وفي الامل سر لطيف لانه لو لا الامل ما تنهى أحد بعيش ولا طابت نفسه أن  
يشرع في عمل من أعمال الدنيا وانما المذموم منه الاسترسال فيه وعدم الاستعداد لآمر الآخرة  
فمن سلم من ذلك لم يكلف بأزمته وقوله في أنزعلي "فان اليوم عمل ولا حساب وغدا حساب ولا عمل  
جعل اليوم نفس العمل والحاسبة مبالغته وهو كقولهم نهارة صائم والتقدير في الموضوعين ولا  
حساب فيه ولا عمل فيه وقوله ولا حساب بالقبح بغير تنوين ويجوز الرفع منونا وكذا قوله ولا عمل  
(قوله يحيى بن سعيد) هو القطان وسفيان هو الثوري وأبو سعيد بن مسروق ومنذروا ابن  
يعلى أبو يعلى الثوري ووقع في رواية الاسماعيلي أبو يعلى فقط والربيع بن خثيم بحجة ومثلية  
مصغر وعبد الله هو ابن مسعود ومن الثوري فصاعدا كوفيون (قوله خط النبي صلى الله عليه  
وسلم خطا مريعا) الخط الرسم والشكل والمربع المستوي الزوايا (قوله وخط خطا في الوسط خارجا  
منه وخط خطا صغارا الى هذا الذي في الوسط من جانبه الذي في الوسط) قيل هذه صفة الخط

أخبرنا يحيى بن سعيد عن  
سفيان قال حدثني أبي عن  
منذروا بن ربيع بن خثيم عن  
عبد الله رضي الله عنه قال  
خط النبي صلى الله عليه  
وسلم خطا مريعا وخط خطا  
في الوسط خارجا منه وخط  
خطا صغارا الى هذا الذي  
في الوسط من جانبه الذي في  
الوسط فقال هذا الانسان  
وهذا أجمله محيط به أو قد  
أحاط به وهذا الذي هو  
خارج أمله



وقبل صفته  وقبل صفته 

الاحل

ورسمه ابن التين هكذا  والاول المعتمد وسياق الحديث يتنزل عليه  
 وبقوله وهذا أجله محيط به الى المربع وبقوله وهذا الذي هو خارج أملة الى الخط المستطيل المنفرد  
 وبقوله وهذه الى الخطوط وهي مذكورة على سبيل المثال لأن المراد اختصارها في عدد معين  
 ويؤيده قوله في حديث أنس بعده أجزاه الخط الاقرب فانه أشار به الى الخط المحيط به ولا شئ أن  
 الذي يحيط به أقرب اليه من الخارج عنه وقوله خطط باضم المجبة والطاء الاولى للذكر ويجوز  
 فتح الطاء وقوله هذا انسان مبتدأ وخبر رأى هذا الخط هو الانسان على التمثيل (قوله وهذه  
 الخطوط) بالضم فيها أيضاً وفي رواية المستطيل والسر خسي وهذه الخطوط (قوله الاعراض)  
 جمع عرض بفتحين وهو ما ينتفع به في الدنيا في الخير وفي الشر والعرض بالسكون ضد الطويل  
 ويطلق على ما يقابل القدين والمراد بها الاول (قوله نهشه) بالنون والشين المجبة أى أصابه  
 واستشكت هذه الاشارات الاربع مع أن الخطوط ثلاثة فقط وأجاب الكرماني بأن للخط  
 الداخل اعتبارين فالقصد اراد اخل منه هو الانسان والخارج أملة والمراد بالاعراض الآفات  
 العارضة فان سلم من هذا لم يسلم من هذا وان سلم من الجميع ولم تصبه آفة من مرض أو فقد  
 مال أو غير ذلك بغية الاجل والحاصل أن من لم يمت بالسبب مات بالاجل وفي الحديث إشارة  
 الى الخس على قصر الامل والاستعداد لبغية الاجل وعبر بالنهش وهو لدغ ذات السم مبالغة  
 في الاصابة والاهلاك (قوله حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم وثبت كذلك في رواية الاسماعيلي عن  
 الحسن بن سفيان عن عبد العزيز بن سلام عنه (قوله همام) هو ابن يحيى وثبت كذلك في رواية  
 الاسماعيلي (قوله عن اسحق) في رواية الاسماعيلي حدثنا اسحق وهو ابن أخي أنس لأمه (قوله  
 خطوطاً) اقدمت في حديث ابن مسعود (قوله فينما هو كذلك) في رواية الاسماعيلي يأمل  
 وعند البيهقي في الزهد من وجه آخر عن اسحق سياق المتن أتم منه ولفظه خط خطوطاً رخط  
 خطاً ناحية ثم قال هل تدرون ما هذا هذا مثل ابن آدم ومثل التني وذلك الخط الامل بينما يأمل  
 اذ جاء الموت وانما جمع الخطوط ثم اقتصر في التفصيل على اثنين اختصاراً والثالث الانسان  
 والاربع الآفات وقد أخرج الترمذي حديث أنس من رواية جاد بن سلمة عن عبيد الله بن أبي  
 بكر بن أنس عن أنس بلفظ هذا ابن آدم وهذا أجله ووضع يده عند فقاه ثم بسطها فقال وثم أملة  
 وثم أجله أى أن أجله أقرب اليه من أملة قال الترمذي وفي الباب عن أبي سعيد (قلت) أخرجه  
 أحمد من رواية علي بن علي عن أبي المتوكل عنه ولفظه ان النبي صلى الله عليه وسلم غر زعودا  
 بين يديه ثم غرزالى جنبه آخر ثم غرزالى الثالث فأبعده ثم قال هذا الانسان وهذا أجله وهذا أملة  
 والاحاديث متوافقة على أن الاجل أقرب من الامل (قوله با) من بلغ سبعين سنة فقد  
 أعذرت الله اليه في العمر لقوله تعالى أولم نعمركم ما يتذكروه من تذكروا ثم النذير) كذا لاكثر

وهذه الخطوط الصغار  
 الاعراض فان أخطأ هذا  
 نهشه هذا وان أخطأ  
 هذا نهشه هذا حدثنا مسلم  
 حدثنا همام عن اسحق بن  
 عبد الله بن أبي طلحة عن  
 أنس بن مالك قال خط النبي  
 صلى الله عليه وسلم خطوطاً  
 فقال هذا الامل وهذا أجله  
 فينما هو كذلك اذ جاء الخط  
 الاقرب (باب من بلغ ستين  
 سنة فقد أعذرت الله اليه في  
 العمر لقوله تعالى أولم نعمركم  
 ما يتذكروه من تذكروا ثم النذير)

وسقط قوله لقوله تعالى وفي رواية النسفي يعني الشيب وثبت قوله يعني الشيب في رواية أبي ذر  
 وحده وقد اختلف أهل التفسير فيه فالأكثر على أن المراد به الشيب لأنه يأتي في سن الكهولة فما  
 بعدها وهو علامة لفارقة سن الصبي الذي هو مظنة اللهو وقال علي المراد به النبي صلى الله عليه  
 وسلم واختلفوا أيضا في المراد بالتعمير في الآية على أقوال أحدها أنه أربعون سنة تقلد الطبري  
 عن مسروق وغيره وكأنه أخذ من قوله بلغ أشده وبلغ أربعين سنة والثاني ست وأربعون سنة  
 أخرجه ابن مردويه من طريق مجاهد عن ابن عباس وتلا الآية ورواه رجال الصحيح إلا ابن خثيم  
 فهو صدوق وفيه ضعف والثالث سبعون سنة أخرجه ابن مردويه من طريق عطاء عن ابن  
 عباس قال أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكريكم النذير فقال نزلت نعيير الإبناء السبعين وفي  
 أساده يحيى بن ميمون وهو ضعيف الرابع ستون وتسك قاله بحديث الباب وورد في بعض  
 طرقه التصريح بالمراد فأخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق سعيد بن سليمان عن عبد العزيز  
 ابن أبي حازم عن أبيه عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة بلنظ العمر الذي أعذر الله فيه لابن  
 آدم ستون سنة أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكري وأخرجه ابن مردويه من طريق جابر بن زيد  
 عن أبي حازم عن سهل بن سعد مثله الخ ماس الترددين الستين والسبعين أخرجه ابن مردويه من  
 طريق أبي معشر عن سعيد بن أبي هريرة بلنظ من عمر ستين أو سبعين سنة فقد أعذر الله إليه في  
 العمر وأخرجه أيضا من طريق معمر بن سليمان عن معمر عن رجل من غفار يقال له محمد عن  
 سعيد بن أبي هريرة بلنظ من بلغ الستين والسبعين ومحمد الغفاري هو ابن معن الذي أخرجه  
 البصاري من طريقه اختلف عليه في لفظه كما اختلف على سعيد المقبري في لفظه وأصح الأقوال  
 في ذلك ما ثبت في حديث الباب ويدخل في هذا حديث معتزك الما بما بين ستين وسبعين أخرجه  
 أبو يعلى من طريق إبراهيم بن الفضل عن سعيد بن أبي هريرة وإبراهيم ضعيف (قوله حديث  
 عبد السلام بن مطهر) يضم أوله وفتح المهملة وتشديد الهاء المقصورة وشيخه عمر بن علي هو  
 المقدمي وقد قدمه الأسناد إلى أبي هريرة حديث آخر وذكرت أن عمر مدلس وأنه أورد  
 بالنعنة وبيئت عذر البخاري في ذلك وأنه وجد من وجه آخر صرح فيه بالسماع وأما هذا  
 الحديث فقد أخرجه أحمد عن عبد الرزاق عن معمر عن رجل من بني غفار عن سعيد المقبري  
 بنصه وهذا الرجل المهم هو معن بن محمد الغفاري فهي متابعه قوية لعمر بن علي أخرجه  
 الأسماعيلي من وجه آخر عن معمر ووقع لشيخه فيه وهم ليس هذا موضع بيانه (قوله أعذر الله  
 الاعتذار إزالة العذر والمعنى أنه لم يبق له اعتذار كأن يقول لومئذ في الأجل لفعلت ما أمرت به  
 يقال أعذر الله إذا بلغه أقصى العاية في العذر ومكنه منه وإذا لم يكن له عذر في ترك الطاعة مع  
 عكسه منها بالعمر الذي حصل له فلا ينبغي له حينئذ الاستغفار والطاعة والابال على الأسخنة  
 بالسكية ونسبة الاعتذار إلى الله بحجزة والمعنى أن الله لم يترك للعبد سببا في الاعتذار يتسكبه  
 والحاصل أنه لا يعاقب إلا بعد حجة (قوله أخرجه) يعني أطاله (حتى بلغه ستين سنة) وفي رواية  
 معمر لقد أعذر الله إلى عبد أحياء حتى يبلغ ستين سنة أو سبعين سنة لقد أعذر الله إليه لقد أعذر  
 الله إليه (قوله تابعه أبو حازم وابن عجلان عن المقبري) أما متابعه أبي حازم وهو سلمة بن دينار  
 فأخرجه الأسماعيلي من طريق عبد العزيز بن أبي حازم حدثني أبي عن سعيد بن أبي سعيد

\* حدثنا عبد السلام بن  
 مطهر حدثنا عمر بن علي عن  
 معن بن محمد الغفاري عن  
 سعيد بن أبي سعيد المقبري  
 عن أبي هريرة عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال أعذر الله  
 إلى امرئ أخر أجله حتى  
 بلغه ستين سنة تابعه  
 أبو حازم وابن عجلان عن  
 المقبري \* حدثنا علي بن  
 عبد الله حدثنا أبو صفوان  
 عبد الله بن سعيد



المقبري عن أبي هريرة كذا أخرجه الحافظ عن عبد العزيز بن أبي حازم وخالفهم هرون بن عروف  
 فرواه عن ابن أبي حازم عن أبيه عن سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة أخرجه الاسماعيلي  
 وادخله ابن سعيد وأبي هريرة فيه رجلا من المزني متصل الاسانيد وقد أخرجه أحمد والنسائي  
 من رواية يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم عن سعيد المقبري عن أبي هريرة بغير واسطة وأما  
 طريق محمد بن عجلان فأخرجه أحمد من رواية سعيد بن أبي أيوب عن محمد بن عجلان عن سعيد بن  
 أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة بلفظ من أتت عليه ستون سنة فقد أعذرت الله في العمر قال  
 ابن بطال إنما كانت الستون حدا لهذا الاسم اقرب من المعتد وهي سن الانابة والخشوع وترقب  
 المنية فهذا العذر بعد اعذار لطفها من الله بعباده حتى نقلهم من حالة الجهل الى حالة العلم ثم  
 أعذر اليهم فلم يعاقبهم الا بعد الحج الواضحة وان كانوا فطروا على حب الدنيا وطول الامل لكنهم  
 أحرروا بمجاهدة النفس في ذلك ليمتثلوا ما أمر به من الطاعة وينتفروا عما نهى عنه من المعصية  
 وفي الحديث اشارة الى أن استكمال الستين مظنة لانقضاء الاجل وأصرح من ذلك ما أخرجه  
 الترمذي بسند حسن الى أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رفعه أن أمارأمتي ما بين الستين الى  
 السبعين وأقلهم من يجوز ذلك قال بعض الحكماء الاسنان أربعة سن الطفولية ثم الشباب ثم  
 الكهولة ثم الشيخوخة وهي آخر الاسان وغالب ما يكون ما بين الستين والسبعين فينشد ينظهر  
 ضعف القوة بالنقص والافحاط فينبغي له الاقبال على الآخرة بالكلمة لاستحالة أن يرجع الى  
 الحالة الاولى من النشاط والقوة وقد استبط منه بعض الشافعية أن من استكمل ستين فلم ينج  
 مع القدرة فانه يكون مقصرا وياثم ان مات قبل أن ينج بخلاف ما دون ذلك الحديث الثاني  
 (قوله يونس) هو ابن يزيد الايلي (قوله لا يزال قلب الكبير شابا في اثنتين في حب الدنيا وطول  
 الامل) المراد بالامل هنا محبة طول العمر فسر حديث أنس الذي بعده في آخر الباب وسماه شابا  
 اشارة الى قوة استحكام حبه للمال وهو من باب المشاكلة والمطابقة (قوله قال ليث عن يونس  
 وابن وهب عن يونس عن ابن شهاب أخبرني سعيد) هو ابن المسيب (وأبوسلة) يعني كلاهما عن  
 أبي هريرة أما رواية ليث وهو ابن سعد فوصلها الاسماعيلي من طريق أبي صالح كاتب الليث  
 حدثنا الليث حدثني يونس هو ابن يزيد عن ابن شهاب أخبرني سعيد وأبوسلة عن أبي هريرة بلفظه  
 الآتية قال المال بدل الدنيا وأما رواية ابن وهب فوصلها مسلم عن حملة عنه بلفظ قلب الشيخ  
 شاب على حب اثنتين طول الحياة وحب المال وأخرجه الاسماعيلي من طريق أيوب بن سويد  
 عن يونس مثل رواية ابن وهب سواء وأخرجه البيهقي من وجه آخر عن أبي هريرة بزيادة في أوله  
 قال ان ابن آدم يضعف جسمه ويحل لجه من الكبر وقلبه شاب الحديث الثالث (قوله حدثنا  
 مسلم) كذا لا يذرع منسوب وغيره حدثنا مسلم بن ابراهيم وهشام هو الدستواني (قوله  
 يكبر) فتح الموحدة أي يطعن في السن (قوله ويكبره) يضم الموحدة أي يعظم ويجوز الفتح  
 ويجوز الضم في الاول تعبير عن الكثرة وهي كثرة عدد السنين بالعظم (قوله اثنتان حب المال  
 وطول العمر) في رواية أبي عوانة عن قتادة عنده مسلم يهرم ابن آدم ويشب معه اثنتان الحرص  
 على المال والحرص على العمر ثم أخرجه من طريق معاذ بن هشام عن أبيه قال بمثله (قوله رواه  
 شعبة عن قتادة) وصله مسلم من رواية محمد بن جعفر عن شعبة ولفظه سمعت قتادة يحدث عن

أخبرنا يونس عن ابن شهاب  
 قال أخبرني سعيد بن المسيب  
 ان أبا هريرة رضي الله عنه  
 قال سمعت رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يقول لا يزال  
 قلب الكبير شابا في اثنتين  
 في حب الدنيا وطول الامل  
 قال ليث عن يونس وابن  
 وهب عن يونس عن ابن  
 شهاب قال أخبرني سعيد  
 وأبوسلة \* حدثنا مسلم  
 حدثنا هشام حدثنا قتادة  
 عن أنس بن مالك رضي الله  
 عنه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يكبر ابن  
 آدم ويكبر معه اثنتان حب  
 المال وطول العمر رواه  
 شعبة عن قتادة

أنس بن خنوه وأخرجه أجدع بن محمد بن جعفر بلفظ يهرم ابن آدم ويشب منه اثنتان وقائدة هذا التعليق دفع توهم الانقطاع فيه لكون قتادة مدلسا وقد عنعنه لكن شعبة لا يحدث عن المدلسين إلا بما علم أنه داخل في سماعتهم فيستوى في ذلك التصريح والنعنة بخلاف غيره قال النووي هذا مجاز واستعارة ومعناه أن قلب الشيخ كامل الحب للمال متحكم في ذلك كاحتكام قوة الشاب في شبابه هذا صوابه وقيل في تفسيره غير هذا مما لا يرضى وكأنه أشار إلى قول عياض هذه الحديث فيه من المطابقة وبيدع الكلام الغاية وذلك أن الشيخ من شأنه أن يكون آماله موصلة على الدنيا قد بليت على بلاء جسمه إذا انقضى عمره ولم يبق له إلا انتظار الموت فلما كان الأمر بضده ثم قال والتعبير بالشباب إشارة إلى كثرة الحرص وبعد الأمل الذي هو في الشباب أكثر وبهم أليق لكثرة الرجاء عادة عندهم في طول أعمارهم ودوام استمتاعهم ولذا تنبه في الدنيا قال القرطبي في هذا الحديث كراهة الحرص على طول العمر وكثرة المال وإن ذلك ليس بمحمود وقال غيره الحكمة في التخصيص بهذين الأمرين أن أحب الأشياء إلى ابن آدم نفسه فهي رغبة في بقائه فأحب لذلك طول العمر وأحب المال لأنه من أعظم الأسباب في دوام الصحة التي ينشأ عنها غالب طول العمر فكما أحسن بقرب نفاذ ذلك اشتد حبه ورغبته في دوامه واستدل به على أن الإرادة في القلب خلافا لما قال إنها في الرأس قاله المازري (تنبيه) قال الكرماني كل ينبغي له أن يدكر هذا الحديث في الباب السابق يعني باب في الأمل وطوله (قلت) ومناسبة للباب الذي ذكره فيه ليست بعيدة ولا خفية (قوله) العمل الذي ينبغي به وجه الله تعالى ثبتت هذه الترجمة للجميع وسقطت من شرح ابن بطلان فأضاف حديثا عن عتيبان للذي قبله ثم أخذ في بيان المناسبة لترجمته من بلغ ستين سنة فقال خشي المصنف أن يظن أن من بلغ الستين وهو مواظب على المعصية أن ينفذ عليه الوعيد فآورد هذا الحديث المشتمل على أن مدة الإخلاص تنفع قائلها إشارة إلى أنها لا تختص بأهل عمدون عمرو ولا أهل عمل دون عمل قول ويستفاد منه أن التوبة مقبولة ما لم يصل إلى الحد الذي ثبت الغل فيه إنما لا تقبل معه وهو الوصول إلى الغرغرة وتبعه ابن المنير فقال يستفاد منه أن الاعتذار لا تقطع التوبة بعد ذلك وإنما تقطع الحجة التي جعلها الله للعبد بفضله ومع ذلك فالجاء باق بدليل حديث عتيبان وما ذكره (قلت) وعلى ما وقع في الأصول فهذه مناسبة تعقيب الباب الماضي بهذا الباب (قوله) فيه سعد كذا للجميع وسقط للنسفي وللإسماعيلي وغيرهما وسعد فيما يظهر لي هو ابن أبي وقاص وحديثه المشار إليه ما تقدم في المغازي وغيرهما من رواية عاهر بن سعد عن أبيه في قصة الوصية وفيه الثلث والثلث كثير وفيه قوله فقلت يا رسول الله أأخلف بعد أصحابي قال إنك لن تخلف فتعمل عملا ينبغي به وجه الله إلا زدت به درجة ورفعة الحديث وقد تقدم هذا اللفظ في كتاب الهجرة إلى المدينة ثم ذكر المصنف طرفا من حديث محمود بن الربيع عن عتيبان بن مالك (قوله) حدثنا معاذ بن أسد (قوله) هو المروزي وشيخه عبد الله هو ابن المبارك (قوله) غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لن يوافي) هكذا أورده مختصرا وليس هذا القول معقبا بالغد قبل بينهما أمور كثيرة من دخول النبي صلى الله عليه وسلم منزله وصلاته فيه ومسؤولهم أن يتأخر عندهم حتى يطعموه وسؤاله عن مالك بن الدخشم وكلام من وقع في حقه والمراجعة في ذلك وفي آخر ذلك

(باب العمل الذي ينبغي به وجه الله تعالى) فيه سعد حدثنا معاذ بن أسد أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن الزهري أخبرني محمود بن الربيع وزعم محمود أنه عقل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال وعقل حجة مجها من دلو كانت في دارهم قال سمعت عتيبان بن مالك الأنصاري ثم أحدى سالم قال غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لن يوافي عبد يوم القيامة يقول لا إله إلا الله ينبغي بها وجه الله الاحترام الله عليه النار

القول المذكور هنا وقد أوردته في باب المساجد في البيوت في أوائل الصلاة وأورده أيضاً مطولاً  
من طريق إبراهيم بن سعد عن الزهري في أبواب صلاة التطوع وأخرج منه أيضاً في أوائل  
الصلاة في باب إذا زار قوماً صلى عندهم عن معاذ بن أسبغ بالسند المذكور في حديث الباب من  
المتن طرفاً غير المذكور هنا وقوله في هذه الرواية حرم الله عليه النار وقع في الرواية الماضية حرمه  
الله على النار قال الكرمانى ما ملخصه والمعنى واحد لوجود التلازم بين الأمرين واللفظ الأول  
هو الحقيقة لأن السارناً كل ما يليق فيها والتعريض يناسب الفاعل فيكون اللفظ الثاني مجازاً  
(قوله يعقوب بن عبد الرحمن) هو الاسكندراني (قوله عن عمرو) هو ابن أبي عمرو ومولى المطلب  
(قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى ما لعبدى المؤمن عندي جزاء) أى  
ثواب ولم أر أفظ جزاء في رواية الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان ولا أبي نعيم من طريق السراج  
كلاهما عن قتيبة (قوله اذا قبضت صفية) بفتح الصاد المهملة وكسر الناء وتشديد التثنية  
وهو الحبيب المصطفى كالولد والآخر وكل من يحبه الانسان والمراد بالقبض قبض روحه وهو  
الموت (قوله ثم احتسبه الجنة) قال الجوهري احتسب ولده اذا مات كبيراً فان مات صغيراً قيل  
أقرطه وليس هذا التفصيل مراداً هنا بل المراد باحتسبه صبر على فقده واجبا الاجر من الله على  
ذلك وأصل الحسبة بالكسر الاجرة والاحتساب طلب الاجر من الله تعالى خالصاً واستدل به  
ابن بطال على أن من مات له ولد واحد يلحقه عن مائة مائة ثلاثة وكذا اثنان وأن قول العمادى كما  
مضى في باب فضل من مات له ولد من كتاب الجنة يزول نسأله عن الواحد لا يمنع من حصول الفضل  
لمن مات له واحد فعله صلى الله عليه وسلم سئل بعد ذلك عن الواحد فاجاب بذلك وأبه أعلم بأن  
حكم الواحد حكم ما زاد عليه فأخبر به (قلت) وقد تقدم في الجنازة تسمة من سأل عن ذلك  
والرواية التي فيها ثم نسأله عن الواحد ولم يقع لي اذذاك وقوع السائل عن الواحد وقد وجدت  
من حديث جابر ما أخرجه أحمد من طريق محمود بن أسد عن جابر وفيه قلنا يا رسول الله واثنان  
قال واثنان قال محمود فقلت لجابر أراك لو قلتم واحد القال واحداً قال وأنا والله أظن ذلك  
ورجاله موثقون وعند أحمد والطبراني من حديث عمار رفعه أو جب ذوالثلاثة فقال له معاذ  
وذوالاثنين قال وذوالاثنين زاذ في رواية الطبراني أو واحد قال أو واحد وفي سنده ضعف وله في  
الكبير والوسط من حديث جابر بن سمرة رفعه من دفن له ثلاثة فصر الحديث وفيه فقالت أم  
أمين وواحد فكت ثم قال يا أم أيمن من دفن واحد فصر عليه واحتسبه وجبت له الجنة وفي  
سندهما ناصح بن عبد الله وهو ضعيف جداً ووجه الدلالة من حديث الباب ان الصفي أعم من أن  
يكون ولداً أم غيره وقد أوردت في باب الجنحة لمن مات له فاحتسبه ويدخل في هذا ما أخرجه  
أحمد والنسائي من حديث قرة بن إياس ان رجلاً كان ياتي النبي صلى الله عليه وسلم ومعه ابن له  
فقال أتجبه قال نعم فقده فقال ما فعل فلان قالوا يا رسول الله مات ابنه فقال ألا تحب أن لاتأني  
بأبائنا من أبواب الجنة الا وجدته ينظر لي فقال رجل يا رسول الله اله خاصة أم لكننا قال بل لكلكم  
وسنده على شرط الصحيح وقد صححه ابن حبان والحاكم (قوله با) ما يحذر من زهرة  
الدنيا والتنافس فيها المراد بزهر الدنيا بهجتها ونضارتها وحسنها والتنافس يأتي بيانه في الباب  
ذكر فيه سبعة أحاديث الحديث الاول (قوله اسمعيل بن عبد الله) هو ابن أبي أويس (قوله

حدثنا قتيبة حدثنا يعقوب  
ابن عبد الرحمن عن عمرو عن  
سعيد المقبري عن أبي هريرة  
ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال يقول الله تعالى  
ما لعبدى المؤمن عندي جزاء  
اذا قبضت صفية من أهل  
الدنيا ثم احتسبه الجنة  
(باب ما يحذر من زهرة  
الدنيا والتنافس فيها)  
حدثنا اسمعيل بن عبد الله  
قال حدثني اسمعيل بن  
إبراهيم بن عقبة

عن موسى بن عتبة قال قال ابن شهاب ٢٠٨ حدثني عروة بن الزبير أن المسور بن مخرمة أخبره أن عمرو بن عوف وهو حليف

لبنى عامر بن لؤي كان شهد بدر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا عبيدة بن الجراح إلى البحرين يأمر بحزبها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صالح أهل البحرين وأمر عليهم العلاء بن الحضرمي فقدم أبو عبيدة بعالم من البحرين فسمعت الانصار بدومه فوافقت صلاة الصبح مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرف ته رضى الله عنه فبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآهم وقال أظنكم سمعتم بقسودم أبي عبيدة وأنه جاء بنبي قالوا أجل يا رسول الله قال فأبشروا وأملوا ما يسركم فوالله ما الفقر أخشى عليكم ولكن أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها وتلهيكم كما ألهمتهم \* حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عتبة بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوما فصلى على أهل أحد صلاته على الميت ثم انصرف إلى المنبر فقال أتى فرط لكم وأنا شهيد عليكم فإني والله لا أظن إلى حوضي إلا أني قد أعطيت مفااتيح خزائن الأرض وأمفاتيح الأرض وإني والله ما أخاف عليكم أن تشرك بعسدي ولكني أخاف عليكم أن تنافسوها \* حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أكثر ما أخاف عليكم في رواية هلال بن أبي ميمونة عن عطاء بن يسار الماضية في كتاب الزكاة

وسلم خرج يوما فصلى على أهل أحد صلاته على الميت ثم انصرف إلى المنبر فقال أتى فرط لكم وأنا شهيد عليكم فإني والله لا أظن إلى حوضي إلا أني قد أعطيت مفااتيح خزائن الأرض وأمفاتيح الأرض وإني والله ما أخاف عليكم أن تشرك بعسدي ولكني أخاف عليكم أن تنافسوها \* حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أكثر ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من بركات الأرض قليل وما بركات الأرض (١) قول الشارح قوله فتم لمحكم ليس في نسخ الصحيح التي بأيدينا ولعلها رواية أخرى بدل قوله وتلهيكم الخ وحرر اه معصيه

في أوله أنه سمع أباسعبد الخديري يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس ذات يوم على المنبر وجلسنا حوله فقال إن مما أخاف عليكم من بعدى ما يفتح عليكم وفي رواية السر خشي أني مما أخاف وما في قوله ما يفتح في. وصرح نصب لانها اسم ان ومما في قوله ان مما في موضع رفع لانها الخبر (قوله زهرة الدنيا) زاد هلال وزينتها وهو عطف تفسير وزهرة الدنيا بفتح الزاي وسكون الهاء وقد قرئ في الشاذ عن الحسن وغيره بفتح الهاء فقبل هما بفتح في مثل جهرة وجره وقيل بالتحريك جمع زاهر كفاجر وفجرة والمراد بالزهرة الزينة والبهجة كما في الحديث والزهرة ما خوذت من زهرة الشجر وهو نورها بفتح النون والمراد ما فيها من أنواع المتاع والعين والسياب والزروع وغيرها مما يفتخر الناس بحسنه مع قلة البقاء (قوله فقال رجل) لم أقف على اسمه (قوله هل يأتي) في رواية هلال أو يأتي وهي بفتح الواو والهمزة للاستفهام والواو عاطفة على شيء مقدر أي أتصير النعمة عقوبة لأن زهرة الدنيا نعمة من الله فهل يعود هذه النعمة تقمة وهو استتهام استرشاد لا انكار والباء في قوله بالشر صله لبياتي أي هل يستحب الخير الشر (قوله ظننت) في رواية الكشميهني ظننا وفي رواية هلال فرئنا بضم الراء وكسر الهمزة وفي رواية الكشميهني فأرينا بضم الهمزة (قوله ينزل عليه) أي الوحي وكانهم فهموا ذلك بالقرينة من الكيفية التي جرت عادة بها عند ما يوحى اليه (قوله ثم جعل يسمع عن جبينه) في رواية الدارقطني العرق وفي رواية هلال فيسمع عنه الرخصاء بضم الراء وفتح المهلة ثم المضممة والمد هو العرق وقيل الكثير وقيل عرق الحى وأصل الرخص بفتح ثم سكون العسل ولهذا فسر الخطابي أنه عرق يرخص الجلد لكثرته (قوله قال أبو سعيد لقد جدناه حين طلع لذلك) في رواية المسعلى حين طلع ذلك وفي رواية هلال وكانته جدوه والحاصل أنهم لاموه وألا حيث رأوا سكوت النبي صلى الله عليه وسلم فظنوا أنه أغضبه ثم جدوه آخر المارأرأما مسئلته سبباً لاستفادته ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم وأما قوله وكانته جدوه فآخذوه من قرينة الحال (قوله لا يأتي الخير إلا بالخير) زاد في رواية الدارقطني تكرار ذلك ثلاث مرات وفي رواية هلال أنه لا يأتي الخير بالشر ويؤخذ منه أن الرزق ولو كثر فهو من جلة الخير وإنما يعرض له الشر يعارض البخل به عن يستحقه والاسراف في اتفائه فيما لم يشرع وأن كل شيء قضى الله أن يكون خيراً فلا يكون شراً بالعكس ولكن يحشى على من رزق الخير أن يعرض له في تصرفه فيه ما يجب له الشر ووقع في مرسل سعيد المقبري عند سعيد بن منصور وأخير هو ثلاث مرات وهو استتفهام انكار أي أن المال ليس خيراً حقيقياً وإن سمى خيراً لأن الخير الحقيقي هو ما يعرض له من الاتفاق في الحق كما أن الشر الحقيقي فيه ما يعرض له من الامسالك عن الحق والاخراج في الباطل وما ذكر في الحديث بعد ذلك من قوله أن هذا المال خضرة حلوة كضرب المثل بهذه الجملة (قوله أن هذا المال) في رواية الدارقطني ولكن هذا المال إلى آخره ومعناه أن صورة الدنيا حسنة موقنة والعرب تسمى كل شيء مشرق ناضر أخضر وقال ابن الأباري قوله المال خضرة حلوة ليس هو صفة المال وإنما هو التشبيه كأنه قال المال كالنبلة الخضراء الحلوة وأما في قوله خضرة حلوة باعتبار ما يشتمل عليه المال من زهرة الدنيا أو على معنى فائدة المال أي أن الحياة به والعيشة أو أن المراد بالمال ما الدنيا لأنه من زينتها قال الله تعالى المال والبنون زينة الحياة الدنيا وقد وقع في حديث أبي سعيد أيضاً الخبز في السنن الدنيا خضرة

قال زهرة الدنيا فقال رجل  
هل يأتي الخير بالشر فصحت  
النبي صلى الله عليه وسلم  
حتى ظننت أنه ينزل عليه ثم  
جعل يسمع عن جبينه  
فقال ابن السائل قال أنا  
قال أبو سعيد لقد جدناه  
حين طلع لذلك قال لا يأتي  
الخير إلا بالخير إن هذا المال





يا كل ولا يشبع) زاد هلال ويكون شهيداً عليه يوم القيامة يحتمل أن يشهد عليه حقيقة بأن ينطقه الله تعالى ويجوز أن يكون مجازاً والمراد شهادة الملك الموكل به ويؤخذ من الحديث التثليل لثلاثة أصناف لان الماشية اذا رعت الخضر للتغذية اما ان تقتصر منه على الكفاية واما ان تستكثر الاول الزهاد والثاني اما ان يحتال على اخراج ما لبقى لضر فاذا اخرج زوال الضر واستقر النفع واما ان يهمل ذلك الاول العاملون في جمع الدنيا بما يجب من امسالة وبذل والثاني العاملون في ذلك بخلاف ذلك وقال الطبيب يؤخذ منه أربعة أصناف فمن كل منه كل مستلذ مفرط منهم حتى تنتفخ أضلاعه ولا يقبل فيسرع اليه الهلاك ومن أكل كذلك لكنه أخذ في الاحتياط لدفع الداء بعد ان استحكم فغلبه فاهلكه ومن أكل كذلك لكنه بادى الى ازالة ما يضره وتحيل في دفعه حتى انضم فيسلم ومن أكل غيره فرط ولاد منهمك وانما اقتصر على ما يسد جوعته ويمسك ريقه فالاول مثال الكافر والثاني مثال العاصي الغافل عن الاقلاع والتوبة الا عند قوتها والثالث مثال الخطا المبادر للتوبة حيث تكون مقبولة والرابع مثال الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة وبعضها لم يصرح به في الحديث وأخذ منه محتمل وقوله فتم المعونة كالتذليل للكلام المتقدم وفيه حذف تقديره ان عمل فيه بالحق وفيه اشارة الى عكسه وهو بدس الرفيق هو لن عمل فيه بغير الحق وقوله كالذي يا كل ولا يشبع ذكر في مقابلة فتم المعونة هو وقوله ويكون شهيداً عليه أي حجة يشهد عليه بجرصه واسرافه واتفاقه فيما لا يرضى الله وقال الزين ابن المنير في هذا الحديث وجوه من التشبيهات بدعية وألها تشبيه المال ونموه بالنبات وظهوره بأنها تشبيه المنهمك في الاكتساب والاسباب بالهائم المنهمك في الاعشاب ونالها تشبيه الاستكثار منه والادخار له بالشره في الاكل والامسلام منه ورابعها تشبيه الخارج من المال مع عظمتها في النفوس حتى أدى الى المبالغة في الجمل به بما تطرحه البهيمية من السمع ففيه اشارة بدعية الى استقداره شرعاً وخامسها تشبيه المتقاعد عن جمعه وضعه بالشاة اذا استراحت وحطت جانبها مستقبلة عين الشمس فانها من أحسن حالاتها سكونا وسكينة وفيه اشارة الى ادراكها لمصالحها وسادسها تشبيه موت الجامع المانع بموت البهيمية الغافلة عن دفع ما يضرها وسابعها تشبيه المال بالصاحب الذي لا يؤمن ان يقلب عدواً فان المال من شأنه أن يحرز ويشد وثاقه حباله وذلك يقتضى منعه من مستحقه فيكون سبب العقاب مقننيه وثامنها تشبيه آخذ بغير حق بالذي يا كل ولا يشبع وقال الغزالي مثل المال مثل الحية التي فيها تر باق نافع وسم نافع فان أصابها العارف الذي يحترز عن شرها ويعرف استخراج ترها قها كان نعمة وان أصابها الغبي فقد لقي البلاء المهلك وفي الحديث جلوس الامام على المنبر عند الموعظة في غير خطبة الجمعة ونحوها وفيه جلوس الناس حوله والتخدير من المنافسة في الدنيا وفيه استفهام العالم عما يشكك وطلب الدليل لدفع المعارضة وفيه تسمية المال خيراً او يؤيده قوله تعالى وانه لحب الخير لشديد وفي قوله تعالى ان ترك خيراً وفيه ضرب المثل بالحكمة وان وقع في اللفظ ذكر ما يستهجن كالبول فان ذلك يغتفر لما يترتب على ذكره من المعاني اللائقة بالمقام وفيه انه صلى الله عليه وسلم كان ينتظر الوحي عند ارادة الجواب عما يسئل عنه وهذا على ما طنه الصحابة ويجوز أن يكون سكوتة لياقن بالعبارة الوجيزة الجامعة المفهم وقد عد ابن دريد هذا الحديث وهو قوله ان مما ينبت الربيع

يا كل ولا يشبع \* حدثني محمد  
ابن بشار حدثنا محمد بن جعفر  
حدثنا شعبة

قال سمعت أبا جرة قال حدثني زهلم بن (٢١٢) مضرب قال سمعت عمران بن حصين رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه

وسلم قال خيركم  
قرني ثم الذين يلوهم قال  
عمران فما أدري قال النبي  
صلى الله عليه وسلم بعد قوله  
مرتين أو ثلاثا ثم يكون  
بعدهم قوم يشهدون ولا  
يستشهدون ويخونون ولا  
يؤتمنون وينذرون ولا يوفون  
ويظهر فيهم السمن \* حدثنا  
عبدان عن أبي حمزة عن  
الاعمش عن إبراهيم عن  
عبيدة عن عبد الله عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال خير الناس قرني ثم الذين  
يلوهم ثم الذين يلوهم ثم  
يحيى من بعدهم قوم تسبق  
شهادتهم أيمانهم وأيمانهم  
شهادتهم \* حدثنا يحيى بن  
موسى حدثنا وكيع حدثنا  
اسماعيل عن قيس قال سمعت  
خبابا وقد أكتوى يومئذ  
سبعا في بطنه وقال لولا أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم نهانا أن ندعو بالموت  
لدعوت بالموت أن أصحاب  
محمد صلى الله عليه وسلم  
مضوا ولم تنقصهم الدنيا شيئا  
وأنا أصبنا من الدنيا ما  
لا نجد له موضعا إلا التراب  
\* حدثني محمد بن المثنى  
حدثنا يحيى عن اسمعيل قال  
حدثني قيس قال أثبت خبابا  
وهو يني حائطه فقال ان

يقتل جبطا أو يلم من الكلام المفرد الوحيد الذي لم يسبق صلى الله عليه وسلم إلى معناه وكل من وقع شيء منه في كلامه فأنما أخذه منه ويستفاد منه ترك الجملة في الجواب إذا كان يحتاج إلى التأمل وفيه لوم من ظن به تسب في السؤال وحسن أجابه ويؤيد أنه من الوحي قوله يجمع العرق فأنما كانت عادته عند نزول الوحي كما تقدم في بدء الوحي وإن جبهه ليتقصص عرفا وفيه تفضيل الغنى على الفقر ولا حجة فيه لأنه يمكن التمسك به لمن لم يرجح أحدهما على الآخر والعجيب أن النووي قال فيه يجمع من يرجع الغنى على الفقر وكان قبل ذلك شرح قوله لا يأتي الخير إلا بالخير على أن المراد أن الخير الحقيقي لا يأتي إلا بالخير لكن هذه الزهرة ليست خيرا حقيقة يالما فيها من الفسنة والمنافسة والاشغال عن كمال الإقبال على الآخرة (قلت) فعلى هذا يكون حجة لمن ينفض الذعر على الغنا والتحقيق أن لا حجة فيه لأحد القولين وفيه الحظ على إعطاء المسكين واليتيم وابن السبيل وفيه أن المكتسب للمال من غير حله لا يبارك له فيه لتشبيهه بالذي يأكل ولا يشبع وفيه ذم الأسراف وكثرة الأكل والنهم فيه وإن اكتساب المال من غير حله وكذا المساكه على إخراج الحق منه سبب لحقه فيصير غيره ببارك كما قال تعالى يحق الله الربا ويرى الصدقات \* الحديث الرابع حديث عمران بن حصين (قوله سمعت أبا جرة) هو بالخير والرا هو الضبي نصر بن عمران وقد روى شعبة عن أبي حمزة بالمهمل والزاي حديثا لكنه عند مسلم دون البخاري وليس لشعبة في البخاري عن أبي حمزة بهذه الصورة إلا عن نصر بن عمران وزهلم بالزاي ووزن جعفر ومضرب بالضاد المعجمة ثم الموحدة والتشديد باسم الفاعل وقد تقدم شرح هذا الحديث في الشهادات وفي أول فضائل الصحابة وكذا الحديث الذي بعده الحديث الخامس حديث ابن مسعود (قوله عن أبي حمزة) بالمهمل والزاي هو محمد بن ميمون السكري وإبراهيم هو الذهبي وعبيدة بفتح أوله هو ابن عمرو \* الحديث السادس حديث خباب أوردته من طريقين في الأولى زيادة على ما في الثانية وهو حديث واحد ذكر فيه بعض الرواة ما لم يذكره بعض وأبهم شيئا قاله شعبة وقد تقدمت روايته له عن اسمعيل بن أبي خالد في آخر كتاب المرضي قبل كتاب الطب وشرح هناك وزاد أجد عن وكيع بهذا السند في هذا المتن فقال في أوله دخلنا على خباب فعوده وهو يني حائطه له فقال إن الملم لم يؤجر في كل شيء إلا ما يجعله في هذا التراب وقد تقدم شرح هذه الزيادة هناك واسمعيل في الطريقين هو ابن أبي خالد وقيس هو ابن حازم ورجال الاسناد من وكيع فصاعدا كوفيون ويحيى في السند الثاني هو ابن سعيد القطن وهو بصري \* الحديث السابع حديث خباب أيضا ورجاله من شيخ البخاري فصاعدا كوفيون وسفيان هو الثوري (قوله عن شقيق أبي وائل عن خباب) تقدم في الهجرة من طريق يحيى بن سعيد القطن عن الاعمش سمعت أبا وائل حدثنا خباب (قوله) هاجر ناعم النبي صلى الله عليه وسلم قصه كذا لا يذرو وهو بفتح القاف وتشديد المهمله بعده هاضمير والمراد أن الراوي قص الحديث وأشار به إلى ما أخرجه بتمامه في أول الهجرة إلى المدينة عن محمد بن كثير بالسند المذكور هنا وقرنه بروايه يحيى القطن عن الاعمش وساقه بتمامه وقال بعد المذكور هنا فوقع أجورنا على الله تعالى فنام من مضى لم يأخذ من أجره شيئا منهم مصعب بن عمير الحديث وقد تقدم ذكره في الجنائز وأحلت شرحه على ما هنا وذكر في الهجرة في موضعين وفي غزوة أحد في موضعين وأحلت به في الهجرة على المغازي

أصحابنا الذين مضوا لم تنقصهم الدنيا شيئا وأنا أصبنا من بعدهم شيئا لا نجد له موضعا إلا التراب \* حدثنا محمد بن كثير عن سفيان عن الاعمش عن شقيق أبي وائل عن خباب رضي الله عنه قال هاجر ناعم النبي صلى الله عليه وسلم قصه

ولم يتيسر في المغازي التعرض لشرح مذهول الله المستعان وسأني بعد ثمانية أبواب في باب فضل  
 القرآن شاء الله تعالى **(قوله باب)** قول الله تعالى يا أيها الناس إن وعد الله حق الآية  
 إلى قوله السعير) كذا في زوساق في رواية كريمة الآيتين **(قوله)** جمعه (سعر) بضمين يعني  
 السعير وهو فاعيل بمعنى مفعول من السعير بفتح أوله وسكون ثانيه وهو الشهاب من النار **(قوله)**  
 وقال مجاهد الغرور الشيطان) ثبت هذا الأثر هنا في رواية الكشميني وحده ووصله القريابي في  
 تفسيره عن ورقاء عن ابن أبي شحج عن مجاهد وهو تفسير قوله تعالى ولا يغرنكم بالله الغرور وهو  
 فعول بمعنى فاعل تقول غررت فلانا أصبت غرته ونأت ما أردت منه والغرة بالكسر غرضه في  
 البيضة والغرور كمالا يغري الإنسان وانما قد مر بالشيطان لأنه رأى في ذلك **(قوله)** شيبان) هو ابن  
 عبد الرحمن ويحيى هو ابن أبي كثير ومحمد بن إبراهيم هو التيمي واسم جده الحرث بن خالد وكانت  
 له حبة **(قوله)** أخبرني معاذ بن عبد الرحمن) أي ابن عثمان بن عبيد الله النخعي وعثمان بن جده هو  
 أخو طلحة بن عبيد الله والد عبد الرحمن صحابي أخرجه مسلم وكان يلقب شارب الذهب وقتل  
 مع ابن الزبير ووقع في رواية الأوزاعي عن يحيى عن محمد بن إبراهيم عن شقيق بن سلمة هذه رواية  
 الوليد بن مسلم عند النسائي وابن ماجه وفي رواية عبد الحميد بن حبيب عن الأوزاعي بسنده عن  
 عيسى بن طلحة بن شقيق بن سلمة قال المزني في الأطراف رواية الوليد أصوب **(قلت)** ورواية  
 شيبان أرجح من رواية الأوزاعي لأن نافع بن جبير وعبد الله بن أبي سلمة واقفا محمد بن إبراهيم التيمي  
 في روايته عن معاذ بن عبد الرحمن ويحتمل أن يكون الطريقان محنونا لأن محمد بن إبراهيم  
 صاحب حديث قلعة سمعه من معاذ ومن عيسى بن طلحة وكل منهما من رده من بلده المدينة  
 النبوية وأما شقيق بن سلمة فليس من رده ولا من بلده والله أعلم **(قوله)** أن ابن أبيان أخبره) قال  
 عياض وقع لأبي ذر والنسفي والكافة أن ابن أبيان أخبره ووقع لابن السكس أن جرير بن أبيان  
 ووقع للجرجاني وحده أن ابن أبيان أخبره وهو خطأ قلت ووقع في نسخة معتمدة من رواية أبي ذر أن ابن  
 أبيان وقد أخرجه أحمد عن الحسن بن موسى عن شيبان بسند البخاري فيه ووقع عنده أن جرير  
 ابن أبيان أخبره **(قوله)** فاحسن الوضوء) في رواية نافع بن جبير عن جرير فاحسن الوضوء وتقدم  
 في الطهارة من وجه آخر عن جرير أن صفة الأسباغ المذكور والتشاميم فيه وقول عروة  
 أن هذا أسبغ الوضوء **(قوله)** ثم قال من توضأ مثل هذا الوضوء تقدم هناك توجيهه وتعقب  
 من نفي ورود الرواية بلنظ مثل وان الحصة في ورودها بلنظ نحو التعذر على كل أحد أن  
 يأتي بمثل وضوء النبي صلى الله عليه وسلم **(قوله)** ثم أتى المسجد فركع ركعتين ثم جلس) هكذا أطلق  
 صلاة ركعتين وهو بخور رواية ابن شهاب الماضية في كتاب الطهارة وقيدته مسلم في روايته من  
 طريق نافع بن جبير عن جرير بلنظ ثم مشى إلى الصلاة المكتوبة فصلاها مع الناس أو في  
 المسجد وكذا وقع في رواية هشام بن عروة عن أبيه عن جرير عنده في صلاة وفي أخرى له  
 عنه في صلاة المكتوبة وزاد الاغفر الله له ما بينا وبين الصلاة التي قبلها أي التي سبقها  
 وفيه تقييد لما أطلق في قوله في الرواية الأخرى اغفر الله له ما تقدم من ذنبه وإن التقدم خاص  
 بالزمان الذي بين الصلاتين وأصح منه في رواية أبي بصير عن جرير عنده مسلم أيضا ما من مسلم  
 يطهر فيتم الطهور الذي كتب عليه فيه إلى هذه الصلوات الخمس إلا كانت كفارة لما بينهن

\*) باب قول الله تعالى يا أيها  
 الناس إن وعد الله حق  
 الآية إلى قوله السعير) جمعه  
 سعر وقال مجاهد الغرور  
 الشيطان) حدثنا سعد بن  
 حفص حدثنا شيبان عن  
 يحيى عن محمد بن إبراهيم  
 القرشي أخبرني معاذ بن  
 عبد الرحمن أن ابن أبيان  
 أخبره قال أثبت عثمان بن  
 عفان بطهور وهو جالس  
 على المقاعد فتوضأ فاحسن  
 الوضوء ثم قال رأيت النبي  
 صلى الله عليه وسلم يتوضأ  
 وهو في هذا المجلس فاحسن  
 الوضوء ثم قال من توضأ مثل  
 هذا الوضوء ثم أتى المسجد  
 فركع ركعتين ثم جلس غفر له  
 ما تقدم من ذنبه

وتقدم من طريق عروة عن جرّان الاغفر له ما بينه وبين الصلاة حتى يصليها وله من طريق عمر  
ابن سعيد بن العاص عن عثمان بنحوه وفيه تقييده بمن لم يغش الكبيرة وقد بينت توجيه ذلك في  
كتاب الطهارة واخفاها والحاصل ان جرّان عن عثمان حديثين في هذا أحدهما مقيد بترك حديث  
النفس وذلك في صلاة ركعتين مطلقا غير مقيد بالمكتوبة والاخر في الصلاة المكتوبة في  
الجماعة أو في المسجد من غير تقييد بترك حديث النفس (قوله) قال وقال النبي صلى الله عليه وسلم  
لا تغتروا (قد تمت شرحه في الطهارة وحاصله لا تحموا والغفران على عمومه في جميع الذنوب  
فمن ترسلوا في الذنوب اتكالا على غفرانها بالصلاة فان الصلاة التي تكفر الذنوب هي المقبولة ولا  
اطلاع لاحد عليه وظهري جواب آخر وهو ان المكفر بالصلاة هي الصغائر فلا تغتروا فتعملا  
الكبيرة بناء على تكفير الذنوب بالصلاة فانه خاص بالصغائر ولا تستكثروا من الصغائر فانه  
بالاصرار تعطى حكم الكبيرة فلا يكفرها ما يكفر الصغيرة أو ان ذلك خاص باهل الطاعة فلا ينال  
من هو مرتكب في المعصية والله أعلم (قوله) بذهب الصالحين (أي موتهم) (قوله)  
ويقال الذهاب المطر (ثبت هذا في رواية السرخسي وحده ومراعاة أن لفظ الذهاب مشترك على  
المضى وعلى المطر وقال بعض أهل اللغة الذهاب الاطوار اللينة وهو جمع ذهبه بكسر او  
وسكون ثانيه) (قوله) حدثني يحيى بن حماد (هو من قدماء مشايخه وقد أخرج عنه بواسطة في كتاب  
الحيض (قوله) عن بيان) بموحدة ثم تحتائية خفيفة وهو ابن بشر وقيس هو ابن أبي حازم  
ومر داس الاسلمى هو ابن مالك زاد الاسماعيلي رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهو  
عنده في رواية محمد بن فضيل عن بيان وتقدم من وجه آخر في غزوة الحديبية من كتاب المغازي  
أنه كان من أصحاب الشجرة أي الذين يبيعوا ببيعة الرضوان وذ كرمسلم في الوجدان وتبعه جماعة  
من صنف قبا له لم يرو عنه الا قيس بن أبي حازم ووقع في التهذيب للمزني في ترجمة مر داس هذا الله  
روى عنه زياد بن علقمة أيضا وتعقب بانه مر داس آخر أقرده أبو علي بن السككن في الصحابة عن  
مر داس بن مالك وقال انه مر داس بن عروة ومن فرق بينهما البخاري والرازي والبستي ورجحه  
ابن السككن (قوله) بذهب الصالحون الاول فالاول (في رواية عبد الواحد بن غياث عن أبي عوانة  
عند الاسماعيلي يقبض بدل يذهب والمراد قبض أرواحهم وعنده من رواية خالد الطحان عن بيان  
يذهب الصالحون أسلافاً ويقبض الصالحون الاول فالاول والثانية تفسر للاولى (قوله) ويبي  
حناله أو حفالة (هو شك هل هي بالناء المثلثة أو بالقاء والحاء المهملة في الحالين ووقع في رواية  
عبد الواحد حنالة بالمثلثة جرما (قوله) كحنالة الشعير أو التمر) يحتمل الشك ويحتمل التنوين  
وقع في رواية عبد الواحد كحنالة الشعير فقط وفي رواية حتى لا يبقى الا مثل حنالة التمر والشعر زاد  
غير أبي ذر من رواية البخاري قال أبو عبد الله وهو البخاري حنالة وحفالة يعني أنهما بمعنى واحد  
وقال الخطابي الحنالة بالقاء بالمثلثة الردي من كل شيء وقيل آخر ما بقي من الشعير والتمر وأرداه  
وقال ابن البان الحنالة سقط الناس وأصلها ما يتساقط من قشور التمر والشعير وغيرهما وقال  
الداودي ما يسقط من الشعير عند الغر بله ويبي من التمر بعد الاكل ووجدت لهذا الحديث  
شاهدا من رواية الفزارية امرأة عمر بلقظ تذهبون الخير فانحرح حتى لا يبقى منكم الا حنالة  
حنالة التمر تنزو بعضهم على بعض نزوا المعز أخرجه أبو سعيد بن يونس في تاريخ مصر وليس فيه

قال وقال النبي صلى الله  
عليه وسلم لا تغتروا \* (باب  
ذهاب الصالحين) ويقال  
الذهاب المطر حدثني يحيى  
ابن حماد حدثنا أبو عوانة عن  
بيان عن قيس بن أبي حازم  
عن مر داس الاسلمى قال  
قال النبي صلى الله عليه وسلم  
يذهب الصالحون الاول  
فالاول ويبقى حفالة كحنالة  
الشعير أو التمر

(٢) قول الشارح ويبقى  
حنالة أو حفالة هكذا ينسخ  
الشارح والذي بالهامش  
ويبقى حفالة كحنالة الشعير

تصريح برفعه لكن له حكم المرفوع (قوله لا يبالى بهم الله بالة) قال الخطابي أي لا يرفع لهم قدر او لا  
يقيم لهم وزنا يقال باليت بقلان وما باليت به مبالاة وباليت به مبالاة وقال غيره أصل بالة باليه حذف  
الباء تحقيفا وتعقب قول الخطابي بان بالية ليس مصدر باليت وانما هو اسم مصدره وقال أبو  
الحسن العباسي سمعته في الوقف بالة ولا أدري كيف هو في الدرج والاصل باليت بالية بالة فكان  
الالف حذف في الوقف كذا قال وتعقبه ابن التين بانه لم يسمع في مصدره بالة قال ولوعلم العباسي  
ما نقله الخطابي أن بالة مصدر ماضيا احاج الى هذا التكلف (قلت) قد علم في المغازي من رواية  
عيسى بن يونس عن بيان بلفظ لا يعبا الله بهم شيئا وفي رواية عبد الواحد لا يبالى الله عنهم وكذا  
في رواية خالد الطحان وعن هنادي عن الباء يقال ما باليت به وما باليت عنه وقوله يعبا بالمهمل  
السكينة والموحدة مهموزا لا يبالى وأصله من العب بالكسر ثم الموحدة مهموز وهو النقل  
فكان يعبا به لا وزن له عنده ووقع في آخر حديث النزارية المذكور أن نفاعي أولئك  
تقوم الساعة قال ابن بطال في الحديث ان موت الصالحين من أشراط الساعة وفيه الدب الى  
الاقدم اياهل الخير والتخدير من مخالفتهم خشية أن يصير من خالفهم عن لا يعبا الله به وفيه أنه  
يجوز انقرض أهل الخير في آخر الزمان حتى لا يبقى إلا أهل الشر واستدل به على جواز خلو  
الأرض من عالم حتى لا يبقى إلا أهل الجهل صرفا ويؤيده الحديث الآتي في القرن حتى اذالم يبق  
عالم اتخذ الناس رؤساء جهلا وسيا في بسط القول في هذه المسئلة هنالك ان شاء الله تعالى  
\* (تنبيه) ووقع في نسخة الصغرى هنا قال أبو عبد الله حنالة وحنالة أي انها رويت بالاء وبالهمزة  
وهما بمعنى واحد (قوله ما يتي) بضم أوله وبالهاء والقاف (قوله من قسنة  
المال) أي الاتهام به (قوله وقول الله تعالى انما أموالكم وأولادكم قسنة) أي تشغل البال عن  
القيام بالطاعة وكأنه أشار بذلك الى ما أخرجه الترمذي وابن حبان والحاكم وصححه من حديث  
كعب بن عياض سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان لكل أمة قسنة وقسنة أمتي المال  
وله شاهد من رسل عند سعيد بن منصور وعن جبير بن نفير مثله وزاد لو سيل لابن آدم واديان من  
مال لغني اليه ثالثا الحديث وبم اظهر المناسبة جدا وقوله سيل بكسر الميملة بعدها محتانية  
ساكنة ثم لام على البناء للمجهول يقال سال الوادي اذا جرى ماؤه وأما القسنة بالولد فهو رديفه  
ما أخرجه أحمد وأصحاب السنن وصححه ابن خزيمة وابن حبان من حديث بريدة قال كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يخطب فجاء الحسن والحسين عليهما مقبضان أحمران يعثران فزل عن  
المبر فحملهما فوضعهما بين يديه ثم قال صدق الله ورسوله انما أموالكم وأولادكم قسنة الحديث  
وظاهر الحديث ان قطع الخطبة والتزول لهما فتنة دعا اليها محبة الولد فيكون من جوحا والجواب  
ان ذلك انما هو في حق غيره وما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فهو ليسان الجواز فيكون في  
حقه راجحا ولا يلزم من فعل الشيء لبيان الجواز أن لا يكون الأولى ترك فعله ففيه تبسبه على  
ان القسنة بالولد مراتب وان هذا من أذناها وقد يجزى الى ما فوقه فيحذر ذكر المصنف في الباب  
أحاديث الأول (قوله حديثي يحيى بن يوسف) هو الرمي بكسر الزاي وتشديد الميم ويقال له ابن  
أي كرمه فقبل هي كنية أبيه وقيل هو جده واسمه كنية أخرج عنه البخاري بغير واسطة في  
الصحيح وأخرج عنه خارج الصحيح بواسطة (قوله أخبرني أبو بكر بن عياش) بمهملة وتحتانية

لا يبالى بهم الله بالة قال أبو  
عبد الله يقال حنالة وحنانة  
(باب ما يتي) من قسنة  
المال وقول الله تعالى انما  
أموالكم وأولادكم قسنة  
يحدثني يحيى بن يوسف  
أخبرني أبو بكر بن عياش

بلا ثم منجبة ووقع في رواية غير أبي ذر حدثنا (قوله عن أبي حصين) بمهمةين بفتح أوله هو عاصم  
 ناعاصم وفي رواية غير أبي ذر أيضا حدثنا (قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية  
 اسماعيلي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الاسماعيلي وافق أبا بكر على رفعه شريك القوم  
 يس بن الربيع عن أبي حصين وخالفهم اسراييل فرواه عن أبي حصين وقوله (قلت) اسراييل  
 بن منسم ولكن اجتماع الجماعة يقاوم ذلك وحيد تقدم المعارضة بين الرفع والوقف فيكون  
 لكم للرفع والله أعلم وقد تقدم هذا الحديث سندا ومتنا في باب الحراسة في الغزو من كتاب  
 الجهاد وهو من نوادر ما وقع في هذا الجامع الصحيح (قوله تعس) بكسر العين المهملة ويجوز  
 الفتح أي سقط والمراد هنا هلك وقال ابن الأنباري تعس الشتر قال تعالى فنعسا لهم أراد أن يرميهم  
 الشر وقيل تعس المعد أي بعد الهم وقال غيره قولهم تعسا فلان يفيض قولهم لعاله تعسا  
 دعاء عليه بالعثرة ولعاده بالالتقاش (قوله عبد الديار) أي طالبه الخريص على وجه القام  
 على حفظه فكانه ذلك خادمه وعبيده قال الطبري قيل خصص العبد بالذكري يؤذن بانفصاله  
 في محبة الدنيا وشهواتها كالاسير الذي لا يجسد خلاصا ولم يقل مالك الديار ولا جامع الديار لأن  
 المذموم من الملك والجمع الزيادة على قدر الحاجة وقوله أن أعطى الخ يؤذن بشدة الحرص على  
 ذلك وقال غيره جعله عبد الهم الشغفه وحرصه فمن كان عبد الهواه لم يصدق في حقها عبد  
 فلا يكون من اتصف بذلك صديقا (قوله والقطيفة) هي الثوب الذي له خمل والنجصة نجاسة  
 المربع وقد تقدم الحديث في كتاب الجهاد من رواية عبد الله بن دينار عن أبي صالح بن عبد  
 عبد الديار وعبد الدرهم وعبد النجصة تعس واتكس وإذا شئت فلا تتعس وقوله واتكس  
 أي عاوده المرض فعلى ما تقدم من تفسير التعس بالسقوط يكون المراد أنه إذا قام من سقطه  
 عاوده السقوط ويحتمل أن يكون المعنى لا تكس بعد تعس انقلب على رأسه بعد أن سقط ثم  
 وجدته في شرح الطبري قال في قوله تعس واتكس فيه البرق في الدعاء عليه لأنه إذا تعس الكس  
 على وجهه فإذا اتكس انقلب على رأسه وقيل التعس الخرج على الوجه واللكس الخرج على  
 الرأس وقوله في الرواية المذكورة وإذا شئت بكسر المهملة بعد هاء ثمانية ساكنة ثم كاف أي إذا  
 دخلت فيه شوكه لم يجرد من يخرجها بالمقاس وهو معنى قوله فلا تسقى ويحتمل أن يريد يفرد  
 الطبيب أن يخرجها وفيه إشارة إلى الدعاء عليه بما يندب عنه السعي والحركة وسبق الدعاء  
 عليه كونه قصر عمله على جمع الدنيا واشتغال بها عن الذي أمر به من التساغل بالواجبات  
 والمدوبات قال الطبري وانما خص التقاش الشوكة بالذكر لأنه أسهل ما يتصور من المعاونة فإذا  
 اتقى ذلك الأسهل اتقى ما فوقه بطريق الأولى (قوله إن أعطى) بضم أوله (قوله وإن لم يعط لم  
 يرض) وقع من وجه آخر عن أبي بكر بن عياش عند ابن ماجه والاسماعيلي بلفظ لو لم يعط لم  
 الرضا وأحدهما ملزوم الآخر غالبا الحديث الثاني (قوله عن عطاء) هو ابن أبي رباح أصرح  
 في الرواية الثانية بسماح ابن جريج له من عطاء وهذا هو الحكمة في إيراد الاسناد النازل  
 عقب العالي أذنيه وبين ابن جريج في الأول راو واحد وفي الثاني اثنان وفي السند الثاني أيضا  
 فائدة أخرى وهي الزيادة في آخره ومحمد في الثاني هو ابن سلام وقد نسب في رواية أبي زيد  
 المروزي كذلك ومحمد بفتح الميم واللام بينهما خاء معجمة (قوله سمعت النبي صلى الله عليه وسلم)

عن أبي حصين عن أبي صالح  
 عن أبي هريرة رضي الله عنه  
 قال قال النبي صلى الله عليه  
 وسلم تعس عبد الديار  
 والدرهم والقطيفة والنجصة  
 إن أعطى رضي وإن لم يعط  
 لم يرض \* حدثنا أبو عاصم  
 عن ابن جريج عن عطاء  
 قال سمعت ابن عباس رضي  
 الله عنهما يقول سمعت  
 النبي صلى الله عليه وسلم



يقول لو كان لابن آدم  
واديان من مال لا بتقى ثالثا  
ولا يملا جوف ابن آدم الا  
التراب ويتوب الله على من  
تاب. حدثني محمد قال اخبرنا  
محمد اخبرنا ابن جريج قال  
سمعت عطاء يقول سمعت  
ابن عباس يقول سمعت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول لو ان لابن آدم  
مثل واداما لا يحب ان له  
اليه مثله ولا يملا عين ابن  
آدم الا التراب ويتوب الله  
على من تاب

هذا من الاحاديث التي صرح فيها ابن عباس بسماعه من النبي صلى الله عليه وسلم وهي قليلة بالنسبة لمرويه عنه فانه أحد المكثرين ومع ذلك فعمله كان أكثره عن كبار الصحابة (قوله لو كان لابن آدم واديان من مال لا بتقى ثالثا) في الرواية الثانية لو ان لابن آدم واداما لا يحب ان له اليه مثله ونحوه في حديث أنس في الباب وجمع بين الآخرين في الباب أيضا ومثله في مرسل جبرين نفي الذي قدمته وفي حديث أبي الذي سأذكره وقوله من مال فسرته في حديث ابن الزبير بقوله من ذهب ومثله في حديث أنس في الباب وفي حديث زيد بن أرقم عند أحد وزاد وقضية وأوله مثل لفظ رواية ابن عباس الأولى ولفظه عند أبي عبيدة في فضائل القرآن كما قرأ على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان لابن آدم واديان من ذهب وقضية لا بتقى الثالث وله من حديث جابر بلفظ لو كان لابن آدم وادي نخل وقوله لا بتقى بالغين المعجمة وهو اقل جعل بمعنى الطلب ومثله في حديث زيد بن أرقم وفي الرواية الثانية أحب وكذا في حديث أنس وقال في حديث أنس لقي مثله ثم غنى مثله حتى تمتى أودية (قوله ولا يملا جوف ابن آدم) في رواية حجاج بن محمد عن ابن جريج عند الأمام علي نفس بدل جوف وفي حديث جابر كالاول وفي مرسل جبرين نفي ولا يشبع بضم أوله جوف وفي حديث ابن الزبير ولا يسد جوف وفي الرواية الثانية في الباب ولا يملا عين وفي حديث أنس فيه ولا يملا فاه ومثله في حديث أبي واقد عند أحد وله في حديث زيد بن أرقم ولا يملا بطن قال الكرماني ليس المراد الحقيقة في عضو بعينه بقية عدم الانحصار في التراب اذ غيره يملؤه أيضا بل هو كناية عن الموت لانه مستلزم للامتلاء فكانه قال لا يشبع من الدنيا حتى يموت فالغرض من العبارات كلها واحد وهي من التفنن في العبارة (قلت) وهذا يحسن فيما اذا اختلفت مخارج الحديث وأما اذا اتحدت فهو من تصرف الرواة ثم نسبة الامتلاء للجوف واضحة والبطن بمعناه وأما النفس فعبر بها عن الذات وأطاق الذات وأراد البطن من اطلاق الكل وإرادة البعض وأما النسبة الى القم فلكونه الطريق الى الوصول للجوف ويحتمل أن يكون المراد بالنفس العين وأما العين فلانها الاصل في الطلب لانهم يرى ما يجيبه فيطلبه ليجوز به اليه وخص البطن في أكثر الروايات لأن أكثر ما يطلب المال لتحصيل المستلذات وأكثرها يكون للاكل والشرب وقال الطيبي وقع قوله ولا يملا الخ موقع التذييل والتقرير للكلام السابق كانه قيل ولا يشبع من خلق من التراب الا بالتراب ويحتمل أن تكون الحكمة في ذكر التراب دون غيره ان المرء لا ينقض طمعه حتى يموت فاذا مات كان من شأنه ان يدفن فاذا دفن صب عليه التراب فلا جوفه وفاه وعينه ولم يبق منه موضع يحتاج الى تراب غيره وأما النسبة الى القم فلكونه الطريق الى الوصول للجوف (قوله في الطريق الثانية لابن عباس ويتوب الله على من تاب) أي أن الله يقبل التوبة من المريض كما يقبلها من غيره قبل وفيه اشارة الى ذم الاستكثار من جمع المال وتقي ذلك والحرص عليه للاشارة الى أن الذي يترك ذلك يطلق عليه انه تاب ويحتمل أن يكون تاب بالمعنى الغوى وهو مطلق الرجوع أي رجوع عن ذلك الفعل والتقي وقال الطيبي يمكن أن يكون معناه أن آدمي مجبول على حب المال وانه لا يشبع من جمعه الا من حفظه الله تعالى ووفقه لازالة هذه الجلبة عن نفسه وقليل ما هم فوضع ويتوب موضعه اشعارا بان هذه الجلبة مذمومة بارية مجرى الذنب وأن ازالها يمكنه بتوفيق الله وتسديده والى

ذلك الإشارة بقوله تعالى ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون ففي اضافة الشح الى المفلح دلالة على أنه غريزة فيها وفي قوله ومن يوق إشارة الى امكان ازالة ذلك ثم رتب الفلاح على ذلك قال وتؤخذ المناسبة ايضا من ذكر التراب فان فيه إشارة الى أن الأذى خلق من التراب فمن طبعه القبض والبس وأن ازالته ممكنة بأن يعط الله عليه ما يصلحه حتى يثمر الخلال الزكية والحصال المرضية قال تعالى والبلد الطيب يخرج نباته بأذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكسدا فوقع قوله ويتوب الله الخ موقع الاستدلال أي ان ذلك العسر الصعب يمكن أن يكون يسيرا على من يسره الله تعالى عليه (قوله قال ابن عباس فلا أدري من القرآن هوام لا) يعني الحديث المذكور وسيأتي بيان ذلك في الكلام على حديث أبي (قوله قال وسعت ابن الزبير) القائل هو عطاء وهو متصل بالسند المذكور وقوله على المنبر بين في الرواية التي بعدها أنه منبر مكة وقوله ذلك إشارة الى الحديث وظاهره أنه باللفظ المذكور بدون زيادة ابن عباس الحديث الثالث (قوله عبد الرحمن بن سليمان بن الغسيل) أي غسيل الملائكة وهو حنظلة بن أبي عامر لا ولي وهو جد سليمان المذكور لانه ابن عبد الله بن حنظلة ولعبد الله صحبة وهو من صغار الصحابة وقتل يوم الحرة وكان الامير على طائفة الانصار يومئذ وأبوه استشهد باحد وهو من كبار الصحابة وأبوه أبو عامر يعرف بالراهب وهو الذي بنى مسجد الضرار بسببه ووزل فيه القرآن وعبد الرحمن معدود في صغار التابعين لانه لقي بعض صغار الصحابة وهذا الاسناد من أعلى ما في صحيح الزهري لانه في حكم الثلاثيات وان كان رباعيا وعباس بن سهل بن سعد هو ولد الصحابي المشهور الحديث الرابع (قوله عبد العزيز) هو الأويسي وصالح هو ابن كيسان وابن شهاب هو الزهري (قوله أحب أن يكون) كذا وقع بغير لام وهو جازم وقد تقدم من رواية ابن عباس باللفظ لا أحب الحديث الخامس (قوله وقال لنا أبو الوليد) هو الطيالسي هشام بن عبد الملك بن جناد بن سلمة لم يعددوه فيمن خرج له البخاري موصولا بل علم المزني على هذا الاسناد في الأطراف علامة التعليق وكذا رقم لجناد بن سلمة في التهذيب علامة التعليق ولم ينسبه على هذا الموضع وهو مصير منه الى استواء قال فلان وقال لنا فلان وليس بجيد لان قوله قال لنا ظاهر في الوصل وان كان بعضهم قال انها للاجازه أو للمناولة أو للمذاكرة فكل ذلك في حكم الموصول وان كان التصريح بالحديث أشد اتصالا والذي ظهر لي بالاستقراء من صنيع البخاري أنه لا يأتي بهذه الصيغة الا اذا كان المتن ليس على شرطه في أصل موضوع كتابه كأن يكون ظاهره الوقف أو في السند مدر ليس على شرطه في الاحتجاج فمن أمثلة الاول قوله في كتاب النكاح في باب ما يحل من النساء وما يحرم قال لنا أحمد بن حنبل حدثنا يحيى بن سعيد هو القطان قد ذكر عن ابن عباس قال حرم من النسب سبع ومن الصهر سبع الحديث فهذا من كلام ابن عباس فهل هو قوف وان كان يمكن أن يتلصحه ما يلحقه بالرفوع ومن أمثلة الثاني قوله في المزارعة قال لنا مسلم بن ابراهيم حدثنا أنان العطار قد ذكر حديث أنس لا يغرس مسلم غرسا الحديث فابان ليس على شرطه كما دبر سلمة وعبر في التصريح لكل منهما بهذه الصيغة لذلك وقد علق عنهما أشياء بخلاف الواسطة التي بينه وبينه وذلك تعليق ظاهر وهو أظهر في كونه لم يسقه مساق الاحتجاج من هذه الصيغة المذكورة هنا لكن السرفيه ماذكرت وأمثلة ذلك في الكتاب كثيرة تظهر لمن

قال ابن عباس فلا أدري من القرآن هو أم لا قال وسعت ابن الزبير يقول ذلك على المنبر حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد الرحمن بن سليمان بن الغسيل عن عباس بن سهل بن سعد قال سمعت ابن الزبير على المنبر بكفة في خطبته يقول يا أيها الناس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول لو أن ابن آدم أعطى واديا ملا من ذهب أحب اليه ثانيا ولو أعطى ثانيا أحب اليه ثالثا ولا يستجوف ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب وقال لنا أبو الوليد حدثنا جاد بن سلمة عن ثابت عن أنس عن أبي قال كنا نرى هذا من القرآن حتى نزلت ألهامكم التكاثر حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب أخبرني أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو أن لابن آدم واديا من ذهب أحب أن يكون له واديان ولن يلا قاه الا التراب ويتوب الله على من تاب

تبعها (قوله عن ثابت) هو البناني ويقال ان حاد بن سلمة كان أثبت الناس في ثابت وقد أكثر مسلم من تخريج ذلك محتجاً به ولم يكتر من الاحتجاج بحاد بن سلمة كما كثاره في احتجاجه به هذه النسخة (قوله عن أبي) هو ابن كعب وهذا من رواية صحابي عن صحابي وان كان أبي أكبر من أنس (قوله كثرى) بضم النون أوله أي تظن ويجوز قصها من الرأي أي نعتقد (قوله هذا) لم يبين ما أشار إليه بقوله هذا وقد بينه الاسماعيلي من طريق موسى بن اسمعيل عن حاد بن سلمة ولفظه كما ترى هذا الحديث من القرآن لوان لابن آدم واديين من مال التمني واديا لنا الحديث دون قوله ويتوب الله الخ (قوله حتى نزلت ألهما كم التكاثر) زاد في رواية موسى بن اسمعيل الى آخر السورة والله ما عيلي أيضاً من طريق عقان ومن طريق أحمد بن اسحق الحضرمي فالأحد ثنا حاد بن سلمة فذكر مثله وأوله كثرى ان هذا من القرآن الخ \* (تنبيه) \* هكذا وقع حديث أبي بن كعب من رواية ثابت عن أنس عنه مقدم على رواية ابن شهاب عن أنس في هذا الباب عند أبي ذر وعكس ذلك غيره وهو الانسب قال ابن بطلال وغيره قوله ألهما كم التكاثر خرج على لفظ الخطابي لان الله فطر الناس على حب المال والولد فلههم رغبة في الاستكثار من ذلك ومن لازم ذلك الغلبة عن القيام بما أمر وابه حتى ينجأهم الموت وفي أحاديث الباب ذم الحرص والشرة ومن ثم أثر أكثر السلف الثقل من الدنيا والقناعة باليسير والرضا بالكفاف ووجه ظنهم ان الحديث المذكور من القرآن ما تضمنه من ذم الحرص على الاستكثار من جمع المال والتفرغ بالموت الذي يقطع ذلك ولا بد لكل أحدهما فلما نزلت هذه السورة وتضمنت معنى ذلك مع الزيادة عليه علموا أن الاول من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وقد شرحه بعضهم على انه كان قرأنا ونسخت تلاوته لما نزلت ألهما كم التكاثر حتى زرم المقابر فاستمرت تلاوتها فكانت ناسخة لتلاوة ذلك وأما الحكم فيه والمعنى فلم ينسخ اذ نسخ التلاوة لا يستلزم المعارضة بين النسخ والنسخ كنسخ الحكم والاول أولى وليس ذلك من النسخ في شيء (قلت) يؤيد ما رده ما أخرجه الترمذي من طريق زر بن حبيش عن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له ان الله أمرني ان أقرأ عليك القرآن فقرأ عليه لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب قال وقرأ فيه ان الذين عند الله الخفيفة السمحة الحديث وفيه وقرأ عليه لوان لابن آدم واديا من مال الحديث وفيه ويتوب الله على من تاب وسنده جيد والجمع بينه وبين حديث أنس عن أبي المذكور أنفا انه يحتمل أن يكون أبي لما قرأ عليه النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن وكان هذا الكلام في آخر ما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم احتمل عنده أن يكون بقية السورة واحتمل أن يكون من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ولم يتأله ان يستفصل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك حتى نزلت ألهما كم التكاثر فلم يتفك الاحتمال ومنه ما وقع عند أحمد وأبي عبيد في فضائل القرآن من حديث أبي واقد الليثي قال كنا نأتي النبي صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه فيحدثنا فقال لنا ذات يوم ان الله قال انما أنزلنا المال لا قام الصلاة وإيتاء الزكاة ولو كان لابن آدم وادلا حب أن يكون له ثمان الحديث بتمامه وهذا يحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم أخبر به عن الله تعالى على انه من القرآن ويحتمل أن يكون من الأحاديث القدسية والله أعلم وعلى الاول فهو مما نسخت تلاوته جزوا وان كان حكمه مستقرا ويؤيد هذا الاحتمال ما أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن من حديث أبي موسى قال قرأت

(١) قوله وعكس ذلك غيره الخ وعلى العكس جرى في كتابته على الحديثين كافي الأصول التي بأيدينا هـ معصمه

سورة شجوة ١ افغبت وحفظت منها ولوان لابن آدم وادين من مال لتقى واجيا ثالثا  
ومن حديث جابر ككنا نقرأ أن لابن آدم ملء وادما لالا حب اليه مثله الحديث  
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا المال خضرة حلوة تقدم شرحه في باب  
باب ما تحذر من زهرة الدنيا في شرح حديث أبي سعيد الخدري (قوله وقوله تعالى زين للناس  
حب الشهوات من النساء والبنين الآية) كذا في ذرو لابي زيد المروزي حب الشهوات الآية  
وللاسماعيلي مثل أبي ذر وزاد الى قوله ذلك متاع الحياة الدنيا وساق ذلك في رواية كريمة وقوله  
زين قبل الحكمة في ترك الافصاح بالذي زين ان يتناول اللفظ جميع من تصح نسبة التزين اليه  
وان كان العلم احاط بانه سبحانه وتعالى هو الفاعل بالحقيقة فهو الذي اوجد الدنيا وما فيها وهاها  
للافتناع وجعل القلوب مائلة اليها والى ذلك الاشارة بالتزين ليدخل فيه حديث النفس  
ووسوسة الشيطان ونسبة ذلك الى الله تعالى باعتبار الخلق والتقدير والتهيئة ونسبة ذلك  
للشيطان باعتبار ما اقدره الله عليه من التسليم على الادب بالوسوسة الناشئة عنها حظيت  
النفس وقال ابن التين بد في الآية بالنساء لانهن اشد الاشياء فتنة للرجال ومنه حديث ما تراكبت  
بعدى فتنة أضر على الرجال من النساء قال ومعنى تزينها اعجاب الرجل بها وطوا عيها لها  
واقناط يجمع قنطارا مختلف في تقديره فقل سبعون ألف دينار وقل سبعة آلاف دينار وقل  
مائة وعشرون رطلا وقل مائة رطل وقل ألف مثقال وقل ألف ومائتا وقل معناه الشيء  
الكثير ما خوذ من عقد الشيء واحكامه وقال ابن عطية القول الاخير قيل هذا أصح الاقوال  
لكن يختلف القنطار في البلاد باختلافها في قدر الوقية (قوله وقال عمر اللهم اننا لانستطيع الا ان  
نفرح بمازى نيتنا اللهم اني أسألك ان اتفقه في حقه) سقط هذا التعليق في رواية أبي زيد المروزي  
وفي هذا الاثر اشارة الى أن فاعل التزين المذكر وفي الآية هو الله وان تزين ذلك المعنى  
تحسينه في قلوب بني آدم وأنهم جبالوا على ذلك لكن منهم من استقر على ما طبع عليه من ذلك  
وانهم كفيه وهو المذموم ومنهم من راعى فيه الامر والنهي ووقف عند ما حذره من ذلك وذلك  
بجاهدة نفسه توفيق الله تعالى له فهذا الم يتناوله الذم ومنهم من ارتقى عن ذلك فزهده في هذا  
قدر عليه وأعرض عنه مع اقباله عليه وتمكنه منه فهذا هو المقام المجود والى ذلك الاشارة بقول  
عمر اللهم اني أسألك ان اتفقه في حقه وأثره هذا وصله الدارقطني في غرائب مالك في طريق  
اسماعيل بن أبي أويس عن مالك عن يحيى بن سعيد هو الانصارى أن عمر بن الخطاب أو غيره من  
المشرك يقال له نقل كسرى فامر به فصب وغطى ثم دعا الناس فاجتبعوا ثم أمر به فكشف عنه  
فاذا حلى كثير وجوه ومتاع فبكي عمر وجد الله عز وجل فقالوا له ما يبكيك يا أمير المؤمنين هذه  
غنائم غنمها الله لنا ونزعها من أهلها فقال ما فتح من هذا على قوم الاسفكوا ادماهم واطعوا  
حرمهم قال فحدثني زيد بن اسلم أنه بقي من ذلك المال مناطق وخواتم فرفع فقال له عبد الله بن  
أرقم حتى متى تحبسه لا تقسمه قال بلى اذا رأيتني فارغا فاذني به فلما رأته فارغا بسط شراطيني  
فخلة ثم جابه في مكمل قصبه فكأته استكثره ثم قال اللهم أنت قلت زين للناس حب الشهوات  
فتلا الآية حتى فرغ منها ثم قال لانستطيع الا أن نحجب ما زين لنا ففتني شره وارتضى ان اتفقه  
في حقلنا قام حتى ما بقي منه شيء وأخرج به أيضا من طريق عبد العزيز بن يحيى للبخاري عن

(١) قوله فغبت كذا في  
بعض النسخ وفي أخرى رسم  
هذا اللفظ بلا نقط وحرر لفظ  
الرواية اه صححه

باب قول النبي صلى الله  
عليه وسلم هذا المال خضرة  
حلوة وقوله تعالى زين  
للناس حب الشهوات من  
النساء والبنين الآية قال  
عمر اللهم اننا لانستطيع الا  
أن نفرح بمازى نيتنا اللهم  
انني أسألك ان اتفقه في حقه  
حدثنا علي بن عبد الله

ماله عن زيد بن أسلم عن أبيه نحوه وهذا موصول للسكن في سنده الى عبد العزيز ضعف  
وقال بعد قوله واستحلوا حرماتهم وقطعوا أرحامهم غرام حتى قسمه وبقيت منه قطع وقال  
بعد قوله لا نستطيع الآن يتزين لنا ما زينتنا والباقي نحوه وزاد في آخره قصة أخرى (قوله  
سفيان) هو ابن عينة (قوله) ثم قال ان هذا المال ربحا قال سفيان قال لي حكيم ان هذا  
المال) فاعل قال أولاهو النبي صلى الله عليه وسلم والقائل ربحا هو علي بن المديني راويه  
عن سفيان والقائل قال لي هو حكيم بن حزام صحابي الحديث المذكور وحكيم بالرفع بغير  
تنوين منادى مفرد حذف منه حرف النداء وظاهر السياق أن حكيم قال لسفيان وليس  
كذلك لانه لم يذكره لان بين وفاة حكيم ومولد سفيان نحو الخمسين سنة ولهذا لا يقرأ حكيم  
بالتنوين وانما المراد ان سفيان رواه مرة بلفظ ثم قال اي النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا المال  
ومرة بلفظ ثم قال لي يا حكيم ان هذا المال الى آخره وقد وقع باثبات حرف النداء في معظم  
الروايات وانما سقط من رواية أبي زيد المروزي وتقدم شرح قوله في اخذه بطيب نفس الى آخره  
في باب الاستعفاف عن المسئلة من كتاب الزكاة وتقدم شرح قوله في آخره واليد العليا خير من  
اليد السفلى في باب لاصدقة الا عن ظهر غنى من كتاب الزكاة أيضا وقوله بورك له فيه زاد  
الاسماعيلي من رواية ابراهيم بن يسار عن سفيان بسنده ومثناه وابراهيم كان أحدا الحفاظ وفيه  
مقال (قوله) باب ما تقدم من ماله فهو له (الضمير للانسان المكلف وحذف للعلم به وان  
لم يجزه ذكر (قوله) عمر بن حفص) اي ابن غياث وعبد الله هو ابن مسعود ورجال السند كلهم  
كوفيون (قوله) أيكم مال وارثه أحب اليه من ماله) أي ان الذي يخلفه الانسان من المال وان  
كان هو في الحال منسوب اليه فانه باعتبار ما يقال له الى وارثه يكون منسوب بالوارث فنسبته للمالك  
في حياته حقيقة ونسبته للوارث في حياة المورث مجازية ومن بعد موته حقيقة (قوله) فان ماله  
ما تقدم) أي هو الذي يضاف اليه في الحياة وبعد الموت بخلاف المال الذي يخلفه وقد أخرجه  
سعيد بن منصور عن أبي معاوية عن الأعشى به سند او متنا وزاد في آخره ما تعدون الصرعة فيكم  
الحديث وزاد فيه أيضا ما تعدون الرقوب فيكم الحديث قال ابن بطال وغيره فيه التحريض على  
تقديم ما يمكن تقديمه من المال في وجوه القرية والبر ليدفع به في الآخرة فان كل شيء يخلفه  
المورث يصير ملكا للوارث فان عمل فيه بطاعة الله اختص بثواب ذلك وكان ذلك الذي تعب  
في جمعه ومنعه وان عمل فيه بمعصية الله فذلك أبعدا لك الاول من الاتقاع به ان سلم من تبعته  
ولا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم لسعد انك أن تذر ورثتك أغنيا خير من ان تذرهم عالة لان  
حديث سعد محمول على من تصدق بماله كله أو معظمه في مرضه وحديث ابن مسعود في حق من  
يتصدق في صحته ومثله (قوله) باب المكثرون هم المقلون) كذا اللالكثري والكشميني  
الاقول وقد ورد الحديث باللفظين ووقع في رواية المعرو عن أبي ذر الا خسروا بدل المقلون وهو  
بمعناه بناء على ان المراد بالقلة في الحديث قلة الثواب وكل من قل ثوابه فهو خاسر بالنسبة لمن كثر  
ثوابه (قوله) وقوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها الايتين) كذا الا في ذروني رواية أبي زيد بعد  
قوله وزينتها نفى اليهم أعمالهم فيها الآية ومثله للاسماعيلي لكس قال الى قوله وباطل ما كانوا  
يعملون ولم يقل الآية وساق الايتين في رواية الاصيلي وكرية واختلف في الآية فقيل هي على

حدثنا سفيان قال سمعت  
الزهري يقول اخبرني عروة  
وسعيد بن المسيب عن  
حكيم بن حزام قال سالت  
النبي صلى الله عليه وسلم  
فاعطاني ثم سالت فاعطاني  
ثم سالت فاعطاني ثم قال  
ان هذا المال وريحا قال  
سفيان قال لي حكيم ان  
هذا المال خضرة حلو فغن  
اخذه بطيب نفس بورك له  
فيه ومن اخذه بأشراف  
نفس لم يبارك له فيه وكان  
كلذي يأكل ولا يشبع واليد  
العليا خير من اليد السفلى  
(باب ما تقدم من ماله فهو  
له) \* حدثني عمر بن حفص  
حدثني أبي حدثنا الاعمش  
قال حدثني ابراهيم التيمي  
عن الحرث بن سويد قال  
قال عبد الله قال النبي  
صلى الله عليه وسلم أيكم  
مال وارثه أحب اليه من  
ماله قالوا يا رسول الله ماله  
أحد الاماله أحب اليه قال  
فان ماله ما تقدم وماله وارثا  
ما آخر \* (باب المكثرون  
هم المقلون) وقوله تعالى  
من كان يريد الحياة الدنيا  
وزينتها الايتين) \* حدثنا  
قتيبة بن سعيد

عمومها في الكفار ومن يرائي بعمله من المسلمين وقد استشهد بهم معاوية لصحة الحديث  
حدث به أبو هريرة مرفوعاً في الجهاد والقارئ والمتصدق لقوله تعالى لكل منهم انما عملت  
فقد قيل في معاوية لما سمع هذا الحديث ثم لا هذه الآية أخرجه الترمذي مطولاً وأما  
مسلم وقيل بل هي في حق الكفار خاصة بدليل الحصر في قوله في الآية التي قبلها اولئك الذين  
ليس لهم في الآخرة الا النار والمؤمن في الجملة ما له الى الجنة بالسفاعة أو مطلق العفو أو بعد  
في الآية بالنار واجبات العمل وبطلانه انما هو لا كافر وأجيب عن ذلك بان الوعيد بالنسبة الى  
ذلك العمل الذي وقع الرأيا فيه فقط فيجوز في فعله بذلك الا ان يعفو الله عنه وليس المراد اجابات  
جميع أعماله الصالحة التي لم يقع فيها رياء والحاصل ان من أراد بعمله ثواب الدنيا يعمل له وجزى  
في الآخرة بالعذاب لتجزيه قصده الى الدنيا واعراضه عن الآخرة وقيل نزلت في المهاجرين خاصة  
وهو ضعف وعلى تقدير ثبوته فعمومها شامل لكل مرء وعوم قوله نوف اليهم أعمالهم فيها  
أى في الدنيا مخصوص بمن لم يقدر الله له ذلك لقوله تعالى من كان يريد العاجلة عطلنا له فيها ما نشاء  
لمن يريد فعلى هذا القيد يحمل ذلك المطلق وكذا يقيد مطلق قوله من كان يريد حرث الآخرة  
نزله في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثها منها وما له في الآخرة من نصيب وبمذا يتدفع اشكال  
من قال قد يوجد بعض الكفار مقتراً عليه في الدنيا غير موسع عليه من المال أو من الصحة أو من  
طول العمر بل قد يوجد من هو منحوس الحظ من جميع ذلك كمن قيل في حق خسر الدنيا  
والآخرة ذلك هو الخسران المبين ومناسبة ذكر الآية في الباب لحديثه أن في الحديث اشكال  
ان الوعيد الذي فيها محمول على التآقت في حق من وقع له ذلك من المسلمين لا على التأييد لالة  
الحديث على أن من تكسب جنس الكسرة من المسلمين يدخل الجنة وليس فيه ما ينفي انه قد يعذب  
قبل ذلك كما انه ليس في الآية ما ينفي انه قد يدخل الجنة بعد التعذيب على معصية الرأيا (قوله)  
حدثنا جري هو ابن عبد الحميد وقد روى جري بن حازم هذا الحديث لكن عن الاعمش عن زيد  
ابن وهب كما سياتي بيانه لكن قتيبة لم يدركه ابن حازم وعبد العزيز بن رفيع بقاموه مهمل متصغر  
مكى سكن الكوفة وهو من صغار التابعين لقي بعض الصحابة كانس (قوله عن أبي ذر) في روايه  
الاعمش الماضية في الاستئذان عن زيد بن وهب حدثنا والله أبو ذر بالربذة فتح الرأيا والمرحمة  
بعدها مجة مكان معروف من عمل المدينة النبوية وبينهما ثلاث مراحل من طريق العراق  
سكنه أبو ذر يا عمر عثمان ومات به في خلافته وقد تقدم بيان سبب ذلك في كتاب الزكاة (قوله)  
خرجت ليلة من الليالي فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم عشي وحده ليس معه انسان) هو  
تأكيد لقوله وحده ويحتمل أن يكون لرفع توهم أن يكون معه احد من غير جنس الانسان من  
ملك أو جنى وفي رواية الاعمش عن زيد بن وهب عنه كسب أمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في حرة المدينة عشاء فاذا تدت تعيين الزمان والمكان والحرة مكان معروف بالمدينة من الجانب  
الشمال منها وكانت به الوقعة المشهورة في زمن يزيد بن معاوية وقيل الحرة الارض التي يحارثها  
سودو هو يشمل جميع جهات المدينة التي لا عمارة فيها وهذا يدل على ان قوله في رواية العرويين  
سويد عن أبي ذر انتهت الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في ظل الكعبة وهو يقول هم الا خسرون  
ورب الكعبة فقد كركصة المكثرون وهي قصة أخرى مختلفة الزمان والمكان والسياق (قوله)

حدثنا جري عن عبد العزيز  
ابن رفيع عن زيد بن وهب  
عن أبي ذر رضي الله عنه  
قال خرجت ليلة من الليالي  
فاذا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عشي وحده  
وليس معه انسان



قال فظننت أنه بكرمان عشي

معه احد قال ففعلت أمشي  
في ظل القمر فالتفت فرأى  
فقال من هذا قلت أبوذر  
جعلني الله فداك قال يا أبا  
ذر تعال قال فثبت معه  
ساعة فقال ان الكثيرين هم  
المقلون يوم القيامة الامن  
أعطاه الله خيرا ففتح فيه  
يمينه وشماله وبين يديه  
ووراءه وعمل فيه خيرا قال  
فثبت معه ساعة فقال لي  
اجلس ههنا قال فاجلسني  
في قاع حوله حجارة فقال لي  
اجلس ههنا حتى أرجع  
اليك قال فانطلق في الحرة  
حتى لا أراه فلبث عني فأطال  
اللث ثم أتى سمعته وهو  
مقبول وهو يقول وان سرق  
وان زنى قال فلما جاء لم أصبر  
حتى قلت يا أي الله جعلني  
الله فداك من تكلم في  
جانب الحرة ما سمعت أحدا  
يرجع اليك شيئا قال ذلك  
جبريل عرض لي في جانب  
الحرة قال بشرأمتك أنه  
من مات لا يشرك بالله شيئا  
دخل الجنة قلت يا جبريل  
وان سرق وان زنى قال نعم  
قال قلت وان سرق وان زنى  
قال نعم قلت وان سرق وان  
زنى قال نعم قال النضر  
أخبرنا شعبة وحدثنا حبيب  
ابن أبي ثابت والاعمش  
وعبد العزيز بن ربيع  
حدثنا زيد بن وهب بهذا

فظننت انه بكرمان عشي معه احد فجعلت أمشي في ظل القمر أي في المكان الذي ليس للقمر فيه ضوء ليخفى شخصه وانما استمر عشي لاحتمال ان يطار النبي صلى الله عليه وسلم حاجة فيكون قريبا منه (قوله فالتفت فرا في فقال من هذا) كأنه رأى شخصه ولم يميزه (قوله فقلت أبوذر) أي أنا أبوذر (قوله جعلني الله فداك) في رواية أبي الاحوص في الباب بعده عن الاعمش وكذا أبي معاوية عن الاعمش عند أحمد فقلت لبيك يا رسول الله وفي رواية حذف عن الاعمش كما مضى في الاستئذان فقلت لبيك وسعديك (قوله فقال أباذر تعال) في رواية الكشي يهني تعاله بهاء السكت قال الداودي فائدة الوقوف على هاء السكت ان لا يقف على سا كنين فقله ابن التين وتعقب بان ذلك غير مطرد وقد اختصر أبو زيد المروزي في روايته سياق الحديث في هذا الباب فقال بعده قوله ليس معه احد فذكر الحديث وقال فيه ان الكثيرين هم المقلون يوم القيامة هكذا عنده وساق الباقي الحديث بتمامه وياتي شرحه مستوفى في الباب الذي بعده (قوله وقال النضر بن شميل) ابنا ناشعبة عن حبيب بن أبي ثابت والاعمش وعبد العزيز بن ربيع قالوا حدثنا زيد بن وهب بهذا الغرض بهذا التعليق قصر عن الشيوخ الثلاثة المذكورين بان زيد بن وهب حدثهم والاولان نسأ الى التدليس مع انه لو ورد من رواية شعبة بغير تدليس لآمن فيه التدليس لانه كان لا يحدث عن شيوخه الا بما لا تدليس فيه وقد طهرت فائدة ذلك في رواية جبريل بن حازم عن الاعمش فانه زاد فيه بين الاعمش وزيد بن وهب رجلا مهما ذكر ذلك الدارقطني في العلل فافادت هذه الرواية المصرحة انه من المزيدي متصل الاسانيد وقد استرض الاسماعيل على قول البخاري في هذا السند بهذا فأشار الى رواية عبد العزيز بن ربيع واقتضى ذلك ان رواية شعبة هذه نظير روايته فقال ليس في حديث شعبة قصة المقلين والكثيرين اعما فيه قصته من مات لا يشرك بالله شيئا قال والعجب من البخاري كيف أطلق ذلك ثم ساقه موصولا من طريق جبريل بن ربيع حديث النضر بن شميل عن شعبة ولقطه ان جبريل بشرني ان من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة قلت وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق قيل لسليمان يعني الاعمش انما روى هذا الحديث عن أبي الدرداء فقال انما سمعته عن أبي ذر ثم أخرجه من طريق معاذ حدثنا شعبة عن حبيب بن أبي ثابت وبلال والاعمش وعبد العزيز بن ربيع سمعوا زيد بن وهب عن أبي ذر زاد فيه راويا وهو بلال وهو ابن مرداس القزاري شيخ كوفي أخرجه أبو داود وهو صدوق لا بأس به وقد أخرجه أبو داود الطيالسي عن شعبة كرواية النضر ليس فيه بلال وقد نزع الاسماعيل على اعتراضه المذكور جماعة منهم معلطاي ومن بعده والجواب عن البخاري واضح على طريقة أهل الحديث لان مراده أصل الحديث فان الحديث المذكور في الأصل قد اشتغل على ثلاثة أشياء فيجوز اطلاق الحديث على كل واحد من الثلاثة اذا أريد بقول البخاري بهذا أي باصل الحديث لا خصوص اللفظ المساق فالاول من الثلاثة ما يسنون اني أحسن اذ هبنا وقد رواه عن أبي ذر أيضا بنحوه الاخنف بن قيس وتقدم في الزكاة والنعمان الغفاري وسالم بن أبي الجعد وسويد بن الحرث كلهم عن أبي ذر وروايتهم عند أحمد ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم أيضا أبو هريرة وهو في آخر الباب من طريق عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عنه وسيأتي في كتاب التقي من طريق همام وأخرجه مسلم من طريق محمد بن زياد وهو عند أحمد من طريق سليمان بن يسار كلهم عن أبي

هريرة كما سألته الثاني حديث المكثرين والمقلين وقد روي عن أبي ذر أيضا المعروين وقد كما  
تقدمت الإشارة اليه والنعمان الغفاري وهو عند أحد أيضا الثالث حديث من مات شرك  
بالله شادخل الجنة وفي بعض طرقه وان زني وان سرق وقد روي عن أبي ذر أيضا أبو الاسود  
وقد تقدم في اللام ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم أيضا أبو هريرة كما سألني بيانه لكن ليس  
فيه بيان وان زني وان سرق وأبو الدرداء كما تقدمت الإشارة اليه من رواية الامام علي عليه السلام أيضا  
قائلة أخرى وهو ان بعض الرواة قال عن زيد بن وهب عن أبي الدرداء قل ذلك قال الاعشى زيدا  
ما تقدم في رواية حفص بن غياث عنه قلت لا يدبغني انه أبو الدرداء فافادت رواية شعبان حبيبا  
وعبد العزيز ووفقا للاعشى على انه عن زيد بن وهب عن أبي ذر لاص أبي الدرداء وعن روه عن  
زيد بن وهب عن أبي الدرداء محمد بن اسحق فقال عن عيسى بن مالك عن زيد بن وهب عن أبي  
الدرداء أخرجه الترمذي والحسن بن عيسى الله الصفي أخرجه الطبراني من طريقه عن زيد بن  
وهب عن أبي الدرداء بلفظ من مات لا يشرك بالله شيادخل الجنة فقال أبو الدرداء وان زني وان  
سرق قال وان زني وان سرق فكرهنا ثلاثا وفي الثالثة واخرهم أنف أبي الدرداء وساذكر بقية  
طرقه عن أبي الدرداء في آخر الباب الذي يليه وذكره الدارقطني في العلل فقال يشبه ان يكون  
القولان صحيحين (قلت) وفي حديث كل منهما في بعض الطرق ما ليس في الآخر **(قوله)**  
**ما** قول النبي صلى الله عليه وسلم ما يسرني ان عندي مثل احد هذا ذهبا لم يقل هذا  
في رواية الاكثر لكنه ثابت في لفظ الخبر الاول وذكره حديث **(قوله)** حدثنا الحسن  
ابن الربيع هو أبو علي البوراني بالوحدة والراء بعد الالف نون وأبو الاحوص هو سلام  
بالتشديد بن سليم **(قوله)** فاستقبلنا احد في رواية عبد العزيز بن ربيع فالتفت فرأى في كاهن  
وتقدم قصة المكثرين والمقلين وقوله فاستقبلنا احد هو بفتح اللام واحدا بالرفع على التثنية وفي  
رواية حفص بن غياث فاستقبلنا احدا بسكون اللام واحدا بالصب على المفعولية **(قوله)** فقال  
يا أبا ذر فقل لبيك يا رسول الله زاد في رواية سالم بن أبي الجعد ومصور عن زيد بن وهب عند أحد  
فقال يا أبا ذر أي جيل هذا قلت احد وفي رواية الاحف الماضية في الزكاة يا أبا ذر أبصر احدا  
قال فنظرت الى الشمس ما بقي من النهار وانا أرى أن يرسلني في حاجته فقلت نعم الحديث **(قوله)**  
ما يسرني ان عندي مثل احد هذا ذهبا تضي على **(قوله)** فالتفت فقلت نعم الحديث **(قوله)**  
غياث ما أحب أن لي احد اذهبا ياتي على يوم وليلة أو ثلاث عندي منه دينار وفي رواية أبي معاوية  
عن الاعشى عند أحد ما أحب أن لي احد اذالك ذهبا وفي رواية أبي شهاب عن الاعشى في  
الاستمذان فلما أبصر احدا قال ما أحب انه تحول لي ذهبا يكت عندي منه دينار فوق ثلاث قال  
ابن مالك تضي هذا الحديث استعمال حول بمعنى صبر واعمالها عملها وهو استعمال صحيح خفي  
على أكثر النحاة وقد جاءت هذه الرواية مبينة للمالم بسم فاعله فرفعت أول المفعولين وهو ضمير  
عائد على احد ونصب ثانيهما وهو قوله ذهبا فصارت بينهما المالم بسم فاعله جار مجرى صار  
في رفع المبتدأ ونصب الخبر انتهى كلامه وقد اختلفت ألفاظ هذا الحديث وهو متحد المخرج فهو  
من تصرف الرواة فلا يكون حجة في اللغة ويمكن الجمع بين قوله مثل احد وبين قوله تحول لي احد  
بحمل المثلية على شيء يكون وزنه من الذهب وزن احد والتحويل على انه اذا انقلب ذهبا كان

(قال أبو عبد الله) حديث  
أبي صالح عن أبي الدرداء  
مرسل لا يصح انما أردنا  
للمعرفة والصحيح حديث  
أبي ذر قيل لأبي عبد الله  
حديث عطاء بن يسار عن  
أبي الدرداء قال مرسل أيضا  
لا يصح والصحيح حديث  
أبي ذر وقال أضربوا على  
حديث أبي الدرداء هذا اذا  
مات قال لا اله الا الله عند  
الموت (باب قول النبي صلى  
الله عليه وسلم ما يسرني ان  
عندي مثل احد هذا ذهبا)  
حدثنا الحسن بن الربيع  
حدثنا أبو الاحوص عن  
الاعشى عن زيد بن وهب  
قال قال أبو ذر كنت أمتشي  
مع النبي صلى الله عليه وسلم  
في حرة المدينة فاستقبلنا  
احد فقال يا أبا ذر قلت  
لبيك يا رسول الله ما يسرني  
أن عندي مثل احد هذا  
ذهبا تضي على **(قوله)** فالتفت  
فقلت نعم

قد رويته أيضا وقد اختلفت ألفاظ روايته عن أبي ذر أيضا في رواية سالم ومنصور عن زيد بن وهب  
بعد قوله قلت أحد قال والذي نفسي بيده ما يسرني أنه ذهب قطعاً أنفق في سبيل الله أدع منه  
قيراطا وفي رواية سويد بن الحرث عن أبي ذر ما يسرني أن لي أحدا ذهبا أموت يوم أموت وعندي  
منه دينار ونصف دينار واختلفت ألفاظ الرواة أيضا في حديث أبي هريرة ثاني حديثي الباب كما  
ساذكره (قوله تضي على ثلاثة) أي ليلة ثلاثة قبل وانما قبل الثلاث لأنه لا يثبت بغيره قدر أحد  
من الذهب في أقل منها غالبا ويعكر عليه رواية يوم وليلة فالأولى أن يقال الثلاثة أقصى ما يحتاج  
اليه في تفرقة مثل ذلك والواحدة أقل ما يمكن (قوله الأشياء أرصده لدين) أي أعدته أو أحفظه  
وهذا الارصاد أعم من أن يكون لصاحب دين غائب حتى يحضر فيأخذها أو لاجل وفاء دين مؤجل  
حتى يحل فيؤتي ووقع في رواية حفص وأبي شهاب جميعا عن الأعشى الأدينيار بالرفع والصب  
والرفع جارر لأن المستثنى منه مطلق عام والمستثنى مقيد ص فاتجه الصب وتوجيه الرفع  
أن المستثنى منه في سياق النفي وجواب لو هنا في تقدير النفي ويجوز أن يحمل النفي الصريح  
في أن لا يمر على حمل الأعلى الصفة وقد فسر الشيء في هذه الرواية بالدينار ووقع في رواية سويد  
ابن الحرث عن أبي ذر وعندي منه دينار ونصف دينار وفي رواية سالم ومنصور أدع منه قيراطا  
قال قلت قطارا قال قيراطا وفيه ثم قال يا أبا ذر إنما أقول الذي هو أقل ووقع في رواية الأحف  
ما أحب أن لي مثل أحد ذهبا أنفقته كله الا ثلاثة دنانير فظاهروني بحبة حصول المال ولومع  
الا حاق وليس مراد انما المعنى في اتفاق البعض مقتصر عليه فهو يحجب اتفاق الكل الا  
ما استثنى وسائر الطرق تدل على ذلك ويؤيده أن في رواية سليمان بن يسار عن أبي هريرة عند  
أحمد ما يسرني أن أحدكم هذا ذهبا أنفق منه كل يوم في سبيل الله فيعبرني ثلاثة أيام وعندي منه شيء  
الشيء أرصده لدين ويحتمل أن يكون على ظاهره والمراد بالكرهية الاتفاق في خاصة نفسه لا في  
سبيل الله فهو محبوب (قوله إلا أن أقول به في عباد الله) هو استثناء بعد استثناء فيفيد الاثبات  
فيؤخذ منه أن نفي حبة المال قيدة بعدم الاتفاق فيلزم حبة وجوده مع الاتفاق فإدام الاتفاق  
مستمر الا يكره وجود المال وإذا انفي الاتفاق بنت كراهية وجود المال ولا يلزم من ذلك كراهية  
حصول شيء آخر ولو كان قدراً أحداً أو أكثر مع استقرار الانفاق (قوله هكذا وهكذا وهكذا) عن  
يمينه وعن شماله ومن خلفه) هكذا اقتصر على ثلاث وجعل على المبالغة لأن العطية لمن يديه  
هي الأصل والذي يظهر لي أن ذلك من بصرفات الرواة وان أصل الحديث مشتمل على الجملتين  
الأربع ثم وجدته في الجزء الثالث من البشرايات من رواية أحمد بن ملاءب عن عمر بن  
حفص بن غياث عن أبيه بلفظ إلا أن أقول به في عباد الله هكذا وهكذا وهكذا وأما  
بيده كذا فبإثبات الأربع وقد أخرجه المصنف في الاستئذان عن عمر بن حفص مثله لكن  
اقتصر من الأربع على ثلاث وأخرجه أبو نعيم من طريق سهل بن جبر عن عمر بن حفص فاقصر  
على ثنتين (قوله ثم مشى ثم قال إلا أن الأكثرين هم المقلون يوم القيامة) في رواية أبي شهاب في  
الاستقراض ورواية حفص في الاستئذان هم المقلون بالمهم في الموضعين وفي رواية عبد العزيز  
ابن ربيع الماصية في الباب قبله أن الأكثرين هم المقلون بالمهم في الموضعين ولا جد من رواية  
النعمان الغفاري عن أبي ذر أن الأكثرين المقلون والمراد الأكثر من المال والأقل من ثواب

الأشياء أرصده لدين الآن  
أقول به في عباد الله هكذا  
وهكذا وهكذا عن يمينه  
وعن شماله ومن خلفه ثم  
مشى ثم قال أن الأكثرين  
هم المقلون يوم القيامة

(١) قوله إلا أن الأكثرين  
هكذا بنسخ الشرح التي  
يأتي بنا والذي في المتن ياتي بنا  
أن الأكثرين بدون ألا فاعل  
ما في الشارح رواية له اه

الآخره وهذا في حق من كان مكثرا ولم يتصف بمجادل عليه الاستثناء بعده من الاتفاق **قوله**  
 الامن قال هكذا وهكذا وهكذا عن يمينه وعن شماله ومن خلفه في رواية أبي شهاب  
 قال بالمال هكذا وهكذا وأشار أبو شهاب بين يديه وعن يمينه وعن شماله وفي رواية أبي  
 عن الاعمش عسداً جداً الامن قال هكذا وهكذا وهكذا اخشا عن يمينه ومن بين يديه وعن شماله  
 فاشتملت هذه الروايات على الجهات الاربع وان كان كل منها اقتصر على ثلاث وقد يسميها  
 عبد العزيز بن ربيع في روايته ولفظه الامن أعطاه الله خيراً أي ما لا يفتيح بنون وفاء وميم أي  
 أعطى كثيراً غير تكلف يميناً وشمالاً وبين يديه ووراءه وبقي من الجهات فوق وأسفل والأعطى من  
 قبل كل منهما يمكن لكن حذف لندوره وقد فسر بعضهم الاتفاق من وراء الوصية وليس قد  
 فيه بل قد يقصد الصحيح الاخفاء في دفع لم يوراه ما لا يعطى به من هوأمامه وقوله هكذا صفة  
 لمصدر محذوف أي أشار إشارة مثل هذه الإشارة وقوله من خلفه بيان للإشارة وخص عن اليمين  
 والشمال لان الغالب في الاعطاء صدوره باليمين وزاد في رواية عبد العزيز بن ربيع وعمل فيه سيراً  
 أي حسنة وفي سياقها من تام في قوله أعطاه الله خيراً وفي قوله وعمل فيه خيراً يعني الخير الاول  
 المال والثاني الحسنه **قوله** (قوله وقليل ما هم) ما زائدة مؤكدة للقلة ويحتمل ان تكون موسوفة  
 ولفظ قليل هو الخبر وهم هو المبتدأ والتقدير وهم قليل وقدم الخبر للمبالغة في الاختصاص  
**قوله** ثم قال لي مكانك بالنصب أي الزم مكانك وقوله لا تبرح تاكيداً لذلك ورفع لتوهم أن لا امر  
 بل يوم المكان ليس عاماً في الأزمنة وقوله حتى آتيتك غاية للزوم المكان المذكور في رواية بنحو  
 لا تبرح يا أبا ذر حتى أرجع ووقع في رواية عبد العزيز بن ربيع فثبت معه ساعة فقال لي اجلس  
 ههنا فاجلس في فاع أي أرض سملته مطحشة **قوله** ثم انطلق في سواد الليل فيه اشعار بان  
 القمر كان قد غاب **قوله** (حتى توارى) أي غاب شخصه زاد أبو معاوية عن في رواية أنخص  
 حتى غاب عني وفي رواية عبد العزيز فانطلق في الحرة أي دخل فيها حتى لا أراه وفي رواية أبي شهاب  
 فقد غاب عني زاد في رواية عبد العزيز فاطال اللبث **قوله** فسمعت صوتاً قد ارتفع في رواية  
 أي معاوية فسمعت لغطا وصوتا **قوله** (فخوفت أن يكون أحد عرض للبي صلى الله عليه وسلم)  
 أي تعرض له بسوء ووقع في رواية عبد العزيز فخوفت أن يكون عرض لرسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وهو بضم أول عرض على البناء للمجهول (وأي فارتدت أن آتيتك) أي أتوجه إليه ووقع في  
 رواية عبد العزيز فارتدت أن أذهب أي إليه ولم يرد أن يتوجه إلى حال سبيله بدليل رواية الاعمش  
 في الباب **قوله** فذكرت ١ قوله لا تبرح فلم أر ح حتى أتاني في رواية أبي معاوية عن الاعمش  
 فاستطرت حتى جاء **قوله** قلت يا رسول الله لقد سمعت صوتاً تخوفت فذكرت في رواية أبي  
 معاوية فذكرت له الذي سمعت وفي رواية أبي شهاب فقلت يا رسول الله الذي سمعت أو قال  
 الصوت الذي سمعت كذا فيه بالشك وفي رواية عبد العزيز ثم أتاني سمعته وهو يقول وان سرق  
 وان زني فقلت يا رسول الله من تكلم في جانب الحرة ما سمعت أحد يرجع اليك شيئاً **قوله** فقال  
 وهل سمعته قلت نعم قال ذاك جبريل أي الذي كنت أخطبه أو ذلك صوت جبريل **قوله** (أتاني)  
 زاد في رواية حفص فاحسرتني ووقع في رواية عبد العزيز عرض لي أي طهر فقال بشر أمك ولم أذكر  
 لفظ التبشير في رواية الاعمش **قوله** من مات لا يشرك بالله شيئاً زاد الاعمش من أمته **قوله**

الامن قال هكذا وهكذا وهكذا

عن يمينه وعن شماله ومن  
 خلفه وقليل ما هم ثم قال لي  
 مكانك لا تبرح حتى آتيتك  
 ثم انطلق في سواد الليل حتى  
 توارى فسمعت صوتاً قد  
 ارتفع فخوفت أن يكون  
 أحد عرض للبي صلى الله  
 عليه وسلم فارتدت أن آتيتك  
 فذكرت قوله لي لا تبرح  
 حتى آتيتك فلم أبرح حتى  
 أتاني قلت يا رسول الله لقد  
 سمعت صوتاً تخوفت فذكرت  
 له فقال وهل سمعته قلت نعم  
 قال ذاك جبريل أتاني فقال  
 من مات لا يشرك بالله شيئاً

(١) قوله قوله لا تبرح فلم  
 أبرح هكذا بنسخ الشرح  
 التي بايدنا والذي في المتن  
 بايدنا قوله لي لا تبرح حتى  
 آتيتك فلم أبرح فلعل ما في  
 الشارح رواية له اه

دخل الجنة) هو جواب الشرط بفتح دخول الجنة على الموت بغير اشارة بالله وقد ثبت الوعيد بدخول النار لمن عمل بعض الكبائر وبعد دخول الجنة لم عملها فلذلك وقع الاستفهام (قوله قلت وان زني وان سرق) قال ابن مالك حرف الاستفهام في أول هذا الكلام مقدروا لا بد من تقديره وقال غيره التعدير وان زني وان سرق دخل الجنة وقال الطيبي أدخل الجنة وان زني وان سرق والشرط حال ولا يذكر الجواب مبالغة وتيميم المعنى الانكار قال وان زني وان سرق ووقع في رواية عبد العزيز بن ربيع قلت يا جبريل وان سرق وان زني قال نعم وكره هاتين للاكثر وثلاثا للمستثنى وزاد في آخر الثالثة وان شرب الخمر وكذا وقع السكران ثلاثا في رواية أبي الاسود عن أبي ذر في لباس لكن بتقديم الزنا على السرقة كما في رواية الاعمش ولم يقل وان شرب الخمر ولا وقعت في رواية الاعمش وزاد أبو الاسود على رغم أنف أبي ذر قال وكان أبو ذر إذا حدث بهذا الحديث يقول وان رغم أنف أبي ذر وزاد حفص بن غياث في روايته عن الاعمش قال الاعمش قلت لزيد بن وهب انه بلغني أنه أبو الدرداء قال اشهد لحديثه أبو ذر بالبردة قال الاعمش وحدثني أبو صالح عن أبي الدرداء نحوه وأخرجه أحمد عن أبي نعيم عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي الدرداء بلفظ انه من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة نحوه وفيه وان رغم أنف أبي الدرداء قال البخاري في بعض النسخ عقب رواية حفص حديث أبي الدرداء مرسل لا يصح إنما أردنا للمعرفة أي إنما أردنا أن نذكره للمعرفة بحاله قال والجميع حديث أبي ذر قيل له حديث عطاء بن يسار عن أبي الدرداء فقال مرسل أيضا لا يصح ثم قال اضربوا على حديث أبي الدرداء (قلت) فلهذا هو ساقط من معظم النسخ ونسخت في نسخة الصغاني وأوله قال أبو عبد الله حديث أبي صالح عن أبي الدرداء مرسل فساقه الخ ورواية عطاء بن يسار التي أشار إليها أخرجه النسائي من رواية محمد بن أبي حرملة عن عطاء بن يسار عن أبي الدرداء أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقص على المسبريقول ولئن خاف مقام ربه جنتان فقلت وان زني وان سرت يا رسول الله قال وان زني وان سرق فاعدت فاعد فقال في الثالثة قال نعم وان رغم أنف أبي الدرداء وقد وقع التصريح بسماع عطاء بن يسار له من أبي الدرداء في رواية ابن أبي حاتم في التفسير والطبراني في المعجم والبيهقي في الشعب قال البيهقي حديث أبي الدرداء هذا غير حديث أبي ذر وان كان فيه بعض معناه (قلت) وهما قصتان متباينتان وان اشتركا في المعنى الآخر وهو سؤال الصحابي بقوله وان زني وان سرق واشتركا أيضا في قوله وان رغم ومن المغايرة بينهما أيضا وقوع المراجعة المذكورة بن النبي صلى الله عليه وسلم وجبريل في رواية أبي ذر دون أبي الدرداء وله عن أبي الدرداء طرق أخرى منها للنسائي من رواية محمد بن سعد بن أبي وقاص عن أبي الدرداء نحوه رواية عطاء بن يسار ومنها للطبراني من طريق أم الدرداء عن أبي الدرداء رفعه بلفظ من قال لا اله الا الله دخل الجنة فقال أبو الدرداء وان زني وان سرق فقال النبي صلى الله عليه وسلم وان زني وان سرق على رغم أنف أبي الدرداء ومن طريق أبي حرملة عن أبي الدرداء نحوه ومن طريق كعب بن ذهل سمعت أبا الدرداء رفعه أناني أت من ربي فقال من يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيمًا فقلت يا رسول الله وان زني وان سرق قال نعم ثم ثلثت فقال على رغم أنف عويم فرددها قال فان رأيت أبا الدرداء يضرب أنفه باصبعه ومنها لأحمد بن طريق واهب بن عبد الله المغافري عن

دخل الجنة قلت وان زني  
وان سرق قال وان زني وان  
سرق

أبي الدرداء رفعه من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير  
دخل الجنة قلت وان زني وان سرق قال وان زني وان سرق قلت وان زني وان سرق قال وان زني  
وان سرق على رغم أنف أبي الدرداء قال فخرجت لا نادى به في الناس فلقيني عمر فقال ارجع  
قال الناس ان يعلموا بهذا اتكلوا عليها فرجعت فاخبرت النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا بأس  
(قلت) وقد وقعت هذه الزيادة الاخيرة لابي هريرة وياقي بسط ذلك في باب من جاهد في سبيل الله  
تعالى قريبا الحديث الثاني (قوله حدثنا أحمد بن شبيب) بفتح المعجمة وموحدين مثل حبيب  
وهو الخطي بفتح المهملة والموحدة ثم الطاء المهملة نسبة الى الخطبات من خ تميم وهو بصري  
صدوق ضعفه ابن عبد البر تعالى في الفتح الازدى والازدي غير مرضى فلا ينبع في ذلك ما يمكن  
أبا سعيد روى عنه ابن وهب وهو من أقرانه ووثقه ابن المديني (قوله وقال الليث حدثني يونس)  
هذا التعليق وصله الذهلي في الزهرات عن عبيد الله بن صالح عن الليث واراد البخاري اياه  
تقوية رواية أحمد بن شبيب ويونس هو ابن يزيد (قوله لو كان لي) زائدة رواية الاعرج عن ابي  
هريرة عبد الله بن ابيه والذي نفسي بيده وعنده في رواية همام عن ابي هريرة والذي نفسي بيده  
بيده (قوله مثل احد ذهب) في رواية الاعرج لو ان احدكم عندي ذهباً (قوله ما يسرني ان لا تمر  
على ثلاث ليال وعندي منه شيء الاشياء ارسده لدين) في رواية الاعرج الا ان يكون شيء من صدقي  
دين علي وفي رواية همام وعندي منه دينار اجد من يقبله ليس شيئا ارسده في دين علي قال ابن  
مالك في هذا الحديث وقوع التخي بعد مثل وجواب لومضار عما مضى بما هو حق جواب ان يكون  
ماضيا متبعا نحو لو قام لقمتم او لم نحولوا قام لم اقم والجواب من وجهين أحدهما أن يكون وضع  
المضارع موضع الماضي الواقع جوابا كما وقع موضعه وهو شرط في قوله تعالى لو يطعكم كثير  
من الامر لعنتم ثانيهما ان يكون الاصل ما كان يسرني فحذف كان وهو جواب وفيه ضمير وهو  
الاسم ويسرني خبر وحذف كان مع اسمها وبقاء خبرها كثير نظما ونثرا ومنه المرمحري بعمله ان  
خبر اخبر وان شرا فشر قال وأشبهه شيء بحذف كان قبل يسرني حذف قبل يجادلنا في قوله  
تعالى فلما ذهب عن ابراهيم الروح وجاءه البشري يجادلنا اي جعل يجادلنا والوجه الاول اولى  
وفيه ايضا وقوع لا بين ان وتروهي زائدة والمعنى ما يسرني ان تمر وقال الطيبي قوله ما يسرني هو  
جواب لولا الامتناعية فبين انه لم يسره المذكور بعده لانه لم يكن عنده مثل أحد ذهب وفيه نوع  
مبالغه لانه اذا لم يسره كثرة ما ينفعه فكيف ما لا ينفعه قال وفي التقييد بالثلاثة تميم ومبالغه  
في سرعة الاتفاق فلا تكون لازمة كما قال ابن مالك بل التخي فيها على حاله (قلت) ويؤيد قول  
ابن مالك الرواية الماضية قبل في حديث ابي ذر بلفظ ما يسرني ان عندي مثل أحد ذهباً متضي  
على ثلاثة وفي حديث الباب من الفوائد ادب ابي ذر مع النبي صلى الله عليه وسلم وترى حواره  
وشفقته عليه حتى لا يدخل عليه ادنى شيء مما يتأذى به وفيه حسن الادب مع الاكابر والصغير  
اذا رأى الكبير منفردا لا يتسور عليه ولا يجلس معه ولا يلزمه الا باذن منه وهذا بخلاف ما اذا  
كان في مجمع كالمسجد والسوق فيكون جلوسه معه بحسب ما يليق به وفيه جواز كنية  
المرء نفسه لغرض صحيح كان يكون أشهر من اسمه ولا سيما ان كان اسمه شتر كما بغيره وكنته  
فردة وفيه جواز تفضيه الصغير الكبير بنفسه وبغيرها والجواب بمثل لبين وسعة زيادة

حدثنا أحمد بن شبيب  
حدثنا أبي عن يونس وقال  
الليث حدثني يونس عن  
ابن شهاب عن عبيد الله بن  
عبد الله بن عتبة قال أبو  
هريرة رضي الله عنه قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لو كان لي مثل أحد ذهباً  
ما يسرني أن لا تمر على ثلاث  
ليال وعندي منه شيء الا  
شيئا ارسده لدين



في الادب وفيه الاتقاراد عند قضاء الحاجة وفيه ان امتثال امر الكبير والوقوف عنده أولى من ارتكاب ما يخالفه بالرأى ولو كان فيما يقتضيه الرأي توهم دفع مقسدة حتى يتحقق ذلك فيكون دفع المقسدة أولى وفيه استفهام التابع من متبوعه على ما يحصل له فائدة دينية أو علمية أو غير ذلك وفيه الأخذ بالقرائن لأن ابازر لما قال له النبي صلى الله عليه وسلم أتبصر احداهم منه أنه يريد ان يرسل في حاجة فنظر الى ما على أحد من الشمس ليعلم هل يبقى من النهار قدر يسعها وفيه ان يحمل الأخذ بالقرينة ان كان في اللفظ ما يخص ذلك فان الامر وقع على خلاف ما فهمه ابو ذر من القرينة فيؤخذ منه ان بعض القرائن لا يكون دال على المراد وذلك لضيقه وفيه المراجعة في العلم بما تقرره عند الطالب في مقابلة ما يسمعه مما يخالف ذلك لانه تقرره عند أبي ذر من الآيات والا ثارا الواردة في وعيد اهل الكبائر بالنار وبالعذاب فلما سمع أن من مات لا يشرك دخل الجنة استفهم عن ذلك بقوله وان زنى وان سرق واقتصر على هاتين الكبيرتين لانهما كلمتا الذين فيما يتعلق بحق الله وحق العباد وما قوله في الرواية الاخرى وان شرب الخمر فلاشارة الى غش تلك الكبيرة لانها تؤدي الى خلل العقل الذي شرف به الانسان على البهائم وبوقوع الخلل فيه قد ينزل التوفى الذي يحجز عن ارتكاب بقية الكبائر وفيه ان الطالب اذا ألح في المراجعة ينزحربا يليق به أخذ من قوله وان رغبتم أنفى ذروا قد جعله البخاري كإمضى في اللباس على من تاب عند الموت وحمله غيره على أن المراد بدخول الجنة أعم من أن يكون ابتداء أو بعد المجازاة على المعصية والاول هو وفق ما فهمه ابو ذر والثاني أولى للجمع بين الأدلة ففي الحديث حجة لاهل السنة ورد على من زعم من الخوارج والمعتزلة ان صاحب الكبيرة اذا مات عن غير توبة يخلد في النار لكن في الاستدلال بذلك نظر لما مر من سياق كعب بن ذهل عن أبي الدرداء ان ذلك في حق من عمل سوءاً أو ظلم نفسه ثم استغفروا سنده جيد عند الطبراني وحمله بعضهم على ظاهره وخص به هذه الامة لقوله فيه بشر أمتك وان مات من أمتي وتعقب بالاخبار الصحيحة الواردة في أن بعض عصاة هذه الامة يعذبون في صحيج مسلم عن أبي هريرة المنفلس من أمتي الحديث وفيه تعقب على من تاول في الاحاديث الواردة في ان من شهد أن لا اله الا الله دخل الجنة وفي بعضها حرم على النار ان ذلك كان قبل نزول القرائن والامر والنهي وهو مروى عن سعيد بن المسيب والزهرى ووجه التعقب ذكر الزنا والسرقة فيه فد كر على خلاف هذا التأويل وحمله الحسن البصري على من قال الكلمة وأدى حقها بآداء ما وجب واجتناب ما نهى ورجحه الطيبي لأن هذا الحديث يخدش فيه وأشكل الاساديث وأصعبها قوله لا يليق الله به ما عبد غير شاك فيهما الادخل الجنة وفي آخره وان زنى وان سرق وقيل أشكلها حديث أبي هريرة عند مسلم بلفظ ما من عبد يشهد أن لا اله الا الله وان محمد رسول الله الا حرمه الله على النار لانه أتى فيه باداء المحصر ومن الاستعراقية وصرح بتحريم النار بخلاف قوله دخل الجنة فانه لا يتنى دخول النار ولا قال الطيبي لكس الاول يترجح بقوله وان زنى وان سرق لانه شرط لمحرد التاكيد ولا سيما وقد كرره ثلاثا بالغة وختم بقوله وان رغبتم أنفى ذرة يماله بالغة والحديث الاسمر مطابق بل التقييد فلا يقاوم قوله وان زنى وان سرق وقال السوي بعد ان ذكر المتون في ذلك والاختلاف في هذا الحكم مذهب أهل السنة باجماعهم ان أهل الذنوب في المشيئة وان من

مات موقنا بالشهادتين يدخل الجنة فان كان ديناً أو سليمان المعاصي دخل الجنة بحسب الله  
 وحرم على النار وان كان من المخلطين بتضييع الاوامر أو بعضها وارتكاب التواهي وبعضها  
 ومات عن غير توبة فهو في خطر المشيئة وهو بصدان عصى عليه الوعيد الا أن يشاء الله أن يعفو  
 عنه فان شاء أن يعذبه فخصيره الى الجنة بالنقاعة انتهى وعلى هذا تقييد اللفظ الاول بتقديره  
 وان زنى وان سرق دخل الجنة لكسبه قبل ذلك ان مات مصر على المعصية في مشيئة الله بتقدير  
 الثاني حرم الله على النار الا ان شاء الله أو حرمه على نار الخلود والله أعلم قال الطيبي قال بعض  
 المحققين قد يتخذ من أمثال هذه الاحاديث المطلة ذريعة الى طرح السكاليف وابطال العمل  
 ظناً أن ترك الشك كلف وهذا يسلم على بساط الشريعة وابطال الحدود وان لم يثبت في  
 الطاعة والتحذير من المعصية لا تأثير له بل يقتضى الانحلال عن الدين والانحلال من قيد  
 الشريعة والخروج عن الضبط والولوج في الخبط وترك الناس سدى مهملين وذلك يفضي الى  
 خراب الدنيا بعد ان يفضي الى خراب الاخرى مع أن قوله في بعض طرق الحديث ان يعبدوه  
 بضمن جميع أنواع التكاليف الشرعية وقوله ولا يشركوا به شيئاً أشمل مسمى الشرف الجلي  
 والخفي فلا راحة للمساكين به في ترك العمل لان الاحاديث اذا ثبتت وجب ضم بعضها الى بعض  
 فانها في حكم الحديث الواحد فيحصل مطلقها على مفيد حاصل العمل بجميع ما في مجموعها  
 وبالله التوفيق وفيه جواز الحلف بغير تحليف ويستحب اذا كان لمصلحة كناية أهل مهم  
 وتحقيقه ونفي الجواز عنه وفي قوله في بعض طرقه والذي نفس محمد بيده تعبير الانسان عن نفسه  
 باسمه دون ضميره وقد ثبت بالضمير في الطريق الاخرى والذي نفسى بيده وفي الاول نوع تجريد  
 وفي الحلف بذلك زيادة في التأكيد لان الانسان اذا استحضر أن نفسه وهى أعز الاشياء عليه  
 بيد الله تعالى يتصرف فيها كيف يشاء استشعر الخوف منه فارتدع عن الحلف على ما لا يتحققه  
 ومن ثم شرع تغليظ الايمان بذكر الصفات الالهية ولا سيما صفات الجلال وفيه الحث على الاتفاق  
 في وجوه الخير وان النبي صلى الله عليه وسلم كان في أعلى درجات الزهد في الدنيا بحيث انه لا يحب  
 أن يبقى بيده شيء من الدنيا الا لانفاقه فيمن يستحقه واما الارصاد لم يله حق واما العذر لم يقل  
 ذلك منه لتقصيده في رواية همام عن أبي هريرة الآتية في كتاب التقي بقوله أجدمس يقبل ومنه  
 يؤخذ جواز تأخير الزكاة الواجبة عن الاعطاء اذا لم يوجد من يستحق أخذها وينبغي أن يقع له  
 ذلك أن يعزل القدر الواجب من ماله ويجتهد في حصول من يأخذه فان لم يجد فلا حرج عليه  
 ولا ينسب الى تقصير في حبسه وفيه تقديم وفاة الدين على صدقة التطوع وفيه جواز  
 الاستقراض وقيد ابن بطال بالنسيأ خدام قوله صلى الله عليه وسلم الا دينارا قال لو كان  
 عليه أكثر من ذلك لم ير صدلادته ديناراً واحداً لانه كان أحسن الناس قضاء قال ويؤخذ من هذا  
 انه لا ينبغي الاستغراف في الدين بحيث لا يجده وفاء فيعجز عن أدائه ويعقب بان الذي قبله من  
 لفظ الدينار من الوحدة ليس كما فهم بل انما المراد به الجنس وأما قوله في الرواية الاخرى ثلاثة دينار  
 فليسب الثلاثة فيه للقليل بل للمال أو لضرورة الواقع وقد قيل ان المراد بالثلاثة أنها كانت  
 كفايته فيما يحتاج الى اراحته في ذلك اليوم وقيل بل هي دينار للدين كباي الرواية الاخرى  
 ودينار للاتفاق على اهل ودينار للاتفاق على الضيف ثم المراد بدينار الدين الجلس ويؤيده

تعبيره في أكثر الطرق بالشئ على الإيهام فيتناول القليل والكثير وفي الحديث أيضا الحث على وفاء الديون وأداء الأمانات وجواز استعمال الوعد غنى الخبر وتخصيص الحديث الوارد عن استعمال الوعد على ما يكون في أمر غير محمود شرعا وادعى المهلب أن قوله في رواية الأحف عن أبي ذر أنصرا أحدا قال فنظرت ما عليه من الشمس الحديث أنه ذكر التمثيل في تسجيل الخراج الزكاة وأن المراد ما أحب أن أحبس ما أوجب الله على آخرجه بقدر ما بقي من النهار ونعقسه عياض فقال هو بعيد في التأويل وإنما السياق بين في أنه صلى الله عليه وسلم أراد أن ينهيه على عظم أحد ليضرب به المثل في أنه لو كان قدره ذهباً ما أحب أن يؤخره عنده إلا ما ذكره من الاتفاق والارصاد فظن أبو ذر أنه يريد أن يعثفه في حاجة ولم يكن ذلك مراداً إذ ذلك كما تقدم وقال القرطبي إنما استفهمه عن رؤيته ليستحضر قدره حتى يشبهه ما أراد بقوله أن يذبحها وقال عياض قد يحتج به من يفضل الفقير على العني وقد يحتج به من يفضل الغني على الفقير وما خذ كل منهم ما وادع من سياق الخبر وفيه الحصر على اتفاق المال في الحياة وفي الصحة وترجيحه على اتفاقه عند الموت وقد مضى فيه حديث أن تصدق وانت صحيح صحيح وذلك أن كثير من الأغنياء يشع باخراج ما عنده مادام في عافية فيأمل البقاء ويحشى الفقر في حالف شيطانه وقهر نفسه أينار الثواب الآخرة فاز ومن بخل بذلك لم يامن الجور في الوصية وإن سلم لم يامن تأخير تجر ما وصى به وتركه أو غير ذلك من الآفات ولا سيما أن خلف وأرثا غير موقوف فسدده في أسرع وقت وبني وباله على الذي جمعه والله المستعان ﴿قوله ما﴾  
 بالنون (الغنى غنى النفس) أي سواء كان المتصف بذلك قليل المال أو كثيره والغنى بكسر أوله مقصور وفد مد في ضرورة الشعر وفتح أوله مع المدهو الكسابة ﴿قوله﴾ وقال الله تعالى أيحسبون أنهم لنعماء ربهم يأنسوا إلى قوله هم لها عاملون في رواية أي ذر إلى عاملون وهذه رأس الآية السابعة من ابتداء الآية المبدأ بها والآيات التي بين الأولى والثانية وبين الأخيرة والتي قبلها اعترضت في وصف المؤمنين والضمير في قوله بل قلوبهم في عمرة من هذا المذكورين في قوله نعمهم والمراد به من ذكر قبل ذلك في قوله فقطعوا أمرهم ينهم زبروا والمعنى أيظنون أن المال الذي رزقهم إياه لكرامتهم علينا أن ظنوا ذلك أخطوا بل هو أسدراج كما قال تعالى ولا يحسبن الذين كفروا أنما نملي لهم خيراً لانفسهم إنما نملي لهم ليردادوا إنما والاشارة في قوله بل قلوبهم في عمرة من هذا أي من الاسدراج المذكور وأما قوله ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون فالمراد به ما يستقبلون من الأعمال من كفر وإيمان وإلى ذلك أشار ابن عيينة في تفسيره بعوله لم يعملوها لا بد أن يعملوها وقد سبقه إلى مثل ذلك أيضاً السدي وجماعة فقالوا المعنى كتبت عليهم أعمال سيئة لا بد أن يعملوها قبل موتهم لتحق عليهم كلمة العذاب ثم مناسبة الآية للحديث أن خيرية المال ليست لذاته بل بحسب ما يتعلق به وإن كان يسمى خيراً في الجملة وكذلك صاحب المال الكثير ليس غنياً لأنه بل بحسب تصرفه فيه فإن كان في نفسه غنياً لم يتوقف في صرفه في الواجبات والمستحبات من وجوه الر والتقيات وإن كان في نفسه فقيراً أمسكه وامتنع من بدله فيما أمر به خشية من نفاذه فهو في الحقيقة فقير بصورة ومعنى وإن كان المال تحت يده لكونه لا يدفع به لافي الدنيا ولا في الآخرة بل ربحاً كان وبالاعليه ﴿قوله﴾ حدثنا أبو بكر هو ابن عباس

• (باب الغنى غنى النفس) •  
 وقال الله تعالى أيحسبون  
 أن ما نعدهم به من مال وبنس  
 إلى قوله هم لها عاملون قال  
 ابن عيينة لم يعملوها لا بد من  
 أن يعملوها • حدثنا أحمد  
 ابن يونس حدثنا أبو بكر  
 حدثنا أبو حصين عن أبي  
 صالح عن أبي هريرة عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال ليس  
 الغنى

بجملة وتحتانية ثم معجزة وهو القارئ المشهور وأبو حصين بفتح أوله اسمه عثمان والاسم كله  
 كوفيون إلى أبي هريرة (قوله عن كثرة العرض) بفتح الميم له والراء ثم ضد معجزة أما عن  
 سبيسة وأما العرض فهو ما ينتفع به من متاع الدنيا ويطبق بالاشتراك على ما يقابل وهو  
 وعلى كل ما يعرض للشخص من مرض ونحوه وقال أبو عبد الملك البوقى فيما نقله ابن القيم عنه  
 قال اتصلتني عن شيخ من شيوخ القيروان أنه قال العرض بتخريك الراء الواحد من العرض  
 التي يتجر فيها قال وهو خطأ فقد قال الله تعالى ياخذون عرض هذا الأدنى ولا خلاف بين أهل  
 اللغة في أنه ما يعرض فيه وليس هو أحد العروض التي يتجر فيها بل واحدها عرض بالاسكان وهو  
 ماسوى التقدين وقال أبو عبيد العروض الامتعة وهي ماسوى الحيوان والعقار وما لا يدخله  
 كبل ولا وزن وهكذا حكمه عياض وغيره وقال ابن فارس العرض بالسكون كل ما كان في المال  
 غير نقد وجعه عروض وأما بفتح فابصيه الانسان من حظه في الدنيا قال تعالى تريدون عرض  
 الدنيا وقال وان ياتهم عرض مثله ياخذوه (قوله انما الغنى (١) غنى النفس) في رواية العرج  
 عن أبي هريرة عند أحمد وسعيد بن منصور وغيرهما انما الغنى في النفس وأصله في سبيل لابن  
 حبان من حديث أبي ذر قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا ذر أترى كثرة المال هو الغنى  
 قلت نعم قال وترى قلته المال هو الفقر قلت نعم يا رسول الله قال انما الغنى غنى القلب والغنى  
 القلب قال ابن بطلان معنى الحديث ليس حقيقة الغنى كثرة المال لان كثرة المال لا ترضى الله عليه في  
 المال لا يقنع بما أوتي فهو يجتهد في الازيادة ولا يبالى من أين أتته فكأنه فقير لشدة حرصه وانما  
 حقيقة الغنى غنى النفس وهو من استغنى بما أوتي وقنع به ورتى ولم يحرص على الازيادة ولا ألح  
 في الطلب فكأنه غنى وقال القرطبي معنى الحديث ان الغنى النافع أو العظيم أو الممهلح هو  
 غنى النفس وبيانه أنه اذا استغنى نفسه كفت عن المطامع فعزت وعظمت وحصل بها من  
 الحظوة والتزاهة والشرف والمدح أكثر من الغنى الذي يناله من يكون فقير النفس لحرصه فانه  
 يورطه في رذائل الامور وخسائس الافعال لدنائة همه وبخله ويكثر من يذمه من الناس وبصر  
 قدره عندهم فيكون أحقر من كل حقير وأذل من كل ذليل والحاصل ان المتصف بغنى النفس  
 يكون قانعاً بما رزقه الله لا يحرص على الازيادة لغير حاجة ولا يلح في الطلب ولا يلح في السؤال  
 بل يرضى بما قسم الله له فكأنه واجد أبدأ والمتصف بفقر النفس على الضد منه لكونه لا يقنع بما  
 أعطى بل هو أبداً في طلب الازيادة من أي وجه أمكنه ثم اذا فاته المطلوب حزن وأسف فكأنه  
 فقير من المال لانه لم يستغن بما أعطى فكأنه ليس بغنى ثم غنى النفس انما يتلصق بالرضا  
 بقضاء الله تعالى والتسليم لامره علمان الذي عند الله خير وأبقى فهو معرض عن الحرص  
 والطلب وما أحسن قول القائل

عن كثرة العرض ولكن  
 الغنى غنى النفس

(١) قوله انما الغنى هكذا  
 بنسخ الشرح التي بأيدينا  
 والتي في المتن بأيدينا  
 ولكن الغنى فلعل ما في  
 الشارح رواية له اه

غنى النفس ما يكفيك من سد حاجة \* فان زاد شيئا عاد ذلك الغنى فقرا  
 وقال الطيبي يمكن ان يراد بغنى النفس حصول الكمالات العلمية والعملية والى ذلك أشار القائل  
 ومن يتفق الساعات في جمع ماله \* مخافة فقر فالذى فعل الفقير  
 أي ينبغي أن يتفق أوقاته في الغنى الحقيقي وهو تحصيل الكمالات لاني جمع المال فانه لا يراد بذلك  
 الا فقرا انتهى وهذا وان كان يمكن ان يراد لكس الذي تقدم أظهر في المراد وانما يحصل غنى النفس

بغنى القلب بان يقتصر الى ربه في جميع اموره فيحقق انه المعطى المانع فيرضى بقضائه ويشكره على نعمائه ويفزع اليه في كشف ضرائه فينشأ عن اقتدار القلب لربه غنى نفسه عن غير ربه تعالى والغنى الوارد في قوله ووجدك عائلاً فاغنى يتنزل على غنى النفس فان الآية مكينة ولا يخفى ما كان فيه النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان تفتح عليه خبير وغيرهما من قلة المال والله أعلم **(قوله باب فضل الفقر)** قيل أشار بهذه الترجمة عقب التي قبلها الى تحقيق محل الخلاف في تفضيل الفقر على الغنى أو عكسه لان المستفاد من قوله الغنى غنى النفس المحصر في ذلك فيحصل كل ما ورد في فضل الغنى على ذلك فمن لم يكن غنى النفس لم يكن ممدوحاً بل يكون مذموماً فكيف يفضل وكذا ما ورد من فضل الفقر لان من لم يكن غنى النفس فهو فقير النفس وهو الذي تعود النبي صلى الله عليه وسلم منه والفقر الذي وقع فيه النزاع عدم المال والتقل منه وأما الفقر في قوله تعالى يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الجيد فالمراد به احتياج الخلق الى الخلق فالفقر للمخلوقين أمر ذاتي لا ينفكون عنه والله هو الغنى ليس يحتاج لاحد ويطلق الفقراً أيضاً على شئ اصطلاح عليه الصوفية وتفاوتت فيه عباراتهم وحاصله كما قال أبو اسمعيل الانصاري نقض اليد من الدنيا ضبطها وطلبها ممدوحاً ومأثراً وان المراد بذلك أن لا يكون ذلك في قلبه سواء حصل في يده ام لا وهذا يرجع الى ما تضمنه الحديث الماضي في الباب قبله ان الغنى غنى النفس على ما تقدم تحتيقه والمراد بالفقر هنا الفقر عن المال وقد تكلم ابن بطال هنا على مسئلة التفضيل بين الغنى والفقر فقال طال نزاع الناس في ذلك فمنهم من فضل الفقر واحتج باحاديث الباب وغيرهما من الصحيح والواهي واحتج من فضل الغنى بما تقدم قبل هذا باب في قوله ان الكثيرين هم الاقلون الامن قال بالمال هكذا وحديث سعد الماضي في الوصايا انك ان تذر ورثتك اغنياً اخير من ان تذرهم عالة وحديث كعب بن مالك حيث استشار في الخروج من ماله كله فقال أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك وحديث ذهب أهل الدثور بالاجور وفي آخره ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وحديث عمر بن العاص نعم المال الصالح للرجل الصالح اخرجه مسلم وغير ذلك قال وأحسن ما رأيت في هذا قول أحمد بن نصر الدودي الفقر والغنى محبتان من الله يختبر بهما عباده في الشكر والصبر كما قال تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لهم لعلهم أحسن عملاً وقال تعالى ونبأكم بالشرا والخير فتنة وثبت انه صلى الله عليه وسلم كان يستعبد من شرقية الفقر ومن شرقية الغنى ثم ذكر كلاماً طويلاً حاصله ان الفقير والغنى متقابلان لما يعرض لكل منهما في فقره وغناه من العوارض فيمدح أو يذم والنفضل كله في الكفاف لقوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط وقال صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً وسياً قرياً وعليه يحمل قوله اسالك غنى وغنى هؤلاء وأما الحديث الذي أخرجه الترمذي اللهم أحني مسكينا وأمتني مسكينا الحديث فهو ضعيف وعلى تقدير ثبوته فالمراد به ان لا يجاوز به الكفاف انتهى لمخصاً ومن جنح الى تفضيل الكفاف القرطبي في المفهم فقال جمع الله سبحانه وتعالى لنبية الحالات الثلاث الفقر والغنى والكفاف فكان الاول أول حالاته فقام بواجب ذلك من مجاهدة النفس ثم فتح عليه الفتوح فصارت بذلك في حد الاغنياً فقام بواجب ذلك من بذله لمستحقه والمواساة به والايتار مع اقتصاره منه على ما يسد

\*(باب فضل الفقر)\*

ضرورة عياله وهي صورة الكفاف التي مات عليها قال وهي حالة سليمة من الغنى المطهر بالفقر  
 المولم وأيضا فصاحبهام عدو في الفقر لأنه لا يترفع في طبقات الدنيا بل يجاهد نفسه في سبيل الله  
 القدر الزائد على الكفاف فلم يفته من حال الفقر إلا السلامة من قهر الحاجة وذلك المسألة انتهى  
 ويؤيده ما تقدم من الترغيب في غنى النفس وما أخرجه الترمذي عن أبي هريرة رفعه عن أرض  
 بما قسم لك تكن أغنى الناس وأصح ما ورد في ذلك ما أخرجه مسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قد  
 أفلح من هدى إلى الإسلام ورزق الكفاف وقنع وله شاهد عن فضالة بن عبيد نخوة عنه الترمذي  
 وابن حبان ومحمد بن النور في فضيلة هذه الأوصاف والكفاف الكفاية بالزيادة ولا  
 نقصان وقال القرطبي هو ما يكف عن الحاجات ويدفع الضرورات ولا يلحق باهل الترفهات  
 ومعنى الحديث أن من اتصف بتلك الصفات حصل على مطالبه وظفر مرغويه في الدنيا والآخرة  
 ولهذا قال صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا أي اكفهم من القوت بما لا يفتقرون  
 إلى ذلك المسألة ولا يكون فيه فضول تبعث على الترفة والتبسط في الدنيا وفيه حكمة كل فضل  
 الكفاف لأنه اغنايد عن نفسه وآله بأفضل الأحوال وقد قال خير الأمل وأوسطها انتهى  
 ويؤيده ما أخرجه ابن المبارك في الزهد بسند صحيح عن القاسم بن محمد بن أبي بكر عن ابن عباس  
 أنه سئل عن رجل قليل العمل قليل الذنوب أفضل أو رجل كثير العمل كثير الذنوب فقال  
 لا عدل بالسلامة شيئا فمن حصل له ما يكفيه واقتنع به آمن من آفات العنى وآفات الفقر وقد ورد  
 حديث لو صح لكان تصافى المسألة وهو ما أخرجه ابن ماجه من طريق نفع وهو ضعيف عن  
 أنس رفعه ما من غنى ولا فقير إلا وديوم القيامة أنه أوتي من الدنيا قوتا (قلت) وهذا كله صحيح  
 لكن لا يدفع أحد السؤال عن أيهما أفضل العنى أو الفقر لأن التراجع انما ورد في حق من اتصف  
 بأحد الوصفين أيهما في حقه أفضل ولهذا قال الداودي في آخر كلامه المذكور أو لأن السؤال  
 أيهما أفضل لا يستقيم لاحتمال أن يكون لأحدهما من العمل الصالح ما ليس للآخر فيكون  
 أفضل وانما يقع السؤال عنهما إذا استويا بحيث يكون لكل منهما من العمل ما يعاونه به عمل  
 الآخر قال فعلم أيهما أفضل عند الله انتهى وكذا قال ابن تيمية لكن قال إذا استويا في التمسوى  
 فهما في الفضل سواء وقد تقدم كلام ابن دقيق العيد في الكلام على حديث أهل الدنيا قليل  
 كتاب الجمعة ومحصل كلامه أن الحديث يدل على تفضيل الغنى على الفقر ما تضمنه من زيادة  
 الثواب بالقرب المالية إلا أن فسر الأفضل بمعنى الأشرف بالنسبة إلى صفات النفس فالذى  
 يحصل للنفس من التطهير للاخلاق والريضة لسوء الطباع بسبب الفقر أشرف فترفع الفقر  
 ولهذا المعنى ذهب جمهور الصوفية إلى ترجيح الفقير الصابر لأن مدار الطريق على تهذيب  
 النفس ورياضتها وذلك مع الفقر أكثر منه في الغنى انتهى وقال ابن الجوزي صورة الاختلاف  
 في فقير ليس بحريص وغنى ليس بممسك إذا لم يخش أن الفقير القانع أفضل من الغنى البخل وان  
 الغنى المنفق أفضل من الفقير الحريص قال وكل ما يراد به ولا يراد لعينه ينبغي أن يضاف إلى  
 مقصوده فيه يظهر فضله فالمال ليس محذور العين بل لكونه قد يعوق عن الله وكذا العكس  
 فكم من غنى لم يشغله عنه الله وكم من فقير شغله فقره عن الله إلى أن قال وإن أخذت أكثر  
 فالفقير عن الخطر بعد لأن فتنة العنى أشد من فتنة الفقر ومن العصمة أن لا تجدا انتهى وصرح



كثير من الشافعية بان الغنى الشاكر أفضل وأما قول أبي علي الدقاق شيخ أبي القاسم القشيري  
الغنى أفضل من الفقير لان الغنى صفة الخالق والفقير صفة المخلوق وصلة الحق أفضل من صفة  
المخلوق فقد استحسنته جماعة من الكبار وفيه نظر لما قدمته أول الباب ويظهر منه ان هذا لا يدخل  
في أصل النزاع اذ ليس هو في ذات الصفتين وانما هو في عوارضهما وبين بعض من فضل الغنى على  
الفقير كالطبري جهته بطريق أخرى فقال لا شك ان محنة الصابر أشد من محنة الشاكر غير اني  
أقول كما قال مطرف بن عبد الله لأن أعافى فاشكر أحب الي من أن ابتلى فاصبر (قلت) وكأن  
السبب فيه ما جبل عليه طبع الآدمي من قلة الصبر ولهذا يوجد من يقوم بحسب الاستطاعة  
بحق الصبر أقل ممن يقوم بحق الشكر بحسب الاستطاعة وقال بعض المتأخرين فيما وجد بخط  
ابي عبد الله بن مرزوق كلام الناس في أصل المسئلة مختلف فثمن من فضل الفقر ومنهم من  
فضل الغنى ومنهم من فضل الكفاف وكل ذلك خارج عن محل الخلاف وهو أي الحالين أفضل  
عند الله للعبد حتى يتكسب ذلك ويتخلق به هل التقلل من المال أفضل ليسفر غ قلبه من  
الشواغل وينال لذة المجاعة ولا ينهمك في الاكتساب ليستريح من طول الحساب أو التشاغل  
بإكتساب المال أفضل ليستكثر به من التقرب بالبر والصلة والصدق قلنا في ذلك من النفع  
المتعدى قال وإذا كان الأمر كذلك فالأفضل ما اختاره النبي صلى الله عليه وسلم وجهور  
أصحابه من التقلل في الدنيا والبعد عن زهواتها ويبقى النظر فيمن حصل له شيء من الدنيا بغير تكسب  
منه كالمراث وسهم الغنمة هل الأفضل أن يبادر إلى آخر اجتهاد في وجوه البر حتى لا يبقى منه شيء  
أو يتشاغل بتمثله ليستكثر من نفعه المتعدى قال وهو على القسمين الأولين (قلت) ومقتضى  
ذلك أن يذلل إلى أن يبقى في حالة الكفاف ولا يضره ما يتجدد من ذلك اذا سلك هذه الطريقة  
ودعوى أن جهور الصحابة كانوا على التقلل والزهد بمشهور من أحوالهم فأنهم كانوا  
على قسمين بعد ان فتحت عليهم الفتوح فثمن من أبقى ما يسده مع التقرب إلى ربه بالبر والصلة  
والمواساة مع الاتصاف بغنى النفس ومنهم من استمر على ما كان عليه قبل ذلك فكان لا يبقى شيئا  
مما فتح عليه بهوهم قليل بالنسبة للطائفة الأخرى ومن تبع في سير السلف علم صحة ذلك فأخبارهم  
في ذلك لا تحصى كثرة وحديث خباب في الباب شاهد لذلك والأدلة الواردة في فضل كل من  
الطائفتين كثيرة فمن الشق الأول بعض أحاديث الباب وغيرها ومن الشق الثاني حديث سعد بن  
أبي وقاص رفعه ان الله يحب الغنى التي الخفي أخرجه مسلم وهو دال لما قلته سواء حملنا الغنى  
فيه على المال أو على غنى النفس فإنه على الأول ظاهر وعلى الثاني يتناول القسمين فيحصل  
المطلوب والمراد بالتقوى وهو بالمشاة من يترك المعاصي امتثالاً للأوامر واجتناباً للمنهي عنه  
والخفي ذكر للتميم إشارة إلى ترك الرياء والله أعلم ومن المواضع التي وقع فيها التردد من لاشي له  
قالوا في حقه أن يتكسب للصون عن ذل السؤال أو يترك وينتظر ما يفتح عليه بغير مسئلة  
فصح عن أحمد مع ما أشهر من زهده وورعه انه قال لمن سأل عن ذلك الرزم السوق وقال لا آخر  
استغن عن الناس فلم أر مثل الغنى عنهم وقال ينبغي للناس كلهم أن يتوكأوا على الله وأن يعودوا  
أنفسهم التكسب ومن قال بترك التكسب فهو أحق بر يد تعطيل الدنيا فقوله عنه أبو بكر  
المروزي وقال أجرة التعليم والتعلم أحب إلى من الجالوس لا تطارما في أيدي الناس وقال أيضا

من مجلس ولم يحترف دعتة نفسه الى ما في أيدي الناس واستند عن عمر كسب فيه بعض بني خيبر  
 من الحاجة الى الناس واستند عن سعيد بن المسيب انه قال عند موته وترك ما لا اله الا الله فقلت  
 اني لم أجعه الا لاصون به ديني وعن سفيان الثوري وأبي سليمان الداراني ونحوهما من السلف  
 نحوه بل نقله البرهمي عن الصحابة والتابعين وأنه لا يحفظ عن أحد منهم أنه ترك تعاليم الرزق  
 مقصرا على ما يفتح عليه واحتج من فضل الغنى بآية الامر في قوله تعالى وأعدوا لهم ما لم يأمروا  
 من قوة ومنزباط الخيل الآية قال وذلك لا يميم الا بالمال وأجاب من فضل الفقر بأنه لا مانع أن  
 يكون الغنى في جانب (١) أفضل من الفقر في حالة مخصوصة ولا يسأل أن يكون أفضل مطلقا  
 وذكر المصنف في الباب خمسة أحاديث الحديث الاول (قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن أبي اويس  
 كما صرح به أبو نعيم وأبو حازم هو سلة بن دينار (قوله مر رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال لرجل عنده مارأيتك في هذا) تقدم في باب الاكثاء في الدين من أوائل النكاح في رواية إبراهيم  
 ابن حنبل عن أبي حازم فقال ما تقولون في هذا وهو خطاب للجماعة ووقع في رواية جبير بن شبر عن  
 أبي ذر عن أجدواي يعلى وابن حبان باقظ قال في النبي صلى الله عليه وسلم انظر الى أجدواي في  
 المسجد في حينك قال فظرت الى رجل في حله الحديث فعرف منه أن المسؤل هو أبو ذر ويجمع  
 بينه وبين حديث مهمل ان الخطاب وقع للجماعة منهم أبو ذر ووجه اليه فاجاب ولذلك نسبته بنفسه  
 وأما المارقم أثق على اسمه ووقع في رواية اخرى لابن حبان سألني رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عن رجل من قريش فقال هل تعرفي فلا ناقلت نعم الحديث ووقع في المعازي لابن اسحق ما قد  
 يؤخذ منه انه عينية بن حصن الفزاري أو الاقرع بن حابس التميمي كما ساذكره (قوله فقال) أي  
 المسؤل (قوله رجل من أشراف الناس) أي هذا رجل من أشراف الناس ووقع كذلك عند ابن  
 ماجه عن محمد بن الصباح عن أبي حازم (قوله هذا والله حري) بفتح الحاء وكسر الراء المهملتين  
 وتشديد آخره أي جدير وحقيق وزنا ومعنى ووقع في رواية إبراهيم بن حنبل قالوا حري (قوله ان  
 خطب أن ينكح) بضم أوله وفتح ثالثة أي تجاب خطبته (وان شفع أن يشفع) بتشديد الشاء  
 أي تقبل شفاعته وزاد إبراهيم بن حنبل في روايته وان قال أن يستمع وفي رواية ابن حبان اذا سأل  
 أعطى واذا حضر أدخل (قوله ثم مر رجل) زاد إبراهيم بن حنبل من أشراف المسلمين وفي رواية ابن حبان  
 مسكين من أهل الصفة (قوله هذا خير من ملء) بكسر الميم وسكون اللام مهموز (قوله مثل)  
 بكسر اللام ويجوز فتحها قال الطيبي وقع التفضيل بينهما باعتبار عزمه وهو قوله بعد ٣ هذا لأن  
 البيان والمبين شيء واحد زاد أجدواي حبان عند الله يوم القيامة وفي رواية ابن حبان لا خري  
 خير من طلاع الارض من الآخر وطلاع بكسر المهملة وتخفيف اللام وآخره مهملة أي  
 ما طاعت عليه الشمس من الارض كذا قال عياض وقال غيره المراد ما فوق الارض وزاد في آخر  
 هذه الرواية فطلب يا رسول الله أفلا يعطى هذا كما يعطى الآخر قال اذا أعطى خيرا فهو أهله  
 واذا صرف عنه فقد أعطى حسنه وفي رواية ابى سالم الجيثاني عن أبي ذر فيما أخرجه محمد بن  
 هرون الروياني في مسنده وابن عبد الحكم في فتوح مصر ومحمد بن الربيع الجعفي في سنن الصحابة  
 الذين نزلوا مصر ما يؤخذ منه تسمية المار الثاني ولفظه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له كيف  
 ترى جعبل قلت مسكينا كشكله من الناس قال فكيف ترى فلا ناقلت سيدا من السادات قال

حدثنا اسمعيل حدثني  
 عبد العزيز بن أبي حازم عن  
 أبيه عن سهل بن سعد  
 الساعدي أنه قال مر رجل  
 على رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فقال لرجل عنده جالس  
 مارأيتك في هذا فقال رجل  
 من أشراف الناس هذا والله  
 حري أن خطب أن ينكح  
 وان شفع أن يشفع قال  
 فسكت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ثم مر رجل فقال  
 له رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم مارأيتك في هذا فقال  
 يا رسول الله هذا رجل من  
 فقراء المسلمين هذا حري أن  
 خطب أن لا ينكح وان شفع  
 أن لا يشفع وان قال أن لا  
 يستمع لقوله فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم هذا خير  
 من ملء الارض مثل هذا

(١) قوله في جانب الخ كذا  
 في الاصول التي بأيدينا وفي  
 المقام تأمل اه معجمه

٣ قوله وهو قوله بعد هذا  
 كذا في النسخ وسور اه

فجعل خير من ملء الأرض مثل هذا قال فقلت يا رسول الله فقلان هكذا وتصنع به ما تصنع قال  
 انه رأس قومه فأتاهم وذكر ابن اسحق في المغازي عن محمد بن ابراهيم النخعي مرسلأ ومعضلا  
 قال قيل يا رسول الله أعطت عيينة والاقرع مائة مائة وترك جعيلأ قال والذي نفسي بيده  
 لجعيل بن سراقه خير من طلاع الأرض مثل عيينة والاقرع ولكني أأنالفهم وأكل جعيلأ الى  
 ايمانهم ولجعيل المذكور ذكر في حديث أخيه عوف بن سراقه في غزوة بني قريظة وفي حديث  
 العرياض ابن سارية في غزوة تبوك وقبل فيه جعل بكسر أوله وتحقيف ثانيه ولعله صغر وقيل  
 بل هما اخوان وفي الحديث بيان فضل جعيل المذكور أن السيادة بمجرد الدنيا لا أثر لها وانما  
 الاعتبار في ذلك بالآخرة كما تقدم ان العيش عيش الآخرة وان الذي يفوته الحظ من الدنيا  
 يعاوض عنه بحسنة الآخرة فضيلة الفقير كما ترجم به لكن لاجته فيه لتفضيل الفقير على الغني  
 كما قال ابن بطلان لانه ان كان فضل عليه لفقره فكان ينبغي أن يقول خير من ملء الأرض مثله  
 لا فقير فيهم وان كان لفضله فلا جته فيه (قلت) يمكنهم أن يلزموا الاول والحديث مرعية لكن  
 تبين من سياق طرق القصة ان جهة تفضيله انما هي لفضله بالتقوى وليست المسئلة مفروضة في  
 فقير متق وغني غير متق بل لا بد من استوائهما أو لا في التقوى وأيضا في الترجمة تصرح  
 بتفضيل الفقير على الغني اذ لا يلزم من ثبوت فضيلة الفقير أفضليته وكذلك لا يلزم من ثبوت  
 أفضلية فقير على غني أفضلية كل فقير على كل غني الحديث الثاني حديث خباب بن الارت وقد  
 تقدم بعض شرحه في الجنازة فيما يتعلق بالكفر ونحو ذلك وذكر في موضعين من الهجرة وأحلت  
 بشرحه على المغازي فلم يتفق ذلك ذهولا (قوله حدثنا الحميدي حدثنا سفيان) هو ابن عيينة  
 (عن الاعمش) وقع في أوائل الهجرة هذا السند سواء حدثنا الاعمش (قوله عدنا) بضم المهملة  
 من العبادة (قوله هاجر نافع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة) أي بامرهم واذنه أو المراد  
 بالمعية الاشتراك في حكم الهجرة اذ لم يكن معه حسا الا الصديق وعامر بن فهيرة (قوله نبتني  
 وجه الله) أي جهة ما عنده من الثواب لاجهة الدنيا (قوله فوقع) في رواية الثوري كما مضى في  
 الهجرة عن الاعمش فوجب واطلاق الوجوب على الله بمعنى ايجابه على نفسه بوعده الصادق  
 والا فلا يجب على الله شيء (قوله أجرونا على الله) أي انا بتنا وجرونا (قوله لم يأكل من أجرو شيئا)  
 أي من عرض الدنيا وهذا مشكل على ما تقدم من تفسير استغوا وجه الله ويجمع بان اطلاق  
 الاجر على المال في الدنيا بطريق المجاز بالنسبة لثواب الآخرة وذلك أن القصد الاول هو  
 ما تقدم لكن منهم من مات قبل الفتوح كصعب بن عير ومنهم من عاش الى ان فتح عليهم ثم  
 انقسموا فذهب منهم من أعرض عنه وواسى به المحاربين أو لا فاولا لا يبحث في تلك الحالة الاولى وهم  
 قليل منهم أبو ذر وهؤلاء المتحققون بالقسم الاول ومنهم من تبسط في بعض المباح فيما يتعلق  
 بكثرة النساء والسراري أو الخدم والملابس ونحو ذلك ولم يستكثر وهم كثير ومنهم ابن عمر  
 ومنهم من زاد فاستكثر بالتجارة وغيرهما مع الصيام بالحقوق الواجبة والندوبية وهم كثير أيضا  
 منهم عبد الرحمن بن عوف والي هذين العسمن أشار خباب فالتقسيم الاول وما التحق به توفقه  
 أجرو في الآخرة والقسم الثاني مقتضى الخبر أنه يحسب عليهم ما وصل اليهم من مال الدنيا من  
 ثوابهم في الآخرة يؤيده ما أخرجه مسلم من حديث عبد الله بن عمر ورفعته ما من غازیة تغزو

\* حدثنا الحميدي حدثنا  
 سفيان عن الاعمش قال  
 سمعت ابا وائل قال عدنا  
 خبابا فقال هاجر نافع النبي  
 صلى الله عليه وسلم نريد وجه  
 الله فوقع أجرونا على الله  
 تعالى فقام من مضى لم يأخذ  
 من أجرو شيئا

فتغنم وتسلم الأتجولوا ثلثي أجرهم الحديث ومن ثم أثر كثير من السلف قلة المال وابوابه  
 ليتوفر لهم ثوابهم في الآخرة وأما ليكون أقل لحسابهم عليه (قوله منهم مصعب بن  
 التميمي هو ابن هشام بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي يجمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في  
 قصي وكان يكنى أبا عبد الله من السابقين إلى الإسلام وإلى هجرة المدينة قال البراء بن عازب  
 عليهما السلام مصعب بن عمير وابن أم مكتوم وكانا يقرآن القرآن أخرجه الله عن في أوائل الهجرة وذكر  
 ابن اسحق أن النبي صلى الله عليه وسلم أرسله مع أهل العقبة الأولى يقرئهم ويعلمهم وكان مصعب  
 وهو بمكة في ثروة ونعمة فلما هاجر صار في قلة فأخرج الترمذي عن طريق محمد بن كعب السدي  
 من سمع عليا يقول بينما نحن في المسجد اذ دخل عليهما مصعب بن عمير وما عليه إلا ردة له من رقعة  
 بفروة فبكي رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رآه للذي كان فيه من الدم والذي هو فيه الخمر (قوله  
 قتل يوم أحد) أي شهيداً وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ يثبت ذلك في  
 هرسل عبيد بن عمير بسند صحيح عند ابن المبارك في كتاب الجهاد (قوله وترك غرة) بفتح الدون  
 وكسر الميم ثم رآه من صوف مخطط أو بردة (قوله أينعت) بفتح الهمزة وسكون التاء الثانية  
 وفتح النون والمهملة أي انتبت واستحقت القطف وفي بعض الروايات ينبت بغير ألف وهي لغة  
 قال القزاز وأينعت أكثر (قوله فهو يهدمها) بفتح أوله وسكون نائيه وكسر الهمزة ويجوز  
 ضمها بعد هاء موحدة أي يقطفها قال ابن بطلال في الحديث ما كان عليه السلف من الصدق في  
 وصف أحوالهم وفيه أن الصبر على مكابدة الفقر وصعوبة من منازل الأبرار وفيه أن الكفن  
 يكون ساتراً لجميع البدن وإن الميت يصير كله عورة ويحتمل أن يكون ذلك بطريقين الأول  
 تقدم سائر ما يتعلق بذلك في كتاب الجنائز ثم قال ابن بطلال ليس في حديث خباب بن الأشج  
 على الغنى وإنما فيه أن هجرتهم لم تكن لدينا يصيبونهم ولا نعمة يجلبونها وإنما كانت لله نعمة  
 ليشيهم عليها في الآخرة فمن مات منهم قبل فتح البلاد توفى له ثوابه ومن بقي حتى نال من طغيات الدنيا  
 خشى أن يكون عملهم أجراً طاعهم وكانوا على نعيم الآخرة أحرص الحديث الثالث (قوله  
 سلم) بفتح المهملة وسكون اللام (ابن زريق) بزي ثم رآه وزن عظيم وأبورا جاء هو اعطاردى وقد  
 تقدم بهذا السند والمتن في صفة الجنة من بدء الخلق وبأشرف شرحه في صفة الجنة ولنا من كتاب  
 الرقاق هذا (قوله تابعه أيوب وعوف وقال حماد بن نعيم) وحماد بن نعيم عن أبي عباس (أما  
 متابعة أيوب فوصلها للنسائي وتقدم بيان ذلك وإصحاف كتاب السكاح وأما متابعة عوف فوصلها  
 المؤلف في كتاب السكاح وأما متابعة حماد بن نعيم وهو الاسكاف البصري فوصلها للنسائي من  
 طريق عثمان بن عمر بن فارس عنه وليس له في الكنايس سوى هذا الحديث الواحد وقيل وثقه وكسع  
 وابن معين وغيرهما وأما متابعة حماد بن نعيم فوصلها للنسائي أيضاً من طريق المعافى  
 ابن عمران عنه وابن منته في كتاب التوحيد من طريق مسلم بن إبراهيم حدثنا حماد بن نعيم  
 وحماد بن نعيم قالوا حدثنا أبو رجاء وقد وقعت لنا بعد في الجعديات من رواية علي بن الجعد عن حماد  
 قال سمعت أبا رجاء حدثنا ابن عباس به قال الترمذي بعد أن أخرجه من طريق عوف قال أيوب  
 عن أبي رجاء عن ابن عباس وكلا الاسنادين ليس فيه مقال ويحتمل أن يكون عن أبي رجاء عند كل  
 منهما وقال الخطيب في المديح روى هذا الحديث أبو داود الطيالسي عن أبي الأشيب وجرير بن

منهم مصعب بن عمير  
 قتل يوم أحد وترك غرة  
 فاذا غطينا رأسه بدت رجلاه  
 وإذا غطينا رجلاه بدت رأسه  
 فامرنا النبي صلى الله عليه  
 وسلم أن نغطي رأسه ونجعل  
 على رجله من الأذخر ومنا  
 من أينعت له غمرته فهو  
 يهدمها حدثنا أبو الوليد  
 حدثنا سلم بن زريق حدثنا أبو  
 رجاء عن عمران بن حصين عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 اطلعت في الجنة فرأيت  
 أكثر أهلها الفقراء واطلعت  
 في النار فرأيت أكثر أهلها  
 التماس تابعه أيوب وعوف  
 وقال حماد بن نعيم  
 عن أبي رجاء عن ابن عباس

حازم وسلم بن زهير وجماد بن نجيم وصخر بن جويرية عن أبي رجاء عن عمران بن عباس به ولا نعلم  
 احدا جمع بين هؤلاء فان الجماعة رويوه عن أبي رجاء عن ابن عباس وسلم انما رواه عن أبي رجاء عن  
 عمران ولعل جريرا كذلك وقد جاءت الرواية عن أيوب عن أبي رجاء بالوجهين ورواه سعيد بن أبي  
 عروبة عن فطر عن أبي رجاء عن عمران فالحديث عن أبي رجاء عنهما والله أعلم قال ابن بطال ليس  
 قوله اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء بوجوب فضل الفقير على العني وانما معناه أن  
 الفقراء في الدنيا أكثر من الأغنياء فاخبر عن ذلك كما تقول أكثر أهل الدنيا الفقراء اخبارا عن  
 الحال وليس الفقراء دخلهم الجنة وانما دخلوا بصلاتهم مع النفر فان النفر إذا لم يكن صلحا  
 لا يفضل (قلت) طاهر الحديث التعريض على ترك التوسع من الدنيا كما ان فيه تعريض النساء  
 على المحافظة على أمر الدين لئلا يدخلن النار كما تقدم تقرير ذلك في كتاب الايمان في حديث  
 تصدق فاني رأيت كن أكثر أهل النار قيل لم قال بكفرهن قيل يكفرن بالله قال يكفرن  
 بالاحسان الحديث الرابع (قوله حديث أبو معمر) هو عبد الله بن محمد بن عمرو بن الحجاج  
 (قوله عن أنس) في رواية هم من قتادة كنانا أنس بن مالك وسياقي في الباب الذي بعده  
 (قوله على خوان) بكسر المجهمة وتخفيف الواو وقد تقدم شرحه في كتاب الاطعمة (قوله وما أكل  
 خبز امر ققاح حتى مات) قال ابن بطال تركه عليه الصلاة والسلام الاكل على الخوان وأكل المرقق  
 اعماه ولدفع طبيبات الدنيا اختيار الطبيبات الحسنة الدائمة والمال انما يرغب فيه ليستعان به على  
 الآخرة فلم يحتج النبي صلى الله عليه وسلم الى المال من هذا الوجه وحاصله أن الخبر لا يدل على  
 تفضيل الفقير على العني بل يدل على فضل الصاعه والكفاف وعدم التبسط في ملاذ الدنيا ويؤيده  
 حديث ابن عمر لا يصيب عبد من الدنيا شيئا الا نقص من درجاته وان كان عند الله كريما أخرجه  
 ابن أبي الدنيا قال المنذرى وسنده جيد والله أعلم الحديث الخامس (قوله حديثنا عبد الله بن  
 أبي شيبه) هو أبو بكر وأبو شيبه جده لايه وهو ابن محمد بن أبي شيبه واسمه ابراهيم أصله  
 من واسط وسكن الكوفة وهو أحد الحفاظ الكبار وقد أكثر عنه المصنف وكذا مسلم  
 لكن مسلم يكتنيه دائما والجاري يسميه وهل أن كناه (قوله وما في بيتي شيء الخ) لا يخالف  
 ما تقدم في الوصايا من حديث عمرو بن الحرث المصطفى ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عند موته دينار ولا درهم ولا شيئا الا مراد بالشيء المنفي ما تحاف عنه مما كان يحتص  
 به وأما الذي أشارت اليه عائشة فكان بقية نفقتها التي تحتص بها فلم ينسها الموردان  
 (قوله يا كله ذوكبد) شمل جميع الحيوان واسم جميع المأكولات (قوله الا شطر شعير)  
 المراد بالشرط هنا البعض والشرط يطلق على النصف وعلى ما قاربوه على الجهة وليست  
 مرادة هنا وبعال أراد نصف وسق (نزل في رفي) قال الجوهرى الرف شبه الطاق  
 في الحائط وقال عياض الرف خشب يرتفع عن الارض في البيت يوضع فيه ما يراد حفظه (قلت)  
 والاول أقرب للمراد (قوله فأكلت منه حتى طال على قكلته) بكسر الكاف (فنى) أى فرغ  
 قال ابن بطال حديث عائشة هذا في معنى حديث أنس في الاخذ من العيش بالاعتدال وما يستد  
 الجوعه (قلت) انما يكون كذلك لو وقع بالقصد اليه والذي يظهر أنه صلى الله عليه وسلم كان يؤثر

• حديثنا أبو معمر حديثنا  
 عبد الوارث حديثنا سعيد بن  
 أبي عروبة عن قتادة عن أنس  
 رضى الله عنه قال لم ياكل  
 النبي صلى الله عليه وسلم على  
 خوان حتى مات وما أكل  
 خبز امر ققاح حتى مات • حديثنا  
 عبد الله بن أبي شيبه حديثنا  
 أبو أسامة حديثنا هشام عن  
 أبيه عن عائشة رضى الله  
 عنها قالت لقد توفي النبي  
 صلى الله عليه وسلم وما في رفي  
 من شيء يا كله ذوكبد الا شطر  
 شعير في رفي فأكلت منه  
 حتى طال على قكلته ففنى

بما عنده فقد ثبت في الصحيحين أنه كان إذا جاءه ما فتح الله عليه من خير وغيره ما من قمره يدخر  
قوت أهله سنة ثم يجعل ما بقى عنده عدة في سبيل الله تعالى ثم كان مع ذلك إذا طرأ عليه طارئ  
أو نزل به ضيف يشير على أهله بما يثاثرهم فربما أدى ذلك إلى نقاد ما عندهم أو معظمتهم كما روى  
البيهقي من وجه آخر عن عائشة قالت ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام متوالية  
ولو شئنا الشبعنا ولكنه كان يؤثر على نفسه وأما قولها فكلته ففنى قال ابن بطال فيسأل الدلعام  
المكيل يكون فناءه معلوما للعلم بكيله وأن الطعام غير المكيل فيه البركة لأنه غيره معلوم مقداره  
(قلت) في نعيم كل الطعام بذلك نظر والذي يظهر أنه كان من الخصوصية لعائشة ببركة النبي  
صلى الله عليه وسلم وقد وقع مثل ذلك في حديث جابر الذي أذكره آخر الباب ووقع مثل ذلك في  
مزود أبي هريرة الذي أخرجه الترمذي وحسنه والبيهقي في الدلائل من طريق أبي العباس عن أبي  
هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم بقرات فقلت ادع في فيس بالبركة قال ففنى ثم دعا  
ثم قال خذني فاجعلني في مزود فاذا أردت أن تأخذ منهن فادخل يدك فخذ ولا تلمس بهن ثم  
فجئت من ذلك كذا وكذا وسقاني سبيل الله وكأنا كل ونظم وكان المزود معلما به ففنى لا يفارقه  
فلما قتل عثمان انقطع وأخرجه البيهقي انضمام طريق سهل بن زياد عن أيوب عن محمد عن أبي  
هريرة طولا وفيه فادخل يدك فخذ ولا تكفي فيكنا عليك ومن طريق يزيد بن أبي ميسرة عن  
أبيه عن أبي هريرة نحوه وشعوه ما وقع في عكة المرأة وهو ما أخرجه مسلم من طريق أبي الزبير عن  
جابر أن أم مالك كانت تهدي للنبي صلى الله عليه وسلم في عكة لها سمنا فبأيتها بنوها فبأيتها الأدم  
فتمسك إلى العكة فتجد فيها سمنا فما زال يقيم لها أدم يتهاسق عصرته فانت النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال لو تركتها ما زال قائما وقد استشكل هذا النهي مع الأمر بكيل الطعام وترتيب  
البركة على ذلك كما تقدم في السبع من حديث المقدم بن معديكرب يلفظ كيلوا شعاسكم  
يأركم فيه واجيب بان الكيل عند المداينة لا يوجب من أجل تعلق حق المداينة فلهذا  
القصدي تدب وأما الكيل عند الانفاق فتدعي عليه الشك فلذلك كرهه أبو بصير ما أخرجه  
مسلم من طريق محمد بن عبيد الله عن أبي الزبير عن جابر أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم  
يستطعمه فاطعمه شطر وسق شعير فما زال الرجل يأكل منه وأمر أن وضئنهما حتى كاله  
فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو لم تسكه لا كلمته ولقام لكم قال القرطبي سبب رفع النما  
من ذلك عند العصر والكيل والله أعلم الالتفات بعين الحرص مع معاينة أدرانهم الله ومواهب  
كراماته وكثرة بر كانه والعقله عن الشكر عليها ولتفة بالدي وهبها والميل إلى الأسباب المعتادة  
عند مشاهدة خرق العادة ويستفاد منه أن من رزق شيئا أو أكرم بكرامة أو لطف به في أمر ما  
فالمتمتع عليه موالاة الشكر ورؤية المنه لله تعالى ولا يتحدث في تلك الحالة تصبر أو الله أعلم  
**(قوله يا بنو)** بالتنبؤ (كيف كان عيش النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه) أي  
في حياته (وتحليهم عن الدنيا) أي عن ملاذها والتبسط فيها كرفية ثمانية أحديث الحديث الأول  
**(قوله حدثنا أبو نعيم)** بنحو من نصف هذا الحديث قال الكرماني يستلزم أن يكون الحديث  
بعبر أسناد دعي غير موصول لأن النصف المذكور مبهم لا بدري أهو الأول أو الثاني (قلت) يحتمل  
أيضا أن يكون قدر النصف الذي حدث به أبو نعيم ملفضا من الحديث المذكور والذي يتبادر

باب كيف كان عيش النبي  
صلى الله عليه وسلم وأصحابه  
وتحليهم عن الدنيا  
أبو نعيم بنحو من نصف هذا  
الحديث



الاطلاق أنه النصف الاول وقد جزم مغلطاي وبعض شيوخنا ان القدر المسموع له منه هو الذي ذكره في باب اذا دعى الرجل جفا هل يشتاذن من كتاب الاستئذان حيث قال حدثنا أبو نعيم حدثنا عمر بن ذر ح وأخبرنا محمد بن مقاتل أبا نعيم الله هو ابن المبارك أنبا نعيم ذرا بيا مجاهد عن ابي هريرة قال دخلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدنا في قدح فقال أبا هريرة الحق أهل الصفة فادعهم الى قال فأتيتهم فدعوتهم فاقبلوا فاستاذنوا فاذن لهم فدخلوا قال مغلطاي فهذا هو القدر الذي سمعه البخاري من أبي نعيم واعترضه الكرماني فقال ليس هذا ثلث الحديث ولا ربعة فضلا عن نصفه (قلت) وفيه نظر من وجهين آخرين أحدهما احتمال أن يكون هذا السياق لابن المبارك فإنه لا يتعين كونه لنظ أبي نعيم ثانيهما أنه منتزع من أثناء الحديث فإنه ليس فيه القصة الاولى المتعلقة بأبي هريرة ولا ما في آخره من حصول البركة في اللبن الخ نعم المحرر قول شيخنا في التست على ابن الصلاح مانصه القدر المذکور في الاستئذان بعض الحديث المذکور في الرقاق (قلت) فهو مما حدث به أبو نعيم سواء كان بلفظه أم بمعناه وأما ما به الذي لم يسمعه منه فقال الكرماني أنه يصير بغير اسناد فيعود المذکور كذا قال وكان مراده أنه لا يكون متصلا لعدم تصريحه بأن أبا نعيم حدث به لكن لا يلزم من ذلك محذور بل يحتمل كما قال شيخنا ان يكون البخاري حدث به عن أبي نعيم بطريق الوجدادة أو الاجازة أو جله عن شيخ آخر غير أبي نعيم (قلت) أسمع بقية الحديث من شيخ سمع من أبي نعيم ولهذا في الاحتمالين الأخيرين أوردته في تعليق التعليق فأخرجته من طريق علي بن عبد العزيز عن أبي نعيم باما ومن طريقه أخرجه أبو نعيم في المستخرج والبيهقي في الدلائل وأخرجه النسائي في السنن الكبرى عن أحمد بن يحيى الصوفي عن أبي نعيم بتمامه واجتمع لي عن سمعه من عمر بن ذر شيخ أبي نعيم أيضا جماعة منهم روح بن عباد أخرجه أحمد عنه وعلى بن مسهر ومن طريقه أخرجه الاسماعيلي وابن حبان في صحيحه ويونس بن بكير ومن طريقه أخرجه الترمذي والاسماعيلي والحاكم في المستدرک والبيهقي وسأد كرماني رواياتهم من فائدة زائدة ثم قال الكرماني مجيبا عن المحذور الذي ادعاه مانصه اعتمد البخاري على ما ذكره في الاطعمة عن يوسف بن عيسى فإنه قريب من نصف هذا الحديث فلعله أراد بالنصف هنا ما لم يذكره ثم في صرا الكل مسند ابعضه عن يوسف وبعضه عن أبي نعيم (قلت) سند طريق يوسف معار طريق أبي نعيم الى أبي هريرة فيعود المذکور بالنسبة الى خصوص طريق أبي نعيم فإنه قال في أول كتاب الأطعمة حدثنا يوسف بن عيسى حدثنا محمد بن فضيل عن أبيه عن أبي حازم عن أبي هريرة قال أصابني جهد فذكر سؤالي عن الآية وذكر مرور رسول الله صلى الله عليه وسلم به وفيه فأنطلق الى رحله فأمر لي بعس من لبن فشربت منه ثم قال عذف ذكره ولم يذكر قصة أصحاب الصفة ولا ما يتعلق بالبركة التي وقعت في اللبن وزاد في آخره ما دار بين أبي هريرة وعمر بن ذر عمر على كونه ما استبعه فظهر بذلك المعبرة بين الحديثين في السندين وأما المتن ففي أحد الطريقين ما ليس في الآخر لكن ليس في طريق أبي حازم من الزيادة كبير أمر والله أعلم (قوله عمر بن ذر) بفتح المجمة وتشديد الراء (قوله ان أبا هريرة كان يقول) في رواية روح ويونس بن بكير وغيرهما حدثنا مجاهد عن أبي هريرة (قوله الله الذي لا اله الا هو) كذا لاكثر بحذف حرف الجر من القسم وهو في روايةنا بالحذف وحكي بعضهم جواز النصب وقال ابن التسين روىناه بالنصب

حدثنا عمر بن ذر حدثنا  
مجاهد أن أبا هريرة كان  
يقول الله الذي لا اله الا هو

وقال ابن جني اذا حذف حرف القسم نصب الاسم بعده بتقدير الفعل ومن العرب من يحذف اسم الله وحده مع حذف حرف الجر فيقول الله لا قوم من وذلك لكثرة ما يستعملونه (قلت) وثبت في رواية روح ويونس بن بكير وغيرهما بالواو في أوله فتبين الجرفيه (قوله ان كنت) بسكون التون مخففة من الثقيلة وقوله لا عمد بكبدى على الارض من الجوع أى ألصق بطنى بالارض وكانه كان يستفيد بذلك ما يستفيد من شدا الحجر على بطنه أو هو كناية عن سقوطه الى الارض مغشيا عليه كما وقع في رواية أبي حازم في أول الاطعمة فلقيت عمر بن الخطاب فاستقرأ أنه أي فذا كره قال خشيت غير بعيد فخررت على وجهي من الجهد والجوع فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم على رأسى الحديث وفي حديث محمد بن سيرين عن أبي هريرة الا في كتاب الاعتصام للبراء بن عازب ولاخر ما بين المنبر والحجرة من الجوع مغشيا على فيجى الجاني فيضع رجله على عتق يرى أن بي الجنون وماى الا الجوع وعند ابن سعد من طريق الوليد بن رباح عن أبي هريرة كنت من أهل الصفة وان كان ليغشى على فيما بين بيت عائشة وأم سلمة من الجوع ومضى أيضا في كتاب جعفر من طريق سعيد المقبري عن أبي هريرة واني كنت ألزم رسول الله صلى الله عليه وسلم المشيع بطنى وفيه وكنت ألصق بطنى بالخصى من الجوع وان كنت لا أستقرى الرجل الا بهي وهى هي كى ينقلب بي فيطعمني وزاد فيه الترمذي وكنت اذا سألت جعفر بن أبي طالب لم يجبني حتى يذهب بي الى منزله (قوله وان كنت لا شدا الحجر على بطنى من الجوع) عند أحمد في طريق عبد الله بن شقيق أقت مع أبي هريرة سنة فقال لورا يتاوانه ليا على أخذنا الايام ما يجد طما يقيم به صلبه حتى ان كان أخذنا ليا أخذنا الحجر فيشده على أخص بطنه ثم يشده شوبه لية قيم به صلبه قال العلماء فائدة شدا الحجر المساعدة على الاعتدال والاتصاب أو المع من كثرة التحلل من تعبداء الذى في البطن لكون الحجر بقدر البطن فيكون الضعف أقل ولتقابل حرارة الجوع برد الحجر وأولان فيه الاشارة الى كسر النفس وقال الخطابي أشكل الامر في شدا الحجر على البطن من الجوع على قوم فتوهموا أنه تصحيف وزعوا أنه الحجر بضم أوله ونخ الجيم بعد عازاى جمع الحجرة الى يشدها الوسط قال ومن أقام بالحجاز وعرف عادتهم عرف ان الحجر واحد الحجارة وذلك ان الجماعة تعبر بهم كثيرا فاذا خوى بطنه لم يمكن معه الانصاب فيسعد حينئذ الى صفائح رفاق في طول الكف أو أكبر فير بطها على بطنه وتشد بعصاة فوقها فتعدل قائمه بعض الاعتدال والاعتدال بالسكد على الارض مما يقارب ذلك (قلت) سبقه الى الانكار المذكور أبو حاتم بن حبان في صحيحه فلعله أشار الى الرد عليه وقد ذكرت كلامه وتعبه في باب التشكيل لمن أراد الوصال من كتاب الصيام (قوله) ولقد قعدت يوما على طريقهم الذى يخرجون منه (الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم) وبعض أصحابه من كان طريق منازلهم الى المسجد متحدة (قوله) فرأى بكر فسأله عن آية ما سأله (الايشبعنى) بالمجعة والموحدة من الشبع ووقع في رواية الكشميهنى ليستبعنى بمجمة ومناطين وموحدة أى يطلب منى ان اتبعه ليطعمنى وثبت كذلك في رواية روح وأكثرا رواة (قوله) فرو لم يفعل (أى الاشباع أو الاستبعا) (قوله) حتى مررتى عمر) يشير الى أنه استقر في مكانه بعد ذهاب أبي بكر الى ان مر عمر ووقع في قصة عمر من الاختلاف في قوله ليشبعنى نظير ما وقع في التي قبلها وزاد في رواية أبي حازم فدخل داره وفحصها على أى قرأ الذى استفهمته عنه ولعل العذر لكل من أبي

ان كنت لا عمد بكبدى  
على الارض من الجوع  
وان كنت لا شدا الحجر  
على بطنى من الجوع  
ولقد قعدت يوما على  
طريقهم الذى يخرجون منه  
فرأى بكر فسأله عن آية  
من كتاب الله ما سأله الا  
ليشبعنى فزولم يفعل ثم مر  
بي عمر فسأله عن آية من  
كتاب الله ما سأله الا ليشبعنى  
فزولم يفعل

بكرو وعمر رجل سؤال أبي هريرة على ظاهرها وفهما ما أرادها ولكن لم يكن عندهما اذذاك ما يطعمانه  
 لكن وقع في رواية أبي حازم من الزيادة أن عمر تأسف على عدم ادخاله أباهريرة داره ولفظه فلقيت  
 عمر فذكرت له وقلت له ولي الله ذلك من كان أحق به منك يا عمر وفيه قال عمر والله لا أن أكون  
 أدخلتك أحب الي من أن يكون لي سحر النعم فان فيه اشعارا بأنه كان عنده ما يطعمه اذذاك فخرج  
 الاحتمال الاول ولم يعرج على ما رمزه أبو هريرة من كنيته بذلك عن طلب ما ياكل وقد استنكر  
 بعض مشايخنا ثبوت هذا عن أبي هريرة لاستبعاد مواجهة أبي هريرة لعمر بذلك وهو استبعاد  
 مستبعد (قوله ثم حربي أبو القاسم صلى الله عليه وسلم فتبسم حين رأى في وعرف ما في نفسي)  
 استدل أبو هريرة بتبسمه صلى الله عليه وسلم على انه عرف ما به لان التبسم تارة يكون لما يحب  
 وتارة يكون لا يناس من تبسم اليه ولم تكن تلك الحال معجبة فتقوى الجمل على الثاني (قوله وما في  
 وجهي) كانه عرف من حال وجهه ما في نفسه من احتياجه الى ما يستدركه ووقع في رواية على  
 ابن مسهر وروح وعرف ما في وجهي أو نفسي بالشك (قوله ثم قال لي يا أباهر) في رواية على بن  
 مسهر فقال أبو هريرة وفي رواية روح فقال أباهر فاما النصب فواضح وأما الرفع فهو على لغة من  
 لا يعرب لفظ الكسبة أو هو للاستفهام أي أنت أبو هريرة وأما قوله هز فهو بتشديد الراء وهو من رد  
 الاسم المؤنث الى المذكور والمصغر الى المكبر فان كنيته في الاصل أبو هريرة تصغيره مؤثرا وأبو هر  
 مذكور مكبر وذ كر بعضهم انه يحوز فيه تخفيف الراء مطلقا فعلى هذا يسكن ووقع في رواية  
 يونس بن بكير فقال أبو هريرة أي أنت أبو هريرة وقد ذكرت توجيهه قبل (قوله قلت لبنيك رسول  
 الله) كذافيه بجذرف الداء ووقع في رواية على بن مسهر فقلت لبنيك يا رسول الله وسعديك  
 (قوله الحق) بهمزة وصل وفتح المهملة أي اتسع (قوله ومضى فاتبعته) زاد في رواية على بن مسهر  
 فلقته (قوله فدخل) زاد على بن مسهر الى أهله (قوله فاستأذن) بهمزة بعد القاء والنون  
 مضمومة فعل المتكلم وعبر عنه بذلك مبالغة في التحقق ووقع في رواية على بن مسهر ويونس  
 وغيرهما فاستأذنت (قوله فاذن لي فدخل) كذافيه وهو اتم تكرار لهذه اللفظة لوجود الفصل  
 أو التفتات ووقع في رواية على بن مسهر فدخلت وهي واضحة (قوله فوجد لبنيك قدح) في رواية  
 على بن مسهر فاذا هو بلبن في قدح وفي رواية يونس فوجد قدحاً من اللبن (قوله فقال من أين هذا  
 اللبن) زاد روح لكم وفي رواية ابن مسهر فقال لاهله من أين لكم هذا (قوله قالوا آهدها لك فلان  
 أو فلانة) كذا بالشك ولم أقف على اسم من آهدها وفي رواية روح آهدها لسافلان أو آل فلان وفي  
 رواية يونس آهدها لسافلان (قوله الحق الى أهل الصفة) كذا عدى الحق بالي وكأنه ضمنها معنى  
 انطلق ووقع في رواية روح بلفظ انطلق (قوله قال وأهل الصفة أضياف الاسلام) سقط لفظ قال  
 من رواية روح ولا بد منها فانه كلام أبي هريرة قاله شارح الحال أهل الصفة والسبب في استدعائهم  
 فانه صلى الله عليه وسلم كان يخصهم بما ياتيه من الصدقة ويشركهم فيما ياتيه من الهدية وقد وقع  
 في رواية يونس بن بكير هذا القدر في أول الحديث ولفظه عن أبي هريرة قال كان أهل الصفة  
 اضياف الاسلام لا يآوون على أهل ولا مال والله الذي لا اله الا هو الخ وفيه اشعار بان أباهريرة  
 كان منهم (قوله لا يآوون على أهل ولا مال) في رواية روح والاكثر الى بدل على (قوله ولا على أحد)  
 تعميم بعد تخصيص فشمل الاقارب والاصدقاء وغيرهم وقد وقع في حديث طلحة بن عمرو عند

ثم مر بي أبو القاسم صلى  
 الله عليه وسلم فتبسم  
 حين رأي وعرف ما في  
 نفسي وما في وجهي ثم قال  
 يا أباهر قلت لبنيك رسول الله  
 قال الحق ومضى فاتبعته  
 فدخل فاستأذن فاذن لي  
 فدخل فوجد لبنيك قدح  
 فقال من أين هذا اللبن قالوا  
 آهدها لك فلان أو فلانة  
 قال أباهر قلت لبنيك يا رسول  
 الله قال الحق الى أهل  
 الصفة فادعهم لي قال وأهل  
 الصفة أضياف الاسلام  
 لا يآوون على أهل ولا مال  
 ولا على أحد

أجدوا بن حبان والحاكم كلن الرجل إذا قدم على النبي صلى الله عليه وسلم وكان له بالمدينة عريف  
 نزل عليه فإذا لم يكن له عريف نزل مع أصحاب الصفة وفي مرسلين بن زيد بن عبد الله بن مسعود  
 ابن سعد كان أهل الصفة ناسا فقرا لا منازل لهم فكانوا ينامون في المسجد لا مأوى لهم غيره وله  
 من طريق نعيم المجمر عن أبي هريرة كنت من أهل الصفة وكنا إذا أمسينا حضرنا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فيأمر كل رجل فينصرف برجل أو أكثر فيبقى من بقي عشرة أو أقل أو أكثر فيبقى النبي  
 صلى الله عليه وسلم بعشائه فتعشى معه فإذا فرغنا قال ناموا في المسجد وتقدم في أبواب علامات  
 النبوة وغيره حديث عبد الرحمن بن أبي بكر أن أصحاب الصفة كانوا ناسا فقرا وان النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث الحديث ولا في نعيم في الخليفة من مرسل  
 محمد بن سيرين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى قسم ناسا من أصحاب الصفة بين ناس  
 من أصحابه فيذهب الرجل بالرجل والرجل بالرجلين حتى ذكر عشرة الحديث ومن حديث  
 معاوية بن الحكم ينادي ناعم رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصفة فجعل يوجه الرجل مع الرجل  
 من الانصار والرجلين والثلاثة حتى بقيت في أربعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم عامسنا فقال  
 انطلقوا بنا فقال يا عائشة عشنا الحديث (قوله) إذا أتته صدقة بعثت اليهم ولم يتدول منها شيئا  
 أي لنفسه في رواية روح ولم يصب منها شيئا وزاد ولم يشرهم فيها (قوله) وإذا أتته هدية أرسل  
 اليهم وأصاب منها وأشركهم فيها في رواية علي بن مسهر وشرهم بالثدي وقول في أو منها  
 بالشك ووقع عند يونس الصدقة والهدية بالتعريف فيهما وقد تقدم في الزكاة وغيره ما يبان أنه  
 صلى الله عليه وسلم كان يقبل الهدية ولا يقبل الصدقة وتقدم في الهبة من حديث أبي هريرة  
 مختصر من رواية محمد بن زياد عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتى بطعام سأل عنه فان قيل  
 صدقة قال لأصحابه كلوا ولم يأكل وان قيل هدية ضرب يده فاكل معهم ولا جدوا بن حبان من  
 هذا الوجه إذا أتى بطعام من غير أهله ويجمع بين هذا وبين ما وقع في حديث الباب بالذات كان  
 قبل أن تبنى الصفة فكان يقسم الصدقة فيمن يستحقها وأكل من الهدية مع من حضر من أصحابه  
 وقد أخرج أبو نعيم في الحلية من مرسل الحسن قال بنيت صفة في المسجد لضعفاء المسلمين ويحتمل  
 أن يكون ذلك باختلاف حالين فيحمل حديث الباب على ما إذا لم يحضره أحد فأنزل برجل بعض  
 الهدية إلى أهل الصفة أو يدعوهم إليه كما في قصة الباب وان حضره أحد يشره في الهدية فان  
 كان هناك فضل أرسله إلى أهل الصفة أو دعاهم ووقع في حديث طلحة بن عمرو والذي ذكره أنفا  
 وكنت فيمن نزل الصفة فوافقت رجلا فكان يجري علينا من رسول الله صلى الله عليه وسلم كل  
 يوم من تمرين كل رجلين وفي رواية أحمد فنزلت في الصفة مع رجل فكان يني ويؤنه كل يوم  
 من تمر وهو محمول أيضا على اختلاف الأحوال فكان أو لا يرسل إلى أهل الصفة ما حضره  
 أو يدعوهما أو يشرقهما على من حضران لم يحضره ما يكفيهم فلما قفحت فذلك وغيره ما يجري  
 عليهم من التمر في كل يوم ما ذكر وقد اعتنى بجمع أسماء أهل الصفة أبو سعيد بن الأعرابي وتبعه أبو  
 عبد الرحمن السلمي فزاد أسماء وجمع بينهم ما أبو نعيم في أوائل الحلية فسر دجيس ذلك ووقع في  
 حديث أبي هريرة الماضي في علامات النبوة أنهم كانوا سبعين وليس المراد حضرهم في هذا العدد  
 وانما هي عمدة من كان موجودا حين القصص المذكورة والافجوعهم اضعا في ذلك كما ينما من

إذا أتته صدقة بعث بها  
 اليهم ولم يتناول منها شيئا  
 وإذا أتته هدية أرسل اليهم  
 وأصاب منها وأشركهم فيها

اختلاف أحوالهم (قوله فسماني ذلك) زاد في رواية علي بن مسهر والله والاشارة الى ما تقدم من قوله ادعهم لي وقد بين ذلك بقوله (فقلت) أي في نفسي (وما هذا اللبن) أي ما قدره (في أهل الصفة) والواو عاطفة على شيء محذوف ووقع في رواية يونس بحذف الواو زاد في روايته وانا رسول الله بهم وفي رواية علي بن مسهر واین يقع هذا اللبن من أهل الصفة وانا رسول الله وهو بالجر عطف على أهل الصفة ويجوز الرفع والتقدير وانا رسول الله معهم (قوله وكنت ارجو أن أصيب من هذا اللبن شربة أتقوى بها) زاد في رواية روح يوحى وليتي (قوله فاذا جاء) كذا فيه بالافراد أي من أمرني بطلبه وللاكثر فاذا جاءوا بصيغة الجمع (قوله أمرني) أي النبي صلى الله عليه وسلم (فكنت أنا أعطيهم) وكأنه عرف بالعادة ذلك لانه كان يلزم النبي صلى الله عليه وسلم ويخضعه وقد تقدم في مناقب جعفر من حديث طلحة بن عبيد الله كان أبو هريرة مستكينا لأهل له ولا مال وكان يدور مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حيثما دار أخرجه البخاري في تاريخه وتقدم في البيوع وغيره من وجه آخر عن أبي هريرة وكنت امرأ مستكينا ألزم رسول الله صلى الله عليه وسلم لسبع بطي ووقع في رواية يونس بن بكير فسماني أن أديره عليهم فمأسي أن يصيبني منه وقد كنت أرجو أن أصيب منه ما يغني أي عن جوع ذلك اليوم (قوله ومأسي أن يبلغني من هذا اللبن) أي يصل الى بعد أن يكفوا منه وقال الكرماني لنظ عسي زائد (قوله ولم يكن من طاعة الله وطاعة رسوله بذ) يشير الى قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله (قوله فأتيتهم فدعوتهم) قال الكرماني ظاهره ان الاتيان والدعوة وقع بعد الاعطاء وليس كذلك ثم أجاب بان معنى قوله فكنت أنا أعطيهم عطف على جواب فاذا جاءوا فهو بمعنى الاستقبال قلت وهو ظاهر من السياق (قوله فاقبلوا فاستأذنا فاذن لهم فخذوا بحالهم من البيت) أي ففعل كل منهم في المجلس الذي يليق به ولم أقف على عددهم اذ ذاك وقد تقدم في أبواب المساجد في أوائل كتاب الصلاة من طريق أبي حازم عن أبي هريرة رأيت سبعين من أصحاب الصفة الحديث وفيه اشعار بانهم كانوا أكثر من ذلك وذكر هناك أن أبا عبد الرحمن السلمي وأبا سعيد بن الاعرابي والحاكم اعنوا بجمع أسمائهم فذكر كل منهم من لم يذكر الآخر وجمع الجميع أبو نعيم في الحلية وعدتهم تقرب من المائة لكن الكثير من ذلك لا ثبت وقد بين كثير من ذلك أبو نعيم وقد قال أبو نعيم كان عدد أهل الصفة يختلف بحسب اختلاف الحال فربما اجتمعوا فكثر واوردوا فربما تفرقوا ما لغزوا وسفروا واستفتوا فقلوا ووقع في عوارف السهروردي أنهم كانوا أربع مائة (قوله فقال يا أباهر) في رواية علي بن مسهر فقال أبو هريرة وقد تقدم توجيه ذلك (قوله خذ فاعطهم) أي القدر الذي فيه اللبن وصرح به في رواية يونس (قوله أعطيه الرجل فيشرب حتى يروى ثم يرد على القدر فاعطيه الرجل) أي الذي الى جنبه قال الكرماني هذا فيه ان المعرفة اذا أعيدت معرفة لا تكون عين الاول والتحقيق ان ذلك لا يطرد بل الاصل أن تكون عينه اذا أن تكون هناك قرينة تدل على أنه غيره مثل ما وقع هنا من قوله حتى انتهيت الى النبي صلى الله عليه وسلم فانه يدل على أنه أعطاها واحدا بعد واحد الى أن كان آخرهم النبي صلى الله عليه وسلم (قلت) وقع في رواية يونس ثم يرد فأناوله الآخر وفي رواية علي بن مسهر قال خذ فأناولهم قال فجعلت أنا اول الاناء رجلا فيشرب فاذا روى أخذته فأناولته الآخر حتى روى القوم جميعا وعلى هذا فاللفظ

فسماني ذلك فقلت وما هذا  
اللبن في أهل الصفة كنت  
أحق أن أصيب من هذا  
اللبن شربة أتقوى بها  
فاذا جاء أمرني فكنت أنا  
أعطيهم ومأسي أن يبلغني  
من هذا اللبن ولم يكن  
من طاعة الله وطاعة رسوله  
صلى الله عليه وسلم بذ  
فأتيتهم فدعوتهم فاقبلوا  
فاستأذنا فاذن لهم وأخذوا  
بحالهم من البيت قال  
يا أباهر قلت لبك يا رسول  
الله قال خذ فاعطهم  
فاخذت القدر فجعلت  
أعطيه الرجل فيشرب حتى  
يروى ثم يرد على القدر  
فاعطيه الرجل فيشرب  
حتى يروى ثم يرد على القدر  
فيشرب حتى يروى ثم يرد  
على القدر

المذكور من تصرف الرواة فلا حجة فيمنعهم القاعلة (قوله حق انتهيت إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقد روى القوم كلهم) أي فاعطيته القدح (قوله فآخذ القدح) زاد روح (قوله) بقيت فيه فضله (قوله فوضعه على يده فنظر إلى قتبسم) في رواية على بن مسهر فرفع رأسه فلبس كانه صلى الله عليه وسلم كان تفرس في أبي هريرة ما كان وقع في توهمه ان لا يفضل له من اللب شي كما تقدم تقريره فلذلك تبسم اليه اشارة الى أنه لم يفته شي (قوله فقال أباهر) كذا فيه حذف حرف النداء وفي رواية على بن مسهر فقال أبو هريرة وقد تقدم توجيهه (قوله بقيت أباؤنا) كأن ذلك بالنسبة الى من حضر من أهل الصفة فاما من كان في البيت من أهل النبي صلى الله عليه وسلم فلم يتعرض لذكرهم ويحتمل ان البيت اذ ذاك ما كان فيه أحد منهم أو كانوا أخذوا كذا بينهم وكان اللبن الذي في ذلك القدح نصيب النبي صلى الله عليه وسلم (قوله اقعد فاشرب) في رواية على بن مسهر قال خذ فاشرب (قوله غزال يقول اشرب) في رواية روح غزال يقول لي (قوله ما أجده مسلكا) في رواية روح في مسلكا (قوله فارني) في رواية روح فقال ناولني القدح (قوله فحمد الله وسمى) أي حمد الله على ما من به من البركة التي وقعت في اللبن المذكور مع بسمه حتى روى القوم كلهم وأفضوا وسمى في ابتداء الشرب (قوله وشرب الفضلة) أي البقية وهي رواية على بن مسهر وفي رواية روح فشرب من الفضلة وفيه اشعار بأنه بقي بعد شربه شي فان كانت المحذوطة فلهذا أعدها لمن بقي في البيت ان كان وفي الحديث من القوائد غير ما تقدم استصحاب الحرب من قعود وأن خادم القوم اذا دار عليهم بما يسرون يتناول الا نام من كل واحد فيسدهم هو الى الذي يليه ولا يدع الرجل يناول رفيقه لما في ذلك من نوع امتنان الضيف وفيه مجزة عظيمة قد تقدم لها ناطئ في علامات النبوة من تكثير الطعام والشراب ببركته صلى الله عليه وسلم وفيه جواز الشبع ولو بلغ أقصى غايته أخذ من قول أبي هريرة لا أجده مسلكا وتقرير الذي صلى الله عليه وسلم على ذلك خلافا لما قال بغيره واذا كان ذلك في اللبن مع رقيقته ونفوذته فكيف يجوز فوقه من الاغذية الكثيفة لكن يحتمل أن يكون ذلك خاصا بما وقع في تلك الحال فلا يقاس عليه وقد أورد الترمذي عقب حديث أبي هريرة هذا حديث ابن عمر رفعه أكثرهم في الدنيا شعبا أطول لهم جوعا يوم القيامة وقال حسن وفي الباب عن أبي جحيفة (قلت) وحديث أبي جحيفة أخرجه الحاكم وضعفه أحمد وفي الباب أيضا حديث المنذام بن معديكير رفعه ما لا ابن آدم وما شرا من بطنه الحديث أخرجه الترمذي أيضا وقال حسن صحيح ويمكن الجمع بان يحمل الزمخشري من يتخذ الشع عادة لما يترتب على ذلك من الكسل عن العبادة وغيرها ويحمل الجواز على من وقع له ذلك نادرا ولا سيما بعد شدة جوع واستبعاد حصول شي بعده عن قرب وفيه ان كتمان الحاجة والتأويل بها أولى من اظهارها والصريح بها وفيه كرم النبي صلى الله عليه وسلم وايشاره على نفسه وأهله وخادمه وفيه ما كان بعض الصحابة عليه في زمن النبي صلى الله عليه وسلم من ضيق الحال وفضل أبي هريرة ونعفقه عن التصريح بالسؤال واكتفاؤه بالاشارة الى ذلك وتقديم طاعة النبي صلى الله عليه وسلم على حفظ نفسه مع شدة احتياجه وفضل أهل الصفة وفيه أن المدح لا يصل الى دار الداعي لا يدخل بغير استئذان وقد تقدم البحث فيه في كتاب الاستئذان مع الكلام على حديث رسول الرجل أذنه وفيه جلوس كل أحد في المكان اللائق به وفيه اشعار بعلامة أبي بكر

حتى انتهيت الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد روى القوم كلهم فآخذ القدح فوضعه على يده فنظر الى قتبسم فقال أباهر قلت لبسك يا رسول الله قال بقيت أنا وأنت قلت صدقت يا رسول الله قال اقعد فاشرب فقعدت فشربت فقال اشرب فشربت فغزال يقول اشرب حتى قلت لا والذي بعثك بالحق ما أجده مسلكا قال فارني فاعطيته القدح فحمد الله وسمى وشرب الفضلة فحدثنا مسدد حدثنا



وعمر النبي صلى الله عليه وسلم ودعاء الكبير خادمه بالكنية وفيه ترخيم الاسم على ما تقدم والعمل  
بالفراسة وجواب المنادى بليبيك واستئذان الخادم على مخدومه اذا دخل منزله وسؤال الرجل  
عما يجده في منزله مما لا يدله به ليرتب على ذلك مقضاء وقبول النبي صلى الله عليه وسلم الهدية  
وتناوله منها واظهاره لبعضها الفقراء وامتناعه من تناول الصدقة ووضعه لها فيمن يستحقها  
وشرب الساقى آخر وشرب صاحب المنزل بعده والحمد على النعم والتسمية عند الشرب  
\* (تنبيه) \* وقع لابي هريرة قصة أخرى في تكثير الطعام مع أهل الصفة فاخرج ابن حبان من  
طريق سليم بن حبان عن أبيه عنه قال أتت على ثلاثة أيام لم أطمع فحثت أريد الصفة فجعلت  
أسقط فجعل الصبيان يقولون جني أبو هريرة حتى انتهيت إلى الصفة فوافقت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أتى بقصعة من ثريد فدعا عليها أهل الصفة وهم يأكلون منها فجعلت اتناول كي  
يدعوني حتى قاموا وليس في القصعة الا شيء في نواحيها فجمعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصار  
لقمة فوضعها على أصابعه فقال لي كل باسم الله فوالذي نفسي بيده ما زلت أكل منها حتى  
شبع الحديث الثاني (قوله يحيى) هو ابن سعيد القطان واسماعيل هو ابن أبي خالد وقيس هو ابن  
أبي حازم وسعد هو ابن أبي وقاص (قوله اني لأول العرب رمي بسهم في سبيل الله) زاد الترمذي من  
طريق سان عن قيس سمعت سعدا يقول اني لأول رجل اهرق دما في سبيل الله وفي رواية ابن  
سعد في الطبقات من وجه آخر عن سعد ان ذلك كان في السرية التي خرج فيها مع عبدة بن  
الحرث في سبيل رابكا وهي أول السرايا بعد الهجرة (قوله ورأيتنا) بضم الميم (قوله ورق  
الحبل) بضم المهملة والموحدة وبسكون الموحدة أيضا ووقع في مناقب سعد بن التريدين الرفع  
والنصب (قوله وهذا السمر) بفتح المهملة وضم الميم قال أبو عبيد وغيره هما نوعان من شجر  
البادية وقيل الحبل ثمر العشاء بكسر المهملة وتحفيف المعجمة شجر الشوك كالطلح والعوسج  
قال النووي وهذا جيد على رواية البخاري لعطفه الورق على الحبل (قلت) هي رواية أخرى  
عند البخاري بلفظ الالحبل وورق السمر وكذا وقع عند أحمد وابن سعد وغيرهما وفي رواية بيان  
عند الترمذي ولقد رأيتني أغزو في العصاية من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نأكل الا  
ورق الشجر والحبل وقال القرطبي وقع في رواية الاكثر عند مسلم الاورق الحبل وهذا السمر  
وقال ابن الأعرابي الحبل ثمر السمر يشبه اللوية وفي رواية التيمي والطبري في مسلم وهذا السمر  
بن يادة واو قال القرطبي ورواية البخاري أحسنها للفرقة بين الورق والسمر ووقع في حديث  
عنتة بن غزوان عند مسلم لقدر أيتني سابع سبعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لنا طعام الا  
ورق الشجر حتى قرحت أشداقنا (قوله ليضع) بالضاد المعجمة كناية عن الذي يخرج منه في  
حال القوط (قوله كاتضع الشاة) زاد بيان في روايته والبعير (قوله ماله خلط) بكسر المعجمة  
وسكون اللام أي يصير بعرا لا يختلط من شدة اليبس الناشئ عن قسفة العيش وتقدم بيانه في  
شرح الحديث المذكور في مناقب سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه (قوله ثم أصبحت  
بنو أسد) أي ابن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر وبنو أسد هم أخوة كنانة بن خزيمه جد  
فريش وبنو أسد كانوا فنيين ارتد بعد النبي صلى الله عليه وسلم وتبعوا طليحة بن خويلد الأسدي

يحيى عن اسمعيل حدثنا  
قيس قال سمعت سعدا يقول  
اني لأول العرب رمي بسهم  
في سبيل الله ورأيتنا غزو  
وما لنا طعام الاورق الحبل  
وهذا السمر وان أحدنا ليضع  
كأتضع الشاة ماله خلط ثم  
أصبحت بنو أسد

لما ادعى النبوة ثم قاتلهم خالد بن الوليد في عهد أبي بكر وكسرهم ورجع بقيتهم الى الاسير وكتاب  
 طليعة وحسن اسلامه وسكن معظمهم الكوفة بعد ذلك ثم كانوا ممن شكوا سعد بن أبي وقاص  
 وهو أمير الكوفة الى عمر حتى عزله وقالوا في جلة ما شكوه انه لا يحسن الصلاة وقد تقدم بيان  
 ذلك واخفى في باب وجوب القنطرة على الامام والمأموم من أبواب صفة الصلاة ويشتبه هناك  
 اسماء من كان منهم من بني أسد المذكورين واغرب النووي فنقل عن بعض العلماء ان مراد  
 سعد بقوله فاهجعت بنو أسد بنو الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي  
 وفيه نظر لان القصة ان كانت هي التي وقعت في عهد عمر فلم يكن للزبير اذ ذلك بنون يصفهم سعد  
 بذلك ولا يشكوا منهم فان أباهم الزبير كان اذ ذلك موجودا وهو صديق سعد وان كان بعد ذلك  
 فيحتاج الى بيان (قوله تعزني) أي توقفي والتعزير التوقيف على الاحكام والقرائن فانه أبو  
 عبيد الهروي وقال الطبري معناه تقومني وتعلمني ومنه تعزير السلطان وهو التقوية بالادب  
 والمعنى ان سعدا أنكر أهلية بني أسد لعلهم الاحكام مع سابقته وقدم محبته وقال الحربي معنى  
 تعزني تلومني وتعتبني وقيل توحيي على التقصير وقال القرطبي بعد ان حكى ذلك في هذه  
 الاقوال بعد عن معنى الحديث قال والذي يظهر لي أن الالبق معناه أن المراد بالتعزير هنا  
 الاعظام والتوقير كانه وصف ما كانت عليه حالتهم في أول الامر من شدة الحال وخشعة العيش  
 والجهل ثم انهم اتسعت عليهم الدنيا بالفتوحات وولوا الولايات فعظمهم الناس واشهرتهم وفضلهم  
 فكانه كره تعظيم الناس له وخص بني أسد بالذكر لانهم افرطوا في تعظيمه قال ويؤيده ان في  
 حديث عتبة بن غزوان الذي بعده في مسلم نحو حديث سعد في الاشارة الى ما كانوا فيه من هنيئ  
 العيش ثم قال في آخره فالتقطت بردة فشققته بيني وبين سعد بن مالك اي ابن ابي وقاص فارتزرت  
 بنصفها وارتزعت سعد بنصفها فما أصبح منا احد الا وهو أمير على مصر من الامصار انتهى وكان عتبة  
 يومئذ أمير البصرة وسعد أمير الكوفة (قلت) وهذا كله مراد بذكره من ان بني أسد  
 شكوه وقالوا فيه ما قالوا ولذلك خصهم بالذكر وقد وقع في رواية خالد بن عبد الله الطحاوي عن  
 اسمعيل بن أبي خالد في آخر هذا الحديث في مناقب سعد بعد قوله وفضل علي وكانوا وشوا به الى عمر  
 قالوا لا يحسن يصلي ووقع كذلك هنا في رواية معتبر بن سليمان عن اسمعيل عند اسمعيل اعيلي  
 ووقع في بعض طرق هذا الحديث الذي فيه انهم شكوه عند مسلم فقال سعد أتعلمني الاعراب  
 الصلاة فهذا هو المعتمد وتفسير التعزير على ما شرحه من تقدم مستقيم واما قصة عتبة بن غزوان  
 قائما قال في آخر حديثه ما قال لانه خطب بذلك وهو يومئذ أمير فاراد اعلام القوم بأقوالهم  
 وآخره اظهرا منه للتواضع والتحدث بنعمة الله والتحذير من الاغترار بالدنيا واما سعد فقل ذلك  
 بعد ان عزل وجاء الى عمر فاعتذر وانكر على من سعى فيه بحاسبي (قوله على الاسلام) في رواية  
 بيان على الدين (قوله خبت اذا واصل سعي) في رواية خالد على كما ترى وكذا هو في معظم الروايات  
 وفي رواية بيان لقد خبت اذا واصل علي ووقع عند ابن سعد عن يعلى ومحمد بن عبيد عن اسمعيل  
 بسنده في آخره واصل عليه بزيادة هاء في آخره وهي هاء السكت قال ابن الجوزي ان قيل كيف  
 ساء لسعد ان يمدح نفسه ومن شأن المؤمن ترك ذلك لتبوت النهي عنه فالجواب ان ذلك ساء

تعزني على الاسلام خبت  
 اذا واصل سعي

له لم يصبره الجهاد بأنه لا يحسن الصلاة فاضطر الى ذكر فضله والمدحمة اذا خلعت عن البغي  
والاستطالة وكان مة صود قائلها اظهار الحق وشكر نعمة الله لم يكره كما لو قال القائل اني لحافظ  
لكتاب الله عالم بتفسيره وبالفقه في الدين فاصدا اظهار الشكر أو تعريف ما عنده ليستفاد ولولم  
يقبل ذلك لم يعلم حاله ولهذا قال يوسف عليه السلام اني حفيظ علم وقال علي سألوني عن كتاب الله  
وقال ابن مسعود لو أعلم أحد أعلم بكتاب الله مني لآتينه وساق في ذلك أخبارا وآثارا عن الصحابة  
والتابعين تؤيد ذلك الحديث الثالث (قوله حدثني عثمان) هو ابن أبي شيبة وهو ابن  
عبد الحميد ومنصور وهو ابن المعمر وابراهيم هو النخعي والاسود هو ابن يزيد وهو لاء كلهم كوفيون  
(قوله ما شيع آل محمد) أي النبي صلى الله عليه وسلم منذ قدم المدينة يخرج ما كانوا فيه قبل  
الهجرة (من طعام بر) يخرج ما عدا ذلك من أنواع المأكولات (ثلاث ليل) أي بأيامها (تباعا)  
يخرج التفریق (حتى قبض) إشارة الى استقراره على تلك الحال مدة أقامته بالمدينة وهي عشر  
سنين بما فيها من أيام أسفاره في الغزو والحج والعمرة وزاد ابن سعد من وجه آخر عن ابراهيم وما  
رفع عن عائته كسرة خبز فضلا حتى قبض ووقع في رواية الأعمش عن منصور فيه بلفظ ما شيع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية عبد الرحمن بن عابس عن أبيه عن عائشة ما شيع آل محمد  
من خبز بر ما دوما أخرجه مسلم وفي رواية عبد الرحمن بن يزيد عن الاسود عن عائشة ما شيع آل محمد  
صلى الله عليه وسلم من خبز الشعير يومين متتابعين حتى قبض أخرجه وعند مسلم من رواية يزيد  
ابن قسيط عن عروة عن عائشة ما شيع رسول الله صلى الله عليه وسلم من خبز وزيت في يوم واحد  
مرتين وله من طريق مسروق عنها والله ما شيع من خبز ولحم في يوم مرتين وعند ابن سعد أيضا  
من طريق الشعبي عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت تأتي عليه أربعة أشهر  
ما شيع من خبز البر وفي حديث أبي هريرة فتحدث الباب ذكره المصنف في الاطعمة من  
طريق سعيد المقبري عنه ما شيع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام تباعا من خبز حنطة حتى  
فارق الدنيا وأخرجه مسلم أيضا عن أبي هريرة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا ولم  
يشيع من خبز الشعير في اليوم الواحد غدا وعشاء وتقدم أيضا في حديث سهل بن سعد ما شيع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم شعبتين في يوم حتى فارق الدنيا أخرجه ابن سعد والطبراني وفي  
حديث عمران بن حصين ما شيع من غداء وعشاء حتى لقي الله أخرجه الطبراني قال الطبري  
استشكل بعض الناس كون النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا يطوون الأيام جو عامع  
ما ثبت أنه كان يرفع لاهله قوت سنة وأنه قسم بين أربعة أنفس ألف بغير مما أقام الله عليه وأنه ساق  
في عمره مائة بدنة فخرها وأطعمها المساكين وأنه أمر لاعرابي بقطيع من العم وغير ذلك مع  
من كان معه من أصحاب الاموال كإبي بكر وعمر وعثمان وطلحة وغيرهم مع بذلهم أنفسهم  
وأموالهم بين يديه وقد أمر بالصدقة فجاء أبو بكر بجميع ماله وعمر بنصفه وحث على تجهيز جيش  
العسرة فجهزهم عثمان بألف بغير الى غير ذلك والجواب أن ذلك كان منهم في حالة دون حالة لا عوز  
وضيق بل تارة للايثار وتارة لكرهية الشيع ولكن لا كل انتهى وما نفاه مطلقا فسه نظريا  
تقدم من الاحاديث أنفا وقد أخرج ابن حبان في صحيحه عن عائشة من حديثكم أنا كنا  
نشيع من التمر فقد كذبكم فلما افتتحت قريظة أصبنا شيئا من التمر والودنة وتقدم في غزوة خيبر

حدثني عثمان حدثنا  
جرير عن منصور عن ابراهيم  
عن الاسود عن عائشة قالت  
ما شيع آل محمد صلى الله  
عليه وسلم منذ قدم المدينة  
من طعام بر ثلاث ليل  
تباعا حتى قبض

من رواية عكرمة عن عائشة لما فقت خير قلنا الا ان تشبع من التمر وتقدم في كتابه الاطعمة  
 حديث منصور بن عبد الرحمن عن أمه صفية بنت شيبة عن عائشة توفي رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم حين شبعنا من التمر وفي حديث ابن عمر لما فقت خير شبعنا من التمر والحق أن لشبعهم منهم  
 كما وفي حال ضيق قبل الهجرة حيث كانوا بمكة ثم لما هاجروا إلى المدينة كان أكثرهم كذلك  
 فواساهم الانصار بالمنازل والمناخ فلما فقت لهم النضرو ما بعدهار ودا عليهم من ثيابهم كما تقدم  
 ذلك واخفا في كتاب الهبة وقريب من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لقد أخفت في الله وما يخاف  
 أحد ولقد أوديت في الله وما يؤذي أحد ولقد أتت على ثلاثون من يوم وليلة ما لي والبال طعام  
 يأكله أحد الا شئ يواريه ابط بال أنخرجه الزمذي وصححه وكذا أخرجه ابن حبان بعنه نعم  
 كان صلى الله عليه وسلم يجتاز ذلك مع امكان حصول التوسع والتبسط في الدنيا كما أخرج  
 الترمذي من حديث أبي أمامة عرض على ربي لي جعل لي بطعام مكة ذهباً فقلت لا يربح ولكن  
 أشبع يوماً وأجوع يوماً فإذا اجعت تضرعت اليك وإذا شبعت شكرتك وسأذكر حديث عائشة  
 في ذلك الحديث الرابع (قوله اسحق بن ابراهيم بن عبد الرحمن) هو البغوي وهلال المذكور  
 في السنده هو الوزان وهو ابن حميد (قوله ما كل آل محمد) في رواية أحمد بن منيع عن اسحق  
 الأزرق بسنده المذكور هنا ما شبع محمد بجذ في لفظ آل وقد تقدم أن آل محمد قد يطلق ويراد به  
 محمد نفسه (قوله أكلتين في يوم الاحداهما تمر) فيه إشارة إلى أن التمر كان أيسر عندهم من  
 غيره والسبب ما تقدم في الاحاديث التي قبله وفيه إشارة إلى أنهم ربما لم يجدوا في اليوم الا كلة  
 واحدة فان وجدوا أكلتين فاحداهما تمر ووقع عندهم من طريق وكسيع عن مسعر بلغة  
 ما شبع آل محمد يومين من خبر البر الا واحداهما تمر وقد أخرج ابن سعد عن طريق عمران بن زيد  
 المدني حديثي والذي قال دخنا على عائشة فقالت خرج نعي النبي صلى الله عليه وسلم من الدنيا  
 ولم يلبث طنه في يوم من طعامين كان اذا شبع من التمر لم يشبع من الشعير واذا شبع من الشعير  
 لم يشبع من التمر وليس في هذا ما يدل على ترك الجمع بين لونين فقد ترجم المصنف في الاطعمة للجواز  
 وأورد حديث كان يأكل القنابا الرطب وتقدم شرحه هناك وبيان ما يتعلق بذلك الحديث  
 الخامس (قوله النضر) هو ابن شميل بالمجعة مصغر (قوله كان فراش رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من آدم) بفتح الهمزة والموحدة (حشوه ليف) في رواية ابن نمير عن هشام عن ابن ماجة بلغة  
 كان يجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم آدم حشوه ليف والجمع بكسر الفاء المجعة بعدها  
 جيم ما يرقد عليه وتقدم في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتجوز من اللباس والبسط من  
 كتاب اللباس حديث عمر الطويل في قصة المرأتين اللتين نظاهما على النبي صلى الله عليه وسلم  
 وفيه فاذا النبي صلى الله عليه وسلم على حصير قد أثر في جنبه وتحت رأسه هر فقه من آدم حشوها  
 ليف وأخرجه البيهقي في الدلائل من حديث أنس بن مالك وفيه وسادة بدل مرقة ومن طريق  
 الشعبي عن مسروق عن عائشة دخلت على امرأة قرأت فراش النبي صلى الله عليه وسلم عباة  
 من ثنية فبعثت إلى بفراش حشوه صوف فدخل الي صلى الله عليه وسلم فراه فقال رديه يا عائشة  
 والله لو شئت أجرى الله معي جبال الذهب والفضة وعند أحمد وأبي داود والطحاوي من حديث  
 ابن مسعود اضطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم على حصير فأثر في جنبه فقيل له ألا تأميك بشئ

حدثني اسحق بن ابراهيم  
 ابن عبد الرحمن حدثنا  
 اسحق هو الأزرق عن مسعر  
 ابن كدام عن هلال عن  
 عروة عن عائشة رضي الله  
 عنها قالت ما كل آل محمد  
 صلى الله عليه وسلم أكلتين  
 في يوم الا احداهما تمر  
 حدثني أحمد بن رباح حدثنا  
 الضر عن هشام أخبرني أبي  
 عن عائشة قالت كان فراش  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من آدم وحشوه ليف حدثنا  
 هبة بن خالد حدثنا هشام  
 ابن يحيى حدثنا قتادة قال

يقبل منه فقال مالي والدنيا انما انا والدنيا كراكب استقل تحت شجرة ثم راح وتركها الحديث السادس حديث أنس (قوله وخبازه قائم) لم أقف على اسمه وقد تقدم شرحه مستوفى في باب الخبز المرقق من كتاب الاطعمة الحديث السابع ذكره من طريقين وقد سقطت الثانية للنسفي وأبي ذر وبنت الباقين وهي عند الجميع في كتاب الهبة (قوله في الطريق الاولى يحيى) هو القطان وهشام هو ابن عروة (قوله كان يأتي علينا الشهر ما نوقد فيه نار انما هو التمر والماء الا أن نؤتي بالميم) كذا فيه بالتصغير اشارة الى قلته وقوله في الطريق الثانية ابن أبي حازم هو عبد العزيز بن سلمة بن دينار وفي الاسناد ثلاثة من الباقين في نسق من أهل المدينة أبو حازم ويزيد وعروة (قوله ابن اختي) بحذف حرف النداء أي يا ابن اختي لان أمه أسماء بنت أبي بكر (قوله ان كنا لننظر الى الهلال ثلاثة أهلة في شهرين) المراد الهلال الثالث هلال الشهر الثالث وهو يرى عند انقضاء الشهرين وبرؤيته يدخل أول الشهر الثالث ووقع في رواية سعيد عن أبي هريرة عند ابن سعد كان عمر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم هلال ثم هلال ثم هلال لا يوقد في شيء من بيوتهم نار لا لخبز ولا لطبخ (قوله فقلت ما كان يعيشكم) بضم أوله يقال أعاشه الله أي أعطاه العيش وفي رواية أبي سلمة عن عائشة فقوه وفيه قلت فما كان طعامكم قالت الاسودان التمر والماء وفي حديث أبي هريرة قالوا بأي شيء كانوا يعيشون فحواه وفي هذا اشارة الى ثلثي الحال بعد ان فقت قريظة وغيرها ومن هذا ما أخرجه الترمذي من حديث الزبير قال لما نزلت ثم لتسألن يومئذ عن النعيم قلت وأي نعيم نستل عنه وانما هو الاسودان التمر والماء قال انه سيكون قال الصغاني الاسودان يطلق على التمر والماء السواد للقرودون الماء فنعنا بعت واحد تغلبا واذا اقترن الشبان سميا باسم أشهرهما وعن أبي زيد الماء يسمى الاسود واستشهد بذلك بشعر (قلت) وفيه نظر وقد تقع الخفة أو النحر في موضع الشهرة كالعميرين لابي بكر وعمر والقمرين للشمس والقمر (قوله الا انه قد كن رسول الله صلى الله عليه وسلم جيران من الانصار) زاد أبو هريرة في حديثه جيرانهم الله خيرا (قوله كان لهم منائح) جمع منيحة بنون وحامه مائلة وعند الترمذي وصححه من حديث ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم بيت الليالي المتتابعة وأهله طاورين لا يجدون عشاء وعند ابن ماجه من حديث أبي هريرة أتى النبي صلى الله عليه وسلم بطعام سخن فأكل فلما فرغ قال الحمد لله ما دخل بطني طعام سخن منذ كذا وكذا وسنده حسن ومن شواهد الحديث ما أخرجه ابن ماجه بسند صحيح عن أنس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مرارا والذي نفس محمد بيده ما أصبح عند آل محمد صاع حب ولا صاع تمر وان له يومئذ لتسع نسوة وله شاهد عند ابن ماجه عن ابن مسعود الحديث الثامن (قوله عن أبيه) هو فضيل بن غزوان وعمارة هو ابن القعقاع وأبو زرعة هو ابن عمرو بن جرير (قوله اللهم ارزق آل محمد قوتا) هكذا وقع هنا وفي رواية الاعمش عن عمارة عند مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا وهو المعتمد فان اللفظ الاول صالح لان يكون دعاء بطلب القوت في ذلك اليوم وأن يكون طلب لهم القوت بخلاف اللفظ الثاني فانه يعين الاحتمال الثاني وهو الدال على الكفاف وقد تقدم تقرير ذلك في الباب الذي قبله وعلى ذلك شرحه ابن بطال فقال فيه دليل على فضل الكفاف

كأنائي أنس بن مالك وخبازه قائم وقال كلوا انما أعلم النبي صلى الله عليه وسلم وأرى رغبنا مرققا حتى لحق بالله ولا رأى شاة سميطا بعينه قط حديثنا محمد بن المشني حدثنا يحيى حدثنا هشام أخبرني أبي عن عائشة رضي الله عنها قالت كان يأتي علينا الشهر ما نوقد فيه نار انما هو التمر والماء الا أن نؤتي بالميم حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الاويسى حدثني ابن أبي حازم عن أبيه عن يزيد بن رومان عن عروة عن عائشة انها قالت لعروة ابن اختي ان كنا لننظر الى الهلال ثلاثة أهلة في شهرين وما أوقدت في أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم نار فقلت ما كان يعيشكم قالت الاسودان التمر والماء الا أنه قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جيران من الانصار كان لهم منائح وكانوا يجيئون رسول الله صلى الله عليه وسلم من أبياتهم فيسقيناه حديثنا عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن فضيل عن أبيه عن عمارة عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق آل محمد قوتا

وأخذ البلغة من الدنيا والزهد فيما فوق ذلك رغبة في توفير نعيم الآخرة وإيثار المال على ما يقضي فينبغي أن تقتدي به أمته في ذلك وقال القرطبي معنى الحديث أنه طلب الكسب في بيان القوت ما يقوت البدن ويكتف عن الحاجة وفي هذه الحالة سلامة من آفات الغنى والفقر جميعا والله أعلم **(قوله باب القصد)** بفتح القاف وسكون المهملة هو سلوك الطريق المعتدلة أى استصحاب ذلك وسيأتي أنهم فسروا السداد بالقصد وبه تظهر المناسبة **(قوله)** والمداومة على العمل أى الصالح ذكر فيه ثمانية أحاديث أكثرها مكرروى بعضها زائدة على بعض ومحصل ما اشتملت عليه الحديث على مداومة العمل الصالح وإن قل وإن الجنة لا يدخلها أحد بعمله بل برحمة الله وقصة رؤية النبي صلى الله عليه وسلم الجنة والنار في صلاته والاول هو المقصود بالترجمة والثاني ذكر استطراد اوله تعلق بالترجمة أيضا والثالث يتعلق بها أيضا طريق خفي **(قوله)** حديثنا عبدان هو عبد الله بن عثمان بن جبلة بن أبى رواد **(قوله)** حديثنا هو ابن سليم بن الاسود وأبو يكتى أبى الشعثاء بمجعة ثم مهملة ثم مثلثة وهو بها أشهر وقد تقدم هذا الحديث بهذا الاسناد في باب من نام عند السحر من كآب التبعيد وتقدم شرحه هناك والمراد بالصارخ الديك وقوله هنا قلت فى أى حين كان يقوم وقع فى رواية الكشيتهى فى حين وقد تقدم هناك بلفظ قلت متى كان يقوم وأعقبه برواية أبى الاحوص عن أشعث بن خلف إذا سمع الصارخ قام فصرى اختصره وأخرجه مسلم من هذا الوجه بتمامه وقال فيه قلت أى حين كان يصلى فذكره **(قوله)** الحديث الثانى حديث عائشة أيضا من طريق عروة عنها أنها قالت كان أحب العمل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى يقوم عليه صاحبها وهذا يفسر الذى قبله وقد ثبت هذا من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم كما فى الحديث الذى يلى الذى بعده **(قوله)** الثالث حديث أبى هريرة عن رواية سعيد المقبرى عنه **(قوله)** لن ينجى أحد منكم عمله **(قوله)** روى أبى داود الطيالسى عن ابن أبى ذئب مامنكم من أحد ينجيكم عمله وأخرجه أبو نعيم من طريقه وتقدم فى كفارة المرض من طريق أبى عبيد عن أبى هريرة بلفظ لن يدخل أحدكم الجنة وأخرجه مسلم أيضا وهو كلفظ عائشة فى الحديث الرابع **(قوله)** ولمسلم من طريق ابن عون عن محمد بن سيرين عن أبى هريرة ليس أحد منكم ينجيكم عمله ومن طريق الاعمش عن أبى صالح عن أبى هريرة أنه لن ينجو أحد منكم بعمله وله من حديث جابر لا يدخل أحد منكم عمله الجنة ولا يخرج من النار ومعنى قوله لن ينجى أى يخلص والنجاة من الشئ التخلص منه قال ابن بطال فى الجمع بين هذا الحديث وقوله تعالى وتلك الجنة التى أوردتموها بما كنتم تعملون ما محصله ان تحمى الآية على أن الجنة تنال المنازل فيها بالاعمال فان درجات الجنة متفاوتة بحسب تفاوت الاعمال وان يحمل الحديث على دخول الجنة والخلود فيها ثم أورد على هذا الجواب قوله تعالى سلام علىكم اذ دخلوا الجنة بما كنتم تعملون فصرح بأن دخول الجنة أيضا بالاعمال وأجاب بأنه لفظ مجمل ينه الحديث والمقدير اذ دخلوا منازل الجنة وفصولها بما كنتم تعملون وليس المراد بذلك أصل الدخول ثم قال ويجوز أن يكون الحديث مفسرا للآية والتقدير اذ دخلوها بما كنتم تعملون مع رحمة الله لكم وتفضله عليكم لان اقتسام منازل الجنة برحمته وكذا أصل دخول الجنة هو برحمته

**(باب القصد والمداومة على العمل)** **(قوله)** حديثنا عبدان أخبرنا أبى عن شعبة عن أشعث قال سمعت أبى قال سمعت مسروقا قال سألت عائشة رضى الله عنها أى العمل كان أحب الى النبي صلى الله عليه وسلم قالت الدائم قال قلت فى أى حين كان يقوم قالت كان يقوم اذا سمع الصارخ **(قوله)** حديثنا قتيبة عن مالك عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت كان أحب العمل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى يقوم عليه صاحبها **(قوله)** حديثنا آدم حديثنا ابن أبى ذئب عن سعيد المقبرى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن ينجى أحد منكم عمله



حيث ألهم العاملين ما نالوا به ذلك ولا يخلو شئ من مجازاته لعباده من رحمة وفضل له وقد تفضل عليهم ابتداءً بما يجادهم ثم برزقهم ثم بتعليمهم وقال عياض طريق الجمع أن الحديث فسر ما أجل في الآية فذكر نحو ما من كلام ابن بطال الأخير وإن من رحمة الله توفيقه للعمل وهدايته للطاعة وكل ذلك لم يستحقه العامل بعمله وإنما هو بفضل الله وبرحمته وقال ابن الجوزي يتصل عن ذلك أربعة أجوبة الأول أن التوفيق للعمل من رحمة الله ولولا رحمة الله السابقة ما حصل الإيمان ولا الطاعة التي يحصل بها النجاة الثاني أن منافع العبد لسيدته فعمله مستحق لمولاه فلهما أنعم عليه من الجزاء فهو من فضله الثالث جاء في بعض الأحاديث أن نفس دخول الجنة برحمة الله واقتسام الدرجات بالأعمال الرابع أن أعمال الطاعات كانت في زمن يسير والثواب لا يتخذ إلا أنعام الذي لا يتخذ في جزاء ما يتفدى بالفضل لا بمقابلته الأعمال وقال الكرماني الباء في قوله بما كنتم تعملون ليست للسبيبية بل للالصاق أو المصاحبة أي أو رثمتوها ملابسنة أو مصاحبة أو للمقابلة فنحو أعطيت الشاة بالدرهم وبهذا الأخير حرم الشيخ جمال الدين بن هشام في المغني فسبقت إليه فقال ترد الباء للمقابلة وهي الداخلة على الأعواض كاشتريته باللف ومنه ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وإنما لم تقدر هنا للسبيبية كما قالت المعتزلة وكما قال الجميع في أن يدخل أحدكم الجنة بعمله لأن المعطى يعوض قد يعطى مجازاً بخلاف المسبب فلا يوجد بدون السبب قال وعلى ذلك يتفق التعارض بين الآية والحديث (قلت) سبقه إلى ذلك ابن القيم فقال في كتاب مفتاح دار السعادة الباء مقتضية للدخول غير الباء الماضية فالأولى السبيبية الدالة على أن الأعمال سبب الدخول المقترضة له كاقتراسها بالأسباب لمسيباتها والثانية بالمعاوضة فنحو اشترت منه بكذا فأخبر أن دخول الجنة ليس في مقابلة عمل أحد وأنه لولا رحمة الله لعبد له لما أدخله الجنة لأن العمل بمجرده ولو تنهى لا يوجب بمجرده دخول الجنة ولا أن يكون عوضاً لها لأنه ولو وقع على الوجه الذي يحبه الله لا يقاوم نعمة الله بل جميع العمل لا يوازي نعمة واحدة فتبقى سائر نعمه مقتضية لشكرها وهو لم يوفها حق شكرها فلو عذبه في هذه الحالة لعذبه وهو غير ظالم وإذا رجمه في هذه الحالة كانت رحمته خيراً من عمله كما في حديث أبي بن كعب الذي أخرجه أبو داود وابن ماجه في ذكر القدر فضيه لو أن الله عذب أهل سمواته وأرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم ولورحمهم كانت رحمته خيراً لهم الحديث قال وهذا فصل الخطاب مع الجبرية الذين أنكروا أن تكون الأعمال سبباً في دخول الجنة من كل وجه والقدرية الذين زعموا أن الجنة عوض العمل وانها ثمنه وأن دخولها ببعض الأعمال والحديث يبطل دعوى الطائفتين والله أعلم (قلت) وجوز الكرماني أيضاً أن يكون المراد أن الدخول ليس بالعمل والادخال المستفاد من الإرث بالعمل وهذا إن مشى في الجواب عن قوله تعالى أو رثمتوها بما كنتم تعملون لم يش في قوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ويظهر لي في الجمع بين الآية والحديث جواب آخر وهو أن يحمل الحديث على أن العمل من حيث هو عمل لا يستفيد به العامل دخول الجنة ما لم يكن مقبولاً وإذا كان كذلك فأمر القبول إلى الله تعالى وإنما يحصل برحمة الله لم يقبل منه وعلى هذا معنى قوله ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون أي تعملونه من العمل المقبول ولا يضر بعد هذا أن تكون الباء للمصاحبة أو للالصاق أو للمقابلة ولا يلزم من ذلك أن تكون سببية ثم رأيت النووي حرم بأن ظاهر الآيات

أن دخول الجنة بسبب الاعمال والجمع بينها وبين الحديث أن التوفيق للأعمال والله توفيقه  
للإخلاص فيها وقبولها انما هو برجة الله وفضله فيصيح أنه لم يدخل بمجرد العمل وهو مراد  
الحديث ويصح أنه دخل بسبب العمل وهو من رجة الله تعالى ورد الكرمانى الأخير بأنه خلاف  
صريح الحديث وقال المازرى ذهب أهل السنة الى أن إثابة الله تعالى من أطاعه بفضل ماله  
وكذلك انتقامه ممن عصاه بعدل منه ولا يثبت واحد منهما الا بالسمع وله سبحانه وتعالى أن يعذب  
الطائع وينعم العاصي ولكنه أخبر أنه لا يفعل ذلك وخبره صدق لا خلف فيه وهذا الحديث  
يقوى مقالهم ويرد على المعتزلة حيث أثبتوا بعقولهم أعواض الاعمال ولهم في ذلك خبط كثير  
وتفصيل طويل (قوله قالوا لا أنت يا رسول الله) وقع في رواية بشر بن سعيد عن أبي هريرة  
عند مسلم فقال رجل ولم أقف على تعيين القائل قال الكرمانى اذا كان كل الناس لا يدخلون  
الجنة الا برجة الله فوجه تخصيص رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذكر أنه اذا كان مقتصرا على ذاته  
يدخل الجنة ثم لا يدخلها الا برجة الله فغيره يكون في ذلك بطريق الاولى (قلت) وسبق الى تقرير  
هذا المعنى الرافعى في أماليه فقال لما كان أجر النبي صلى الله عليه وسلم في الطاعة أعظم وعمله في  
العبادة أقوم قيل له ولا أنت أى لا ينحيك عملك مع عظم قدره فقال لا الا برجة الله وقدره جواب  
هذا السؤال بعينه من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم عند مسلم من حديث جابر بن عبد الله لا يدخل  
أحد منكم عمله الجنة ولا يجيره من النار ولا أنا الا برجة من الله تعالى (قوله الا أن يتغمدنى الله)  
في رواية سهيل الأنبارى (قوله برجة) في رواية أبى عبيد بن رجة وفي رواية  
الكشميرى من طريقه بفضل رجه وفي رواية الأعشى برجة وفضل وفي رواية بشر بن سعيد منه  
برجة وفي رواية ابن عون بجمعرة ورجة وقال ابن عون بيده هكذا وأشار على رأسه وكأنه أراد  
تفسيره معنى يتغمدنى قال أبو عبيد المراد بالتغمد الاستروما لأنه الاماخوذ من غمد السيف لان  
اذا غمدت السيف فقد ألبسته الغمد وسترته به قال الرافعى في الحديث ان العامل لا ينبغي أن  
يتكل على عمله في طلب النجاة ونيل الدرجات لانه انما يعمل بتوفيق الله وانما ترك المعصية بعصمة الله  
فكل ذلك بفضل رجه (قوله سدوا) في رواية بشر بن سعيد عن أبي هريرة عند مسلم ولكن  
سدوا ومعناه اقصوا السد أى الصواب ومعنى هذا الاستدراك أنه قد يفهم من النبي  
المذكور نفي فائدة العمل فكأنه قيل بل له فائدة وهو أن العمل علامة على وجود الرحمة الى  
تدخل العامل الجنة فاعملوا واقصدوا بعملكم الصواب أى اتباع السنة من الاخلاص وغيره  
ليقبل عملكم فينزل عليكم الرحمة (قوله وقاربوا) أى لا تقربوا فاقصدوا أنفسكم في العبادة ثم لا  
يقضى بكم ذلك الى الملأ فتقربوا الى الله وقربوا من طريق محمد بن سوقة عن  
ابن المنكدر عن جابر ولكن صواب ارساله وله شاهد في الزهد لابن المبارك من حديث عبد الله  
ابن عمرو وموقوف ان هذا الدين متين فأوغلوا فيه برفق ولا تغضوا الى أنفسكم عبادة الله فان  
المنبت لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى والمنبت شون ثم موحدة ثم مشاة ثقيلة أى الذى عطي  
مركوبه من شدة السير ماخوذ من البت وهو القطع أى صار منقطع عالم يصل الى مقصوده وفقه  
مركوبه الذى كان يوصله لورقه وقوله أوغلوا بكسر المعجمة من الوغول وهو الدخول فى الشيء  
(قوله واغدوا وروحووا شيئا من الدابة) في رواية الطيالسى عن ابن أبى ذئب وخطأ من الدابة

قالوا ولا أنت يا رسول الله  
قال ولا أنا الا أن يتغمدنى  
الله برجة سدوا وقاربوا  
واغدوا وروحووا شيئا من  
الدابة

والمراد بالغدو السير من أول النهار وبالروح السير من أول النصف الثاني من النهار والدخلة بضم  
 المهمله وسكون اللام ويجوز قهها وبعد اللام جيم سيرا الليل يقال سار دجلة من الليل أى ساعة  
 فلذلك قال شيأ من الدجلة لعسر سير جميع الليل فكان فيه إشارة الى صيام جميع النهار وقام بعض  
 الليل والى أعم من ذلك من سائر أوجه العبادة وفيه إشارة الى الخث على الرفق في العبادة وهو  
 الموافق للترجمة وعبر عما يدل على السير لان العابد كالسائر الى محل اقامته وهو الجنة وشيأ منصوب  
 بفعل محذوف أى افعلوا وقد تقدم بأبسط من هذا في كتاب الايمان في باب الدين يسر (قوله)  
 والقصد القصد بالنصب على الاغراء أى الرمو الطريق الوسط المعدل ومنه قوله في حديث جابر  
 ابن سمرة عند مسلم كانت خطبته قصداً أى لا طويلة ولا قصيرة والنظ الثاني لا أكيد ووقفت  
 على سبب لهذا الحديث فأخرج ابن ماجه من حديث جابر قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 برجل يصلى على منخرة فألقى ناحية فكث ثم انصرف فوجده على حاله فقام فجمع يده ثم قال أيها  
 الناس عليكم القصد عليكم القصد الحديث الرابع (قوله) حدثنا عبد العزيز بن عبد الله (هو  
 الاويسى وسليمان هو ابن بلال (قوله) عن موسى بن عقبة قال الاسماعيلي بعد أن أخرجه  
 من طريق محمد بن الحسين الخزرجي عن سليمان بن بلال عن عبد العزيز بن المطلب عن موسى بن  
 عقبة أن رفى كتاب البخارى عن عبد العزيز بن المطلب بين سليمان وموسى (قلت) وهو المحفوظ  
 والذي زاده غير معتدل لانه متفق على ضعفه وهو المعروف بابن زبالة بفتح الزاى وتخفيف الموحدة  
 المدنى وهذا من الامثلة لما تعقبته على ابن الصلاح في جزمه بان الزيادات التى تقع في  
 المستقر اجاب يحكم بعصم الانها خارجة مخرج الصحيح ووجه التعقب ان الذين استخرجوا  
 لم يصرحوا بالتزام ذلك سلمنا انهم التزموا ذلك لكن لم يقوا به وهذا من أمثلة ذلك فان ابن زبالة  
 ليس من شرط الصحيح (قوله) عن أنى سلمة بن عبد الرحمن) سياتى ما يتعلق باتصاله بعد حديثين وقد  
 تقدم شرح المتن في الذى قبله (قوله) وان أحب الاعمال الخ) خرج هذا جواب سؤال سياتى  
 بيانه في الذى بعده الحديث الخامس (قوله) عن سعد بن ابراهيم) أى ابن عبد الرحمن بن عوف  
 وأبو سلمة شيخه هو عمه (قوله) عن عائشة) وقع عند النساق من طريق ابن اسحق وهو السبيعي  
 عن أنى سلمة عن أم سلمة فذكر معنى حديث عائشة ورواية سعد بن ابراهيم أقوى لكون أنى سلمة  
 ببلديه وقرية بخلاف ابن اسحق في الامر بن ويحتمل أن يكون عند أنى سلمة عن أى المؤمنين  
 لاختلاف السباقي فان لفظه عن أم سلمة بعد زيادة فى أوله وكان أحب الاعمال اليه الذى يدوم  
 عليه العبد وان كان يسيرا وقد تقدم من طريق القاسم بن محمد عن عائشة نحو سياق أنى سلمة  
 عن عائشة (قوله) سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الاعمال أحب الى الله) لم أقف على تعيين  
 السائل عن ذلك لكن (قوله) قال أدومها وان قل) فيه سؤال وهوان المسؤل  
 عنه أحب الاعمال وظاهره السؤال عن ذات العمل فلم يتطابقا ويمكن أن يقال ان هذا السؤال  
 وقع بعد قوله في الحديث الماضى فى الصلاة وفى الحج وفى بر الوالدين حيث أجاب بالصلاة ثم بالبر الى  
 آخره ثم ختم ذلك بأن المداومة على عمل من أعمال البر ولو كان مفضولاً أحب الى الله من عمل  
 يكون أعظم أجر الكن ليس فيه مداومة (قوله وقال) أى النبى صلى الله عليه وسلم هو موصول  
 بالسند المذكور (قوله) اكفوا) بفتح اللام وبضمها أيضاً قال ابن التين هو فى اللغة بالفتح

والقصد القصد تبلغوا

\* حدثنا عبد العزيز بن عبد

الله حدثنا سليمان عن موسى

ابن عقبة عن أنى سلمة بن عبد

الرحمن عن عائشة أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم قال

سدوا وقاربوا واعلموا أن

لن يدخل أحدكم عمله الجنة

وان أحب الاعمال أدومها

الى الله وان قل \* حدثنى

محمد بن عرعرة حدثنا شعبة

عن سعد بن ابراهيم عن أنى

سلمة عن عائشة رضى الله

عنها أنها قالت سئل النبى

صلى الله عليه وسلم أى

الاعمال أحب الى الله قال

أدومها وان قل وقال

اكفوا من الاعمال

بياض بالاصل

ما تطبقون \* حدثني عثمان  
ابن أبي شيبة حدثنا جرير  
عن منصور عن ابراهيم عن  
علقمة قال سألت أم المؤمنين  
عائشة قلت يا أم المؤمنين  
كيف كان عمل النبي صلى  
الله عليه وسلم هل كان يخص  
شيأ من الأيام قالت لا كان  
عمله ديمية وأياكم يستطيع  
ما كان النبي صلى الله عليه  
وسلم يستطيع \* حدثنا  
علي بن عبد الله حدثنا محمد  
ابن الزبير قال حدثنا موسى  
ابن عقبة عن أبي سلمة بن  
عبد الرحمن عن عائشة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال سددوا وفاربوا وأبشروا  
فأنه لا يدخل أحد الجنة  
عمله قالوا ولا أنت يا رسول  
الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني  
الله بمغفرة ورحمة قال  
أظنه عن أبي النضر عن  
أبي سلمة عن عائشة \* وقال  
عفان حدثنا وهيب عن  
موسى بن عقبة قال سمعت  
أبا سلمة عن عائشة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم

ورويناه بالضم والمراد به الإبلان بالشئ إلى غاية يقال كلف بالشئ إذا أولعت به ونقل  
الشرح أنه روى بفتح الهمزة وكسر اللام من الرأى ورد بأنه لم يسمع أ كلف بالشئ قال الهيب  
الطبري الكلف بالشئ التولع به فاستعير للعمل للالتزام والملازمة وأنه ألف وصل واجبة  
في ذلك أن المديم للعمل يلزم الخدمة فيكثر التردد إلى باب الطاعة كل وقت ليحازي بالبر الكثرة  
تردده فليس هو كمن لازم الخدمة مثلاً ثم انقطع وأيضاً فالعامل إذا ترك العمل صار كاهن من  
بعد الوصل فيعرض للذم والجفاء ومن ثم ورد الوعيد في حق من حفظ القرآن ثم نسيه والمراد  
بالعمل هنا الصلاة والصيام وغيرهما من العبادات (قوله ما تطبقون) أي قدر طاعتكم  
والحاصل أنه أمر بالجد في العبادة والإبلاغ بها إلى حد النهاية لكن بقيد ما لا تقع معه المشقة  
المفضية إلى السآمة والملال الحديث السادس (في إله جبر) هو ابن عبد الجيد ونصور هو ابن  
المعمر و ابراهيم هو الخفي وعلقمة هو ابن قيس وهو خال ابراهيم والسند كله إلى عائشة كغيره  
(قوله هل كان يخص شيئاً من الأيام) أي بعبادة مخصوصة لا يفعل مثلها في غيره (قالت لا) وقد  
استشكل ذلك بما ثبت عنها أن أكثر صيامه كان في شعبان كما تقدم تقريره في كتاب الصيام وأنه  
كان يصوم أيام البيض كما ثبت في السنن وقدم بيانه أيضاً وأجيب بأن مرادها تخصيص عبادة  
معينة في وقت خاص واكتاره الصيام في شعبان إنما كان لأنه كان يعتز به الوعد كثيراً وكان أكثر  
السفر في الغز وفيه طرب بعض الأيام التي كان يريد أن يصومها فيفتق أن لا يتمكن من قضاء تلك  
الأيام في شعبان فيصير صيامه في شعبان بحسب الصورة أكثر من صيامه في غيره وأما أيام البيض فلم  
يكن يواظب على صيامها في أيام بعينها بل كان ربما صام من أول الشهر وربما صام من وسطه  
وربما صام من آخره ولهذا قال أنس ما كنت تشاء أن تراه صائم من النهار إلا رأيت ولا تأتمن  
الدليل إلا رأيت وقد تقدم هذا كله بأبسط من هذا في كتاب الصيام أيضاً (قوله كان عمله ديمية) بكسر  
الدال المهملة وسكون التحتية أي دائماً والديمية في الأصل المطر المستمر مع سكون بلا رعد ولا برق  
ثم استعمل في غيره وأصلها الواو فانقلبت بالكسرة قبلها ياء (قوله وأياكم يستطيع الخ) أي  
في العبادة كم كانت أو كيفية من خشوع وخضوع وإخبات وإخلاص والله أعلم بالحديث  
السابع (قوله محمد بن الزبير قال) بكسر الزاي والراء بينهما بام موحدة وبالضام  
هو أبو همام الأهوازي وثقه علي بن المديني والدارقطني وغيرهما وقال أبو حاتم الرازي صدوق  
وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما أخطأ وماله في البخاري سوى هذا الحديث الواحد  
وقد تويع فيه (قوله قال أظنه عن أبي النضر) هو سالم بن أبي أمية المديني التيمي وفيه  
أظنه هو علي بن المديني شيخ البخاري فيه وكانته يجوز أن يكون موسى بن عقبة لم يسمع هذا  
الحديث من أبي سلمة بن عبد الرحمن وأن بينهما ما فيه واسطة وهو أبو النضر لكن قد ظهر من  
وجه آخر أن لا واسطة لتصریح وهيب وهو ابن خالد عن موسى بن عقبة بقوله سمعت أبا سلمة  
وهذا هو السكتة في إيراد الرواية المعلقة بعدها عن عفان عن وهيب وطريق عفان هذه  
وصلها أحمد في مسنده قال حدثنا عفان بسنده وأخرجها البيهقي في الشعب من طريق ابراهيم  
الحري عن عفان وأخرج مسلم الحديث المذكور من طريق بهز بن أسد عن وهيب

(قوله سدوا وأبشروا) هكذا اقتصر على طرف المتن لأن غرضه منه بيان اتصال السند فاكثى وقد ساقه أحمد بتمامه عن عفان مثل رواية أبي همام سواء لكن قدم وأخر في بعض ألفاظه وكذا المسلم في رواية بهز وزاد في آخره وأعلموا أن أحب العمل إلى الله أدومه وإن قل ومضى لنحو هذا الحديث في كتاب اللباس سبب وهو من طريق سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي سلمة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجتبر حصار الليل فيصلي عليه ويسطه في النهار فيجلس عليه فجعل الناس يصاون عليه بصلاته حتى كثروا فأقبل عليهم فقال يا أيها الناس عليكم من الأعمال بما تطيقون ووقفت له على سبب آخر وهو عند ابن حبان من حديث أبي هريرة قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على رهط من أصحابه وهم يضحكون فقال لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا فأتاه جبريل فقال إن ربك يقول لك لا تقطع عبادي فرجع إليهم فقال سدوا وقاربوا قال ابن حزم في كلامه على مواضع من البخاري معنى الأمر بالسداد والمقاربة أنه صلى الله عليه وسلم أشار بذلك إلى أنه بعث ميسرا مسهلا فأمر أنه بأن يقتصدوا في الأمور لأن ذلك يقتضي الاستدامة عادة (قوله وقال مجاهد سديد اسدادا صدفًا) كذا ثبت لكثير والذي ثبت عن مجاهد عند القرطبي والطبري وغيرهما من طريق ابن أبي شيبة عن مجاهد في قوله تعالى قولاً سديداً قال سدادا أو السداد بفتح أوله العدل المعتدل الكافي وبالكسر ما يسد الخلل والذي وقع في الرواية بالفتح وزعمه غلطاي وتبعه شيخنا ابن الملقن أن الطبري وصل تفسير مجاهد عن موسى بن هرون عن عمرو بن طلحة عن أسباط عن السدي عن ابن أبي شيبة عن مجاهد وهذا وهم فاحش فالسدي عن ابن أبي شيبة رواية ولا أخرجه الطبري من هذا الوجه وإنما أخرج من وجه آخر عن السدي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله قولاً سديداً قال القول السديد أن يقول إن حضره الموت قدم لنفسك وأترك لولدك وأخرج أثر مجاهد من رواية ورقاء عن ابن أبي شيبة وأخرج أيضاً من طريق يزيد بن زريع عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال في قوله تعالى قولاً سديداً قال عدل يعني في منطقته وفي عمله قال والسداد الصدق وكذا أخرجه ابن أبي حاتم عن قتادة ومن طريق مبارك بن فضالة عن الحسن البصري في قوله قولاً سديداً قال صدفًا وأخرج الطبري من طريق الكلبي مثله والذي أظنه أنه سقط من الأصل لفظة والتقدير قال مجاهد سدادا وقال غيره صدفًا والساقط منه لفظة أي كأن المبتدأ أراد تفسير ما فسر به مجاهد السديد الحديث الناس (قوله فليج) هو ابن سليمان والاسناد كله مدينون (قوله صلى الله عليه وسلم) يوم الصلاة) وقع في رواية الزهري عن أنس أنها الظهر (قوله ثم رقى) بفتح أوله وكسر القاف من الارتقاء أي معدوزنا ومعنى (قوله من قبل) أي من جهة وزنا ومعنى (قوله أريت) بضم الهمزة وكسر الراء وفي بعض أريت بفتح الهمزة (قوله مثلين) أي مصورتين وزنا ومعنى يقال مثله إذا صورته كأنه ينظر إليه (قوله في قبل) بضم القاف والموحدة والمراد بالجدار جدار المسجد (قوله فلم أركب اليوم في الخير والشر) وقع هاهنا مكرراً كيداً وقد تقدم شرح هذا اللفظ في باب وقت الظهر من أبواب المواقيت ويأتي شرح الحديث مستوفى في كتاب الاعتصام إن شاء الله تعالى وفي الحديث إشارة إلى الحث على مداومة العمل لأن من مثل الجنة والبارين بعينه كان ذلك باعثاً له على المواظبة على الطاعة والانكشاف عن المعصية وبهذا القريب تظهر مناسبة الحديث

سدوا وأبشروا وقال  
مجاهد سديد اسدادا صدفًا  
حدثنا إبراهيم بن المنذر  
حدثنا محمد بن فليح حدثني  
أبي عن هلال بن علي عن  
أنس بن مالك رضي الله عنه  
قال سمعته يقول إن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم صلى  
لنابوا الصلاة ثم رقى المنبر  
فأشار بيده من قبل قبلته  
المسجد فقال قد أريت  
الآن منذ صليت لكم  
الصلاة الجنة والنار مثلين  
في قبل هذا الجدار فلم أركب  
اليوم في الخير والشر فلم أركب

لترجمة **(قوله)** **(باب الرجا مع الخوف)** أي استحباب ذلك فلا يقطع النظر في الرجا  
الخوف ولا في الخوف عن الرجا لئلا يقضى في الاول الى المكروه في الثاني الى القنوط وكل من  
مذموم والمقصود من الرجا أن من وقع منه تقصير فليحسن طنه بالله ويرجو أن يجوعه ذلك  
وكذا من وقع منه طاعة يرحو قبولها وأما من انهى على المعصية راجيا عدم المؤاخذة بغير  
ولا اقلاع فهذا في غرور وما أحسن قول أبي عثمان الجري من علامة السعادة أن تطيع وتقام  
أن لا تقبل ومن علامة الشقاء أن تعصى وترجو أن تجو وقد أخرج ابن ماجه من طريق  
عبد الرحمن بن سعيد بن وهب عن أبيه عن عائشة قلت يا رسول الله الذين يؤتون ما أتوا قلوبهم  
وجله أهوا الذي يسرق ويرى قال لا ولكنه الذي يصوم ويصدق ويصلي ويحاف أن لا يقبل عليه  
وهذا كله متفق على استحبابه في حالة العفة وقيل الاولى أن يكون الخوف في العفة أكثر من  
المرض عكسه وأما عند الاشراف على الموت فاستحب قوم الاقتصار على الرجا لما يتضمن من  
الاقتدار الى الله تعالى ولان المذمور من ترك الخوف قد تعذر فيه حسن الطن بالله برجا  
ومغفرته ويؤيده حديث لا يموت أحدكم الا وهو يحسن الطن بالله وسيأتي الكلام عليه في كتاب  
التوحيد وقال آخرون لا يهمل جانب الخوف أصلا بحيث يجزم بأنه آمن ويؤيده ما أخرجه  
الترمذي عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على شاب وهو في الموت فقال له كيف تجد  
فقال أرجو الله وأخاف ذنوبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمعان في قلب عبد في هذا  
الموطن الا أعطاه الله ما يرجو وآمنه مما يخاف ولعل البخاري أشار اليه في الترجمة ولما توفي  
شرطه أو رد ما يؤخذ منه وان لم يكن مساويا له في التسريح بالمقصود **(قوله)** وقال سفيان  
ابن عيينة **(ما في القرآن آية أشد على من)** قوله تعالى قل يا أهل الكتاب **(اسم على شيء حتى تقهوا)**  
التوراة والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم وقد تقدم الكلام على هذا الاثر وبيانها والبحث فيه  
في تفسير المسألة وماسببه للترجمة من جهة أن الآية تدل على أن من لم يعمل بما تضمنه الكتاب  
الذي أنزل عليه لم يحصل له النجاة لكن يحتمل أن يكون ذلك من الاصر الذي كان كتب على من  
قبل هذه الامة فيحصل الرجا بهذه الطريق مع الخوف **(قوله)** حدثنا قيس **(هو ابن سعيد وثبت)**  
كذلك لعبر أبي ذر وعمر وهو ابن أبي عمرو ومولى المطلب وهو تابعي صغير وشيخه تابعي وسط وهما  
مدنيان **(قوله)** ان الله خلق الرجعة يوم خلقها مائة رجعة قال ابن الجوزي رجعة الله صفاء من  
صفات ذاته وليس هي بمعنى الرقة التي في صفات الادميين بل ضرب ذلك مثلا لما يعقل من ذكر  
الاجزاء ورجعة المخلوقين والمراد أنه أرحم الراحمين **(قلت)** المراد بالرجعة هنا ما يقع من صفات  
الفعل كما سأل رحمه ملاحجة للمأويل وقد تقدم في أوائل الادب جواب آخر مع مباحث حسنة  
وهو في باب جعل الله الرجعة مائة جزء **(قوله)** وأرسل في خلقه كلهم كذا اللهم وكذا اللهم اعلي  
عن الحسن بن سفيان ولا يني نعيم من طرق السراج كلاهما عن قيسبة وذكر الكرماني أن في  
بعض الروايات في خلقه كله **(قوله)** فلو يعلم الكافر كذا ثبت في هذه الطريق بالقام إشارة الى  
ترتيب ما به دها على ما قبلها ومن ثم قدم ذكر الكافر لان كثرتها وسعتها تقضي أن يطرح فيها  
كل أحد ثم ذكر المؤمن استطرادا وروى هذا الحديث العلامة ابن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي  
هريرة فقطعه حديثين أخرجهما مسلم من طريقه فذكر حديث الرجعة بلفظ خلق الله مائة رجعة

**(باب الرجا مع الخوف)**  
وقال سفيان ما في القرآن  
آية أشد على من لستم على  
شيء حتى تقهوا التوراة  
والانجيل وما أنزل اليكم  
من ربكم **(حدثنا قيسية)**  
حدثنا يعقوب بن عبد  
الرحمن عن عمرو بن أبي  
عمر وعن سعيد بن أبي سعيد  
المقبري عن أبي هريرة  
رضي الله عنه قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول ان الله خلق  
الرجعة يوم خلقها مائة رجعة  
فأمسك عنده تسعا وتسعين  
رجعة وأرسل في خلقه كلهم  
رجعة واحدة فلو يعلم الكافر



فوضع واحدة بين خلقه وخبا عنده مائة الاواحدة وذكر الحديث الآخر بلفظ لو يعلم المؤمن  
الحق والحكمة في التعبير بالمضارع دون الماضي الاشارة الى أنه لم يقع له علم ذلك ولا يقع لانه اذا  
امتنع في المستقبل كان متمنعاً فيما مضى (قوله بكل الذي) استشكل هذا التركيب لكون كل  
اذا أضيفت الى الموصول كانت اذ ذلك اعموم الاجزاء للعموم الافراد والعرض من سياق  
الحديث تعميم الافراد واجب بأنه وقع في بعض طرقه أن الرحمة قسمت مائة جزءاً فالتعميم حينئذ  
لعموم الاجراء في الاصل أو نزلت الاجراء منزلة الافراد مبالغة (قوله لم يأس من الجنة) قيل  
المراد أن الكافر لو علم سعة الرحمة لغطى على ما يعلمه من عظم العذاب فيحصل له الإزاء أو المراد  
أن متعلق علمه بسعة الرحمة مع عدم التفاته الى مقابلها يطعمه في الرحمة ومطابقة الحديث  
للتربة انه اشتمل على الوعد والوعيد المقتضيين للرجاء والخوف فن علم أن من صفات الله تعالى  
الرحمة لم أراد أن يرجه والانتقام من أراد أن ينتقم منه لا يأس انتقامه من رجوعه ولا  
يأس من رجوعه من يخاف انتقامه وذلك باعث على مجانبة السيئة ولو كانت صغيرة وملازمة  
الطاعة ولو كانت قليلة قيل في الجملة الاولى نوع اشكال فان الجنة لم تخلق للكافر ولا طمع له فيها  
فغير مستبعد أن يطمع في الجنة من لا يعتقد كفر نفسه فيشكل ترقب الجواب على ما قبله  
وأجيب بان هذه الكلمة سبقت لترغيب المؤمن في سعة رحمة الله التي لو علمها الكافر الذي كتب  
عليه أنه يحتم عليه أنه لاحظ في الرحمة لتناول اليها ولم يأس منها ما بآياته المشروط وما لقطع  
نظيره عن الشرط مع ثيقنه بأنه على الباطل واستقراره عليه عناداً واذا كان ذلك حال الكافر  
فكيف لا يطمع فيها المؤمن الذي هداه الله للايمان وقد ورد أن ابليس يتناول للشفاعة لما  
يرى يوم القيامة من سعة الرحمة أخرجه الطبراني في الاوسط من حديث جابر ومن حديث حذيفة  
وسند كل منهما ضعيف وقد تكلم الكرماني هنا على لوجها حاصله أمهاها لا تنفاه الثاني وهو  
الرجاء لا تنفاه الاول وهو العلم فاشبهت لوجتني أكرمك وليست لا تنفاه الاول لا تنفاه الثاني  
كما بحثه ابن الحاجب في قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسد تاو العلم عند الله قال والمعصود  
من الحديث أن المكلف ينبغي له أن يكون بين الخوف والرجاء حتى لا يكون مفرطاً في الرجاء بحيث  
يصير من المرحضة القائلين لا يضر مع الايمان شيء ولا في الخوف بحيث لا يكون من الخوارج  
والمعتزلة القائلين بتخليد صاحب الكبيرة اذ اقامت عن غير توبة في النار بل يكون وسطاً بينهما كما  
قال الله تعالى يرجون رحمة ويخافون عذابه ومن تتبع دين الاسلام وجد قواعد أصولاً  
وفروعاً كلها في جانب الوسط والله أعلم به (قوله بالصبر عن محارم الله) يدخل  
في هذا المواظبة على فعل الواجبات والكف عن المحرمات وذلك ينشأ عن علم العبد بقبحها  
وان الله حرماً صيانة لعمده عن الرذائل فيحصل ذلك العاقل على تركها ولو لم يرد على فعلها وعيد  
ومنها الحياء منه والخوف منه ان يقع وعيد فتركها السوء عاقبتها وان العبد منه برأى ومسمع  
فببعثه ذلك على الكف عما نهى عنه ومنها مراعاة النعم فان المعصية غالباً تكون سبباً لزال  
النعمة ومنها محبة الله فان المحب يصبر لنفسه على مراد من يحب وأحسن ما وصف به الصبر أنه  
حبس النفس عن المكروه وعقد اللسان عن الشكوى والمكابدة في تحمله وانتظار الفرج وقد  
أنشئ الله على الصابرين في عدة آيات وتقدم في أوائل كتاب الايمان حديث الصبر نصف الايمان

بكل الذي عند الله من  
الرحمة لم يأس من الجنة  
ولو يعلم المؤمن بكل الذي  
عند الله من العذاب لم يأس  
من النار (باب الصبر عن  
محارم الله)

معلما قال الراغب الصبر الامسالك في ضيق صبرت الشيء حبسته فالصبر حبس النفس على ما يقتضيه العقل أو الشرع وتختلف معانيه بتعلقاته فان كان عن مصيبة سمي صبرا فان كان في لقاء عدو سمي شجاعة وان كان عن كلام سمي كتمان وان كان عن تعاطي ما نهى عنه سمي عفة (قلت) وهو المقصود هنا (قوله) انما في الصابرون اجرهم بغير حساب (كذا لا كثيرا) وذكر وقوله تعالى وفي نسخة عز وجل وانهما هذه الآية للترجمة انها صدرت بقوله تعالى قل يا ايها الذين آمنوا اتقوا ربكم ومن اتقى ربه كف عن المحرمات وفعل الواجبات والمراد بقوله الصابرون حساب المبالغة في التكثير (قوله) وقال عمرو بن عبدناخير عيشنا بالصبر (كذا لا كثيرا) في بحذف الموحدة وهو بالنصب على نزاع الخافض والاصل في الصبر والباء بمعنى في وقد وجدناه في كتاب الزهد بسند صحيح عن مجاهد قال قال عمرو بن عبدناخير عيشنا بالصبر وأخرجه في الحلية من طريق أحمد كذلك وأخرجه عبد الله بن المبارك في كتاب الزهد من وجه آخر عن مجاهد به وأخرجه الحاكم من رواية مجاهد عن سعيد بن المسيب عن عمرو بن الصبران عدي بن كان في المعاصي وان عدي يعني كان في الطاعات وهو في الآية والحديث وفي أثر عمر شامل للأمرين والترجمة لبعض ما دل عليه الحديث وذكر فيه حديثين أحدهما حديث أبي سعيد الخدري (قوله) ان ناسا من الانصار لم أتق على أسمائهم وتقدم في الزكاة من طريق مالك عن ابن شهاب الاشارة الى أن منهم أباسعده ووقع عند أحمد من طريق أبي بشر عن أبي نضرة عن أبي سعيد أن رجلا كان ذا حاجة فقال له أهله انت النبي صلى الله عليه وسلم فأسأله فأنه فذكر في المتن المذكور هنا ومن طريق عمارة بن غزيرة عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه قال سرحتني أي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأله فأتيت فقال الحديث فعرف المراد بقوله أهله ومن طريق هلال بن حصين قال نزلت على أبي سعيد فحدث أنه أصبح وقد عصب على بطنه حجر من الجوع فقالت له امرأته أوامه انت النبي صلى الله عليه وسلم فأسأله فقدا ناه فلان فأسأله فأعطاه الحديث ووقع عند البزار من حديث عبد الرحمن بن عوف أنه وقع له نحو ما وقع لابي سعيد وان ذلك حين افتحت قرينة (قوله) أن ناسا في بعض النسخ أن ناسا والمعنى واحد (قوله) فلم يسأله أحد منهم (كذا للكشيميني وغيره) بحذف الضمير وتقدم في الزكاة بل ط سألوا فأعطاهم ثم سألوا فأعطاهم وفي رواية معمر عن الزهري عند أحمد فجعل لا يسأله أحد منهم الا أعطاه (قوله) حتى انفق النون وكسر الفاء أي فرغ (قوله) فقال لهم حين نفد كل شيء أنفق بيده (يحتمل أن تكون هذه الجملة حالية أو اعتراضية أو استثنائية والباء تتعلق بقوله شيء ويحتمل أن تتعلق بقوله أنفق ووقع في رواية معمر فقال لهم حين أنفق كل شيء بيده وسقطت هذه الزيادة من رواية مالك (قوله) ما يكون عدي من خير أي مال وما موصولة متضمنة معنى الشرط وفي رواية صوبها الديبالي ما يكن وما حينئذ شرطية وليست الاولى خطأ (قوله) لا أدخره عنكم) بالادغام وبغيره وفي رواية مالك فلم وعنه فان أدخره عنكم أي أجعله ذخيرة لغيركم معرضا عنكم وداله مهملة وقيل مججمة (قوله) وانه من يستغف (كذا لا كثيرا) تشديد الفاء والكشيميني يستغف بفاء من وقوله يغنه الله بتشديد الفاء المفتوحة (قوله) ومن يستغف يغنه الله (قدم في رواية مالك الاستغناء على التصبر ووقع في رواية عبد الرحمن بن أبي سعيد بدل التصبر ومن استغنى كفاه الله وزادوا من سأل وله

انما في الصابرون اجرهم بغير حساب وقال عمرو بن عبدناخير عيشنا بالصبر \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني عطاء بن يزيد الليثي أن أباسعده أخبره أن ناسا من الانصار سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يسأله أحد منهم الا أعطاه حتى نفد ما عنده فقال لهم حين نفد كل شيء أنفق بيده ما يكون عندي من خير لا أدخره عنكم وانه من يستغف يغنه الله ومن يتصبر يصبره الله ومن يستغنى يغنه الله

قيمة أو قيمة فقد ألحف وزاد في رواية هلال ومن سألنا إماماً أن نبذل له وإماماً أن نواسيه ومن يستغف  
 أو يستغفر أحب إلينا من سألنا (قوله ولن نعطوا عطاء) في رواية مالك وما أعطى أحد عطاء  
 وأعطي بضم أوله على البناء السجھول (قوله خيراً وأوسع من الصبر) كذا بالنصب في هذه الرواية  
 وهو متجه ووقع في رواية مالك هو خير بالرفع ولمسلم عطاء خير قال النووي كذا في نسخ مسلم خير  
 بالرفع وهو صحيح والتقدير هو خير كما في رواية البخاري يعني من طريق مالك وفي الحديث الحص  
 على الاستغناء عن الناس والعقف عن سؤالهم بالصبر والتوكل على الله وانتظار ما يرزقه الله وإن  
 الصبر أفضل ما يعطاه المرء لكون الجزاء عليه غير مقدر ولا محدود وقال القرطبي معنى قوله من  
 يستغفر أي يمنع عن السؤال وقوله يعفه الله أي أنه يجازيه على استعفافه بصيانته وجهه وودفع  
 فاقته وقوله ومن يستغفر أي بالله عن سواء وقوله يغنه أي فانه يعطيه ما يستغني به عن  
 السؤال ويحذف في قلبه الغنى فان الغنى غنى النفس كما تقدم تقريره وقوله ومن يصبر أي يعالج  
 نفسه على ترك السؤال ويصبر إلى أن يحصل له الرزق وقوله يصبره الله أي فانه يقويه ويمكنه من  
 نفسه حتى تتقاده ويزعم لتحمل الشدة فعند ذلك يكون الله معه فيظفره بمطوبه وقال ابن  
 الجوزي لما كان التعفف يقتضي ستر الحال عن الخلق وإظهار الغنى عنهم فيكون صاحبها  
 معاملاً لله في الباطن فيقع له الربح على قدر الصدق في ذلك وإنما جعل الصبر خيراً للعطاء لأنه  
 حبس النفس عن فعل ما تحبه والزامها بفعل ما تكره في العاجل مما لو فعله أو تركه لآذى به في  
 الآجل وقال الطيبي معنى قوله من يستغفر يعفه الله أي أن عفا عن السؤال ولو لم يظهر  
 الاستغناء عن الناس لكنه أن أعطى شيئاً لم يتركه بل لا الله قلبه غنى بحيث لا يحتاج إلى سؤال ومن  
 زاد على ذلك فظهر الاستغناء فتصبر ولو أعطى لم يقبل فذلك أرفع درجة فالصبر جامع لمكارم  
 الأخلاق وقال ابن التين معنى قوله يعفه الله إماماً أن يرزقه من المال ما يستغني به عن السؤال وإما  
 أن يرزقه القناعة والله أعلم الحديث الثاني حديث المغيرة (قوله حتى ترم) بكسر الراء وقوله أو  
 تنتفخ شك من الراوي وهو بمعناه وقوله فيقال له القاتل له ذلك عائشة (قوله أفلاً كون عبداً  
 شكورا) تقدم شرحه مع شرح بقية الحديث مستوفى في أوائل أبواب التهجد ووجه مناسبتة  
 للترجمة أن الشكر واجب وترك الواجب حرام وفي شغل النفس بفعل الواجب صبر عن فعل  
 الحرام والحاصل أن الشكر يتضمن الصبر على الطاعة والصبر عن المعصية قال بعض الأئمة الصبر  
 يستلزم الشكر لا يتم إلا به وبالعكس ففي ذهب أحد هما ذهب الآخر فمن كان في نعمة ففرضه  
 الشكر والصبر أما الشكر فواضح وأما الصبر فمن المعصية ومن كان في بلية ففرضه الصبر والشكر  
 أما الصبر فواضح وأما الشكر فالقيام بحق الله عليه في تلك البلية فان لله على العبد عبودية في  
 البلاء كماله عليه عبودية في النعماء ثم الصبر على ثلاثة أقسام صبر عن المعصية فلا يرتكبها  
 وصبر على الطاعة حتى يؤديها وصبر على البلية فلا يشكورها به فيها والمرء لا يلبه من واحد من  
 هذه الثلاث فالصبر لازم له أيد الآخر وج له عنه والصبر سبب في حصول كل كمال وإلى ذلك أشار  
 صلى الله عليه وسلم بقوله في الحديث الأول أن الصبر خير ما أعطيه العبد وقال بعضهم الصبر تارة  
 يكون لله وتارة يكون بالناس فالأول الصابر لأمر الله طلباً لمرضاته فصبر على الطاعة ويصبر عن  
 المعصية والثاني المقفوض لله بأن يبرأ من الحول والقوة ويضيف ذلك إليه وزاد بعضهم الصبر

ولسنعطوا عطاء خيراً  
 وأوسع من الصبر \* حدثنا  
 خلاد بن يحيى حدثنا  
 مسعر حدثنا زياد بن علاقة  
 قال سمعت المغيرة بن شعبه  
 يقول كان النبي صلى الله  
 عليه وسلم يصلي حتى  
 ترم أو تندخ قدماه فيقال  
 له فذول أفلاً كون عبداً  
 شكورا

على الله وهو الرضا بالمقدور فالصبر لله يتعلق بالهيئة ومحبة والصبر به يتعلق بمشيئته  
والثالث يرجع الى القسمين الاولين عند التحقيق فانه لا يخرج عن الصبر على أحكام الله  
وهي أوامره ونواهيه والصبر على ابتلائه وهو أحكامه الكونية والله أعلم **باب**  
**ومن يتوكل على الله فهو حسبه** استعمل لفظ الآية ترجمة لتضمنها التوكل في  
التوكل وكأني أشار الى تقييد ما أطلق في حديث الباب قبله وان كلام الاستغناء والتوكل  
والتعفف اذا كان مقرونا بالتوكل على الله فهو الذي ينفع وينجع وأصل التوكل التوكل الوكول يقال  
وكلت امرئ الى فلان أي ألجأته اليه واعتمدت فيه عليه ووكل فلان فلانا استكفاه أمره ثقة  
بكفايته والمراد بالتوكل اعتقاد ما دلت عليه هذه الآية وما سدا به في الارض الاعلى الله عز وجل  
وليس المراد به ترك التسبب والاعتماد على ما يأتي من المخلوقين لان ذلك قد يجري الى ضد ما في  
التوكل وقد سئل أحمد عن رجل جلس في بيته أو في المسجد وقال لأعمل شيئا حتى ياتي رزقي فقال  
هذا رجل جهل العلم فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله جعل رزقي تحت ظل رمحي وقال  
لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو وخاصوا وتروح بطا نافذ كراهم تغدو  
وتروح في طلب الرزق قال وكان الصحابة يتجرون ويعملون في تخيلهم والقصد وجه انثى  
والحديث الاول سبق الكلام عليه في الجهاد والثاني أخرجه الترمذي والحاكم وصححه **قوله**  
وقال الربيع بن خثيم) بحجة ومثلية مصغر **قوله** من كل ما ضاق على الناس) وصله الطبراني  
وابن أبي حاتم من طريق الربيع بن منذر الثوري عن أبيه عن الربيع بن خثيم قال في قوله تعالى  
ومن يتق الله يجعل له مخرجا الآية قال من كل شيء ضاق على الناس والربيع المذكور من كبار  
التابعين صاحب ابن مسعود وكان يقول له لو ألت رسول الله صلى الله عليه وسلم لأحبك أو رددت لك  
أجلك في الزهد بسند جيد وحديثه مخرج في الصحيحين وغيرهما والربيع بن منذر لم يخبر هو أحسنه  
لكن ذكره البخاري وابن أبي حاتم ولم يدكرافيه جرحا وذكره ابن حبان في الثقات وأبو معاذ في  
على وثيقه والتضريح عنه **قوله** حدثني اسحق) هو ابن منصور كما أوضحته في المقدمة وغلط من  
قال انه ابن ابراهيم وسأق شرح الحديث مستوفى في باب يدخل الجنة سبعون ألفا بعد غيبة  
وعشرين بابا ان شاء الله تعالى **قوله** ما يكره من قيل وقال) ذكر فيه حديث  
المغيرة بن شعبة في ذلك قال أبو عبيد جعل القائل مصدرا **كأنه** قال نهى عن قيل وقول تقول  
قلت قولوا وقيلوا قال والمراد أنه نهى عن الاكثار بما لا فائدة فيه من الكلام وهذا على أن  
الرواية فيه بالتثنية وقال غيره اسمان يقال كثير القيل والقال وفي حرف ابن مسعود ذلك  
عيسى بن مريم قال الحق بضم اللام وقال ابن دقيق العيد الأشهر منه فتح اللام فيهما على سبيل  
الحكاية وهو الذي يقتضيه المعنى لان القيل والقال اذا كانا اسمين كانا بمعنى واحد كما قول فلا  
يكون في عطف أحدهما على الآخر كبر فائدة بخلاف ما اذا كانا فعلين وقال المحب الطبري  
اذا كانا اسمين يكون الثاني تأكيدا والحكمة في النهي عن ذلك ان الكثرة من ذلك لا يؤمن  
معهما وقوع الخطأ (قلت) وفي الترجمة إشارة الى أن جميع ذلك لا يكره لان من عومه ما يكون في  
الخبر المحض فلا يكره والله أعلم وذهب بعضهم الى أن المراد حكاية أو ما يمل الناس والبصيص عنها  
كما يقال قال فلان كذا وقيل عنه كذا مما يكره حكايته عنه وقيل هو أن يذكر الحادثة عن العلم

\* (باب ومن يتوكل على الله  
فهو حسبه) \* وقال الربيع  
ابن خثيم من كل ما ضاق  
على الناس \* حدثني اسحق  
حدثنا روح بن عبادة  
حدثنا شعبة سمعت حصين  
ابن عبد الرحمن قال كنت  
قاعدا عند سعيد بن جبير  
وقال عن ابن عباس ان  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال يدخل الجنة من  
أمتي سبعون ألفا بغير  
حساب هم الذين لا يسترقون  
ولا يتطيرون وعلى ربهم  
يتوكلون \* (باب ما يكره من  
قيل وقال) \*

أقوال كثيرة ثم يعمل بأحد هابغ مريح أو يطلقها من غير تثبت ولا احتياط لبيان الراجح والنهي عن كثرة السؤال يتناول الخلاف في الطلب والسؤال عما لا يعنى السائل وقيل المراد بالنهي المسائل التي نزل فيها الاتساع أو أشبه أن تبدل لكم تسوكم وقيل يتناول الأكثر من تفريع المسائل ونقل عن مالك أنه قال والله أتى لا تخشى أن يكون هذا الذي أنتم فيه من تفريع المسائل ومن ثم كره جماعة من السلف السؤال عما لم يقع لما يتضمن من التكلف في الدين والتشطع والرجم بالظن من غير ضرورة وقد تقدم كثير من هذه المباحث عند شرح الحديث في كتاب الصلاة وإن المراد بالنهي عن كثرة السؤال في المال ورجحه بعضهم لمناسبة لقوله واضاعة المال وتقدم شيء من هذا في كتاب الزكاة وأما من فسره بكثرة سؤال الناس عن أحوالهم وما في أيديهم أو عن أحداث الزمان وما لا يعنى السائل فإنه بعيد لأنه داخل في قوله نهى عن قيل وقال والله أعلم (قوله حدثنا علي بن مسلم) كذلك أكثر ووقع للكشيم بن وحده وقال علي بن مسلم وجرم أبو نعيم في المستخرج عما عليه الجمهور (قوله أنبا ناغير واحد منهم مغيرة) هو ابن مقسم الضبي وقلان ورجل ثالث المراد بقلان مجاهد بن سعيد فقد أخرجه ابن خزيمة في صحيحه عن زياد ابن أيوب ويعقوب بن إبراهيم الدورقي قال حدثنا هشيم أنبا ناغير واحد منهم مغيرة ومجاهد وكذا أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق أبي خزيمة عن هشيم وكذلك أخرجه أحمد عن هشيم وأخرجه النسائي عن يعقوب الدورقي لكس قال في روايته عن غير واحد منهم مغيرة ولم يسم مجاهداً وأخرجه أيضاً الحسن بن اسمعيل عن هشيم أنبا ناغير واحد منهم مغيرة وكذا أخرجه مجاهد وأخرجه أبو يعلى عن زكريا بن يحيى عن هشيم عن مغيرة عن الشعبي ولم يدكر مع مغيرة أحد أو ما للرجل الثالث فيصير أنه داود بن أبي هند فقد أخرجه ابن حبان في صحيحه من طريق يحيى بن أبي بكير الكرماني عن هشيم قال أنبا ناغير واحد منهم مغيرة عن الشعبي به ويحتمل أن يكون زكريا بن أبي زائدة أو اسمعيل بن أبي خالد فقد أخرجه الطبراني من طريق الحسن بن علي ابن راشد الواسطي عن هشيم عن مغيرة وزكريا بن أبي زائدة ومجاهد واسمعيل بن أبي خالد كلهم عن الشعبي والحسن المذکور ثقة من شيوخ أبي داود تكلم فيه عبدان بما لا يقدح فيه وقال ابن عدى لم أر له حديثاً منكراً (قوله فكذب اليه المغيرة) طاهره أن المغيرة باشر الكتابة وليس كذلك فقد أخرجه ابن حبان من طريق عاصم الأحول عن الشعبي أن معاوية كتب إلى المغيرة اكتب إلى تجدديث سمعته فدعا غلامه ورواد فقال اكتب فذكره وقوله لا اله الا الله إلى قوله وهو على كل شيء قدير زاد في نسخة الصغاني هنا ثلاث مرات وأخرجه الطبراني من طريق عبد الملك بن عمير عن وراثة كتب معاوية إلى المغيرة اكتب إلى بشي سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فكاتب اليه بخطي ولم أقف على سمية من كتب معاوية بصريحها إلا أن المغيرة كان معاوية أمره على الكوفة في سنة إحدى وأربعين إلى أن مات سنة خمس وأربعين وفي التي بعدها وكان كاتب معاوية أذنا عبيد بن أوس العسائي وفي الحديث جئت على من لم يعمل في الرواية بالمكاتبة واعتل بعضهم بأن العمدة حينئذ على الذي بلغ الكتاب كأن يكون الذي أرسله أمره أن يوصل الكتاب وأن يبلغ ما فيه مشافهة وتعقب بأن هذا يحتاج إلى نقل وعلى تقدير وجوده فتكون الرواية عن مجهول ولو فرض أنه ثقة عند من أرسله ومن أرسل اليه فتعقب فيه مسألة التعديل

حدثنا علي بن مسلم حدثنا  
هشيم أنبا ناغير واحد  
منهم مغيرة وقلان  
ورجل ثالث أيضاً عن  
الشعبي عن وراثة كاتب  
المغيرة بن شعبة أن معاوية  
كتب إلى المغيرة أن اكتب  
إلى تجدديث سمعته من  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال فكتب اليه المغيرة  
إني سمعته يقول عند  
انصرافه من الصلاة لا اله  
الا الله وحده لا شريك له  
له الملك وله الحمد وهو على  
كل شيء قدير قال  
وكان ينهى عن قيل وقال  
وكثرة السؤال واضاعة  
المال ومنع وهات وعقوق  
الامهات وواد البنات

على الإبهام والمرح عدم الاعتداده (قوله وعن هشيم أبان عبد الملك بن عمير) هو موصوف  
 بالطريق التي قبله وقدر صلة الاسماعيلي من رواية يعقوب الدورقي وزيد بن أيوب قال  
 هشيم عن عبد الملك بن (قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم) كذا أطلق وظاهره أن الرواية  
 قبلها وهو كذلك عند الاسماعيلي وأخرجه أبو نعيم من طريق أبي الربيع الزهراني عن هشيم  
 في سبأه كتب معاوية إلى المغيرة أن اكتب إلى بني سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فذكره (قوله ما حفظ اللسان) أي عن الطبق بما لا يسوغ شرعا مما لا يحل  
 للمتكلم به وقد أخرج أبو الشيخ في كتاب الثواب والبهق في الشعب من حديث أبي حنيفة  
 رفعه أحب الأعمال إلى الله حفظ اللسان (قوله ومن كان يؤمن بالله الخ) وقع عند أبي ذر  
 النبي صلى الله عليه وسلم ومن كان يؤمن بالله الخ وقد أورد موصولا في الباب بلفظه (قوله  
 الله تعالى ما يلفظ من قول الأديه رقيب عتيد) كذا لا يذر ولا كثر وقوله ما يلفظ الخ لا يذر  
 بطل وقد أنزل الله تعالى ما يلفظ الآية وقد تقدم ما يتعلق بتفسيرها في تفسير سورة ق وقال ابن  
 بطال جاء عن الحسن انهما يكتبان كل شيء وعن عكرمة يكتبان الخير والشر فقط ويقوى الأول  
 تفسير أبي صالح في قوله تعالى يمجوا الله ما يشاء وينت قال تكتب الملائكة كلما يلفظ به الإنسان  
 ثم ثبت الله من ذلك ما له وما عليه ويمحو ما عدا ذلك (قلت) هذا لو ثبت كان نصافي ذلك ولما  
 من رواية الكلبي وهو ضعيف جدا والرقب هو الحافظ والعبد هو الحاضر وورد في فضل  
 الصمت عدة أحاديث منها حديث سفيان بن عبد الله الثقفي قلت يا رسول الله ما أخوف ما تخاف  
 علي قال هذا وأخذ بلسانه أخرجه الترمذي وقال حسن صحيح وتقدم في الإيمان حديث أسلم  
 من سلم المسلمون من لسانه ويده ولا جدر صححه ابن حبان من حديث البراء وكف لسانك  
 خير وعن عتبة بن عامر قلب يا رسول الله ما النجاة قال أمسك عليك لسانك الحديث أخرجه  
 الترمذي وحسنه وفي حديث معاذ مر فوعا ألا أخبرك بملك الأمر كله هذا وأقبل إلى  
 لسانه قلت يا رسول الله وانالمواخذون بما تكلم به قال وهل يكب الناس في النار على وجوههم  
 الا حصائد ألسنتهم أخرجه أحمد والترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه كلهم من طريق أبي  
 وائل عن معاذ مطولا وأخرجه أحمد أيضا من وجه آخر عن معاذ وزاد الطبراني في رواية مختصرة  
 ثم أنك لن تزال سالما ما سكنت فاذ اتكمت كتب عليك أولك وفي حديث أبي ذر مر فوعا عليك  
 بطول الصمت فانه مطردة للشيطان أخرجه أحمد والطبراني وابن حبان والحاكم وصححه وعن  
 ابن عمر رفعه من صمت فجأ أخرجه الترمذي ورواه ثقات وعن أبي هريرة رفعه من حسن السلام  
 المر تركه ما لا يعنيه أخرجه الترمذي وحسنه وذكر المصنف في الباب أربعة أحاديث الأول  
 (قوله حدثني) كذا لا يذر وللباقين حدثنا وكذا الجميع في هذا السند بعينه في المحاربين وعمر  
 ابن علي المقدسي بفتح القاف وتشديد الدال هو عم محمد بن أبي بكر الراوي عنه وقد تقدم أن عمر  
 مدلس لكنه صرح هنا بالسماع (قوله عن سهل بن سعد) هو الساعدي (قوله من يعمن)  
 بفتح أوله وسكون الضاد المجهة والجزم من الصمان بمعنى الوفاء بترك المعصية فأطلق العمان  
 وأراد لازمه وهو أداء الحق الذي عليه فالمعنى من أدى الحق الذي على لسانه من التيقن بما  
 يجب عليه أو الصمت عما لا يعنيه وأدى الحق الذي على فرجه من وضعه في الحلال وكفه عن

وعن هشيم أبان عبد الملك  
 ابن عمير قال سمعت ورادا  
 يحدث هذا الحديث عن  
 المغيرة عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم (باب حفظ  
 اللسان ومن كان  
 يؤمن بالله واليوم الآخر  
 فليقل خيرا أو ليصمت  
 وقول الله تعالى ما يلفظ من  
 قول الأديه رقيب عتيد)  
 حدثني محمد بن أبي بكر  
 المقدسي حدثنا عمر بن علي  
 سمع أبان حازم عن سهل بن  
 سعد عن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال من يضمن لي  
 ما بين



الحرام وسبأ في المحاربين عن خليفة بن خياط عن عمر بن علي بلفظ من توكل وأخرجه  
الترمذي عن محمد بن عبد الأعلى عن عمر بن علي بلفظ من تكفل وأخرجه الاسماعيلي عن  
الحسن بن سفيان قال حدثنا محمد بن أبي بكر الملقدي وعمر بن علي هو القلاس وغيرهما قالوا حدثنا  
عمر بن علي بلفظ من حفظ ومثله عند أحمد وأبي يعلى من حديث أبي موسى سند حسن وعند  
الطبراني من حديث أبي رافع بسند جيد لكن قال فقيهه بدل لحية وهو بعناه والقسم بفتح  
القاف وسكون القاف (قوله لحية) بفتح اللام وسكون المهملة والتثنية هاء العا حان في جاني  
الفهم والمراد بما بينهما اللسان وما يتأق به النطق وبما بين الرجلين الفرج وقال الدلودي المراد بما  
بين اللحية الفم قال فيتناول الاقوال والاكل والشرب وسائر ما يتأق بالفم من الفعل قال ومن  
تخفظ من ذلك أثم من الشر كله لأنه لم يبق الا السمع والبصر كذا قال وخفي عليه أنه بقي البطش  
بالدين وانما يحمل الحديث على أن النطق باللسان أصل في حصول كل مطلوب فاذا لم ينطق به الا  
في خير سلم وقال ابن بطال دل الحديث على أن أعظم البلاء على المرء في الدنيا أنه وفرجه فن  
وفي شرمهما وفي أعظم الشر (قوله أضمن له) بالجزم جواب الشرط وفي رواية خليفة نوكت له  
بالجنة ووقع في رواية الحسن تكفلت له قال الترمذي حديث سهل بن سعد حسن صحيح وأشار  
إلى أن أبا حازم تفرد به عن سهل فأخرجه من طريق محمد بن مجمل عن أبي حازم عن أبي هريرة  
بلفظ من وقاه الله شرم ما بين لحية وشرم ما بين رجله دخل الجنة وحسنه ونبه على أن أبا حازم  
الراوي عن سهل غير أبي حازم الراوي عن أبي هريرة (قلت) وهما مديان تابعيان لكن الراوي  
عن أبي هريرة اسمه سلمان وهو أكبر من الراوي عن سهل واسمه سلمة ولهذا اللفظ شاهد من  
هرسل عطاء بن يسار في الموطأ \* الحديث الثاني حديث أبي هريرة تقدم شرحه في أوائل كتاب  
الادب وفيه الحث على اكرام الضيف ومنع أذى الجار وفيه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر  
فليقل خيراً وليصمت \* الحديث الثالث حديث أبي شريح وقد تقدم شرحه أيضاً هناك  
وفيه فليقل خيراً وليصمت وفيه اكرام الضيف أيضاً وتزيت الضيافة بثلاثة أيام وقوله  
الضيافة ثلاثة أيام جائزته قبل وما جائزته قال يوم وليلة وقد تقدم في الأتبع بلفظ فليكرم  
ضيفه جائزته قال وما جائزته قال يوم وليلة وعلى ما هنا قال في أعطوه جائزته فان الرواية بالنصب  
وان جاءت بالرفع فالمعنى توجه عليكم جائزته وقد تقدم بيان الاختلاف في توجيهه ووقع  
قوله يوم وليلة خبراً عن الجائزته وفيه حذف تنبيه زمان جائزته أو تضيق يوم وليلة \* الحديث  
الرابع أورده من طريقين (قوله حدثنا) كذا لا يذروا تفسيره حدثني بالافراد في الموضوعين  
(قوله ابن أبي حازم) هو عبد العزيز بن سلمة بن دينار ووقع عند أبي نعيم في المستخرج من  
طريق اسمعيل القاضي عن ابراهيم بن حمزة شيخ البخاري فيه ان عبد العزيز بن أبي حازم  
وعبد العزيز بن محمد الدراوردي حدثاه عن يزيد في قصة حمل أن يكون ابراهيم ما حدث به  
البخاري اقتصر على ابن أبي حازم ويحتمل أن يكون حدث عنه ما حذف البخاري ذكر عبد  
العزيز الدراوردي وعلى الاول لا اشكال وعلى الثاني يتوقف الجواز على أن اللفظ للثنين سواء  
وان المذكور ليس هو لفظ المحذوف أو ان المعنى عليهم ما متحد تفريعا على جواز الرواية بالمعنى  
ويؤيد الاحتمال الاول أن البخاري أخرج بهذا الاسناد بعينه الى محمد بن ابراهيم حديثنا

جمع فيه بين ابن أبي حازم والدر اوردي وهو في باب فضل الصلاة في أوائل كتاب الصلاة  
 عن يزيد هو ابن عبد الله المعروف بابن الهادي ووقع منسوبا في رواية اسمعيل المذنب  
 ومحمد بن ابراهيم هو النبي ورجال هذا الاسناد كلهم مدنيون وفيه ثلاثون متابعين في الحديث  
 وعيسى بن طلحة هو ابن عبد الله التيمي وثبت كذلك في رواية أبي ذر وطحة هو أحد المشركين  
 (قوله ان العبد ليتكلم) كذا لاكثر ولا في ذر يتكلم بحذف اللام (قوله بالكلمة) أي الكلام  
 المستعمل على ما يفهم الخيرا والشر سواء طال أم قصر كما يقال كلمة الشهادة وكما يقال للتصدي كلمة  
 فلان (قوله ما يتبين فيها) أي لا يتطلب معناها أي لا يشترط بذكره ولا يتأملها حتى تثبت فيها فلا  
 يقولها الا ان ظهرت المصلحة في القول وقال بعض الشراح المعنى انه لا يبينها بعبارة واحدة وهذا  
 يلزم منه أن يكون بين وتبين معنى واحد ووقع في رواية الدر اوردي عن يزيد بن الهادي عن اسمعيل  
 ما يتبين ما فيها وهذه أو نسخ وما الأولى نافية وما الثانية موصولة أو موصوفة ووقع في رواية  
 الكشي عن ما يتبين بها ومعناها بول لم تقدم (قوله يزل بها) بفتح أوله وكسر الزاي بعدها لام أي  
 يسقط (قوله أبعد ما بين المشرق) كذا في جميع النسخ التي وقعت لنا في البخاري وكذا في رواية  
 اسمعيل القاضي عن ابراهيم بن حنيفة عن شيخ البخاري فيه عند أبي نعيم وأخرجه مسلم والاسماعيلي  
 من رواية بكر بن مضر عن يزيد بن الهادي بلفظ أبعد ما بين المشرق والمغرب وكذا وقع عند ابن بطال  
 وشرحه الكرماني على ما وقع عند البخاري فقال قوله ما بين المشرق لفظ بين يقتضي دخوله على  
 المتعد والمشرق متعدد معنى اذ مشرق الصيف غير مشرق الشتاء وبينهما بعد كبير ويحتمل أن  
 يكون اكتفى بأحد المتقابلين عن الآخر مثل سرييل تقيكم الحر قال وقد ثبت في بعضها بلفظ  
 بين المشرق والمغرب قال ابن عبد البر الكلمة التي يهوى صاحبها بسببها في التار هي التي يقولها  
 عند السلطان الجائر وزاد ابن بطال بالبحر أو بالسعي على المسلم فتكون سببا لهلاكه وان لم يرد  
 القاتل ذلك لكنهار بما أدت الى ذلك فيكتب على القاتل انهما والكلمة التي ترفع بها البرجاء  
 ويكتب بها الرضوان هي التي يدفع بها عن المسلم مظله أو يفرج بها عنه كربة أو ينظر بها  
 مظلوما وقال غيره في الأولى هي الكلمة عند ذي السلطان يرضيه بها فيما يسخط الله قال ابن  
 التين هذا هو العالب وربما كانت عند غريزي السلطان ممن يتأى منه ذلك ونقل عن ابن وهب  
 ان المرائيها التللفظ بالسوم والنحش ما لم يرد بذلك الحمد لاهر الله في الدين وقال القاضي عياض  
 يحتمل أن تكون تلك الكلمة من الخلق والرفق وأن تكون في التعريض بالمسلم بكسرة أو بمجوع  
 أو استخفاف بحق النبوة والشرعية وان لم يعنف ذلك وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام هي  
 الكلمة التي لا يعرف القائل حسناتها من قبحها قال فيحرم على الانسان أن يتكلم بما لا يعرف  
 حسنه من قبحه (قلت) وهذا الذي يجري على قاعدة مقدمة الواجب وقال النووي في هذا  
 الحديث بحث على حفظ اللسان فينبغي لمن أراد أن ينطق أن يتدبر ما يقول قبل أن ينطق فان  
 ظهرت فيه مصلحة تكلم والامسك (قلت) وهو صريح الحديث الثاني والثالث (تنبيه) وقع  
 في رواية أبي ذر تأخير طريق عيسى بن طلحة عن الطريق الأخرى وغيره بالعكس وبسقط طريق  
 عيسى بن طلحة عند النسفي أصلا والله أعلم (قوله في الطريق الثانية سمع أبا النضر) هو هاشم بن  
 القاسم والتقدير أنه سمع ويحذف لفظ أنه في الكتابة غالباً (قوله عن أبي صالح) هو كوان وفي

عن يزيد عن محمد بن ابراهيم  
 عن عيسى بن طلحة بن  
 عبد الله التيمي عن أبي  
 هريرة سمع رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يقول ان  
 العبد ليتكلم بالكلمة  
 ما يتبين فيها يزل بها في النار  
 أبعد ما بين المشرق وحدثني  
 عبد الله بن منير سمع أبا  
 النضر حدثنا عبد الرحمن  
 ابن عبد الله يعني ابن دينار  
 عن أبيه عن أبي صالح عن  
 أبي هريرة عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال ان العبد  
 ليتكلم بالكلمة من رضوان

الله

الاسناد ثلاثة من التابعين في نسق (قوله لا يلقى لها بالا) بالقاف في جميع الروايات أي لا يتأملها  
بخطره ولا يتفكر في عاقبتها ولا يظن أنها تؤثر شيئا وهو من نحو قوله تعالى وتحسبونه هينا وهو  
عند الله عظيم وقد وقع في حديث بلال بن الحرث المزني الذي أخرجه مالك وأصحاب السنن  
وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم بلفظ أن أحدكم ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن أن  
تبلغ ما بلغت يكتب الله له بها رضوانه إلى يوم القيامة وقال في السخط مثل ذلك (قوله يرفع الله  
بها درجات) كذا في رواية المستقلى والسرخسي والنسفي والاكثر يرفع الله له بها درجات وفي رواية  
الكشميني يرفعه الله بها درجات (قوله يهوى) يفتح أوله وسكون الهاء وكسر الواو قال عياض  
المعنى ينزل فيها ساقطا وقد جاء بلفظ ينزل بها في النار لان دركات النار إلى أسفل فهو نزول سقوط  
وقيل أهوى من قريب وهوى من بعيد وأخرج الترمذي هذا الحديث من طريق محمد بن اسحق  
قال حدثني محمد بن ابراهيم الديلمي بلفظ لا يرى بها بأسا يهوى بها في الباربعين خريفا (قوله  
باب البكاء من خشية الله عز وجل) ذكر فيه طرفا من حديث السبعة الذين يظلمهم الله  
في ظله ولفظه رجل ذكر الله ففاضت عيناه كذا اقتصر عليه وقد تقدم بتمامه في أبواب المساجد  
مع شرحه وفيه ذكر الله خاليا ووردها بدونها وثبتت في رواية ابن خزيمة عن محمد بن بشار شيخ  
البخاري فيه أخرجه الاسماعيل عن عبيد الله بن عبيد القطن وعبيد الله بن  
ابن عمر العمري وخبيب بن عجيبة وموحدتين مصغرو وقع هناء في طله ويذت ههنا من رواء بلفظ  
في ظل عرشه وظل كل شيء بحسبه ويطلق أيضا بمعنى الذم ومنه أكلها دأتم وطلها ويعني الجانب  
ومنه يسير الركب في ظلها مائة عام ويعني السترو الكنف والخاصة ومنه ألقى ظلك ويعني العز  
ومنه أسبغ الله ظلك وقد ورد في البكاء من خشية الله على وفق لفظ الترجمة حديث أبي ربحانة  
رفعه حرمت النار على عين بكت من خشية الله الحديث أخرجه أحمد والنسائي وصححه الحاكم  
وللترمذي نحوه عن ابن عباس ولفظه لا تمسها النار وقال حسن غريب وعن أنس بن مالك نحوه عن أبي  
يعلى وعن أبي هريرة بلفظ لا يبلغ النار رجل بكى من خشية الله الحديث وصححه الترمذي والحاكم  
في (قوله باب الخوف من الله عز وجل) هو من المقامات العلية وهو من لوازم الايمان  
قال الله تعالى وخافون ان كنتم مؤمنين وقال تعالى فلا تحشوا الناس واخشوني وقال تعالى انما  
يخشى الله من عباده العلماء وتقدم حديث أنا أعلمكم بالله وأشدكم له خشية وكلما كان العبد  
أقرب إلى ربه كان أشد له خشية عن دونه وقد وصف الله تعالى الملائكة بقوله يخافون ربهم من  
فوقهم والانبياء بقوله الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحدا الا الله وانما كان  
خوف المقرين أشد لانهم يطالبون بما لا يطالب به غيرهم فيراعون تلك المنزلة ولان الواجب لله  
منه الشكر على المنزلة فيضاعف بالتسعة لعاد تلك المنزلة فالعبد ان كان مستقيما فخوفه من سوء  
العاقبة لقوله تعالى يحول بين المرء وقلبه أو تنصان الدرجات بالنسبة وان كان مأثلا فخوفه من سوء  
فعلة وينقعه ذلك مع الندم والاقلاع فان الخوف ينشأ من معرفة قبح الجنايات والتصديق بالوعيد  
عليها وأن يحرم التوبة ولا يكون ممن شاء الله أن يغفر له فهو مشفق من ذنبه طالب من ربه أن  
يدخله فيمن يغفر له ويدخل في هذا الباب الحديث الذي قبله وفيه أيضا ورجل دعت امرأته ذات  
جمال ومال فقال اني أخاف الله وحديث الثلاثة أصحاب الغار فان أحدهم الذي عفا عن المرأة

لا يلقى لها بالا يرفع الله بها  
درجات وان العبد ليتكلم  
بالكلمة من سخط الله لا يلقى  
لها بالا يهوى بها في جهنم  
\* (باب البكاء من خشية الله  
عز وجل) \* حدثنا محمد بن  
بشار حدثنا يحيى عن  
عبيد الله حدثني خبيب بن  
عبد الرحمن عن حفص بن  
عاصم عن أبي هريرة رضي الله  
عنه عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال سبعة يظلمهم الله  
في ظله رجل ذكر الله ففاضت  
عيناه \* (باب الخوف من  
الله عز وجل) \* حدثنا  
عثمان بن أبي شيبة

خوفاً من الله وترك لها المال الذي أعطاها وقد تقسم يانه في ذكر بني اسرائيل من حديث  
الانبياء وأخرج الترمذي وغيره من حديث أبي هريرة قصة الكفل وكان من بني اسرائيل وفيه  
أيضاً أنه عفا عن المرأة وترك لها المال الذي أعطاها خوفاً من الله ثم ذكر قصة الذي أوصى بالهجرة  
بعد موته من حديث حذيفة وأبي سعيد وقد تقدم شرحه في ذكر بني اسرائيل أيضاً (قوله جريز)  
هو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتمر وربيع هو ابن حراش بالحاء المهملة وآخره شين معجمة  
والسند كله كوفيون (قوله عن حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم) تقدم في ذكر بني اسرائيل  
تصريح حديثه بسماعه من النبي صلى الله عليه وسلم ووقع في صحيح أبي عوانة من طريق  
والان العبدى عن حديثه عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه ذكر هذه القصة بعد ذكر حديث  
الشفاعة بطوله وذكر فيه ان الرجل المذكور آخر أهل النار خرجوا بها وسيق إلى النسيب في  
الشفاعة ان شاء الله تعالى ويتبين شذوذ هذه الرواية من حيث المتن كما ظهر شذوذها من حيث  
السند (قوله كان رجل من كان قبلكم) تقدم انه من بني اسرائيل ومن ثم أورده المصنف ههنا  
(قوله يسي الظن بعمله) تقدم هنالك انه كان نباشا (قوله فذروني) قدمت هنالك فيه ثلاث  
روايات بالتخفيف بمعنى الترك والتشديد بمعنى التفريق وهو ثلاثي مضاعف تقول ذروني المخرج  
أذره ومنه الذريرة نوع من الطيب قال ابن التين ويحتمل أن يكون يفتح أوله وكذا قرأناه وروينا  
بضمها (١) وعلى الاول هو من الذرور على الثاني من التذرية وهمزة قطع وسكون المعجمة من ذرت  
العين دمعها وأذرت الرجل عن الفرس بالوصل من ذروت الشيء ومنه تذروه الرياح (قوله  
في البحر) ساقى نظيره في حديث سلمان وفي حديث أبي سعيد في الريخ ووقع في حديث أبي  
هريرة الا في في التوحيد واذروا نصه في البر ونصه في البحر (قوله في يوم صائف) تقدم في  
رواية عبد الملك بن عمير عن ربيعة بلفظ فذروني في البحر في يوم حار بجاءه هـ هـ وزاى ثقليل كذا  
للمروزي والاصيلي ولا بد من المستعمل والسر خسي وكرامة عن الكشي بنى بالراء المهملة وهو  
الماسب لرواية الباب ووجه الاول بان المعنى انه يحجز البدن لشدة حره ووقع في حديث أبي  
سعيد الذي بعده حتى اذا كان ربيع عاصف وذكر بعضهم رواية المروزي بنون بدل أنزاي أي حان  
ربيعه قال ابن فارس الحون ربيع يحنن الابل (قوله في الحديث عن أبي سعيد) تقدم القول  
في تابعه ودوسى هو ابن اسمعيل القنوذكي ومعه هو ابن سليمان النخعي والسند كله بصريون  
(قوله فيمن سلف أو فيمن كان قبلكم) شك من الراوى عن قتادة وتقدم في رواية أبي عوانة عن  
قتادة بلفظ ان رجلاً كان قبلكم (قوله آناه الله ما لا ولداً يعني أعطاه) كذا لا كثر وهو تفسير  
لفظ آناه وهو بالماء بمعنى العطاء والقصر بمعنى الجبى ووقع في رواية الكشي بنى هنا ما لا ولا معنى  
لأعادتها مفرداً (قوله فانه لم يتر عند الله خيراً) تفسيرها قتادة لم يدخر كذا وقع هنا يتر بفتح أوله  
وسكون الموحدة وفتح المناء بعدها تحتيانية مهموزة ثم راء مهملة وتفسير قتادة صحيح وأصله من  
البصرة بمعنى الذخيرة والخبيثة قال أهل اللغة بارت الشيء وأبأته وأبأه وأبأته اذا خبأته ووقع  
في رواية ابن السكن لم يأت بتقدم الهمزة على الموحدة حكاه عياض وهما صحيحان بمعنى الاول  
أشهر وهما لم يقدم خيراً كما جاء في تفسيره في الحديث يقال بارت الشيء وأبأته وأبأته اذا  
ادخرته ومنه قيل للعقرة البئر ووقع في التوحيد وفي رواية أبي زيد المروزي فيما أقصر عليه

حدثنا جريز عن منصور  
من ربيعة عن حذيفة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال  
كان رجل من كان قبلكم  
يسي الظن بعمله فقال لاهله  
اذا أنا مت فذروني فذروني  
في البحر في يوم صائف  
ففعلا وبه جمعه الله ثم قال  
ما حملك على الذي صنعت  
قال ما جئني علم الا بخافتك  
فغفر له حدثنا موسى  
حدثنا معتمر سمعت أبي  
حدثنا قتادة عن عتبة بن  
عبد الغافر عن أبي سعيد  
رضي الله عنه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم ذكر رجلاً من  
سلف أو فيمن كان قبلكم آناه  
الله ما لا ولداً يعني أعطاه  
قال فلما حضر قال لبنيه أي  
أب كنت لكم فالوا خيراً أب  
قال فانه لم يتر عند الله  
خيراً فسر قتادة لم يدخر

(١) قوله وعلى الاول الخ  
كذا في الاصول التي بأيدينا  
وتأمل اهـ صحيحه

عباس وقد ثبت عندنا كذلك في رواية أبي ذر لم يثبت أول بيتن بالشك في الزاي أو الراء وفي رواية  
الجرجاني بنون بدل الموحدة والزاي قال وكلاهما غير صحيح وفي بعض الروايات في غير البخاري  
ينتهي بالهاء بدل الهمزة وبالزاي ويمتد بالميم بدل الموحدة وبالراء أيضاً قال وكلاهما صحيح أيضاً  
كالاولين (قوله) وان يقدم على الله يعذبه كذا هنا بفتح الدال وسكون القاف من القدوم  
وهو بالجزم على الشرطية وكذا يعذبه بالجزم على الجزاء والمعنى ان بعث يوم القيامة على هبته  
يعرفه كل أحد فاذا صار رما دابنونا في الماء والريح له يخنق ووقع في حديث حذيفة  
عند الاسماعيلي من رواية أبي خيثمة عن جرير بسند حديث الباب فانه ان يقدم على ربي  
لا يغفر لي وكذا في حديث أبي هريرة ثلث قدر الله علي وتقدم بوجهه مستوفى في ذكر بني اسرائيل  
ومن اللطائف ان من جملة الاجوبة عن ذلك ما ذكره شيخنا ابن الملقن في شرحه ان الرجل قال  
ذلك لما غلبه من الخوف وغطى على فهمه من الجزع فيعذر في ذلك وهو نظير الخبر المروي في قصة  
الذي يدخل الجنة آخر من يدخلها فيقال ان لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها فيقول للفرح الذي  
دخله أنت عبدى وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح (قلت) ونعم هذا ان أباعواة أخرج في حديث  
حذيفة عن أبي بكر الصديق ان الرجل المذكور في حديث الباب هو آخر أهل الجنة دخولا  
الجنة فعلى هذا يكون وقوعه من الخطأ بعد دخول الجنة تطير ما وقع له من الخطأ عند حضور الموت  
لكر أحدهما من غلبة الخوف والاخر من غلبة الفرح (قلت) والمخفوظ ان الذي قال أنت  
عبدى هو الذي وجد راحته بعد ان ضلت وقد ثبت عليه فيما مضى (قوله) فأحرقوني في حديث  
حذيفة هناك فاجعوا الى خطبا كثيرا ثم أورو وانا رايت اذا أكلت لحمي وخلصت الى عظمي  
(قوله) فاسحقوني أو قال فاسهكوني) هو شك من الراوى ووقع في رواية أبي عوانة اسحقوني بغير  
شك والسهك بمعنى السحق ويقال هو دونه ووقع في حديث حذيفة عند الاسماعيلي احرقوني ثم  
اطعنوني ثم ثدوني (قوله) ثم اذا كان في رواية السكسميني حتى اذا كان (قوله) فأخذه واثيقهم  
على ذلك وربى) هو من القسم المحذوف جوابه ويحتمل أن يكون حكاية المثنى الذي أخذه أى  
قال لمن أوصاه قل وربى لافعل ذلك ويؤيده ان عند مسلم فأخذه منهم ميثا لكن يؤيد الاول انه  
وقع في رواية مسلم أيضا ففعلوا به ذلك وربى فتعين انه قسم من الخبر وزعم بعضهم ان الذى في  
البخارى هو الصواب ولا يخفى ان الذى عند مسلم لعله أصوب ووقع في بعض النسخ من مسلم  
وذرى بضم المجهمة وتشديد الراء المكسورة بدل وربى أى فعلوا ما أمرهم به من التذرية قال عباس  
ان كانت محفوظة فهى الوجه ولعل الدال سقطت لبعض النساخ ثم صحفت اللقطة كذا قال  
ولا يخفى ان الاول أوجه لانه يلزم من تصويب هذه الرواية تخطئة الحفاظ بغير دليل ولان غايتها  
أن تكون تفسيرا أو تأكيذا لقوله ففعلوا به ذلك بخلاف قوله وربى فامهاتر يد معنى آخر غير قوله  
وذرى وأبعد الكرماني فجوز أن يكون قوله في رواية البخارى وربى بصيغة الماضى من الترية  
أى ربى أخذ الموابيق بالتأكيديات والمبالغات قال لكنه موقوف على الرواية (قوله) فقال الله  
كن في رواية أبي عوانة وكذا في حديث حذيفة الذى قبله فجمعه الله وفي حديث أبي هريرة  
فأمر الله الارض فقال اجبى ما فيك منه ففعلت (قوله) فاذا رجع قائم قال ابن مالك جاز  
وقوع المبتدأ نكرة محضة بعد اذا المفاجأة لانها من القرائن التى تحصل بها الفائدة كقولك

وان يقدم على الله بعذبه  
فانظروا فاذا مات فأحرقوني  
حتى اذا صرت لحما فاسحقوني  
أو قال فاسهكوني ثم اذا  
كان رجع عاصف فأذروني  
فيها فأخذمو اتيقهم على ذلك  
وربى ففعلوا فاقض الله كن  
فاذا رجع قائم ثم قال أى  
عبدى ما جئت على ما فعلت

خرجت فاذا سبع (قوله مخافتك أوفرق منك) بفتح الفاء والراء وهو شك من الراوى رواية  
 أبى عوانة مخافتك بغير شك وتقدم بلفظ خشيتك فى حديث حذيفة وبين الاختلاف فيما  
 مضى وهو بالرفع ووقع فى حديث حذيفة من خشيتك وبعضهم خشيتك بغير من وهى بالفتح التاء  
 وجوزوا الكسر على تقدير حذفها وإبقاء عملها (قوله فأتلا فاه ان رجله) أى تداركه وما هو صولة  
 أى الذى تلافاه هو الرجة أو نافية وصيغة الاستثناء محذوفة أو الضمير فى تلافاه لعمل الرجل وقد  
 تقدم بيان الاختلاف فى هذه اللفظة هنا وفى حديث حذيفة فغفرله وكذا فى حديث أبى  
 هريرة قالت المدبرة غفرله لانه تاب عنده مونة وندم على فعله وقالت المرحمة غفرله بأصل فغفرله  
 الذى لا تضر معه معصية وتعقب الاول بأنه لم يرد أنه رد المظلمة فالمغفرة حينئذ بفضل الله لا بالتوبة  
 لانه لا يتم الا أخذ المظالم حقه من الظالم وقد ثبت انه كان نباشا وتعقب الثانى بأنه وقع فى  
 حديث أبى بكر الصديق المشار اليه أولا لانه عذب فعلى هذا فكمال الرحمة والمغفرة على ارادة ترك  
 الخلود فى النار وبهذا يرتضى الطائفتان معا على المرحمة فى أصل دخول النار وعلى المغفرة فى  
 دعوى الخلود فيها وفيه أيضا رد على من زعم من المعتزلة انه بذلك الكلام باب فوجب على الله  
 قبول توبته قال ابن أبى جرة كان الرجل مؤمنا لانه قد أسس بالاسباب وان السيات يعاقب  
 عليها وأما ما أوصى به فله كان جائزا فى شرعهم ذلك لتصح التوبة فتدبث فى شرع نبي اسرائيل  
 قبلهم أنفسهم لخصمة التوبة قال وفى الحديث جواز تسمية الشئ بما قرب منه لانه قال حضره  
 الموت وانما الذى حضره فى تلك الحالة علاماته وفيه فضل الامة المحمدية لما خفف عنهم من  
 وضع مثل هذه الاصرار ومن عليهم بالخيرية السمحة وفيه عدم قدرة الله تعالى أن يجمع جسد  
 المذكور بعد أن تفرق ذلك الطريق الشديد (قلت) وقد تقدم ان ذلك اخبار عما يكون يوم  
 القيامة وتقرير ذلك مستوفى (قوله قال فحدثنا أباعثمان) القائل هو سليمان التيمي والمعتز  
 وأبو عثمان هو النهدي عبد الرحمن بن مل وقوله سمعت سلمان غير أنه زاد حذف المسموع الذى  
 استثنى منه ما ذكره والقدير سمعت سلمان يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا الحديث  
 غير أنه زاد (قوله أو كما حدث) شك من الراوى يشير الى أنه بمعنى حديث أبى سعيد لا بلفظه كما وقد  
 أخرج الاسماعيلي حديث سلمان من طريق صالح بن حاتم بن وردان وجديد مسعدة قال حدثنا  
 معتز سمعت أبى سمعت أباعثمان سمعت هذا من سلمان فذكره (قوله وقال معاذ الخ) وصله مسلم  
 وقدمضى التنبيه عليه أيضا هنا (قوله بالانتهاء عن المعاصى) أى تركها أصلا  
 ورأى ما والاعراض عنها بعد الوقوع فيها ذكر فيه ثلاثة أحاديث الاول (قوله بريد) بموحدة وراء  
 مهملة مصغر (قوله مثلى) بفتح الميم والمثمنة والمثل الصفة المحببة الشأن يوردها البلغ على سبيل  
 التشبيه لارادة التقريب والنفهم (قوله ما بعثنى الله) العائد محذوف والتقدير بعثنى الله به  
 اليكم (قوله أى قوما) التنكير فيه للشيوع (قوله رأيت الجيش) بالجيم والشين المعجمة واللام فيه  
 لله (قوله بعينى) بالافراد وللشميمى بالتنبيه بفتح النون والتشديد قبل ذكر العينين ارشادا  
 الى أنه تحقق عنده جميع ما أخبر عنه تحقيق من رأى شيئا بعينه لا يعتريه وهم ولا يحاط به شك  
 (قوله واني أنا النذير العريان) قال ابن بطلال النذير العريان رجل من خثعم جل عليه رجل يوم  
 نى الخصة فقطع يده ويدها مرأته فانصرف الى قومه فحذروهم فضرب به المثل فى تحقيق الخبر

قال مخافتك أوفرق منك  
 فأتلا فاه أن رجله قال  
 فحدثنا أباعثمان فقال سمعت  
 سلمان غير أنه زاد فآذرونى  
 فى البحر أو كما حدث وقال  
 معاذ حدثنا شعبة عن قتادة  
 سمعت عقبة سمعت أباعسيد  
 عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم (باب الانتهاء عن  
 المعاصى) حدثنا محمد بن  
 العلاء حدثنا أبو أسامة عن  
 بريد بن عبد الله بن أبى بردة  
 عن أبى بردة عن أبى موسى  
 قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم مثلى ومثلى  
 ما بعثنى الله كمثل رجل أتى  
 قوما فقال رأيت الجيش  
 بعينى واني أنا النذير العريان



(قلت) وسبق الى ذلك بعقوب بن السكيت وغيره وسمى الذي حمل عليه عوف بن عامر الشكري  
وان المرأة كانت من بني كنة وتعقب باستبعاد قنبريل هذه القصة على لفظ الحديث لانه ليس فيها  
انه كان عريانا وزعم ابن الكلبي ان النذير العريان امرأة من بني عامر بن كعب لما قتل النذير  
ابن ماء السماء ولادأبى داود وكان جار النذير خشيته على قومها فركبت جلا ولحقت بهم وقالت  
أنا النذير العريان ويقال أول من قاله أبرهة الحبشي لما أصابته الرمية بتهامة ورجع الى اليمن  
وقد سقط لجه وذكر أبو بشر الامدي أن ذنبر ابرزاي ونون ساكنة ثم موحسدة ابن عمرو الخثعمي  
كان ناكحاً في آل زيد فأرادوا أن يغزوا قومه وخشوا أن ينذريهم فخرسه أربعة نفر فصادق منهم  
غزاة فقتل في ثيابه وعدا وكان من أشد الناس عدواً فادركوه وقال غيره الاصل فيه ان رجلاً لقي  
جيشاً فسلموه وأسروه فانقلت الى قومه فقال اني رأيت الجيش فسلموني فأرأوه عريانا فحققوا  
صدقه لانهم كانوا يعرفونه ولا يهتمونه في الصحة ولا جرت عادته بالعري فقطعوا بصدقه لهذه  
القرائن فغضب النبي صلى الله عليه وسلم لنفسه ولما جاء به مثل ذلك لما أبداه من الخوارق  
والمعجزات الدالة على القطع بصدقه تقريرا لفهام المخاطبين بما يأنفونه ويعرفونه (قلت)  
ويؤيده ما أخرج الرامهرمزي في الامثال وهو عند أحمد أيضاً بسند جيد من حديث عبد الله بن  
بريدة عن أبيه قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم فإدى ثلاث مرات أيها الناس مثلي  
ومثلكم مثل قوم خافوا عداي أن يأتيهم فمعتوا رجلاً يترى اليهم فينجاهم كذلك إذا بصر العدو  
فأقبل لينذركومه فخشي أن يدركه العدو قبل أن ينذركومه فأهوى بشو به أيها الناس أتيت ثلاث  
مرات وأحس ما قسمه الحديث من الحديث وهذا كله يدل على أن العريان من التعري وهو  
المعروف في الرواية وحكي الخطابي ان محمد بن خالد رواه بالموحدة قال فان كان محفوظاً فعنه  
النصيح بالادار لا يكتفى ولا يورى يقال رجل عريان أي فصيح اللسان (قوله فالنجاء النجاء) بالمد  
فيهما وبعد الاولى وقصر الثانية وباقتصر فيهما ما تحفيقا وهو منصوب على الاغراء أي اطلبوا  
النجاء بأن تسرعوا الهرب اشارة الى انهم لا يطبقون مقاومة ذلك الجيش قال الطيبي في كلامه  
أنواع من التاكيدات أحدها يعني ثانياً قوله وای أنا ثالثاً قوله العريان لانه الغاية في قرب  
العدو ولانه الذي يختص في اذاره بالصدق (قوله فأطاعه طائفة) كدافيه بالتذكير لان المراد  
بعض القوم (قوله فأدبلوا) بهمة قطع ثم سكون أي ساروا أول الليل أو ساروا الليل كله على  
الاختلاف في مدلول هذه اللفظة واما بالوصل والتشديد على أن المراد به سيراً آخر الليل فلا يناسب  
هذا المقام (قوله على مهلهم) بفقتين والمراد به الهينة والسكون وفتح أوله وسكون ثانيه  
الامهال وليس مرادها وفي رواية مسلم على مهلهم بزيادة ثانياً وضبطه المورى بضم الميم  
وسكون الهاء وفتح اللام (قوله وكذبته طائفة) قال الطيبي عبر في الفرقة الاولى بالطاعة وفي  
الثانية بالتكذيب ليؤذن بأن الطاعة مسبوبة بالتصديق ويشعر بأن التكذيب مستتبع  
للعصيان (قوله فصجهم الجيش) أي أنهم صبا هذا أصله ثم كثر استعماله حتى استعمل في  
طرق بغية في أي وقت كان (قوله فاجتاحهم) بجيم ثم حاء هجاء أي استأصلهم من تحت الشيء  
أجوحه اذا استأصلته والاسم الجائحة وهي الهلاك وأطلقت على الآفة لانها مهلكة قال  
الطيبي شبه صلى الله عليه وسلم نفسه بالرجل واداره بالعذاب القريب بانداد الرجل قومه بالجيش

فالنجاء النجاء فأطاعه  
طائفة فأدبلوا على مهلهم  
فججوا وكذبته طائفة  
فصجهم الجيش فاجتاحهم

المصحف وشبهه من أطاعه من أمته ومن عصاه بمن كذب الرجل في انذاره ومن صدقه \* الحديث الثاني حديث أبي هريرة جزم المزني في الاطراف بأن البخاري ذكره في أحاديث الانبياء وذكر انه أوردته في الرقاق فوجدته في أحاديث الانبياء في ترجمة سليمان عليه السلام لكنه لم يذكر الا طر فامنه ولم استحضره اذ ذل في الرقاق فشرحته هنالك ثم طفرت به هنا فذكر الان من شريعتي ما لم يتقدم (قوله استوفد) بمعنى أوقد وهو أبلغ والاضاءة فرط الانارة (قوله فلما أضأت مسجوله) اختصرها المؤلف هنالك ونسبها الى التخريج أحمد ومسلم من طريق همام وهي رواية شعيب كما ترى وكأنه تبرك بلفظ الآية ووقع في رواية مسلم ماحولها والسعي للنار والاول للذي أوقد النار وحول الشيء حمانه الذي يكن أن ينقل اليه وسمى بذلك اشارة الى الدوران ومنه قيل للعلم حول (قوله الفراش) جزم المازري بأنها الجنادب وتعقبه عياض فقال الجنادب هو الصرار (قلت) والحق ان الفراش اسم لنوع من الطير مستقل له أجنحة أكبر من جثته وأنواعه مختلفة في الكبر والصغر وكذا أجنحته وعطف الدواب على الفراش بشعر بأنها غير الجنادب والجراد وأخبر ابن قتيبة فقال الفراش ما تهاف في النار من البعوض ومقتضاه ان بعض البعوض هو الذي يقع في النار ويسمى حينئذ الفراش وقال الخليل الفراش كالبعوض وانما شبه به لكونه يلقى نفسه في النار لأنه يشارك البعوض في القرص (قوله وهذه الدواب التي تقع في النار يقع فيها) القول فيه كالتول في الذي قبله اختصره هنالك ونسبته الى التخريج أبي نعيم وهو في رواية شعيب كما ترى ويدخل فيما يقع في النار البعوض والبرغش ووقع في كلام بعض الشراح البق والمراد به البعوض (قوله فجعل) في رواية الشميمي وجعل ومن هذه الكلمة الى آخر الحديث لم يذكره المصنف هنالك (قوله فجعل الرجل يزعمهن) بفتح التحتانية والزاي وضم العين المهملة أي يدفعهن وفي رواية يزعمهن بزيادة ثون وعند مسلم من طريق همام عن أبي هريرة وجعل يمجزهن ويغابنه فيسبحن فيها (قوله فيسبحن فيها) أي يدخلن وأصله التسبح وهو الاقدام والوقوف في الامور الشاقة من غير تثبت ويطلق على رعي الشيء بغنة واقحم الدار هجم عليها (قوله فانا أخذ) قال النووي وروى باسم الفاعل ويروى بصيغة المضارعة من المنكلم (قلت) هذا في رواية مسلم والاول هو الذي وقع في البخاري وقال الطيبي الفاء فيه فصحة كأنه لما قال مثلي ومثل الناس الخ أي بما هو أهم وهو قوله فانا أخذ يمجزكم ومن هذه الدقيقة اللفت من الغيبة في قوله مثل الناس الى الخطاب في قوله يمجزكم كما أن من أخذ في حديث من له بشأنه عناية وهو مشغول في شيء يورطه في الهلاك يجادل شدة حرصه على نجاته انه حاضر عنده وفيه اشارة الى أن الانسان الى النذير أحوط منه الى البشير لان جبلته مائلة الى الخط العاجل دون الخط الآجل وفي الحديث ما كان في مصلي الله عليه وسلم من الرأفة والرحمة والحرص على نجات الامة كما قال تعالى حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم (قوله يمجزكم) بضم المة حلة وفتح الجيم بعدها زاي جمع حجة وهي معقد الازار ومن السراويل موضع التكة ويجوز ضم الجيم في الجمع (قوله عن النار) وضع المسبب موضع السبب لان المراد انه يمنعهم من الوقوع في المعاصي التي تكون مباديولوج النار (قوله وانهم) في رواية الكشميهني وهم وعليها شرح الكرماني فقال كان القياس أن يقول وأنتم ومثله قال وهم وفيه التفات وفيه اشارة الى أن من أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يمجزكم لا اقتحام

\* حدثنا أبو العباس أخبرنا  
شعيب حدثنا أبو الزناد عن  
عبد الرحمن أنه حدثه أنه  
سمع أبا هريرة رضي الله عنه  
أنه سمع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول انما مثلي  
ومثل الناس كمثل رجل  
استوقد ناراً فلما أضأت  
ما حولها جعل الفراش  
وهذه الدواب التي تقع  
في النار يقع فيها فجعل  
الرجل يزعمهن ويغلبسه  
فيسبحن فيها فانا أخذ  
بمجزكم عن النار وأنتم

له فيها قال وفيه أيضا احتراز عن مواجهتهم بذلك (قلت) والرواية بلفظ وأنتم ثابتة تدفع هذا  
 ووقع في رواية مسلم وأنتم تقتلون بفتح أوله والقاء واللام الثقيلة وأصله تقتلون وبضم أوله  
 وسكون القاء وفتح اللام ضبطوه بالوجهين وكلاهما صحيح تقول تقتلت مني وأقلت مني لمن كان  
 بيدك فبالغ الهرب منك حتى هرب وقد تقدم بيان هذا التمثيل وحاصله أنه شبه تهافت  
 أصحاب الشهوات في المعاصي التي تكون سببا في الوقوع في النهار بتهاافت القراش بالوقوع في  
 النار اتباعا لشهواتها وشبه ذبه العضاة عن المعاصي بما حذرهم به وأذرهم بذب صاحب  
 النار القراش عنها وقال عياض شبه تساقط أهل المعاصي في نار الآخرة بتساقط القراش في نار  
 الدنيا (قوله) تقمهم فيها في رواية هم أم عند مسلم فيغلبوني النون مثقلة لأن أصله فيغلبوني  
 والفاء سببية والتقدير أنا آخذ بحجزكم لا لخلصكم من النار فجعلتم الغلبة سببية عن الآخذ  
 (قوله) تقمهم فيها بفتح المثناة والقاف والمهمل المشددة والأصل تقمهم فحذفت إحدى  
 التائين قال الطيبي تحقيق التشبيه الواقع في هذا الحديث يتوقف على معرفة معنى قوله ومن  
 يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون وذلك أن حدود الله محارمه ونواهيه كما في الحديث الصحيح  
 ألا إن حي الله محارمه ورأس المحارم حب الدنيا وزينتها واستيفاء لذتها وشهواتها فشبّه صلى الله  
 عليه وسلم أظهار تلك الحدود بديانته الشافية الكافية من الكتاب والهدى باستنقاذ الرجال  
 من النار وشبه فسق ذلك في مشارق الأرض ومغاربها بإضاعة تلك النار ما حول المستوقد وشبه  
 الناس وعدم مبالاة بهم بذلك البيان والكشف وتعدبهم حدود الله وحرصهم على استيفاء تلك  
 اللذات والشهوات ومنعه إياهم عن ذلك بأخذ بحجزهم بالقراش التي تقمهم في النار وتغلب  
 المستوقد على دفعهم عن الاقتحام كما أن المستوقد كان غرضه من فعله إسفاف الخلق به من  
 الاستضاءة والاستدفاع وغير ذلك والقراش بلهلهما جعلته سببا لهلاكهما فكذلك كان القصد  
 بتلك البيانات إهداء الأمة واجتنابها ما هو سبب هلاكهم ومع ذلك بلهلهما جعلوها  
 مقتضية لترديهم وفي قوله آخذ بحجزكم استعارة مثل حالة منعه الأمة عن الهلاك بحالة رحل  
 آخذ بحجزه صاحبه الذي يكاد يهوى في مهواة مهلكة - الحديث الثالث (قوله) زكريا  
 هو ابن أبي زائدة وعامر هو الشعبي (قوله) الم سلم) تقدم شرحه في أوائل كتاب الإيمان (قوله)  
 والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه قيل خص المهاجر بالذكرة طيبا لقلب من لم يهاجر من المسلمين  
 لقوات ذلك بفتح مكة فأعلمهم أن من هجر ما نهى الله عنه كان هو المهاجر الكامل ويحتمل أن  
 يكون ذلك تنبيها للمهاجرين أن لا يتكلموا على الهجرة فيقصروا في العمل وهذا الحديث من  
 جوامع الكلم التي أوتياها صلى الله عليه وسلم والله أعلم (قوله) يا رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا  
 المسيب في رواية عجاج بن محمد عن الليث بسندده أخبرني سعيد وحديث أنس كذلك وهو طرف  
 من حديث تقدم في تفسير المائدة ويأتي شرحه في كتاب الأعصام إن شاء الله تعالى والمراد بالعلم  
 هنا ما يتعلق بعظمة الله وانتقامه من يعصيه والاهوال التي تقع عند النزاع والموت وفي القبر ويوم  
 القيامة ومناسبة كثرة البكاء وقلة الضحك في هذا المقام واضحة والمراد به التخييف وقد جاء لهذا  
 الحديث سبب أخرجه سنن أبي داود والطبراني عن ابن عمر خرج رسول الله صلى الله

تقمهم فيها حديثنا أبو  
 نعيم حدثنا زكريا عن عامر  
 سمعت عبد الله بن عمرو  
 يقول قال النبي صلى الله  
 عليه وسلم المسلم من سلم  
 المسلمون من لسانه ويده  
 والمهاجر من هجر ما نهى  
 الله عنه (باب قول النبي  
 صلى الله عليه وسلم لو  
 تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا  
 ولبكيتم كثيرا) حديثنا يحيى  
 ابن بكير حدثنا الليث عن  
 عقيل عن ابن شهاب عن  
 سعيد بن المسيب أن أبا هريرة  
 رضى الله عنه كان يقول  
 قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لو تعلمون ما أعلم لضحكتم  
 قليلا ولبكيتم كثيرا  
 حديثنا سليمان بن حرب  
 حدثنا شعبة عن موسى بن  
 أنس عن أنس رضى الله عنه  
 قال قال النبي صلى الله عليه  
 وسلم لو تعلمون ما أعلم لضحكتم  
 قليلا ولبكيتم كثيرا

عليه وسلم إلى المسجد فاذا بقوم يتعدون ويضحكون فقال والذي نفسي بيده فذا  
الحديث وعن الحسن البصري من علم أن الموت مورده والقبامة موعده والوقوف بين يدي الله  
تعالى مشهده فحقه أن يطول في الدنيا حرته قال الكرمانى في هذا الحديث من صناعة يبيع  
مقابله الضحك بالكاء والقلة بالكثرة ومطابقة كل منهما **(قوله باب حجيت النار بالشهوات)**  
كذا الجميع ووقع عند أبي نعيم حفت بدل حجبت أى غطيت بها فكانت الشهوات  
سببا للوقوع في النار **(قوله حدثنا اسمعيل)** هو ابن أبي أويس **(قوله حدثني مالك)** هذا  
الحديث ليس في الموطأ وقد ضاق على الاسماعيلي مخرجه فأخرجه عن الهيثم بن خفي عن  
البخاري وأخرجه أبو نعيم من وجه آخر عن اسمعيل وأخرجه الدارقطني في العرائب من رواية  
اسمعيل ومن طريق سعيد بن داود واسحق بن محمد القروي أيضا عن مالك وأخرجه أنس بن  
رواية عبد الله بن وهب عن مالك به لكن وقفه **(قوله عن أبي الزناد)** في رواية سعيد بن داود  
أبو الزناد **(قوله عن الأعرج عن أبي هريرة)** في رواية سعيد بن داود أن عبد الرحمن بن هرم  
أخبره أنه سمع أبا هريرة يقول **(قوله حجبت)** كذا الجميع في الموضعين إلا القروي فقال حبت  
في الموضعين وكذا هو عند مسلم من رواية ورقان بن عمر عن أبي الزناد وكذا أخرجه مسلم  
والترمذي من حديث أنس وهو من جوامع كلمة صلى الله عليه وسلم ويبيع بلائته في ذم  
الشهوات وإن مالت إليها النفوس والحض على الطاعات وإن كرهتها النفوس وشق عليها وقد  
ورد أيضا ذلك من وجه آخر عن أبي هريرة فأخرج أبو داود والترمذي والنسائي وإن حبان  
والحاكم من وجه آخر عن أبي هريرة رفعه لما خلق الله الجنة والنار أرسل جبريل إلى الجنة فقال  
انظر إليها قال فرجع إليه فقال وعزتك لا سمع بها أحد إلا دخلها فأمر بها لحقت بالمكارة فقال  
ارجع إليها فرجع فقال وعزتك لقد خفت أن لا يدخلها أحد قال اذهب إلى النار فانظر إليها فرجع  
فقال وعزتك لا سمع بها أحد فدخلها فأمر بها لحقت بالشهوات فقال ارجع إليها فرجع فقال  
وعزتك لقد خشيت أن لا ينجو منها أحد فهذا يفسر رواية الأعرج فإن المراد بالمكارة ههنا أمر  
المكلف بمجاهدة نفسه فيه فعلا وتركا لا تيان بالعبادات على وجهها والمخالطة عليها  
واجتناب المنهات قولاً وفعلاً وأطلق عليها المكارة لمشقها على العامل وصعوبتها عليه ومن  
جلتها الصبر على المصيبة والتسليم لأمر الله فيها والمراد بالشهوات ما يسلب من أمور الدنيا ما  
منع الشرع من تعاطيه أمانا بالأصالة وأما لكون فعله يستلزم ترك شيء من الماء واردة ويتحقق  
بذلك الشهوات والآثام مما ينبغي خشية أن يقع في المحرم فكانه قال لا يوصل إلى الجنة إلا  
بارتكاب المشقات المعبر عنها بالمكروهات ولا إلى النار إلا بتعاطي الشهوات وهما عجوبتان  
فإن هتك الحجاب اقتحم ويحتمل أن يكون هذا الخبر وإن كان بلفظ الخبر فالمراد به النهي وقوله  
حفت بالمهمة والقائم من الخفاف وهو ما يحيط بالشيء حتى لا يتوصل إليه إلا بتغطية فاجنة  
لا يتوصل إليها إلا بقطع مفاوز المكارة والنار لا ينبغي منها إلا ترك الشهوات وقال ابن العربي  
معنى الحديث أن الشهوات جعلت على حقاني النار وهي جواربها وتوهم بعضهم أنها ضرب  
بها المثل فجعلها في جواربها من خارج ولو كان ذلك ما كان مثلاً صحيحاً وانما هي من داخل وهذه  
صورتها

**(باب حجيت النار بالشهوات)**  
حدثنا اسمعيل قال حدثني  
مالك عن أبي الزناد عن  
الأعرج عن أبي هريرة أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال حجبت النار بالشهوات  
وحجبت الجنة بالمكارة



الله جائز عليه الضمان وان خلق فيه البقاء بعد ذلك كنعيم الجنة والله اعلم وقال ابن بطال رحمه الله  
 ما خلا الله باطل لفظ عام أريد به الخصوص والمراد أن كل ما قرب من الله فليس يبطل وأما ما حور  
 الدنيا التي لا تؤهل للطاعة الله فهي الباطل انتهى ولعل الأول أولى \* (تنبيه) \* مناسب لهذا  
 الحديث الثاني للترجمة حقة وكان الترجمة لما تضمنت ما في الحديث الأول من التعريض على  
 الطاعة ولو قلت والزجر عن المعصية ولو قلت فيهم أن من خالف ذلك انما يخالف الله لرغبة في الأمر  
 من أمور الدنيا وكل ما في الدنيا باطل كما صرح به الحديث الثاني فلا ينبغي للعاقل أن يؤثر الثاني  
 على الثاني **(قوله باب)** لينظر إلى من هو أسفل منه ولا ينظر إلى من هو فوقه (هذا المفظ  
 حديث أخرجه مسلم بنحوه من طريق الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة بلفظ انظر إلى من  
 هو أسفل منكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم (قوله حديثنا اسمعيل) هو ابن أبي موسى  
 (قوله عن أبي الزناد) في رواية ابن وهب عن مالك حديث أبي الزناد أخرجه الدارقطني في  
 الغرائب (قوله عن الأعرج) في رواية سعيد بن داود عن مالك حديث أبي الزناد أن عبد الرحمن  
 ابن هرم أخبره أنه سمع أبا هريرة أخرجه الدارقطني أيضا وضاق بخرجه على أبي نعم لما أخرجه  
 من طريق العاصم بن زكريا عن الخاري وأخرجه الاسماعيلي من طريق جريد بن قيس عن  
 اسمعيل والدارقطني من وجهين عن اسمعيل (قوله اذا نظر أحدكم إلى من فضل) بالنسبة والجمعة  
 على البناء للمجهول (قوله في المال والخلق) بفتح الخاء أي الصورة ويحتمل أن يدخل في ذلك  
 الأولاد والاتباع وكل ما يتعلق بزيانة الحياة الدنيا وأريته في نسخة معتمدة من الغرائب  
 للدارقطني والخلق بضم الخاء واللام (قوله فليتنظر إلى من هو أسفل منه) في رواية عبد العزيز  
 ابن يحيى عن مالك فليتنظر إلى من تحته أخرجه الدارقطني أيضا ويجوز في أسفل أن رفع والنصب  
 والمراد بذلك ما يتعلق بالدنيا (قوله من فضل عليه) كذا ثبت في آخر هذا الحديث عند مسلم من  
 طريق المغيرة بن عبد الرحمن عن أبي الزناد وكذا ثبت لمالك الذي أخرجه البخاري من طريقه  
 عند الدارقطني من رواية سعيد بن داود عنه بسند صحيح وزاد مسلم من طريق أبي صالح المذكورة  
 فهو أجدر أن لا تزددوا نعمة الله عليكم أي هو حقيق بعدم الزدراء وهو واقع من زريت عليه  
 وأزريت به اذا تنقصته وفي معناه ما أخرجه الحاكم من حديث عبد الله بن الشخير رفعه أقولوا  
 الدخول على الأغنياء فإنه أحرى أن لا تزددوا نعمة الله قال ابن بطال هذا الحديث جامع لعاني  
 الخير لأن المرء لا يكون بحال يتعلق بالدين من عبادة به يحتمل فيها الأوجدهن هو فوقه فحق  
 طلبت نفسه اللعاق به استقص حاله فيكون أبدا في زيادة تقربه من ربه ولا يكون على حال  
 خسيصة من الدنيا لا يوجد من أهلها من هو أخس حالا منه فاذا شكر في ذلك علم أن نعمة الله  
 وصلت إليه دون كثير من فضل عليه بذلك من غير أمر أو جبه فيلزم نفسه الشكر فيعظم  
 اعتباطه بذلك في معاده وقال غيره في هذا الحديث دواء الدالان الشخص اذا نظر إلى من هو  
 فوقه لم يأمن أن يؤثر ذلك فيه حسدا ودواؤه أن ينظر إلى من هو أسفل منه ليكون ذلك داعيا  
 إلى الشكر وقد وقع في نسخة عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه قال خصلتان من كماله فيه  
 كتبه الله شاكرا صابرا من نظرت في دنياه إلى من هو دونه فحمد الله على ما فضله به عليه ومن نظرت في  
 دنياه إلى من هو فوقه فاقتدى به وأما من نظرت في دنياه إلى من هو فوقه فأسف على ما فاته فانه

\* (باب لينظر إلى من هو  
 أسفل منه ولا ينظر إلى من  
 هو فوقه) \* حديثنا اسمعيل  
 قال حديث مالك عن أبي  
 الزناد عن الأعرج عن أبي  
 هريرة عن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال اذا نظر  
 أحدكم إلى من فضل عليه  
 في المال والخلق فليتنظر إلى  
 من هو أسفل منه من فضل  
 عليه



لا يكتب شاكر ولا صابرا **(قوله باب من هم بحسنة أو بسينة)** الهم ترجيح قصد الفعل تقول هممت بكذا أي قصدته بهمتي وهو فوق مجرد خطور الشيء بالقلب **(قوله حدثنا أبو معمر)** هو عبد الله بن عمرو بن الخباج المنقري بكسر الميم وسكون النون وفتح العاف وعبد الوارث هو ابن سعيد والسيد كله بصريون وجعد بن دينار تابعي صغير وهو الجعد أبو عثمان الراوي عن أنس في آخر النفقات وفي غيرها **(قوله عن ابن عباس)** في رواية الحسن بن ذكوان عن أبي رجا محدثي ابن عباس أخرجه أحمد **(قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم)** في رواية مسدد عند الاسماعيلي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم أرفش شيء من الطرق التصريح بسماع ابن عباس له من النبي صلى الله عليه وسلم **(قوله فيما يروى عن ربه)** هذا من الأحاديث الإلهية ثم هو محتمل أن يكون مما تلقاه صلى الله عليه وسلم عن ربه بلا واسطة ويحتمل أن يكون مما تلقاه بواسطة الملك وهو الراح وقال الكرمانى يحتمل أن يكون من الأحاديث القدسية ويحتمل أن يكون للبيان لما فيه من الأسناد الصريح إلى الله - حيث قال إن الله كتب ويحتمل أن يكون لبيان الواقع وليس فيه أن غيره ليس كذلك لأنه صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى بل فيه أن غيره كذلك إذا قال فيما يرويه أي في جملة ما يرويه انتهت ملخصا والثاني لا ينافي الأول وهو المعتمد فقد أخرجه مسلم من طريق جعفر بن سليمان عن الجعد ولم يسبق لفظه وأخرجه أبو عوانة من طريق عفان وأبو نعيم من طريق قتيبة كلاهما عن جعفر بن لفظ فيما يروى عن ربه قال إن ربكم رحيم من هم بحسنة وسيأتي في التوحيد من طريق الأعرج عن أبي هريرة بلفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل إذا أراد عبدى أن يعمل وأخرجه مسلم بخبره من هذا الوجه ومن طرق أخرى منها عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل إذا هم عبدى **(قوله إن الله عز وجل كتب الحسنات والسينات)** يحتمل أن يكون هذا من قول الله تعالى فيكون التقدير قال الله إن الله كتب ويحتمل أن يكون من كلام النبي صلى الله عليه وسلم يحكمه عن فعل الله تعالى وفاعل ثم بين ذلك هو الله تعالى وقوله من هم شرح ذلك **(قوله ثم بين ذلك)** أي فصله بقوله من هم والمجمل قوله كتب الحسنات والسينات وقوله كتب قال الطوفي أي أمر الحفظة أن تكتب أو المراد قدر ذلك في علمه على وفق الواقع منها وقال غيره المراد قدر ذلك وعرف الكتبة من الملائكة ذلك التقدير فلا يحتاج إلى الاستفسار في كل وقت عن كيفية الكتابة لكونه أمرامفروغا منه انتهى وقد يعكر على ذلك ما أخرجه مسلم من طريق همام عن أبي هريرة رفعه قال قالت الملائكة رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سينة وهو أبصر به فقتل أرقبوه فان عملها فكتبوها فهذا ظاهره وقوع المراجعة لكن ذلك مخصوص بأرادة عمل السينة ويحتمل أن يكون ذلك وقع في ابتداء الأمر فلما حصل الجواب استقر ذلك فلا يحتاج إلى المراجعة بعده وقد وجدت عن الشافعي ماوافق ظاهر الخبر وأن المراجعة إنما تقع لمن هم على الشيء فشرع فيه لا من هم به ولم يتصل به العمل فقال في صلاة الخوف لما ذكر العمل الذي يطلها ما حاصله أن من أحرم بالصلاة وقصد القتال فشرع فيه بطلت صلاته ومن تحرم وقصد إلى العدو لودهم دفعه بالقتال لم تبطل **(قوله من هم)** كذا في رواية ابن سيرين عن أبي هريرة عن عبد مسلم وفي رواية الأعرج في التوحيد

\* (باب من هم بحسنة أو بسينة) \* حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا جعد أبو عثمان حدثنا أبو رجا العطاردي عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن ربه عز وجل قال قال الله عز وجل كتب الحسنات والسينات ثم بين ذلك من هم

إذا أراد وأخرجه مسلم من هذا الوجه بلفظ إذا هم وكذا عنده من رواية العلامة بن عبد الله عن أبيه عن أبي هريرة فهم ما يعنى واحد ووقع لمسلم أنضام من رواية همام عن أبي هريرة بل هو إذا تحلث وهو محمول على حديث النفس لتوافق الروايات الأخرى ويحتمل أن يكون على ما ذكره ولكن ليس قيد فى كتابة الحسنة بل بمجرد الإرادة تكتب الحسنة نعم ورد ما يدل على أن مطلق الهم والإرادة لا يكتفى فعند أحمد وصححه ابن حبان والحاكم من حديث خريم بن فاكث رفعه وهم هم بحسنة يعلم الله أنه قد أشعر بها قلبه وحرص عليها وقد تمتك به ابن حبان فقال بعض المبراد حديث الباب فى صحيحه المراد بالهم هنا العزم ثم قال ويحتمل أن الله يكتب الحسنة بمجرد الهم بها وإن لم يعزم عليها زيادة فى الفضل (غولدف لم يعملها) يتناول نفي عمل الجوارح وأما عمل القلب فيقتل نفيه أيضاً كان الحسنة تكتب بمجرد الهم كفى معظم الأحاديث لأن فيسدت بالتصميم كفى حديث خريم ويؤيد الأول حديث أبي ذر عنده مسلم أن السكف عن الشر صدقة (قوله كتبها الله له) أى الذى هم بالحسنة (عنده) أى عند الله (حسنة كاه له) كذا ثبت فى حديث ابن عباس دون حديث أى هريرة وغيره وصف الحسنة بكونها كاملة وكذا قوله عندهم وفيها نوعان من التأكيد فاما العندية فإشارة إلى الشرف وأما الكمال فإشارة إلى رفع توهم نقصها لكونها نشأت عن الهم المجرد فكانت قبل بل هى كاملة لأنقص فيها قال النووي أشار بقوله عنده إلى مزيد الاعتناء به وبقوله كاملة إلى تعظيم الحسنة وتأكيد أمرها وعكس ذلك فى السيئة فلم يصفها بكاملة بل أكد كدها بقوله واحدة إشارة إلى تخفيفها مبالغة فى الفضل والاحسان ومعنى قوله كتبها الله أمر الحافظة بكتابتها بدليل حديث أبي هريرة الآتى فى التوسيع بلفظ إذا أراد عبدى أن يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها وفيه دليل على أن الملك يطلع على ما فى قلب الآدمى أما باطلع الله أياه أو بأن يخلق له علم يدرك به ذلك ويؤيد الأول ما أخرجه ابن أبى الدنيا عن أبي عمران الجوفى قال سئد الملك كتب لفلان كذا وكذا فيقول يارب انه لم يعمل فيقول انه نواه وقيل بل يحمد الملك اللهم بالسيئة رائحة خبيثة وبالحسنة رائحة طيبة وأخرج ذلك الطبري عن أبي معشر المدنى وجاء مثله عن سفيان بن عيينة ورأيت فى شرح مغلطى انه ورد مر فوعا قال الطوفى انما كتبت الحسنة بمجرد الإرادة لأن إرادة الخير سبب إلى العمل وإرادة الخير خير لأن إرادة الخير من عمل القلب واستشكل بأنه إذا كان كذلك فكيف لا تضاعف لعموم قوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وأجيب بحمل الآية على عمل الجوارح والحديث على الهم المجرد واستشكل أيضاً بأن عمل القلب إذا اعتبر فى حصول الحسنة فكيف لم يعتبر فى حصول السيئة وأجيب بأن ترك عمل السيئة التى وقع الهم بها يكفرها لانه قد نسخ قصده السيئة وخالف هواه ثم إن ظاهر الحديث حصول الحسنة بمجرد البركة سواء كان ذلك المانع أم لا ويتجه أن يقال يتفاوت عظم الحسنة بحسب المانع فإن كان خارجياً مع بقا قصده الذى هم بفعله الحسنة فهى عظيمة القدر ولا سيما أن قارنها بدم على تقويتها واستمرت النية على فعلها عند القدرة وإن كان الترتك من الذى هم من قبل نفسه فهى دون ذلك إلا أن قارنها بقصد الإعراض عنها جله والرغبة عن فعلها ولا سيما أن وقع العمل فى عكسها كأن يريد أن يتصدق بدينارهم مثلاً فصرفه بعينه فى معصية فالذى يظهر فى الأخير أن لا تكتب له حسنة أصلاً وأما ما قبله فعلى

بحسنة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة

الاحتمال واستدل بقوله حسنة كاملة على انها تكتب حسنة مضاعفة لان ذلك هو  
الكامل لكنه مشكل يلزم منه مساواة من نوى الخير بمن فعله في أن كلامهما يكتب له حسنة  
وأجيب بأن التضعيف في الآية يقتضي اختصاصه بالعمل لقوله تعالى من جاء بالحسنة والحي  
بها هو العمل وأما الناري فأنما وردانه يكتب له حسنة ومعناه يكتب له مثل نواب الحسنة  
والتضعيف قدر زاد على أصل الحسنة والعلم عند الله تعالى (قوله) فان هم بها وعملها كتبها الله  
له عنده عشر حسنات) يؤخذ منه رفع توهم أن حسنة الارادة تضاف الى عشرة التضعيف  
فتكون الجملة احدى عشرة على ما هو ظاهر رواية جعفر بن سليمان عند مسلم ولفظه فان عملها  
كتبت له عشر أمثالها وكذا في حديث أبي هريرة وفي بعض طرقه احتمال ورواية عبد الوارث في  
الباب طاهرة فيما قلناه وهو المعتقد قال ابن عبد السلام في أماليه معنى الحديث اذا هم بحسنة  
كتبت له حسنة فان عملها كملت له عشرة لانا أخذ بقيد كونها اقد هم بها وكذا السيئة اذا عملها  
لا تكتب واحدة اللهم وأخرى للعمل بل تكتب واحدة فقط (قلت) الثاني صريح في حديث  
هذا الباب وهو مقتضى كونها في جميع الطرق لا تكتب بعجز اللهم وأما حسنة الهم بالحسنة  
فالا احتمال قائم وقوله بقيد كونها اقد هم بها يعكز عليه من عمل حسنة بغتة من غير أن يسبق له انه هم  
بها فان قضية كلامه أنه يكتب له تسعة وهو خلاف ظاهر الآية من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها  
فانه يتناول من هم بها ومن لم بهم والتحقيق أن حسنة من هم بها تندرج في عشرة العمل لكن  
تسكون حسنة من هم بها أعظم قدرا ممن لم بهم بها والعلم عند الله تعالى (قوله الى سبعمئة ضعف)  
الضعف في اللغة المثل والتعقيق أنه اسم يقع على العدد بشرط أن يكون معه عددا آخر فاذا قيل  
ضعف العشرة فهم أن المراد عشرون ومن ذلك لو أقر بأن له عندي ضعف درهم لزمه درهمان  
أو ضعف درهم لزمه ثلاثة (قوله الى أضعاف كثيرة) لم يقع في شيء من طرق حديث أبي هريرة الى  
أضعاف كثيرة الا في حديثه الماضي في الصيام فان في بعض طرقه عند مسلم الى سبعمئة ضعف  
الى ماشاء الله وله من حديث أبي ذر رفعه يقول الله من عمل حسنة فله عشر أمثالها وأزيد وهو  
يقع الهمزة وكسر الزاي وهذا يدل على أن تضعيف حسنة العمل الى عشرة مجزوم به وما زاد  
عليه اجازة وقوعه بحسب الزيادة في الاخلاص وصدق العزم وحضور القلب وتعدى النفع  
كالصدقة الجارية والعلم النافع والسنة الحسنة وشرف العمل ونحو ذلك وقد قيل ان العمل  
الذي يضاعف الى سبعمئة خاص بالنفقة في سبيل الله وتمسك قائله بما في حديث حريم بن فانك  
المشار اليه قرى برفع من هم بحسنة فلم يعملها فذكر الحديث وفيه ومن عمل حسنة كانت له  
بعشر أمثالها ومن أنفق نفقة في سبيل الله كانت له بسبعمئة ضعف وتعقب بأنه صريح في أن  
النفقة في سبيل الله تضاعف الى سبعمئة وليس فيه نفي ذلك عن غيره صريحا ويدل على  
التعميم حديث أبي هريرة الماضي في الصيام كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة بعشر أمثالها الى  
سبعمئة ضعف الحديث واختلف في قوله تعالى والله يضاعف لمن يشاء هل المراد المضاعفة الى  
سبعمئة فقط أو زيادة على ذلك فالاول هو المحقق من سياق الآية والثاني محتمل ويؤيد الجواز  
سعة الفضل (قوله) ومن هم بسنة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة (المراد بالكمال عظم  
القدر كما تقدم لا التضعيف الى العشرة ولم يقع التقيد بكامله في طرق حديث أبي هريرة وظاهر

فان هم بها وعملها كتبها  
الله له عنده عشر حسنات الى  
سبعمئة ضعف الى أضعاف  
كثيرة ومن هم بسنة فلم  
يعملها كتبها الله له عنده  
حسنة كاملة

الاطلاق كتابة الحسنة بمجرد الترك لكنه قيده في حديث الاصم عن أبي هريرة كما سيأتي في كتاب التوحيد ولفظه اذا اراد عبدي أن يعمل سيئة فلا تقم كتبوها عليه حتى يعملها فليعلمها فاكتموها له بجلها وان تركها من أجل فاكتموها له حسنة وأخرجه مسلم من هذا الوجه لكن لم يقع عنده من أجل ووقع عنده من طريق همام عن أبي هريرة وان تركها فاكتموها له حسنة انما تركها من جرائي بفتح الجيم وتشديد الراء بعد الالفياء المتكلم وهي بمعنى من أجل ونقل عياض عن بعض العلماء أنه جل حديث ابن عباس على عومه ثم صوب جل مطلقه على ما قيد في حديث أبي هريرة (قلت) ويحتمل أن تكون حسنة من تركه بغير استحضار ما قيل به دون حسنة الاخرى لعدم أن ترك المعصية كف عن الشر والكف عن الشر خير ويحتمل أيضا أن يكتب لمن هم بالمعصية ثم تركها حسنة مجردة فان تركها من مخافة ربه سبحانه كتبت حسنة مضاعفة وقال الخطابي محل كتابة الحسنة على الترك أن يكون الباركة قد قدر على الفعل ثم تركه لان الانسان لا يسمى نارا كما لامع القدرة ويدخل فيه من حال بينه وبين حرصه على الفعل مانع كأن يمشي الى امرأه ليرى بها مثلاً فيجد الباب مغلقاً ويتعسر فتحه ومثله من تمكس من الزنا مثلاً فلم ينتشر أو طرقه ما يخاف من أذاه عاجلاً ووقع في حديث أبي كيسة الانباري ما قد يعارض ظاهر حديث الباب وهو ما أخرجه أحمد وابن ماجه والترمذي ونسجه بلفظ انما الدنيا الاربعه فذكر الحديث وفيه وعبد رزقه الله ما لا ولم يرزقه علما فهو يعمل في ماله بغير علم لا يتق في نفسه ربه ولا يصل فيه رجه ولا يرى الله فيه حقاً فهذا بأخبث المازل ورجل لم يرزقه الله ما لا ولا علماً فهو يقول لو أن لي ما لا عملت فيه بعمل فلان فهم ما في الوزر سواء فقليل الجمع بين الحديثين للتأويل على حالتين فحصل الحالة الاولى على من هم بالمعصية هما مجردا من غير تصمم والحالة الثانية على من صمم على ذلك وأصر عليه وهو موافق لما ذهب اليه الباقلاني وغيره قال المازري ذهب ابن الباقلاني يعني ومن تبعه الى أن من عزم على المعصية بقلبه ووطن عليه ماتته بانه ياتم وجعل الاحاديث الواردة في العقوبه عنهم بسيئة ولم يعملها على الحاطر الذي يرب بالعلب ولا يستقر قال المازري وخالفه كثير من النصفها والمحدثين والمسلمين ونزل ذلك عن نص الشافعي ويؤيده قوله في حديث أبي هريرة فيما أخرجه مسلم من طريق همام عنه يلدط فأنا أغفرها له ما لم يعملها فان الطاهر أن المراد بالعمل هنا على الجارحة بالمعصية المهموم به وتعصيه عياض أن عامة السلف وأهل العلم على ما قال ابن الباقلاني لاتفاقهم على المؤاخذه بأعمال القلوب لكنهم قالوا ان العزم على السيئة يكتب سيئة مجردة لا السيئة التي هم أن يعملها لكن يأمر بتحصيل المعصية ثم لا يفعلها بعد حصولها فانه يأثم بالامر المذكور لا بالمعصية ومما يدل على ذلك حديث اذا التقى المسلمان بسيفيهما قاتلا بل والمقتول في البار قيل هذا القاتل فبال مقتول قال انه كان حرصا على قتل صاحبه وسيأتي سياقه وشرحه في كتاب الفن والذي يظهر أنه من هذا الجنس وهو أنه يعاقب على عزمه بمقدار ما استحققه ولا يعاقب عما يبصره من العمل حسا وهما قسم آخر وهو من فعل المعصية ولم ينب منها ثم هم أن يعود اليها فانه يعاقب على الاصرار كما جزم به ابن المبارك وغيره في تفسير قوله تعالى ولم بصروا على ما فعلوا ويؤيده أن الاصرار معصية اتفاقا فمن عزم على المعصية وصمم عليها كتبت عليه سيئة فاذا عملها كتبت عليه معصية ثانية قال النووي وهذا

ظاهر حسن لا مزيد عليه وقد تظاهرت نصوص الشريعة بالمواخذة على عزم القلب المستقر  
كقوله تعالى ان الذين يجربون ان تشيع الفاحشة الآية وقوله اجتنبوا كثيرا من الطن وغير  
ذلك وقال ابن الجوزي اذا حدث نفسه بالمعصية لم يؤاخذ فان عزم وصمم زاد على حديث النفس  
وهو من عمل القلب قال والدليل على التفريق بين الهم والعزم ان من كان في الصلاة فوق في  
خاطرهم ان يقطعها لم تنقطع فان صمم على قطعها بطلت واجيب عن القول الاول بان المواخذة  
على أعمال القلوب المستقلة بالمعصية لا تستلزم المواخذة على عمل القلب بقصد معصية الخارجة  
اذا لم يعمل المقصود للفرق بين ما هو بالقصد وما هو بالوسيلة وقسم بعضهم ما يقع في النفس  
اقساما ما يظهر منها الجواب عن الثاني اضعفها ان يخطر له ثم يذهب في الحال وهذا من الوسوسة  
وهو معنوي عنها وهو دون التردد وفوقه ان يتردد فيه فيهم به ثم يتفرغه فيتركه ثم يهم به ثم يتركه  
كذلك ولا يستقر على قصده وهذا هو التردد فيعني عنه أيضا وفوقه ان يعمل اليه ولا يتفرغه  
لكن لا يصمم على فعله وهذا هو الهم فيعني عنه أيضا وفوقه ان يعمل اليه ولا يتفرغه بل يصمم على  
فعله فهذا هو العزم وهو منتهى الهم وهو على قسمين القسم الاول ان يكون من أعمال القلوب  
صرفا كالشك في الوجدانية والنبوة أو البعث فهذا كفر ويعاقب عليه بحرما ودونه المعصية التي  
لا تصل الى الكفر كن يحب ما يغض الله ويغض ما يحبه الله ويحب للمسلم الاذى بغير موجب  
لذلك فهذا يأتى ويلحق به الكبر والعجب والبغى والمكر والحسد وفي بعض هذا خلاف فعن  
الحسن البصري ان سوء الظن بالمسلم وحسده معقوب عنه وجلوه على ما يقع في النفس مما لا يقدر  
على دفعه لكن من يقع له ذلك مأمور بمجاهدته النفس على تركه والقسم الثاني ان يكون من  
أعمال الجوارح كالزنا والسرقة فهو الذي وقع فيه النزاع فذهبت طائفة الى عدم المواخذة بذلك  
أصلا ونقل عن نص الشافعي ويؤيده ما وقع في حديث خريم بن قاتك المنب عليه قبل فانه حيث  
ذكر الهم بالحسنة قال علم الله انه أشعرها قلبه وحرص عليها وحيث ذكر الهم بالسيئة لم يقيده  
بشيء بل قال فيه ومن هم بسيئة لم تكتب عليه والمقام مقام الفضل فلا يليق التجديف فيه وذهب  
كثير من العلماء الى المواخذة بالعزم المصمم وسأل ابن المبارك سفيان الثوري أيؤاخذ العبد بما  
يهم به قال اذا جزم بذلك واستدل كثير منهم بقوله تعالى ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم  
وجلوا حديث أبي هريرة الصحيح المرفوع ان الله تجاوز لامتى عما حدثت به أنفسها ما لم تعمل به  
أو تكلم على الخطرات كما تقدم ثم اختلفت طائفة يعاقب عليه صاحب في الدنيا خاصة  
بنحو الهم والغم وقالت طائفة بل يعاقب عليه يوم القيامة لكن بالعتاب لا بالعذاب وهذا قول ابن  
جريح والريبع بن أنس وطائفة ونسب ذلك الى ابن عباس أيضا واستدلوا بحديث النجوى  
الماضى شرحه في باب ستر المؤمن على نفسه من كتاب الادب واستثنى جماعة ممن ذهب الى عدم  
مواخذة من وقع منه الهم بالمعصية ما يقع في الحرم المكى ولو لم يصمم لقوله تعالى ومن يرد فيه  
بالحاد يطمئنه من عذاب أليم ذكره السدي في تفسيره عن مرة عن ابن مسعود وأخرجه أحمد  
من طريقه مرفوعا ومنهم من رجحه موقوفا ويؤيد ذلك ان الحرم يجب اعتقاده تعظيمه فمن هم  
بالمعصية فيه خالف الواجب بانتهاك حرمة وتعقب هذا البحث بأن تعظيم الله آكد من تعظيم  
الحرم ومع ذلك فمن هم بمعصيته لا يؤاخذ فكيف يؤاخذ بما دونه ويمكن أن يجاب عن هذا بان

انتم اكرم الحرم بالمعصية تستلزم انتم اكرم الله لان تعظيم الحرم من تعظيم  
 المعصية في الحرم اشد من المعصية في غيره وان اشرتكم الجميع في ترك تعظيم الله تعالى من هم  
 بالمعصية فاصدا الاستغناء بالحرم عصي ومن هم بمعصية الله فاصدا الاستغناء بالله تعالى وانما  
 المغفون عنه من هم بمعصية ذاهلا عن قصد الاستغناء وهذا تفصيل جيد ينبغي ان لا يغفل عنه  
 عند شرح حديث لا يرزى الزاني وهو مؤمن وقال السبكي الكبير الهاجس لا يؤاخذ بها جاسا  
 وانما هو جاس لان ذلك الهاجس وحديث النفس لا يؤاخذ بها للعديد المشار اليهم والهم  
 وهو قصد فعل المعصية مع التردد لا يؤاخذ به لحديث الباب والعزم وهو قوة ذلك القصد والحرم  
 به ورفع التردد وللمحققون يؤاخذ به وقال بعضهم لا واجب بقول اهل اللغة هم بالشئ محرم عليه  
 وهذا لا يكفي قال ومن أدلة الاول حديث اذا التقى المان بسيفيهما الحديث وفيه انه كان  
 حر يصا على قتل صاحبه فعلم بالحرص واجتنب بعضهم باعمال القلوب ولا حجة معه لانها على  
 قسمين أحدهما لا يتعلق بفعل خارجي وليس البحث فيه والثاني يتعلق بالمتقين عموم كل منهما  
 على قتل صاحبه واقترب بعزمه فعل بعض ما عزم عليه وهو شهر السلاح واشارته به الى الآخر  
 فهذا النهل يؤاخذ به سواء حصل القتل أم لا انتهى ولا يلزم من قوله فاقا قتل والمقتول في المار أن  
 يكون في درجة واحدة من العذاب بالقتل (قوله فان هوهم بها فعملها كتبها الله له سيئة واحدة)  
 في رواية الاعرج فاكتبوها له بمثلها وزاد مسلم في حديث أبي ذر فخرأوه بمثلها أو أقتلوه وله في  
 آخر حديث ابن عباس أو يعوها والمعنى ان الله يعوها بالفضل أو بالتوبة أو بالاستغناء أو بعمل  
 الحسنه التي تكفر السيئة والاول أشبه لطاهر حديث أبي ذر وفيه رد لقول من ادعى ان الكفار  
 لا تعفر الا بالتوبة ويستتد من البأ كيد بقوله واحدة أن السيئة لا تضاعف كالتضاعف الحسنه  
 وهو على وفق قوله تعالى فلا يجزى الامثلها قال ابن عبد السلام في أماليه فائدة التضاعف كيد دفع  
 توهم من يظن انه اذا عمل السيئة كتبت عليه سيئة العمل واضيفت اليها سيئة الهم وليس كذلك  
 اما يكسب عليه سيئة واحدة وقد استنى بعض العلماء وقوع المعصية في الحرم المكى قال اسحق  
 ابن منصور قلت لا تجد هل ورد في شيء من الحديث ان السيئة تكتب باكثر من واحدة قال لا  
 ما سمعت الاممكة لتعظيم البلد والجهور على العميم في الازمنة والاممكة لكن قهرا تفاوت  
 بالعلم ولا يرد الى ذلك قوله تعالى من يأت منكنا بفاخرة مينة يضاعف لها العذاب ضعفين  
 لان ذلك ورد تعظيما لحق النبي صلى الله عليه وسلم لان وقوع ذلك من نساءه يقتضي امر ازاندا  
 على الناحية وهو أذى النبي صلى الله عليه وسلم وزاد مسلم بعد قوله أو يعوها ولا يملك على الله  
 الا هالك أي من أصر على التجري على السيئة عرما وقولا وفعلا وأعرض عن الحسنات وما قولا  
 وفعلا قال ابن بطال في هذا الحديث بيان فضل الله العظيم على هذه الامم لانه لو لا ذلك كاد  
 لا يدخل أحد الجنة لان عمل العباد للسياآت أكثر من عملهم الحسنات ويؤد مدل عليه  
 حديث الباب من الاثابة على الهم بالحسنة وعدم المواخذة على الهم بالسيئة قوله تعالى لها  
 ما كسبت وعلمها ما اكتسبت انذ كرفي السوء الامعال الذي يدل على المعالجة والتكليف فيه  
 بخلاف الحسنه وفيه ما يترتب للعبد على هجران الله وترك شهوته من أجل ربه ورغبته في ثوابه  
 ورهبته من عقابه واستدل به على أن الحظ لا تكب المباح للتقييد بالحسنات والسيئات

فان هوهم بها فعملها كتبها  
 الله له سيئة واحدة



\*(باب ما يتقى من محقرات الذنوب) حدثنا أبو الوليد حدثنا مهيدي عن غيلان ٢٨٣ عن أنس رضي الله عنه قال انكم لتعملون

أعمالا هي أدق في أعينكم  
من الشعران كأنه تعالى  
عهد النبي صلى الله عليه وسلم  
الموبقات \* قال أبو عبد الله  
يعني بذلك المهلكات  
\*(باب الاعمال بالخواتيم  
وما يحاف منها) حدثنا علي  
ابن عباس الالهي الحصى  
حدثنا أبو غسان قال حدثني  
أبو حازم عن سهل بن سعد  
الساعدي قال نظر النبي  
صلى الله عليه وسلم الى رجل  
يقا تل المشركين وكان من  
أعظم المسلمين غناء عنهم  
فقال من أحب أن ينظر الى  
رجل من أهل النار فينظر  
الى هذا اقتبعه رجل فزيرل  
على ذلك حتى جرح فاستجمل  
الموت فقال بذباية سيفه  
فوضعه بين يديه فقامل  
عليه حتى خرج من بين كتفيه  
فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم ان العبد ليعمل فيما  
يرى الناس عمل أهل الجنة  
وانه لم أهل المارو يعمل  
فيما يرى الناس عمل أهل  
النار وهو من أهل الجنة  
وانما الاعمال بخواتيمها

(١) قوله ابن جامع والسند  
الخ كذا في نسخة وفي أخرى  
ما نضه غيلان هذا هو ابن جرير  
وليس هو غيلان بن جامع  
فان ذا البصري وهذا كوفي  
قاضي الكوفة وفي خلاصة

وأجاب بعض الشراح بأن بعض الأئمة عدا المباح من الحسن وتعقب بأن الكلام فيما يترتب  
على فعله حسنة وليس المباح ولو سمي حسنا كذلك ثم قد يكتب حسنة بالنية وليس البحث فيه  
وقد تقدم في باب حفظ اللسان قرياشي من ذلك وفيه ان الله سبحانه وتعالى بنضله وكرمه جعل  
العدل في السيئة والفصل في الحسنه فضايف الحسنه ولم يضاعف السيئة بل أضاف فيها الى  
العدل الفضل فأدراها بين العقوبة والعفو بقوله كتب له واحدة أو يحوها بقوله فجرأوه بمنزلها  
أو أغفر وفي هذا الحديث رد على الكهبي في زعمه ان ليس في الشرع مباح بل القابل اما عاص  
واما مثاب فمن اشتغل عن المعصية شيئا فمؤثاب وتعقبوه بما تقدم ان الذي يشاب على ترك  
المعصية هو الذي يقصد بتركها رضا الله كما تقدمت الاشارة اليه وسكن ان التين انه يلزمه ان  
الرائي مثلا مثاب لاشد ماله بالزنا عن معصية أخرى ولا يخفى ما فيه \* (قوله ما  
ما يتقى من محقرات الذنوب) التعبير بالمحقرات وقع في حديث سهل بن سعد رفعه اياكم ومحقرات  
الذنوب فانما مثل محقرات الذنوب كمثل قوم نزلوا بطي وادخا ذابعد ووجه ذابعد حتى جمعوا  
ما أنضجوا به خبزهم وان محقرات الذنوب متى يؤخذ بها صاحبها تهلك كما حرجه أحد بسند  
حسن ونحوه عند أحمد والطبراني من حديث ابن مسعود وعند النسائي وابن ماجه عن عائشة  
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يا عائشة اياك ومحقرات لذنوب فان لها من الله طالبا وصحبه  
ابن حبان (قوله مهيدي) هو ابن ميمون وغيلان بمجبة ثم تحانية وزن بجلان هو ابن جامع (١)  
والسند كله بصريون (قوله هي أدق) أفعل تفضيل من الدقة بكسر الهمزة والفتحة الى  
تخفيفها وهو ينهوا وتستعمل في تدقيق الطرف في العمل والامعان فيه أي تعمون أعمالا تحسبونها  
هينة وهي عظيمة أو تؤول الى العظم (قوله ان كالعدها) كذا لاكثر بلام التأكيد وفي رواية  
أي ذرع السرخسي والمستبلى بحذفها وبجذف الضمير أيضا ولطه ما ان كان تعد وله عن  
الكشميني ان كان عدها وان مخففة من الثقيلة وهي للتأكيد (تولد من الموبقات) بموحدة  
وقاف وسقط لفظ من السرخسي والمستبلى أيضا (قوله قال أبو عبد الله) هو المصنف يعني بذلك  
المهلكات أي الموبقة هي المهلكة ووقع للاسماعيلي من طريق ابراهيم بن الحجاج عن مهيدي  
كان عدها ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكفار وكأهذه كره بالمعنى وقال ابن بطلال  
المحقرات اذا كثرت صارت كبار مع الاصرار وقد أخرج أسد بن موسى في الرهد عن أبي أيوب  
الانصاري قال ان الرجل ليعمل الحسنه فيشوق بها وينسى المحقرات فيلقى الله وقد أحاط به وان  
الرجل ليعمل السيئة فلا يزال منها مشفقا حتى يلقى الله آمنا \* (قوله ما الاعمال  
بالخواتيم وما يحاف منها) ذكر فيه حديث سهل بن سعد في قصة الذي قتل نفسه وفي آخره وانما  
الاعمال بالخواتيم وتقدم شرح القصة في غزوة خيبر من كتاب المعازي ويأتي شرح آخره في كتاب  
التدبر ان شاء الله تعالى وقوله غناء بفتح الميم بعد هان ونمدود أي كناية وأعني فلان عن فلان  
ناب عنه وبحري مجراه وبذباية السيف حده وطرفه قال ابن بطلال في تعيب خاتمة العمل عن  
العبد حكمة بالغة وتدبير لطيف لانه لو علم وكان باجيا أعجب وكسل وان كان هالكا ازداد اعتوا  
فحبب عنه ذلك ليكون بين الخوف والرجاء وقد روى الطبري عن حفص بن حميد قال قلت لابن  
المبارك رأيت رجلا قتل رجلا طالما فقلت في نفسي أنا أفضل من هذا فقال أمثلك على نفسك

تذهب تهذيب الكمال في أسماء الرجال ان ابن جرير بصري وابن جامع قاضي الكوفة فليجروا اه معجمه

أشد من ذنبه قال الطبري لأنه لا يدري ما يؤل إليه الأمر لعل القاتل يتوب فتقبل توبته بل  
الذي أنكر عليه يختم له بجماعة السوء **(قوله باب)** العزلة راحة للمؤمن من خلط  
السوء لفظ هذه الترجمة أثر أخرجه ابن أبي شيبة بسند رجاله ثقات عن عمر أنه قال لكن قد سئله  
انقطاع وخلط بضم المجهمة وتشديد اللام لا كثرو هو جمع مستغرب وذكرو الكرماء بضم  
خلط بغير ألف وهو بضمين مخففا كذا ذكره الصغاني في العباب قال الخطابي جمع خلط والخلط  
يطلق على الواحد كقول الشاعر \* بان الخليلط ولوطو وعيت ما بانا \* وعلى الجمع كقوله  
\* ان الخليلط أجودوا البين يوم نأوا \* ويجمع أيضا على خلط بضمين مخففا قال الشاعر  
\* ضربا يفرق بين الجيرة الخلط \* قال والخلط بالكسر والتخفيف المخالطة (قلت) فلهذا لا ي  
وقع في هذه الترجمة ووقع عند الاسماعيل خلطاء بدل خلط وأخرجه الخطابي في كتاب العزلة  
بلفظ خلط وقال ابن المبارك في كتاب الرقائق عن شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن عن شخص  
ابن عاصم قال قال عمر بن الخطاب عظمكم من العزلة وما أحسن قول الجنيدي نفع الله ببركته مكابدة العزلة  
أيسر من مداراة الخلطة وقال الخطابي لو لم يكن في العزلة إلا السلامة من الغيبة ومن رؤية المكر  
الذي لا يقدر على إزالته لكان ذلك خيرا كثيرا وفي معنى الترجمة ما أخرجه الحاكم من حديث  
أبي ذر مر فوما بلفظ الوحدة خير من جليس السوء وسنده حسن لكن المحفوظ أنه موقوف عن  
أبي ذر أو عن أبي الدرداء وأخرجه ابن أبي عاصم ثم ذكر في الباب حديثين \* الأول (قوله) وقال محمد  
ابن يوسف (هو القرياني) وقرنه هنا برواية أبي اليمان وأفردها في الجهاد فساقه على نفسه هاتك  
وقد وصله مسلم عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن محمد بن يوسف (قوله) جاء أعرابي (قلت) في  
أوائل الجهاد أني لم أقف على اسمه وان أبأذرسأل عن ذلك لكن لا يحسن أن يقال في حقه أعرابي  
(قوله) أي الناس خير (تقدم في الجهاد بلفظ أفضل وسأذكره ألفاظا أخرى (قوله) قال رجل  
جاهد) هذا لا ينافي جوابه الآخر الماضي في الإيمان من سلم الناس من لسانه ويده ولا غير ذلك من  
الاجوبة المختلفة لأن الاختلاف في ذلك بحسب اختلاف الأشخاص والاحوال والأوقات كما  
تقدم تقريره وقد تقدم شرح هذا الحديث في الجهاد (قوله) ورجل في شعب من الشعاب (الخ) هو  
محمول على من لا يقدر على الجهاد فيستحب في حقه العزلة ليسلم ويسلم غيره منه والذي يظهر أنه  
محمول على ما بعد عصر النبي صلى الله عليه وسلم وقوله يعبد ربه زاد مسلم من وجه آخر ويقيم الصلاة  
ويؤتي الزكاة حتى يأتمنه اليقين ليس من الناس إلا في خير وللنساء من حديث ابن عباس رفعه  
ألا أخبركم بخير لباس رجل عسك بعنان فرسه الحديث وفيه ألا أخبركم بالذي يتأوه رجل مغترل  
في غنمة يؤدى حق الله فيها وأخرجه الترمذي واللفظ له وقال حسن وقوله هنا تابعه النعمان هو  
ابن راشد الجزري ومتابعه وصلها أحمد عن وهب بن جرير حدثنا أبي سمعت النعمان بن راشد  
(قوله) (الزبيدي) هو محمد بن الوليد الشامي وطريقه وصلها مسلم أيضا من رواية يحيى بن حمزة عنه  
(قوله) (وسليمان بن كثير) هو العبدى وطريقه وصلها أبو داود عن أبي الوليد الطيالسي عنه بلفظ  
سئل أي المؤمنين أكمل إيمانا (قوله) وقال معمر عن الزهري عن عطاء (وعبيد الله) هو ابن  
عبد الله بن عتبة كذا بالشك وكذا أخرجه أحمد عن عبد الرزاق وقال في سياقه معمر بن بكير وقد  
أخرجه مسلم عن عبد بن حميد عن عبد الرزاق عن معمر فقال عن عطاء بغير شك وكذا وقع لنا بعلو

باب العزلة راحة من  
خلط السوء حدثنا أبو  
اليمان حدثنا شعيب عن  
الزهري حدثني عطاء بن  
يزيدان أباسعيد حدثه قال  
قيل يا رسول الله وقال محمد  
ابن يوسف حدثنا الاوزاعي  
حدثنا الزهري عن عطاء بن  
يزيد الليثي عن أبي سعيد  
الخدري جاء أعرابي الى  
النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال يا رسول الله أي الناس  
خير قال رجل جاهد بنفسه  
وماله ورجل في شعب من  
الشعاب يعبد ربه ويدع  
الناس من شره \* تابعه  
الزبيدي وسليمان بن كثير  
والنعمان عن الزهري وقال  
معمر عن الزهري عن عطاء  
أوعبيد الله عن أبي سعيد  
عن النبي صلى الله عليه وسلم

في مسند عبد بن حميد ولم يشك (قوله وقال يونس) هو ابن يزيد الايلي وطريقه وصلها الذهلي في الزهريات وأخرج ابن وهب في جامعه عن يونس (قوله وابن مسافر) هو عبد الرحمن بن خالد بن مسافر وطريقه وصلها الذهلي في الزهريات من طريق الليث بن سعد عنه (قوله ويحيى بن سعيد) هو الانصاري وطريقه وصلها الذهلي أيضا من طريق سليمان بن بلال عنه (قوله عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) هذا لا يخالف الرواية الاولى لان الذي حفظ اسم الصحابي مقدم على من أبيه وقد ثبت لفظ معمر ولفظ الزبيدي في كتاب الجهاد الحديث الثاني (قوله حدثنا الماحشون) بكسر الميم وبالشين المججمة هو عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة وقد تقدم في علامات النبوة عن أبي نعيم أيضا ولكن قال فيه حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة بن الماحشون ففسه الى جسده ولا مغيرة بين قوله الماحشون وابن الماحشون فان كذا بن عبد الله وأولاده يقال له الماحشون (قوله عن عبد الرحمن بن أبي صعصعة) هو عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة وقد روى مالك عنه هذا الحديث وجود نسبه وينت ذلك في كتاب الايمان في باب من الدين الفرار من الفتن (قوله عن أبيه) في رواية يحيى بن سعيد الانصاري عن عبد الرحمن هذا انه سمع أباه أخرجه أحدوا الاسماء على (قوله يأتي على الناس زمان خير مال المسلم الغنم) كذا أورده هنا وفي الكلام حذف تقديره يكون فيه وتقدم في علامات النبوة عن أبي نعيم بهذا الاسناد بلفظ يأتي على الناس زمان يكون الغنم فيه خير مال المسلم ووقع في رواية مالك بوشك أن يكون خير مال المسلم الخ وتقدم انضاحه ولفظه هنا صريح في أن المراد بخيرية العزلة أن تقع في آخر الزمان وأما زمنه صلى الله عليه وسلم فكان الجهاد فيه مطلوبو باحتي كان يجب على الاعيان اذا خرج الرسول صلى الله عليه وسلم غازيا أن يخرج معه الامن كان معذوروا وأما من بعده فيجوز تلف ذلك باختلاف الاحوال وسبق في مزيد بيان لذلك في كتاب النفس ان شاء الله تعالى والشعب بكسر أوله الطريق في الجبل أو الموضع فيه وشعب بفتح المجمة ثم المهملة ثم فام رأس الجبل وذ كر الخطابي في كتاب العزلة ان العزلة والاختلاط يختلف باختلاف متعلقاتهما فحمل الادلة الواردة في الحظ على الاجتماع على ما يتعلق بطاعة الائمة وأمور الدين وعكسها في عكسه وأما الاجتماع والافتراق بالابدان فنش عرف الاكفاء بنفسه في حق معاشه ومحافضة دينه فالاولى له الانسكاف عن مخالطة الناس شرط أن يحافظ على الجماعة والسلام والرد وحقوق المسلمين من العباد وشهود الجنابة ونحو ذلك والمطلوب انما هو ترك فضول العجبة لما في ذلك من شغل البال وقضاء الوقت عن المهمات ويجعل الاجتماع بمنزلة الاحتياج الى الغذاء والعشاء فيقتصر منه على ما لا بد له منه فهو أرواح للبدن والقلب والله أعلم وقال القشيري في الرسالة طريق من أثر العزلة أن يعتقد سلامة الناس من شره لا العكس فان الاول ينتجه استصغاره نفسه وهي صفة المتواضع والثاني شهوده منزلة له على غيره وهذه صفة المتكبر (قوله ما رفع الامانة) هي ضد الخيانة والمراد برفعها اذهاهم باجبت يكون الامن معدوما أو شبه المعدوم وذكر فيه ثلاثة أحاديث \* الحديث الاول (قوله حدثنا محمد بن سنان) بكسر المهملة ونونين وقد تقدم في أول كتاب العلم هذا الاسناد مقررنا برواية محمد بن فليح عن أبيه وساقه هناك على لفظه وفيه قصة الاعرابي الذي سأل عن قيام الساعة (قوله اذا ضيبت الامانة) هذا

وقال يونس وابن مسافر  
ويحيى بن سعيد عن ابن  
شهاب عن عطاء عن بعض  
أصحاب النبي صلى الله عليه  
وسلم عن النبي صلى الله عليه  
وسلم حدثنا أبو نعيم حدثنا  
الماحشون عن عبد الرحمن  
ابن أبي صعصعة عن أبيه عن  
أبي سعيد أنه سمعه يقول  
سمعت النبي صلى الله عليه  
وسلم يقول يأتي على الناس  
زمان خير مال المسلم الغنم  
يتبع بها شعف الجبال  
ومواقع القطر يفر بدينه  
من الفتن (باب رفع الامانة) \*  
حدثنا محمد بن سنان حدثنا  
فليح بن سليمان حدثنا هلال  
ابن علي عن عطاء بن يسار  
عن أبي هريرة رضي الله عنه  
قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اذا ضيبت الامانة  
فاستظر الساعة قال كيف  
اضاعتها يا رسول الله

قال اذا اسند الامر الى غير اهلها فانظر الساعة ٢٨٦ \* حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان حدثنا الاعمش عن زيد بن وهب

حديثه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين رأيت أحدهما وأنا أنتظر الآخر حدثنا أن الامانة نزلت في جذر قلوب الرجال ثم علما من القرآن ثم علما من السنة وحدثنا عن ربيعة قال ينام الرجل النومة تنقبض الامانة من قلبه فيظل أثرها مثل أثر الوكت ثم ينام النومة فتقبض فيبقى أثرها مثل الجمل الجمر دسرجته على رجله فنقط قتره تستبرأ وليس فيه شيء فيصبح الناس يتبايعون فلا يكاد أحد منهم يؤدي الامانة فيقال ان في بني فلان رجلا أميناً ويقال للرجل ما عقله وما أطرفه وما أجلمه وما في قلبه مثقال حبة خردل من ايمان ولقد أتني عليّ رمان وما بأبالي أيكم بايعت لئن كان مسلماً رده عليّ الاسلام وان كان نصرانياً رده عليّ ساعيه فأما اليوم فما كنت أبايع الا فلانا وفلانا قال الفربري قال أبو جعفر حدثنا أبو عبد الله فقال سمعت أبا عبد الله عاصم يقول سمعت أبا عبد الله يقول قال الأصمعي وأبو عمرو وغيرهما جذر قلوب الرجال الجذر الاصل من كثر أثر الشيء

جواب الاعرابي الذي سأل عن قيام الساعة وهو القائل كيف اضاعتها (قوله اذا اسند) الكرمانى أجاب عن كيفية الاضاعة بما يدل على الزمان لانه يتضح من الجواب لانه يلزم منه ان كيفية اهي الاسناد المذكور وقد تقدم هناك بلفظ وسد مع شرحه والمراد من الامر الامور التي تتعلق بالدين كالخلافة والامارة والقضاء والافتاء وغير ذلك وقوله الى غير اهلها الكرمانى أتى بكلمة الى بدل اللام ليدل على تضمين معنى الاسناد (قوله فانظر الساعة) للتفريع أو جواب شرط محذوف أى اذا كان الامر كذلك فانظر قال ابن بطال معنى اسناد الامر الى غير اهلها ان الاعنة قد اتفقهم الله على عباده وفرض عليهم الصيغة لهم فيدعي لهم بالية أهل الدين فاذا قلدوا غير أهل الدين فقد ضيعوا الامانة التي قلدهم الله تعالى اياها \* الحديث الثاني حديث حديثه في ذكر الامانة وفي ذكر رفعها وسيأتي بسنده ومسنده في كتاب الفتن ويشير هناك ان شاء الله تعالى والجذر بفتح الجيم وكسر هاء الاصل في كل شيء والوكت بفتح الواو وسكون الكاف بعدها شناة أثر الساروف محو والجمل بفتح الميم وسكون الجيم بعدها لام هو أثر العمل الكف والمنسحبون ثم مشاة مفتوحة ثم موحدة مكسورة وهو المنسقط (قوله ولا يكاد أحد منهم) في رواية الكشي عن أحد غير ضمير (قوله من ايمان) قد يفهم منه ان المراد بالامانة في الحديث الايمان وليس كذلك بل ذكر ذلك لكونه لازمة الايمان (قوله بايعت) قال الخطابي تأوله بعض الناس على سبعة الاخلافة وهذا خطأ وكيف يكون وهو يقول ان كان نصرانياً رده عليّ سابع النصراني على الاخلافة وانما أراد مبايعة البيعة والشرع (قوله رده على الاسلام) في رواية المسقطي بالاسلام بزيادة موحدة (قوله نصرانياً رده على ساعيه) أى واليه الذي أقسم عليه لينقض منه وأكثروا يستعمل الساعي في ولادة الصدقة ويحتمل أن يراد به هنا الذي يتولى قبض الجزة (قوله الا فلانا وفلانا) يحتمل أن يكون ذكره بهذا اللفظ ويحتمل أن يكون سمي اثنين من المشهورين بالامانة اذ ذلك فاهمهما الراى والمعنى لست أتق باحداً اتخذه عليّ بيع ولا شراء الا فلانا وفلانا (قوله قال الفربري) ثبت ذلك في رواية المسقطي وحده وأبو جعفر الذي روى عنه هنا هو محمد بن أبي حاتم البخارى وراق البخارى أى ناسخ كسبه وقوله حدثنا أبو عبد الله يريد البخارى وحده ما حدثه به لعدم احتياجه له حيث ذكره وقوله فقال سمعت القائل هو البخارى وشيخه أحد بن عاصم هو البخارى وليس له في البخارى الا هذا الموضع وأخرج عنه البخارى في الادب المنرد (قوله سمعت أبا عبيد) هو القاسم بن سلام المشهور صاحب كتاب غريب الحديث وغيره من التماثيل وليس له في البخارى الا هذا الموضع وكذا الأصمعي وأبو عمرو وقوله قال الأصمعي هو عبد الملك بن قريش وأبو عمرو وهو ابن العلاء (قوله وغيرهما) ذكره الاسماعيلي عن سفيان الثوري بعد ان أخرج الحديث من طريق عبد الله بن الوليد العدني عن سفيان الثوري ثم قال في آخره قال سفيان الجذر الاصل (قوله الجذر الاصل من كل شيء) اتفقوا على التفسير ولكن عند أبي عمرو وأن الجذر بكسر الجيم وعند الأصمعي بفتحها (قوله والوكت أثر الشيء اليسير منه) هذا من كلام أبي عبيد أيضاً وهو أخص مما تقدم لتقييده باليسير \* الحديث الثالث حديث ابن عمر وسنده معدود في أصح الاسانيد (قوله انما الناس كالأبل المائة لا تكاد تجد فيها راحلة) في رواية مسلم من طريق

أثر العمل في الكف اذا غلط \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني سالم بن عبد الله معمر الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما الناس كالأبل المائة لا تكاد تجد فيها راحلة

معمر عن الزهري تجدون الناس كابل مائة لا يجد الرجل فيها راحلة فعلى ان الرواية بغير ألف ولام  
وبغير تكاد فالمعنى لا تجد في مائة ابل راحلة تصلح للركوب لان الذي يصلح للركوب ينبغي أن يكون  
وطياً سهل الاتقياد وكذا لا تجد في مائة من الناس من يصلح للصحة بأن يعاون رفيقه ويلين جانبه  
والرواية بآثبات لا تكاد أولى لمافيهام من زيادة المعنى ومطابقة الواقع وان كان معنى الاول يرجع  
الى ذلك ويحمل النفي المطلق على المبالغة وعلى أن النادر لاحكمه وقال الخطابي العرب تقول  
للمائة من الابل ابل يقولون لفلان ابل أى مائة بعير ولفلان ابلان أى مائتان (قلت) فعلى هذا  
فالرواية التي بغير ألف ولام يكون قوله مائة تفسيراً لقوله ابل لان قوله كابل أى كلمة بعير ولما كان  
مجرد لفظ ابل ليس مشهوراً للاستعمال في المائة ذكر المائة توضيحاً ورفعا للالباس وأما على رواية  
البخاري فاللام للجنس وقال الراغب الابل اسم مائة بعير فقوله كابل المائة المراد به عشرة آلاف  
لان التقدير كلمة المائة انتهى والذي يظهر على تسليم قوله لا يلزم ما قال ان المراد عشرة آلاف  
بل المائة الثانية للتأكيد قال الخطابي تأولوا هذا الحديث على وجهين أحدهما ان الناس  
في أحكام الدين سواء لأفضل فيها الشريعة على مشروف ولا يرفع على وضع كابل المائة التي  
لا يكون فيها راحلة وهي التي ترحل لتركب والراحلة فاعلة بمعنى فاعولة أى كلها جولة تصلح  
للحمل ولا تصلح للرحل والركوب عليها والثاني ان أكثر الناس أهل نقص وأما أهل الفضل  
فعدد هم قليل جداً فهم بمنزلة الراحلة في الابل الجولة ومنه قوله تعالى ولكن أكثر الناس  
لا يعلمون (قلت) وأورد البيهقي هذا الحديث في كتاب القضاء في تسوية القاضى بين الخصمين أخذاً  
بالتأويل الاول ونقل عن ابن قتيبة ان الراحلة هي الخبيبة المختارة من الابل للركوب فاذا كانت  
في ابل عرفت ومعنى الحديث ان الناس في النسب كابل المائة التي لا راحلة فيها فهي مستوية  
وقال الازهرى الراحلة عند العرب الذكر الخبيب والانثى الخبيبة والهامة في الراحلة للمبالغة  
قال وقول ابن قتيبة غلط والمعنى ان الزاهد في الدنيا الكامل فيه الراغب في الآخرة قليل كقوله  
الراحلة في الابل وقال النووي هذا أجود وأجود منهما قول آخر ان المرضى الاحوال من  
الناس الكامل الاوصاف قليل (قلت) هو الثاني الا أنه خصه بالزاهد والاولى تعميمه كما  
قال الشيخ وقال القرطبي الذي يناسب المثل ان الرجل الجواد الذي يحمل أنفاله الناس  
والجمالات عنهم ويكشف كرمهم عزيز الوجود كالراحلة في الابل الكثيرة وقال ابن بطال معنى  
الحديث ان الناس كثير والمرضى منهم قليل والى هذا المعنى أو ما البخاري بادخله في باب رفع  
الامانة لان من كانت هذه صفته فالاحتمال عدم معاشرته وأشار ابن بطال الى أن المراد بالناس  
في الحديث من يأتى بعد القرون الثلاثة الصحابة والتابعين وتابعيهم حيث يصيبون يخونون ولا  
يؤتمنون ونقل الكرماني هذا على مغلطاي ظننا منه أنه كلامه لكونه لم يعزه فقال لا حاجة الى  
هذا التخصيص لاحتمال أن يراد ان المؤمنين قليل بالنسبة للكفار والله اعلم (قوله) يا  
الرياء والسمعة) الرياء بكسر الراء وتخفيف التحتية والمد هو مشتق من الرؤية والمراد به اظهار  
العبادة لقصدرؤية الناس لها فيحمدوا صاحبها والسمعة بضم المهملة وسكون الميم مشتقة من  
سمع والمراد بها تقوم ما في الرياء لكنها تتعلق بحاسة السمع والرياء بحاسة البصر وقال الغزالي المعنى  
طلب المنزلة في قلوب الناس بأن يريهم انصلال المحمودة والمرأى هو العامل وقال ابن عبد السلام

\*(باب الرياء والسمعة)\*  
\*حدثنا مسدد\*

الرياء أن يعمل لغير الله والسمعة أن يتحقيق عمله ثم يحدث به الناس (قوله يحيى) هو ابن القطان وسفيان في الطريقين هو الثوري والسند الثاني أعلى من الأول ولم يكتف به مع ذلك لأن في الرواية الأولى عزاً وهي جلالة القطان وما وقع في سياقها من تصريح سفيان بالتحسين ونسبة سلمة شيخ الثوري وهو سلمة بن كهيل بالتصغير بن حصين الحضرمي والسند الثاني كوفيون (قوله ولم أسمع أحداً يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم غيره) وثبت كذلك في مسلم في رواية وقائل ذلك هو سلمة بن كهيل ومراده أنه لم يسمع من أحد من الصحابة حديثاً من هذا إلى النبي صلى الله عليه وسلم إلا من جندب وهو ابن عبد الله الجلي العمالي المشهور وهو من صغار الصحابة وقال الكرماني مراده لم يبق من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ عمن ذلك المكان قلت احترز بقوله في ذلك المكان عن كل من الصحابة موجوداً إذ ذلك بغير المكان الذي كان فيه جندب وليس كذلك فإن جندباً كان بالكوفة إذ أن مات وكان بها في حياة جندب أبو جحيفة السوائي وكانت وفاته بعد جندب بست سنين وعبد الله بن أبي أوفى وكان وفاته بعد جندب بعشرين سنة وقد روى سلمة عن كل منهما فتعين أن يكون مراده أنه لم يسمع منهما ولا من أحدهما ولا من غيرهما ممن كان موجوداً من الصحابة بعد الكوفة بعد أن سمع من جندب الحديث المذكور عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً (قوله من سمع) بفتح الميم والميم الثقيلة والثانية مثلها وقوله ومن رأى بضم التحتية والمد وكسر الهيمزة والثانية مثلها وقد ثبتت الباء في آخر كل منهما أما الأولى فلا شبايح وأما الثانية فكذلك والتقدير فانه يرى الله ووقع في رواية وكيع عن سفيان عند مسلم من سمع سمع الله به ومن رأى رأى الله به فلا ينسب المبالغة في الزهد من حديث ابن مسعود من سمع سمع الله به ومن رأى رأى الله به ومن تطاول تعظماً خفزه الله ومن تواضع تحشعاً رفعه الله وفي حديث ابن عباس عند (١)

حدثنا يحيى عن سفيان حدثني سلمة بن كهيل وحديثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن سلمة قال سمعت جندباً يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم ولم أسمع أحداً يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم غيره قد نوت منه فسمعت يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم من سمع سمع الله به ومن رأى رأى الله به

(١) يياض بالأصل

من سمع سمع الله به ومن رأى رأى الله به ووقع عند الطبراني من طريق محمد بن بخادة عن سلمة بن كهيل عن جابر في آخر هذا الحديث ومن كان ذا لسانين في الدنيا جعل الله له لسانين من يوم القيامة قال الخطابي معناه من عمل عملاً على غير إخلاص وانما يريد أن يراه الناس ويسمعوه جوزى على ذلك بأن يشهره الله ويفضحه ونظيره ما كان يظنه وقيل من قصد بعمله الجاه والمترلة عند الناس ولم يرد به وجهه الله فإن الله يجعله حديثاً عند الناس الذين أرادوا أن يراهم عند الله ولا ثواب له في الآخرة ومعنى يرى بفتح الهمزة على أنه فعل ذلك لهم لولا وجهه ومنه قوله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها إلى قوله ما كانوا يعملون وقيل المراد من قصد بعمله أن يسمعه الناس ويروه ليعظموه وتعلو منزلته عندهم حصل له ما قصد وكان ذلك جزاءه على عمله ولا يناب عليه في الآخرة وقيل المعنى من سمع بعيوب الناس وأذاعها أظهر الله عيوبه وسمعه المكروه وقيل المعنى من نسب إلى نفسه عملاً صالحاً لم يفعله وادعى خيراً لم يصنعه فإن الله يفضحه ويظهر كذبه وقيل المعنى من يراه الناس بعمله أراه الله ثواب ذلك العمل وحرمة إياه وقيل معنى سمع الله به شهره أو ملأ أسماع الناس بسوء الثناء عليه في الدنيا أو في القيامة بما ينطوى عليه من خبث السريرة (قلت) ورد في عدة أحاديث التصريح بوقوع ذلك في الآخرة فهو المعتمد فعند أجد والدارمي من حديث أبي هند الدارمي رفعه من قام مقام رياء وسمعه رأى الله به يوم القيامة وسمعه به والطبراني من حديث عوف بن مالك نحوه وله من



حديث معاذ مر فوجا ما من عبد يقوم في الدنيا مقام سمعة ورياء لا سمع الله به على رؤس الخلائق يوم القيامة وفي الحديث استجباب اخفاء العمل الصالح لكن قد يستجب اظهاره عن يفتدي به على ارادته الاقتداء به ويقدر ذلك بقدر الحاجة قال ابن عبد السلام يستثنى من استجباب اخفاء العمل من يظهره ليقتدى به أو لينتفع به **ك**كتابة العلم ومنه حديث سهل الماضي في الجمعة لتأتموا بي ولتعلموا صلاحي قال الطبري كان ابن عمرو ابن مسعود وجاعة من السلف يتبعون في مساجدهم ويتظاهرون بمحاسن أعمالهم ليقتدى بهم قال فن كان اماما يستن به عمله عالم بالعلم عليه قاهر الشيطان استوى ما ظهر من عمله وما خفي لصحة قصده ومن كان بخلاف ذلك فالاخفاء في حقه أفضل وعلى ذلك جرى عمل السلف في الاول حديث جادين سلمة عن ثابت عن أنس قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يقرأ ويرفع صوته بالذكر فقال انه أو اب قال فاذا هو المقداد بن الأسود أخرجه الطبري ومن الثاني حديث الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قام رجل يصلي فجهر بالقراءة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا تسمعني وأسمع ربك أخرجه أحمد وابن أبي خيثمة وسنده حسن **(قوله باب من جاهد نفسه في طاعة الله عز وجل)** يعني بيان فضل من جاهد والمراد بالجهادة كف النفس عن ارادتها من الشغل بغير العادة وبهذا تظهر مناسبة الترجمة لحديث الباب وقال ابن بطال جهاد المرء نفسه هو الجهاد الاكل قال الله تعالى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى الآية ويقع بمنع النفس عن المعاصي ومنعها من الشبهات ومنعها من الاكثار من الشهوات المباحة لتوفر لها في الآخرة (قلت) ولثلاث اعتبارات الاكثار في الفهم الى الشبهات فلا يأمن أن يقع في الحرام ونقل القسيري عن شيخه أبي علي الدقاق من لم يكن في بدايته صاحب مجاهدة لم يجد من هذه الطريق شعة وعن أبي عمرو بن مجيب من كرم عليه دينه هانت عليه نفسه قال القسيري أصل مجاهدة النفس فطمعها عن المألوفات وجلها على غير هواها والنفس صفتان انهما في الشهوات وامتناع عن الطاعات فالمجاهدة تقع بحسب ذلك قال بعض الاثمة جهاد النفس داخل في جهاد العدو فاداء الاعداء ثلاثة رأسهم الشيطان ثم النفس لانها تدعو الى اللذات المقضية بصاحبها الى الوقوع في الحرام الذي يخطئ الرب والشيطان هو المعين لها على ذلك ويزينه لها فن خالف هوى نفسه فغلبه شيطانه فجاهدته نفسه جلها على اتباع أوامر الله واجتناب نواهيه واذا قوى العبد على ذلك سهل عليه جهاد أعداء الدين فالاول الجهاد الباطن والثاني الجهاد الظاهر وجهاد النفس أربع مراتب جلها على تعلم أوامر الدين ثم جلها على العمل بذلك ثم جلها على تعليم من لا يعلم ثم الدعاء الى توحيد الله وقتال من خالف دينه وبجده نعمة وأقوى المعين على جهاد النفس جهاد الشيطان بدفع ما يليق اليه من الشبهة والشك ثم تحسين ما نهى عنه من المحرمات ثم ما يفضي الاكثار منه الى الوقوع في الشبهات وتعماد ذلك من المجاهدة أن يكون متيقظا لنفسه في جميع أحواله فانه يفتي غفل عن ذلك اسنوا شيطانه ونفسه الى الوقوع في المنهيات وبالله التوفيق **(قوله همام)** هو ابن يحيى **(قوله أنس عن معاذ بن جبل)** هكذا رواه همام عن قتادة ومقتضاه التصريح بجهادته من مسند معاذ وخالفه هشام الدستوائي عن قتادة فقال عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ومعاذ رديقه على الرجل يا معاذ وقد تقدم في أوخر

(باب من جاهد نفسه في طاعة الله) \* حدثنا هبة ابن خالد حدثنا همام حدثنا قتادة حدثنا أنس بن مالك عن معاذ بن جبل رضى الله عنه

كتاب العلم ومقتضاه أنه من مسند أنس والمعتمد الأول ويؤيده أن المصنف أوسع رواية  
رواية سليمان التيمي عن أنس قال ذكر لي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ فدل على أن  
لم يسمعه من النبي صلى الله عليه وسلم واحتمل قوله ذكر على البناء للمجهول أن يكون أنس  
عن معاذ بواسطة أو بغير واسطة وقد أشرت في شرحه في العلم إلى احتمال أن يكون أنس  
عن عمرو بن ميمون الأودي عن معاذ أو من عبد الرحمن بن مبرة عن معاذ وهذا كله بناء  
حديث واحد وقد رجح لي أنه ما حديثان وإن اتحد فخرجهما عن قتادة عن أنس ومنتهى في  
كون معاذ يرف النبي صلى الله عليه وسلم للاختلاف فيما وردا فيه وهو أن حديث الباب يرفق  
الله على العباد وحق العباد على الله والماضي فيمن لقي الله لا يشرك به شيئاً وكذا رواية أبي  
النهدى وأبي رزين وأبي العوام كلهم عن معاذ عند أحمد ورواية عمرو بن ميمون موافقة  
حديث الباب ونحوها رواية عبد الرحمن بن مبرة عن معاذ عند الترمذي والرواية الأخرى من نسخة  
لرواية هشام التي في العلم وقد أشرت إلى شيء من ذلك في باب اسم القرص والحار من كتاب  
وقد جاء عن أنس عن معاذ نحو حديث الباب أخرجه أحمد من طريق الأعشى عن أبي  
عن أنس قال أتينا معاذ فقلنا حدثنا من غرائب حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر  
حديث هشام عن قتادة (قوله يئنا أريد في) تقدم بيانه في آخر كتاب اللباس قبل  
يباين (قوله ليس بيني وبينه إلا آخرة الرحل) بفتح الراء وسكون الحاء المهملة هو البعير  
للقرص وآخرة بالمد وكسر المعجمة بعد هاء هاء هي العود الذي يجعل خلف الراكب يستند إليه  
وقائدة ذكره المبالغة في شدة قربه ليكون أوقع في نفس سامعه أنه ضبط ما رواه ووقع في رواية  
مسلم عن هدا بن خالد وهو هذبة شيخ البخاري فيه بسنده هذا مؤخره بدل آخرة وهي ضم الميم  
وسكون الهمزة وفتح الحاء ووقع في رواية عمرو بن ميمون عن معاذ كنت ردف النبي صلى الله  
عليه وسلم على جاري يخاله عفير وقد تقدم ضبطه في الجهاد ووقع عند أحمد من رواية عبد الرحمن  
ابن غنم عن معاذ أن النبي صلى الله عليه وسلم ركب على حمار يقال له يعفور رسته من ليف وركب  
الجمع بان المراد بآخرة الرحل موضع آخرة الرحل للتصريح هنا بكونه كان على حمار والذلك  
أشار النوى ومشي ابن الصلاح على أنه ما قضيتان وكان مستنده أنه وقع في رواية أبي العوام  
عند أحمد على جل أحمولكن سنده ضعيف (قوله فقال يا معاذ قلت لبنيك) تقدم بيان ذلك في  
كتاب الحج (قوله رسول الله) بالنصب على النداء وحرف النداء محذوف ووقع في العلم بانه (قوله  
ثم سار ساعة) فيه بيان أن الذي وقع في العلم قال لبنيك يا رسول الله وسعديك قال يا معاذ لم يقع  
النداء الثاني على الفور بل بعد ساعة (قوله فقال) في رواية الكشمي ثم قال (قوله يا معاذ بن  
جبل) تقدم ضبطه في العلم (قوله قال هل تدري) وقع في رواية مسلم المشار إليها بعد قوله وسعديك  
الثانية ثم سار ساعة ثم قال هل تدري وفي رواية وسى بن اسمعيل عن هشام المصنف في  
الاستئذان بعد المرة الأولى ثم قال مثلاً ثلاثاً أي الدوام والاحابة وقد تقدم نحوه في العلم وهو  
لتأكيد الاهتمام بما يخبر به ويبالغ في تفهمه وضبطه (قوله هل تدري ما حق الله على عباده)  
الحق كل موجود متحقق أو ما سيجد لا محالة ويقال للكلام الصدق حق لأن وقوعه متحقق  
لا ترد فيه وكذا الحق المستحق على الغير إذا كان لا ترد فيه والمراد هنا ما يستحقه الله على عباده

قال يئنا أريد النبي  
صلى الله عليه وسلم ليس بيني  
وبينه إلا آخرة الرحل فقال  
معاذ قلت لبنيك يا رسول  
الله وسعديك ثم سار ساعة  
فقال يا معاذ قلت لبنيك  
رسول الله وسعديك ثم سار  
ساعة فقال يا معاذ بن جبل  
قلت لبنيك رسول الله وسعديك  
قال هل تدري ما حق الله  
على عباده قلت الله ورسوله  
أعلم قال حق الله على عباده

مما جعله محتمل عليهم قاله ابن التيمسي في التحرير وقال القرطبي حق الله على العباد هو ما وعدهم به من الثواب وألزمهم إياه بخطابه (قوله أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً) المراد بالعبادة عمل الطاعات واجتناب المعاصي وعطف عليها عدم الشرك لأنه تمام التوحيد والحكمة في عطفه على العبادة أن بعض الكفرة كانوا يدعون أنهم يعبدون الله ولكنهم كانوا يعبدون آلهة أخرى فاشتد نفي ذلك وتقدم أن الجملة الحالية والتقدير يعبدونه في حال عدم الاشارة به قال ابن حبان عبادة الله اقرار باللسان وتصديق بالقلب وعمل بالجوارح ولهذا قال في الجواب فما حق العباد اذا فعلوا ذلك فعبر بالفعل ولم يعبر بالقول (قوله هل تدري ما حق العباد على الله اذا فعلوه) الضمير لما تقدم من قوله يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً وفي رواية مسلم اذا فعلوا ذلك (قوله حق العباد على الله أن لا يعذبهم) في رواية ابن حبان من طريق عمرو بن ميمون أن يغفر لهم ولا يعذبهم وفي رواية أبي عثمان يدخلهم الجنة وفي رواية أبي العوام مثله وزاد يغفر لهم وفي رواية عبد الرحمن بن غنم أن يدخلهم الجنة قال القرطبي حق العباد على الله ما وعدهم به من الثواب والجزاء فحق ذلك ووجب بحكم وعده الصدق وقوله الحق الذي لا يجوز زعمه الكذب في الخبر ولا الخلف في الوعد فالله سبحانه وتعالى لا يجب عليه شيء بحكم الأمر إذا أمر فوقعه ولا حكم للعقل لأنه كاشف لا موجب انتهى وتمسك بعض المعتزلة بظاهره ولا متمسك لهم فيه مع قيام الاحتمال وقد تقدم في العلم عدة أجوبة غير هذه ومنها أن المراد بالحق هنا المتحقق الثابت أو الجدير بالانحسان الرب لم يتخذ بأسوا جدير في الحكمة أن لا يعذبه أو المراد أنه كالواجب في تحققة موتاً كده أو ذكر على سبيل المقابلة قال وفي الحديث جواز ركوب اثنين على جار وفيه تواضع النبي صلى الله عليه وسلم وفضل معاذ وحسن أدبه في القول وفي العلم برده لما يحيط بحقيقته إلى علم الله ورسوله وقرب منزلته من النبي صلى الله عليه وسلم وفيه تكرار الكلام لتأكيد وتفهيم واستفسار الشيخ تليذه عن الحكم ليعتبر ما عنده ويبين له ما يشكك عليه منه وقال ابن رجب في شرحه لأوائل البخاري قال العلماء يؤخذ من منع معاذ من تبشير الناس لثلاث يتكلمون أن أحاديث الرخص لا تنشأ في عموم الناس لثلاث يقصر فهمهم عن المراجعتها وقد سمعها معاذ فلم يزد إلا اجتهاد في العمل وخشية لله عز وجل فاما من لم يبلغ منزلته فلا يؤمن أن يقصر اتكالاً على ظاهر هذا الخبر وقد عارضه ما تواتر من نصوص الكتاب والسنة أن بعض عصاة الموحدين يدخلون النار فعلى هذا فيجب الجمع بين الأمرين وقد سلكت في ذلك مسالك أحدها قول الزهري أن هذه الرخصة كانت قبل نزول الفرائض والخبر ودوسياً في ذلك عنه في حديث عثمان في الوضوء واستبعده غيره من أن النسخ لا يدخل الخبر وبأن سماع معاذ لهذه كان متأخراً عن أكثر نزول الفرائض وقيل لأنسخ بل هو على عمومته ولكنه مقيد بشرائط كما ترقب الأحكام على أسبابها المقتضية المتوقعة على انتفاء الموانع فإذا تكامل ذلك عمل المقتضى عمله والى ذلك أشار وهب بن منبه بقوله المتقدم في كتاب الجنائز في شرح أن لا اله الا الله مقتضاه الجنة ليس من مضاعف الاولة اسنان وقيل المراد ترك دخول نار الشرك وقيل ترك تعذيب جميع بن الموحدين لان النار لا تحرق مواضع السجود وقيل ليس ذلك لكل من وحد وعبد بل يختص بمن أخلص والاخلاص يقتضي تحقيق القلب بمعناها ولا يتصور حصول التحقيق مع الاصرار على المعصية

أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ بن جبل قلت لبيك رسول الله وسعديك قال هل تدري ما حق العباد على الله اذا فعلوه قلت الله ورسوله أعلم قال حق العباد على الله أن لا يعذبهم

لامتلاء القلب بحجة الله تعالى وخشيته فتنبعث الجوارح الى الطاعة وتتكف عن المعصية انما  
ملخصا وفي آخر حديث أنس عن معاذ في نحو هذا الحديث فقلت ألا أخبر الناس قال لا لا  
يتكلموا فاخبر بها معاذ عند موته تأملا وقد تقدم الكلام على ذلك في كتاب العلم (تنبيه) \* هذا  
الحديث التي أخرجه البخاري في ثلاثة مواضع عن شيخ واحد بسند واحد وهي قليلة في ك  
جدول لكنه أضاف اليه في الاستئذان موسى بن اسمعيل وقد تتبع بعض من لقيناه ما أخرجه  
موضعين بسند فبلغ عدتها زيادة على العشرين وفي بعضها تصرف في المتن باختصار منه  
(قوله **بما سمع** التواضع) بضم الصاد المججمة مشتق من الضعة بكسر أوله وهي  
الهوان والمراد بالتواضع اظهار التزل عن المرتبة لمن يراد تعظيمه وقيل هو تعظيم من فوقه لفضله  
وذكر فيه حديثين أحدهما حديث أنس في ذكر الباقر لما سبقت وقد تقدم شرحه في ك  
الجهاد في باب ناقة النبي صلى الله عليه وسلم وزعم بعضهم أنه لا مدخل له في هذه الترجمة وغفل  
وقع في بعض طرقه عند السائق بلفظ حق على الله أن لا يرفع شيء نفسه في الدنيا الا وضعه  
فيه إشارة الى الحث على عدم الترفع والحث على التواضع والاعلام بأن أمور الدنيا ناقصة  
كاملة قال ابن بطال فيه هوان الدنيا على الله والتبعية على ترك المباهاة والمفاخرة وان كل من  
هان على الله فهو في محل الضعة فحق على كل ذي عقل أن يزهديه ويقل منافسته في طلبه وقال  
الطبري في التواضع مصلحة الدين والدنيا فان الناس لو استعملوه في الدنيا زالت بينهم الشبهة  
ولا استراحوا من تعب المباهاة والمفاخرة (قلت) وفيه أيضا حسن خلق النبي صلى الله عليه وسلم  
وبواضعه لكونه رضى أن اعرايا بسابقه وفيه جواز المسابقة وزهير في السند الاول هو  
معاوية أبو خزيمة الجعفي ومحمد في السند الثاني هو ابن سلام وجزم به الكلابي ووقع ك  
في نسخة من رواية أبي ذر والفزاري هو مر وان بن معاوية ووههم من زعم أنه أبو اسحق ابراهيم  
ابن محمد بن الحرث نعم رواية أبي اسحق الفزاري له قد تقدمت في الجهاد وأبو خالد الاحمر  
سليمان بن حيان الحديث الثاني (قوله محمد بن عثمان بن كرامة) بفتح الكاف والراء الخفيفة  
هو من صغار شيوخ البخاري وقد سار في كثير من شيوخه منهم خالد بن مخلد شيخه في هذا  
الحديث فقد أخرج عنه البخاري كثيرا بغير واسطة منها في باب الاستعاذة من الجبن في كتاب  
الدعوات وهو أقربها الى هذا (قوله عطاء) هو ابن يسار ووقع كذلك في بعض النسخ وقيل هو  
ابن أبي رباح والاول أصح منه على ذلك الخطيب وساق الذهبي في ترجمة خالد من المبران بعد أن  
ذكر قول أحمد فيه له منا كبير وقول أبي حاتم لا يحتج به وأخرج ابن عسدي عشرة أحاديث من  
حديثه استنكرها هذا الحديث من طريق محمد بن محمد بن مخلد عن محمد بن عثمان بن كرامة شيخ البخاري  
فهو قال هذا حديث غريب جدا لولا لهيبة الصحيح لعدوه في منكرات خالد بن مخلد فان هذا المتن  
لم يروا لاهذا الاسناد ولا خترجه من عدا البخاري ولا أظنه في مسند أحمد (قلت) ليس هو في  
مسند أحمد جزم ما واطلاق أنه لم يرو هذا المتن الا بهذا الاسناد مر دو ومع ذلك فشرى شيخ شيخ  
خالفه مقال أيضا وهو راوى حديث المعراج الذي زاد فيه ونقص وقدم وأخر وقصر فيه  
بإشياء لم يتابع عليها كما يأتي القول فسه مستوعبا في مكانه ولكن للحدث طرق أخرى يندل  
بمجموعها على أنه أصلا منها عن عائشة أخرجه أحمد في الزهد وابن أبي الدنيا وأبو نعيم في الحلية

\* (باب التواضع) \* حدثنا  
مالك بن اسمعيل حدثنا زهير  
حدثنا حميد عن أنس رضى  
الله عنه قال كان النبي صلى الله  
عليه وسلم ناقة قال وحدثني  
محمد أخبرنا الفزاري وأبو  
خالد الاحمر عن حميد الطويل  
عن أنس قال كانت ناقة  
لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم تسمى العضاء وكانت  
لا تسبق فجاء اعرابي على  
قعوده فسبقتها فاشتد ذلك  
على المسلمين وقالوا سبقت  
العضاء فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ان حقا على  
الله أن لا يرفع شيئا من الدنيا  
الا وضعه محمد بن  
عثمان بن كرامة حدثنا خالد  
ابن مخلد حدثنا سليمان بن  
يسال حدثني شريك بن  
عبد الله بن أبي غر عن عطاء  
عن أبي هريرة قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم

والبيهقي في الزهد من طريق عبد الواحد بن مهون عن عروة عنها وذكر ابن حبان وابن عدي أنه  
تفريده وقد قال البخاري أنه منكر الحديث لكن أخرجه الطبراني من طريق يعقوب بن مجاهد  
عن عروة وقال لم يروه عن عروة إلا يعقوب وعبد الواحد ومنها عن أبي أمامة أخرجه الطبراني  
والبيهقي في الزهد بسند ضعيف ومنها عن علي بن عيسى الأسدي في مسند علي بن عباس  
أخرجه الطبراني وسندهما ضعيف وعن أنس أخرجه أبو يعلى والبخاري وفي مسنده  
ضعف أيضا وعن حذيفة أخرجه الطبراني مختصرا وسنده حسن غريب وعن معاذ بن جبل  
أخرجه ابن ماجه وأبو نعيم في الحلية مختصرا وسنده ضعيف أيضا وعن وهب بن منبه موطوعا  
أخرجه أحمد في الزهد وأبو نعيم في الحلية وفيه تعقب علي بن حبان حيث قال بعد إخراج  
حديث أبي هريرة لا يعرف لهذا الحديث إلا طريقان يعني غير حديث الباب وهما هشام  
الكلبي عن أنس وعبد الواحد بن مهون عن عروة عن عائشة وكلاهما لا يصح وسأذكر ما في  
روايتهم من فائدة زائدة (قوله إن الله تعالى) قال الكرماني هذا من الأحاديث القدسية وقد  
تقدم القول فيها قبل ستة أبواب (قلت) وقد وقع في بعض طرقه أن النبي صلى الله عليه وسلم  
حدث به عن جبريل عن الله عز وجل وذلك في حديث أنس (قوله من عادى لي وليا) المراد بولي  
الله العالم بالله المواظب على طاعته المخلص في عبادته وقد استشكل وجود أحاديثه لأن  
المعاداة إنما تقع من الجانبيين ومن شأن الولي الحلم والصفح عن يجهل عليه وأوجب بان المعاداة  
لم تنحصر في الخصومة والمعاملة الدنيوية مثلا بل قد تقع عن بغض ينشأ عن التعصب كالرافضي  
في بغضه لأبي بكر والمبتدع في بغضه للسني فتقع المعاداة من الجانبيين أما من جانب الولي فله  
تعالى وفي الله وأما من جانب الآخر فلما تقدم وكذا الفاسق المتجاهر ببغضه الولي في الله  
وببغضه الآخر لا نكاره عليه ولا زمة له فيه عن شهوره وقد تطلق المعاداة ويراد بها الوقوع  
من أحد الجانبيين بالفعل ومن الآخر بالقوة قال الكرماني قوله لي هو في الأصل صفة لقوله وليا  
لكنه لما تقدم صار حالا وقال ابن هبيرة في الإفصاح قوله عادى لي وليا أي اتخذ عدوا ولا أرى  
المعنى الآتي عاداه من أجل ولايته وهو وإن تضمن التحذير من أيد أم قلوب أولياء الله ليس على  
الإطلاق بل يستثنى منه ما إذا كانت الحال تقتضي نزاعا بين وليين في محاسبة أو محاجة ترجع  
إلى استخراج حق أو كشف غامض فانه جرى بين أبي بكر وعمر شجرة وبين العباس وعلي إلى غير  
ذلك من الوقائع انتهى ملخصا وخمسة وعشرون الفاكهاني بان معاداة الولي لكونه وليا لا ينهم  
إلا إن كان على طريق الحسد الذي هو متحقق في زوال ولايته وهو بعبد جسد في حق الولي فتأمل  
(قلت) والذي قدمته أولى أن يعترف قال ابن هبيرة ويستفاد من هذا الحديث تقديم الأعذار على  
الإنذار وهو واضح (قوله فقد آذته) بالمدح والثناء المجبة بعد هان أو أي أعلمته والإيذان بالإعلام  
ومنه أخذ الأذان (قوله بالحرب) في رواية الكشميني بحرب ووقع في حديث عائشة من عادى لي  
وليا وفي رواية لا جسد من أذى لي وليا وفي أخرى له من أذى وفي حديث ميمونة مثله فقد استجبل  
محاربتني وفي رواية وهب بن منبه موقوفا قال الله من أهان ولي المؤمن فقد استقبلني بالمحاربة  
وفي حديث معاذ فقد مبارز الله بالمحاربة وفي حديث أبي أمامة وأنس فقد بارزني وقد استشكل  
وقوع المحاربة وهي مقابلة من الجانبيين مع أن المخلوق في أسر الخالق والجواب أنه من المخاطبة

إن الله تعالى قال من عادى  
لي وليا فقد آذنته بالحرب





جملة ما شرعت له النوافل جبر الفرائض كما صرح في الحديث الذي أخرجه مسلم انظر واهل لعبدى  
 من تطوع فتكمل به فريضته الحديث بمعناه فتبين أن المراد من التقرب بالنوافل أن تقع بمن  
 أدى الفرائض لا من أدخل بها كما قال بعض الاكابر من شغله الفرض عن النفل فهو مذور ومن  
 شغله النفل عن الفرض فهو مغرور (قوله فكنت سمعته الذي سمع) زاد الكشميهني به (قوله)  
 وبصره الذي يبصر به) في حديث عائشة في رواية عبد الواحد عنه التي يبصر بها وفي رواية  
 يعقوب بن مجاهد عنه التي يبصر بها بالتثنية وكذا قال في الاذن واليد والرجل وزاد  
 عبد الواحد في روايته وقواده الذي يعقل به ولسانه الذي يتكلم به ونحوه في حديثه في أمامة وفي  
 حديث ميمونة وقلبه الذي يعقل به وفي حديث أنس ومن أحبته كس له سمعا وبصرا ويذا ومريدا  
 وقد استشكل كيف يكون الباري جل وعلا سمع العبد وبصره الخ والجواب من أوجه أحدها  
 انه ورد على سبيل التمثيل والمعنى كنت سمعته وبصره في ايثاره أمرى فهو يحب طاعتي ويؤثر  
 خدمتي كما يحب هذه الجوارح ثانيا أن المعنى كلسه مشعولة في فلا يصح سمعته الا الى ما يرضيني  
 ولا يرى يبصره الا ما أمرته به ثالثا المعنى أجعل له مقاصده كانه ينالها بسمع وبصره الخ رابعا  
 كنت له في النصرة كسمع وبصره ويده ورجله في المعاونة على عدوه خامسا قال الفا كهاني  
 وسبقه الى معناه ابن هبيرة هو فيما نظهر لي انه على حذف مضاف والتقدير كنت حافظ سمعه  
 الذي يسمع به فلا يسمع الا ما يحل استماعه وحافظ بصره كذلك الخ سادسا قال الفا كهاني يحتمل  
 معنى آخر أدق من الذي قبله وهو أن يكون معنى سمعه مسموعه لان المصدر قد جاء بمعنى المفعول  
 مثل فلان أملى بمعنى مامولى والمعنى انه لا يسمع الا ذكرى ولا يلتذ الا بتلاوة كتابي ولا يأنس الا  
 بمناجاتي ولا ينظر الا في عجائب ملكوتي ولا يمد يده الا فيما فيه رضى ورجله كذلك ومعناه قال  
 ابن هبيرة أيضا وقال الطوفي اتفق العلماء من يعتمد بقوله أن هذا مجاز وكناية عن نصرة العبد  
 وتأنيده وإعاقته حتى كأنه سبحانه ينزل نفسه من عبده منزلة الاسكات التي يستعين بها ولهذا وقع  
 في رواية في يسمع وبني بصر وبني يبطش وبني يمشي قال والاتحادية زعموا أنه على حقيقته وان  
 الحق عين العبد واحتجوا بعجى جبريل في صورة دحية قالوا فهو روحاني خلع صورته وطهر  
 بظهر البشر قالوا فالله أقدر على أن يظهر في صورة الوجود الكلي أو بعضه تعالى الله عما يقول  
 الظالمون علوا كبيرا وقال الخطابي هذه أمثال والمعنى توفيق الله لعبده في الاعمال التي يباشرها  
 بهذه الاعضاء وتيسير المحبة له فيها بان يحفظ جوارحه عليه ويعصمه عن موافقة ما يكره الله من  
 الاصغاء الى اللهو بسمع ومن النظر الى ما نهى الله عنه ببصره ومن البطش فيما لا يحل له بيده  
 ومن السعي الى الباطل برجله والى هذا النحوا الداودي ومثله الكللاباوى وعبر بقوله احفظه  
 فلا يتصرف الا في محابي لانه اذا أحبه كره له أن يتصرف فيما يكرهه منه سابعها قال الخطابي  
 أيضا وقد يكون عبر بذلك عن سرعة اجابه الدعاء وانجح في الطلب وذلك أن مسامحة الانسان  
 كلها انما تكون بهذه الجوارح المذكورة وقال بعضهم وهو منتزع عما تقدم لا يتحرك له  
 جارحة الا في الله ولله فهمي كلها تعمل بالحق الحق وأسند اليه في الزهد عن أبي عثمان الجيزي  
 أحد أئمة الطريق قال معناه كنت أسرع الى قضاء حوائجهم من سمعه في الاسماع وعينه في  
 النظر ويده في المس ورجله في المشي وجملة بعض متأخري الصوفية على ما يدكرونه من

فكنت سمعته الذي يسمع  
 وبصره الذي يبصر به ويده  
 التي يبطش بها ورجله التي  
 يمشي بها

مقام الفناء والنحو وأنه الغاية التي لا شيء وراءها وهو أن يكون قائماً بأقامة الله له محبة بحسب ما  
 ناظرنا بنظره من غير أن تبقى معه بقية تناط باسم أو تقف على رسم أو تتعلق بأمر أو تصرف  
 بوصف ومعنى هذا الكلام أنه يشهد بأقامة الله له حتى قام ومحبة له حتى أحسبه ونظيره  
 عبده حتى أقبل ناظر إليه بقلبه وجعله بعض أهل الزيف على ما يدعونه من أن العبد إذا لم  
 العبادة الطاهرة والباطنة حتى يصفي من الكدورات أنه يصير في معنى الحق تعالى الله عن ذلك  
 وأنه يقضي عن نفسه جلة حتى يشهد أن الله هو الذي لا شيء له نفسه الموحدة لنفسه المحبة لنفسه فكان  
 هذه الأسباب والرسوم تصير عدما صر في شهوده وإن لم تعد في الخارج وعلى الأوجه كما لا  
 متمسك فيه للاتحادية ولا الفاتلين بالوحدة المطلقة لقوله في بقية الحديث ولئن سألتني وإن  
 لي فانه كالصريح في الرد عليهم (قوله وان سألتني) زائد في رواية عبد الواحد عبيدي (قوله  
 ١ أعطيته) أي ما سألت (قوله ولئن استعاذني) ضبطناه بوجهين الأشهر بالنون بعد الذا لانه  
 والثاني بالموحدة والمعنى أعذته مما يخاف وفي حديث أبي أمامة وإذا استنصرني نصرته وفي  
 حديث أنس نصحتني فنصحت له ويستفاد منه أن المراد بالنوافل جميع ما يندب من الأفعال  
 والأفعال وقد وقع في حديث أبي أمامة المذكور وأحب عبادة عبيدي إلى الصلوة وقد  
 استشكل بان جماعة من العباد والصلحاء ادعوا بالغوا ولم يجاؤوا والجواب أن الاجابة تشوع  
 فتارة يقع المطلوب بعينه على الفور وتارة يقع ولكن ينأخر لحكمة فيه وتارة قد تقع الاجابة  
 ولكن بغير عين المطلوب حيث لا يكون في المطلوب مصلحة تاجرة وفي الواقع مصلحة تاجرة أو أصل  
 منها وفي الحديث عظم قدر الصلاة فانه ينشأ عنها محبة الله للعبد الذي يتقرب بها وذلك لانها تحمل  
 المناجاة والقربة ولا واسطة فيها بين العبد وربّه ولا شيء أقرب لعين العبد منها ولهذا جاء في حديث  
 أنس المرفوع وجعلت قرعة عيني في الصلاة أخرجه النسائي وغيره بسند صحيح ومن كانت قرعة  
 عينه في شيء فانه يود أن لا يشاركه ولا يخرج منه لان فيه نعيمه وبه تطيب حياته وانما يحصل ذلك  
 للعابد بالمصابة على النصيب فان السالك غرض الآفات والنسور وفي حديث حذيفة من الزيادة  
 ويكون من أوليائي وأصفياي ويكون جاري مع النبيين والصديقين والشهداء في الجنة وقد  
 تمسك بهذا الحديث بعض الجهلة من أهل التجلي والرياضة فقالوا القلب اذا كان محضاً لم يمتنع  
 الله كانت خواطره معصومة من الخطأ وتعقب ذلك أهل التحقيق من أهل الطريق فقالوا  
 لا يلتفت الى شيء من ذلك الا اذا وافق الكتاب والسنة والعصمة انما هي للانبياء ومن عداهم فقد  
 يخطئ فقد كان عمر رضي الله عنه رأس المهتمين ومع ذلك فكان ربحاً رأى الرأي فيخبره بعض  
 الصحابة بخلافه فيرجع اليه ويترك رأيه حتى نطق أنه يكفي بما يقع في خاطره عما جاء به الرسول عليه  
 الصلاة والسلام فقد ارتكب أعظم الخطأ وأما من بالغ منهم فقال حديثي قلبي عن أبي فانه  
 أشد خطاً فانه لا يأمن أن يكون قلبه انما حدثه عن الشيطان والله المستعان قال الطوفي هذا  
 الحديث أصل في السؤل الى الله والوصول الى معرفته ومحبه وطريقه اذا المفترضات الباطنة  
 وهي الايمان والطاهرة وهي الاسلام والمركب منهما وهو الاحسان فيهما كما تضمنه حديث  
 جبريل والاحسان يتضمن مقامات السالكين من الزهد والاخلاص والمراقبة وغيرها وفي  
 الحديث أيضاً ان من أتى بما وجب عليه وتقرب بالنوافل لم يرد دعاؤه لوجود هذا الوعد الصادق

وان سألتني لا أعطينه ولئن  
 استعاذني لا أعبدنه وما  
 ترددت عن شيء أنا فاعله  
 ترددي عن نفس المؤمن

اقوله أعطيته كذا بالنسخ  
 التي بأيدينا والتي في المتن  
 وشرح عليها القسطلاني  
 لا أعطيه فاعل ما شارحنا  
 روايته اه

يكره الموت وأنا أكره مسأته

المؤكذب القسم وقد تقدم الجواب عما يتخلف من ذلك وفيه أن العبد ولو بلغ أعلى الدرجات حتى يكون محبوباً لله لا ينقطع عن الطلب من الله لما فيه من الخضوع له وإظهار العبودية وقد تقدم تقرير هذا واضحاً في أوائل كذب الدعوات (قوله) وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن) وفي حديث عائشة ترددي عن موته ووقع في الحلية في ترجمة وهب بن منبه أني لأجد في كتب الأنبياء أن الله تعالى يقول ما ترددت عن شيء قط ترددي عن قبض روح المؤمن الخ قال الخطابي التردد في حق الله غير جائز والبدء عليه في الأمور غير سائغ ولكن له تأويلان أحدهما أن العبد قد يشرف على الهلاك في أيام عمره من داء يصيبه وفاقته تنزل به فيدعم الله فيسقيه منها ويدفع عنه مكر وهما فيكون ذلك من فعله كتردد بن يزيد أمر الله يدوله فيه فتركه ويعرض عنه ولا بدله من لقائه إذا بلغ الكتاب أجله لأن الله قد كتب القضاء على خلقه وأسأثر بالبقاء لنفسه والثاني أن يكون معناه ما ترددت رسلي في شيء أنا فاعله كتردي أياهم في نفس المؤمن كما دوى في قصة موسى وما كان من لطمه عين ملك الموت وتردده إليه مرة بعد أخرى قال وحقيقة المعنى على الوجهين عطف الله على العبد ولطفه به وشفقته عليه وقال الكلاباذي ما حاصله أنه عبر عن صفة الفعل بصفة الذات أي عن التردد بالتردد وجعل متعلق التردد اختلاف أحوال العبد من ضعف ونصب إلى أن تنتقل محبة في الحياة إلى محبة الموت فيقبض على ذلك قال وقد يحدث الله في قلب عبده من الرغبة فيما عنده والشوق إليه والمحبة للقاءه ما يشتاق معه إلى الموت فضلاً عن إزالة الكراهة عنه فأخبر أنه يكره الموت وبسوءه ويكره الله مسأته فيزيل عنه كراهية الموت لما يورده عليه من الأحوال فيأتيه الموت وهو له مؤثر وبالجملة مشتاق قال وقد ورد تفعل بمعنى فعل مثل تفكر وفكر وتدبر وتدبر وتهدد وتهدد والله أعلم وعن بعضهم يحتمل أن يكون تركيب الولي يحتمل أن يعيش خمسين سنة وعمره الذي كتب له سبعون فإذا بلغها قرص دعا الله بالعافية فيجيبه عشرين أخرى مثلاً فعبر عن قدر التركيب وعما انتهى إليه بحسب الاجل المكتوب بالتردد وعبر ابن الجوزي عن الثاني بأن التردد للملائكة الذين يقبضون الروح وأضاف الحق ذلك لنفسه لأن ترددهم عن أمره قال وهذا التردد ينشأ عن إظهار الكراهة فإن قيل إذا أمر الملك بالقبض كيف يقع منه التردد فالجواب أنه يتردد فيما لم يحمله فيه الوقت كأن يقال لا تقبض روحه إلا إذا رضيت ثم ذكر جواباً ثالثاً وهو احتمال أن يكون معنى التردد اللطف به كأن الملك يؤخر القبض فانه إذا نظر إلى قدر المؤمن وعظم المنفعة به لاهل الدنيا احترمه فلم يسطيده إليه فإذا ذكر أمره لم يجد بدا من امتناله وجواباً رابعاً وهو أن يكون هذا خطأ بالنا بما نعتل والرب منزعه من حقيقته بل هو من جنس قوله ومن أنا في عيشي أتت به هرولة فكأن أحدنا يريد أن يضرب ولده نادياً فتمتعه المحبة وتبعته الشفقة فيتردد بينهما ولو كان غير الوالد كما لم يتردد بل كان يبادر إلى ضربه لتأديبه فأريد تفهيمنا تحقيق المحبة للولي بدكر التردد وجواز الكرماني احتمالاً آخر وهو أن المراد أنه يقبض روح المؤمن بالتأني والتسديد بخلاف سائر الأمور فانها تحصل بمجرد قول كن سريعاً دفعة (قوله) يكره الموت وأنا أكره مسأته) في حديث عائشة أنه يكره الموت وأنا أكره مسأته زاد ابن محله عن ابن كرامة في آخره ولا بدله منه ووقعت هذه الزيادة أيضاً في حديث وهب وأسند البيهقي في الزهد عن الجنيد سيد الطائفة

قال الكراهة هنا لما يلقي المؤمن من الموت وصعوبته وكرهه وليس المعنى أنى أكرهه الموت  
 الموت يورده الى رحمة الله ومغفرته انتهى وعبر بعضهم عن هذا بان الموت حتم مقصود هو  
 مفارقة الروح الجسد ولا تحصل غالباً الا بالام عظيم جداً كما جاء عن عمرو بن العاص أنه سئل عن  
 يموت فقال كاني أنفوس من خرم ابرة وكان غصن شوك يجتر به من قامتي الى هامتي وعن كريب  
 أن عمر سأل عن الموت فوصفه بنحو هذا فلما كان الموت بهذا الوصف والله يكره أذى المؤمن أطلق  
 على ذلك الكراهة ويحتمل أن تكون المساءة بالنسبة الى طول الحياة لأنها تؤدى الى أذى  
 العمر وتنكح الخلق والرد الى أسفل سافلين ويجوز أن يكون المراد أن كرهه كرهه  
 الموت فلا أسرع بقبض روحه فأكون كالمردد قال الشيخ أبو الفضل بن عطاء في هذا الحديث  
 عظم قدر الولي لكونه خرج عن تدبيره الى تدبيره وعن انصاره لنفسه الى انصار الله وعن  
 حوله وقوته بصدق توكله قال ويؤخذ منه أن لا يحكم لسان أذى وليا ثم يعاجل بمصيبة في  
 نفسه أو ماله أو ولده بانه سلم من انتقام الله فقد تكون مصيبته في غير ذلك مما هو أشد عليه  
 كالمصيبة في الدين مثلاً قال ويدخل في قوله اقترضت عليه الفرائض الطاهرة فعلاً كالعبادة  
 والزكاة وغيرهما من العبادات وتركها كالربا والقتل وغيرهما من المحرمات والباطنة كالعلم بالله  
 والحب لله والتوكل عليه والخوف منه وغير ذلك وهي تنقسم أيضاً الى أفعال وتركها قال وفيه  
 دلالة على جواز اطلاع الولي على المعصيات باطلاع الله تعالى له ولا يمنع من ذلك ظاهر قوله تعالى  
 عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً الا من ارضى من رسول فإنه لا يمنع دخول بعض أتباعه معه  
 بالتبعية لصدق قولها ما دخل على الملك اليوم الا الوزير ومن المعلوم أنه دخل معه بعض خدامه  
 (قلت) الوصف المستثنى للرسول هنا ان كان فيما يتعلق بخصوص كونه رسولا فلا مشاركة  
 لاحد من أتباعه فيه الامنة والافيصم ما قال والعلم عند الله تعالى \* (تنبيه) \* أشكل وجه  
 دخول هذا الحديث في باب التواضع حتى قال الداودي ليس هذا الحديث من التواضع في شيء  
 وقال بعضهم المناسب ادخاله في الباب الذي قبله وهو مجاهدة المرء نفسه في طاعة الله تعالى وبذلك  
 ترجم البيهقي في الزهد فقال فصل في الاجتهاد في الطاعة وملازمة العبودية والجواب ان  
 البخاري من أوجه أحدها أن التقرب الى الله بالنوافل لا يكون الا بغاية التواضع لله والتوكل  
 عليه ذكره الكرماني ثانياً ذكره أيضاً فقال قيل البرجة مستندة مما قال كنت سمعته ومن التردد  
 (قلت) ويخرج منه جواب ثالث ويظهر لي رابع وهو أنها تستفاد من لازم قوله من عادى لي ولياً  
 لأنه يقتضي الزجر عن معاداة الاولياء المستلزم لمواالاتهم وموالاة جميع الاولياء لا تنافي الا بغاية  
 التواضع اذ منهم الاشعث الاغب الذي لا يؤبه له وقد ورد في الحديث على التواضع عدة أحاديث  
 صحيحة لكن ليس شيء منها على شرطه فاستغنى عنها بحديثي الباب منها حديث عياض بن جابر  
 رفعه ان الله تعالى أوحى الى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد وأخرج مسلم وأبو داود  
 وغيرهما ومنها حديث أبي هريرة رفعه وما تواضع أحد لله تعالى الا رفعه أخرجه مسلم أيضاً  
 والترمذي ومنها حديث أبي سعيد رفعه من تواضع لله رفعه الله حتى يجعله في أعلى عليين  
 الحديث أخرجه ابن ماجه وصححه ابن حبان (قوله) **باب** قول النبي صلى الله عليه  
 وسلم بعثت أنا والساعة كهاتين قال أبو البقاء العكبري في اعراب المسند الساعة بالنصب والواو

\* (باب قول النبي صلى الله  
 عليه وسلم بعثت أنا والساعة  
 كهاتين) \*

فيه بمعنى مع قال ولو قرئ بالرفع لفسد المعنى لأنه لا يقال بعثت الساعة ولا هو في موضع المرفوع  
لأنهم لم توجد بعد وأجاز غيره الوجهين بل حزم عياض بن الرفع أحسن وهو عطف على ضمير  
المجهول في بعثت قال ويجوز النصب وذكروا توجيهه أي البقاء وزادوا على ضمير يدل عليه  
الحال نحو فأتقروا كما قدر في نحو جاء البرد والطيلة فاستعدوا (قلت) والجواب عن الذي  
اعتسل به أبو البقاء أولاً أن يضمن بعثت معنى يجمع إرسال الرسول ومحجي الساعة نحو بحثت  
وعن الثاني بأنها نزلت منزلة الموجود بالغة في تحقق مجيها ويرجع النصب ما وقع في تفسير  
سورة النازعات من هذا الصريح من طريق فضيل بن سليمان عن أبي حازم بلفظ بعثت والساعة  
فانه ظاهر في أن الواو للمعية (قوله وما أمر الساعة إلا كل البصر الآية) كذا في ذرو في رواية  
الاكثر وهو أقرب أن الله على كل شيء قدير كذا للجمع مع معطوفاً على الحديث بغير فصل وهو  
يوهم أن تكون بقيقته وليس كذلك بل التقدير وقول الله عز وجل وقد ثبت ذلك في بعض النسخ  
ولما أراد البخاري إدخال اشراط الساعة وصفة القيامة في كتاب الرقاق استطرده من حديث  
الباب الذي قبله المشتمل على ذكر الموت الدال على فناء كل شيء إلى ذكر ما يدل على قرب القيامة وهو  
من لطيف ترتيبه ثم ذكر فيه ثلاثة أحاديث عن سهل وأنس وأبي هريرة بلفظ واحد وفي حديث  
سهل وأبي هريرة زيادة الإشارة (قوله عن سهل) في رواية سفيان عن أبي حازم سمعت من سهل بن  
سعد صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تقدم في كتاب اللعان (قوله بعثت أنا والساعة)  
المراد بالساعة هنا يوم القيامة والأصل فيها قطعة من الزمان وفي عرف أهل المقات حزم من  
أربعة وعشرين جزءاً من اليوم والدليل وثبت مثله في حديث جابر رفعه يوم الجمعة اثنتا عشرة  
ساعة وقد ثبت حاله في كتاب الجمعة وأطلقت في الحديث على انحراف قرن الصحابة ففي صحيح مسلم  
عن عائشة كان الأعراب يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الساعة فنظر إلى أحدث  
إنسان منهم فقال إن يعيش هذا لم يدركه الهرم قامت عليكم ساعتكم وعنده من حديث أنس  
نحوه وأطلقت أيضاً على موت الإنسان الواحد (قوله كهاتين) كذا وقع عند الكشي في  
حديث سهل وتفسيره كهاتين هكذا وكذا وقع في رواية سفيان لكن بالنظر كنهذه من هذه  
أو كهاتين وفي رواية يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم عن مسلم بعثت أنا والساعة هكذا وفي  
رواية فضيل بن سليمان قال بأصبعيه هكذا (قوله ويشير بأصبعيه فيهما) في رواية سفيان  
وقرن بين أصبعيه السبابة والوسطى وفي رواية فضيل بن سليمان ويعقوب بالوسطى والتي تلي  
الابهام وللإسماعيلي من رواية عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه وجع بين أصبعيه وفرق بينهما  
شيأ وفي رواية أبي حمزة عن أبي حازم عند ابن جرير وضم بين أصبعيه الوسطى والتي تلي الابهام  
وقال مائث ومثل الساعة إلا كفرسي رهان ونحوه في حديث يزيد بلفظ بعثت أنا والساعة  
إن كانت لتسبقني أخرجه أحمد والطبري وسنده حسن وفي حديث المستورد بن شداد بعثت في  
نفس الساعة سبقتها كما سبقته هذه لهذه لأصبعيه السبابة والوسطى أخرجه الزمذمي والطبري  
وقوله في نفس بفتح الفاء وهو كناية عن القرب أي بعثت عند نفسها ومثله في حديث أبي جبر  
بفتح الجيم وكسر الموحدة الانصاري عن أشياخ من الأنصار أخرجه الطبري وأخرجه أيضاً  
عن أبي جبر مرفوعاً بغير واسطة بلفظ آخر سأبنيه عليه (قوله في حديث أنس وأبي التياح)

وما أمر الساعة إلا كل  
البصر الآية حدثنا سعيد بن  
أبي مريم حدثنا أبو غسان  
حدثنا أبو حازم عن سهل  
قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بعثت أنا والساعة  
كهاتين ويشير بأصبعيه  
فيهما حدثني عبد الله بن  
محمد حدثنا وهب بن جرير  
حدثنا شعبة عن قتادة وأبي  
التياح عن أنس عن النبي  
صلى الله عليه وسلم أنه قال  
بعثت أنا والساعة كهاتين

بفتح المشاة وتشديد التعتانية وآخره مهملة اسمه بن زيد بن جريد ووقع عند مسلم في رواية  
الحرث عن شعبة سمعت قتادة وأبا التياح يحدثان أنهما سمعا أنسافذ كره وزاد في آخره  
وقرن شعبة المسجعة والوسطى وأخرجه من طريق ابن عدى عن شعبة عن حمزة الذي  
التياح مثله وليس هذا اختلافا على شعبة بل كان سمعه من ثلاثة فكان يحدث به تابعين  
الجميع وتارة عن البعض وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق عاصم بن علي عن شعبة فجمع الثلاثة  
ووقع لمسلم من طريق غندر عن شعبة عن قتادة حدثنا أنس كرواية البخاري وزاد قال شعبة  
وسمعت قتادة قول في قصصه كفضل أحدهما على الأخرى فلا أدري أذكره عن أنس أم لا  
قتادة أي من قبل نفسه وأخرجه الطبري من هذا الوجه بلفظ فلا أدري أذكره عن أنس أم لا  
هو وزاد في رواية عاصم بن علي هكذا وأشار بإصبعه الوسطى والسبابة قال وكان يقول يعني  
قتادة كفضل أحدهما على الأخرى (قلت) ولم أره في شيء من الطرق عن أنس وقد أخرجه مسلم  
من طريق معبد وهو ابن هلال والطبري من طريق اسمعيل بن عبيد الله كلاهما عن أنس وليس  
ذلك فيه نعم وجدت هذه الزيادة مرة فوعة في حديث أبي جبر بن الصالح عند الطبري (قوله)  
في حديث أبي هريرة حدثني يحيى بن يوسف في رواية أبي ذر حدثنا (قوله) حدثنا أبو بكر في  
رواية غير أبي ذر أخبرنا أبو بكر وهو ابن عياش (قوله) عن أبي حصين في رواية ابن ماجه حدثنا  
أبو حصين بفتح المهملة أوله وأبو صالح هو ذكوان والاسناد إليه كوفيون (قوله) كهاتين يعني  
أصبعين) كذا في الأصل ووقع عند ابن ماجه عن هناد بن السري عن أبي بكر بن عياش وجمع  
بين أصبعيه وأخرجه الطبري عن هناد بلفظ وأشار بالسبابة والوسطى بدل قوله يعني أصبعين  
وقد أخرجه الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن هناد بلفظ كهذه من هذه يعني أصبعيه وله  
من رواية أبي طالب عن الدوري وأشار أبو بكر بإصبعيه السبابة والتي تليها وهذا يدل على أن في  
رواية الطبري دراجا وهذه الزيادة ناسئة في المرفوع لكن من حديث أبي هريرة كما تقدم وقد  
أخرجه الطبري من حديث جابر بن سمرة كإني أنظر إلى أصبعي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أشار بالمسجعة والتي تليها وهو يقول بعثت أنا والساعة كهذه من هذه وفي رواية له عنه وجمع بين  
أصبعيه السبابة والوسطى والمراد بالسبابة وهي بفتح المهملة وتشديد الموحدة الأصبع التي بين  
الابهام والوسطى وهي المراد بالمسجعة سميت مسجعة لأنها أشار بها عند التسبيح وتحريك  
الشيء عند التهليل إشارة إلى التوحيد وسميت سبابة لأنهم كانوا إذا تسابوا أشاروا بها (قوله)  
تابعه إسرائيل يعني ابن يونس بن أبي اسحق (عن أبي حصين) يعني بالسند والمتن وقوله وصله  
الاسماعيلي من طريق عبيد الله بن موسى عن إسرائيل بسندته قال مثل رواية هناد عن أبي  
بكر بن عياش قال الاسماعيلي وقد تابعهما قيس بن الربيع عن أبي حصين قال عياض وغيره  
أشار بهذا الحديث على اختلاف ألفاظه إلى قوله المدة بينه وبين الساعة والفاوت أما في الجوزة  
وأما في قدر ما بينهما وبعضه قوله كفضل أحدهما على الأخرى وقال بعضهم هذا الذي يقبه أن  
يقال ولو كان المراد الأول لقامت الساعة لاتصال إحدى الأصبعين بالأخرى قال ابن التين  
اختلف في معنى قوله كهاتين فقيل كما بين السبابة والوسطى في الطول وقيل المعنى ليس بينه  
وبينها أي وقال القرطبي في المفهم حاصل الحديث تقريب أمر الساعة وسرعة مجيئها قال وعلى

• حدثني يحيى بن يوسف  
أخبرنا أبو بكر عن أبي حصين  
عن أبي صالح عن أبي هريرة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال بعثت أنا والساعة  
كهاتين يعني أصبعين • تابعه  
إسرائيل عن أبي حصين



رواية النصب يكون التشبيه وقع بالانضمام وعلى الرفع وقع بالتفاوت وقال البيضاوي معناه ان  
نسبة تقدم البعثة النبوية على قيام الساعة كنسبة فضل احمدى الاصبعين على الاخرى وقيل  
المراد استقرار دعواه لا تفترق احدهما عن الاخرى كما أن الاصبعين لا تفترق احدهما عن  
الاخرى وروح الطيبي قول البيضاوي بزيادة المستورد فيه وقال القرطبي في التذكرة معنى هذا  
الحديث تقريب أمر الساعة ولا منافاة بينه وبين قوله في الحديث الاخر ما المسؤول عنها بعلم من  
السائل فان المراد بحديث الباب أنه ليس بينه وبين الساعة شيء كالمسألة بين السبابة والوسطى اصبع  
أخرى ولا يلزم من ذلك علم وقتها بعينه لكن سياقه يفيد قربها وان اشراطها المتتابعة كما قال  
تعالى فقد جاء اشراطها قال الفخام أول اشراطها بعثة محمد صلى الله عليه وسلم والحكمة في  
تقدم الاشراط ايقاظ الغافلين وحثهم على التوبة والاستسعة راد وقال الكرماني قبل معناه  
الاشارة الى قرب المجاورة وقيل الى تفاوت ما بينهما طولا وعلى هذا فالظرف القول الاول الى  
العرض وقيل المراد ليس بينهما واسطة ولا معارضة بين هذا وبين قوله تعالى ان الله عنده علم  
الساعة ونحو ذلك لان علم قربها لا يستلزم علم وقت مجيئها معينا وقيل معنى الحديث انه ليس  
بين وبين القيامة شيء هي التي تليها كما تلي السبابة الوسطى وعلى هذا فلا تنافي بين ما دل  
عليه الحديث وبين قوله تعالى عن الساعة لا يعلمها الا هو وقال عياض حاول بعضهم في تأويله  
ان نسبة ما بين الاصبعين كنسبة ما بقي من الدنيا بالنسبة الى ما مضى وان جعلتها سبعة آلاف  
سنة واستند الى أخبار لا تصح وذكروا ما أخرجه أبو داود في تأخير هذه الامة نصف يوم وفسره  
بخمسة مائة سنة فيؤخذ من ذلك ان الذي بقي نصف سبع وهو قريب عما بين السبابة والوسطى  
في الطول قال وقد نظهر عدم صحة ذلك لوقوع خلافه ومجاوزه هذا المقدار ولو كان ذلك ثابتا لم  
يقع خلافه (قلت) وقد انضاف الى ذلك منذ عهد عياض الى هذا الحين ثلثمائة سنة وقال ابن  
العربي قبل الوسطى تزيد على السبابة نصف سبعها وكذلك الباقي من الدنيا من البعثة الى قيام  
الساعة قال وهذا بعيد ولا يعلم مقدار الدنيا فكيف يتحصل لنا نصف سبع أسد مجهول فالصواب  
الاعراض عن ذلك (قلت) السابق الى ذلك أبو جعفر بن جرير الطبري فانه أورد في مقدمة  
تاريخه عن ابن عباس قال الدنيا جعة من جيع الآخرة سبعة آلاف سنة وقدمضى ستة آلاف  
ومائة سنة وأورده من طريق يحيى بن يعقوب عن حماد بن أبي سليمان عن سعيد بن جبير عنه  
ويحيى هو أبو طالب القاص الانصاري قال البخاري منكر الحديث وشيخه هو فقيه الكوفة  
وفيه مقال ثم أورد الطبري عن كعب الاخبار قال الدنيا ستة آلاف سنة وعن وهب بن منبه مثله  
وزاد أن الذي مضى منها خمسة آلاف وستمائة سنة ثم زيفها ما أورجج ما جاء عن ابن عباس ثم  
أورد حديث ابن عمر الذي في الصحيحين من فوجا ما أجلكم في أجل من كان قبلكم الا من صلاة  
العصر الى مغرب الشمس ومن طريق مغيرة بن حكيم عن ابن عمر بلفظ ما بقي لامتي من الدنيا  
الا كقدر اذ اصبحت العصر ومن طريق مجاهد عن ابن عمر كما عند النبي صلى الله عليه وسلم  
والشمس على قبة عان مرتفعة بعد العصر فقال ما أعماركم في أعمار من مضى الا كما بقي من هذا  
النهار فيما مضى منه وهو عند أحمد أيضا بسند حسن ثم أورد حديث أنس خطيبنا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يوم اُقيمت الساعة كادت الشمس تعيب فذكر نحو الحديث الاول عن ابن عمر ومن حديث

أبي سعيد بعناه قال عند غروب الشمس ان مثل ما بقي من الدنيا فيما مضى منها كبقية يوم  
 هذا فيما مضى منه وحديث أبي سعيد أخرجه أيضا وفيه على بن زيد بن جدهان وهو ضعيف  
 وحديث أنس أخرجه أيضا وفيه موسى بن خلف ثم جمع بينهما بما حاصله أنه جل قوله بعد  
 العصر على ما إذا صليت في وسط من وقتها (قلت) وهو بعيد من لفظ أنس وأبي سعيد وحديث  
 ابن عمر صحيح متفق عليه فالصواب الاعتماد عليه وله محملان أحدهما أن المراد بالتشبيه القيل  
 ولا يراد حقيقة المقدار فيه يجتمع مع حديث أنس وأبي سعيد على تقدير ثبوتهما والثاني أن  
 يحتمل على ظاهره فيقدم حديث ابن عمر لصحته ويكون فيه دلالة على أن مدة هذه الأمة قد  
 خمس الهار قريبا ثم أيد الطبري كلامه بحديث الباب وبحديث أبي بعلبة الذي أخرجه أبو داود  
 وصححه الحاكم ولفظه والله لا تعجز هذه الأمة من نصف يوم ورواه ثقات ولكن ربح البخاري  
 وقفه وعند أبي داود أيضا من حديث سعد بن أبي وقاص بلفظ اني لا رجوان لا تعجز أمتي عند  
 ربها أن يؤخرهم نصف يوم قيل لسعد كم نصف يوم قال خمسمائة سنة ورواه مؤثقون الا ان في  
 انقطاعا قال الطبري ونصف اليوم خمسمائة سنة أخذ من قوله تعالى وان يوما عند ربك  
 سنة فاذا انضم الى قول ابن عباس ان الدنيا سبعة آلاف سنة توافق الاخبار فيكون المأخوذ  
 الى وقت الحديث المذكور ستة آلاف سنة وخمسمائة سنة تقريبا وقد أورد السهيلي كلام  
 الطبري وأيده بما وقع عنده في حديث المستورد كده بحديث زميل رفعه الدنيا سبعة آلاف سنة  
 بعثت في آخرها (قلت) وهذا الحديث انما هو عن ابن زميل وسنده ضعيف جدا أخرجه ابن  
 السكن في الصحابة وقال اساده مجهول وليس معروف في الصحابة وان قتادة في غريب الحديث  
 وذكره في الصحابة أيضا ابن منده وغيره وسماه بعضهم عبد الله وبعضهم الفضل وقد أورد ابن  
 الجوزي في الموضوعات وقال ابن الاثير ألقا طه صنوعة ثم بين السهيلي انه ليس في حديث نصف  
 يوم ما ينفي الزيادة على الخمسمائة قال وقد جاء بيان ذلك فيما رواه جعفر بن عبد الواحد بلفظ ان  
 أحسن أمتي فبقاؤها يوم من أيام الآخرة وذلك ألف سنة وان أسامت فنصف يوم قال وليس في  
 قوله بعثت أبا والساعة كهاتس ما يقطع به على صحة التأويل المأخوذ بل قد قيل في تأويله انه  
 ليس به وبين الساعة نبي مع التقريب لجيئها ثم جوز أن يكون في عدد الحروف التي في أوائل  
 السور مع حذف المكر ما يوافق حديث ابن زميل وذكر أن عدتها ستمائة وثلاثة (قلت) وهو  
 مبني على طريقة المغاربة في عدد الحروف وأما المشاركة فينقص العدد عندهم مائتين وعشرة  
 فان السنين عند المغاربة بتلثمائة والصادي ستين وأما المشاركة فالسين عندهم ستون والصاد  
 تسعون فيكون المقدار عندهم ستمائة وثلاثة وتسعين وقدمت وزيادة عليها مائة وخمس  
 وأربعون سنة فالجل على ذلك من هذه الحينة باطل وقد ثبت عن ابن عباس الزجر عن عدائي  
 جادوالاشارة الى أن ذلك من جله السحر وليس ذلك يبعد فانه لأصل له في الشريعة وقد قال  
 القاضي أبو بكر بن العربي وهو من مشايخ السهيلي في فوائد رحلته مانصه ومن الباطل  
 الحروف المقطعة في أوائل السور وقد تحصل لي فيها عشرون قولاً وأزيد ولا أعرف أحدا يحكم  
 عليها علم ولا يصل فيها الى فهم الا أني أقول قد ذكر ما يخصه أنه لولا أن العرب كانوا يعرفون أن لها  
 مدلولاً متداولا بينهم لكانوا أول من أنكروا ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم بل تلا عليهم من

وحكم فصلت رغيرهما فلم يسكر واذلك بل صرحوا بالتسليم له في البلاغة والنصاحة مع تشويقهم الى عثره وحرصهم على زلة قدل على أنه كان أمرا معروفا بينهم لانكار فيه (قلت) وأما عدد الحروف بخصوصه فانما جاء عن بعض اليهود كما حكاه ابن اسحق في السيرة النبوية عن أبي ياسر ابن أخطب وغيره انهم جالوا الحروف التي في أوائل السور على هذا الحساب واستقصر والمدة أول ما نزل الم والر فلما نزل بعد ذلك المص وطسم وغير ذلك قالوا أليست علينا الامر وعلى تقدير أن يكون ذلك مرادا فليحمل على جميع الحروف الواردة ولا يحذف المكر رفاته ما من حرف منها الا وله سر يخصه أو يقتصر على حذف المكر من أسماء السور ولو تكررت الحروف فيها فان السور التي ابتدئت بذلك تسع وعشرون سورة وعدد حروف الجميع ثمانية وسبعون حرفا وهي الم ستة حم ستة الر خمسة طسم ثنتان المص المكره بعض جمعسق طه طس يس ص ق ن فاذا حذف ما كرر من الدور وهي خمس من الم وخمس من حم وأربع من الر وواحدة من طسم بقي أربع عشرة سورة عدد حروفها ثمانية وثلاثون حرفا فاذا حسب عدد هاء الجمل المغربي بلغت ألفين وسمائة وأربعة وعشرين وأما بالجل المشرق فتبلغ ألفا وسبع مائة وأربعة وخمسين ولم أذكر ذلك ليعتمد عليه الا لأن الذي جئنا اليه السهيلي لا ينبغي الاعتداد عليه لشدة التخالف فيه وفي الجملة فاقوى ما يعتمد في ذلك ما دل عليه حديث ابن عمر الذي أشرت اليه قبل وقد أخرج معمر في الجامع عن ابن أبي شبيب عن مجاهد قال معمر وبلغني عن عكرمة في قوله تعالى في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة قال الدنيا من أولها الى آخرها يوم مقداره خمسون ألف سنة لا يدري كم مضى ولا كم بقي الا الله تعالى وقد سجل بعض شراح المصابيح حديثا لن تعجز هذه الامة أن يؤخرها نصف يوم على حال يوم القيامة وزيده الطيبي فاصاب وأما زيادة جعفر فهي موضوع لانها لا تعرف الا من جهته وهو مشهور بوضع الحديث وقد كذبه الائمة مع أنه لم يسبق سنده بذلك فالعجب من السهيلي كيف سكنت عنه مع معرفته بحاله والله المستعان (قوله ما) كذا لاكثر بغير ترجمة وللكشميري باب طلوع الشمس من مغربها وكذا هو في نسخة الصغاني وهو مناسب ولكن الاول أنسب لانه يصير كالقصر من الباب الذي قبله ووجه تعلقه به أن طلوع الشمس من مغربها انما يقع عند اشراق قيام الساعة كما سأقرره (قوله أبو الزناد عن عبد الرحمن) هو الاعرج وصرح به الطبراني في مسند الشاميين عن أحمد بن عبد الوهاب عن أبي اليمان شيخ البخاري فيه (قوله لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها الخ) هذا بعض حديث ساقه المؤلف في أواخر كتاب الفتن بهذا الاسناد بتمامه وفي أوله لا تقوم الساعة حتى يقتل فستان عظيمتان الحديث وذو كرفيه نحو عشرة أشيا من هذا الجنس ثم ذكر ما في هذا الباب وسأذكر شرحه مستوفيا هنالوأ قصر هنا على ما يتعلق بطلوع الشمس لانه المناسب لما قبله وما بعده من قرب القيامة خاصة وعامة قال الطيبي الآيات أمارات الساعة اما على قريبها واما على حصولها فمن الاول الدجال ونزول عيسى ويا جوج وما جوج والحسف ومن الثاني الدخان وطلوع الشمس من مغربها وخرج الدابة والنار التي تحشر الناس وحديث الباب يؤذن بذلك لانه جعل في طلوعها من المغرب غاية لعدم قيام الساعة فيقتضي انها اذا طلعت كذلك اتقى عدم القيام فثبت القيام (قوله فاذا طلعت

• (باب) • حدثنا أبو اليمان  
أخبرنا شعيب حدثنا أبو  
الزناد عن عبد الرحمن عن  
أبي هريرة رضي الله عنه أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال لا تقوم الساعة  
حتى تطلع الشمس من  
مغربها فاذا طلعت

فراها الناس امنوا اجمعون) وقع في رواية أبي زرعة عن أبي هريرة في التفسير فاذا رآها الله  
 آمن من عليها أي على الأرض من الناس (قوله فذلك) في رواية الكشميهني فذلك وكذا  
 رواية أبي زرعة ووقع في رواية همام عن أبي هريرة في التفسير أيضا وذلك بالواو (قوله  
 لا ينفع نفسا إيمانها الآية) كذا هنا وفي رواية أبي زرعة إيمانها لم تكن آمنت من قبل وفي رواية  
 همام إيمانها ثم قرأ الآية قال الطبري معنى الآية لا ينفع كافر لم يكن آمن قبل الطلوع إيمانهم  
 الطلوع ولا ينفع مؤمن لم يكن يعمل صالحا قبل الطلوع عمل صالح بعد الطلوع لأن حكم الأعمال  
 والعمل الصالح حينئذ حكم من آمن أو عمل عند الغرغرة وذلك لا يفيد شيئا كما قال تعالى في قوله  
 ينفعهم إيمانهم لم أرأوا بأنا وكما ثبت في الحديث الصحيح تقبل توبة العبد ما لم يبلغ الغرغرة فقال  
 ابن عطية في هذا الحديث دليل على أن المراد بالبعث في قوله تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك طلوع  
 الشمس من المغرب وإلى ذلك ذهب الجمهور وأسنده الطبري عن ابن مسعود أن المراد بالبعث  
 إحدى ثلاث هذه أو خروج الدابة أو الدجال قال وفيه نظر لأن نزول عيسى بن مريم يعقب خروج  
 الدجال وعيسى لا يقبل إلا الإيمان فانتفى أن يكون بخروج الدجال لا يقبل إلا الإيمان ولا التوراة  
 (قلت) ثبت في صحيح مسلم من طريق أبي حازم عن أبي هريرة رفعه ثلاث إذا خرجن لم ينفع نفس  
 إيمانها لم تكن آمنت من قبل طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الأرض قيل فلعل حصول  
 ذلك يكون متتابع بحيث تبقى النسبة إلى الأول منها مجازية وهذا بعيد لأن مدة لبث الدجال إلى  
 أن يقتله عيسى ثم لبث عيسى وخروج ياجوج وماجوج كل ذلك سابق على طلوع الشمس من  
 المغرب فالذي يترجح من مجموع الأخبار أن خروج الدجال أول الآيات العظام المؤذنة بتغير  
 الأحوال العامة في معظم الأرض وينتهي ذلك بموت عيسى بن مريم وأن طلوع الشمس من  
 المغرب هو أول الآيات العظام المؤذنة بتغير أحوال العالم العلوي وينتهي ذلك بقيام الساعة  
 ولعل خروج الدابة يقع في ذلك اليوم الذي تطلع فيه الشمس من المغرب وقد أخرج مسلم أيضا من  
 طريق أبي زرعة عن عبد الله بن عمرو بن العاص رفعه أول الآيات طلوع الشمس من مغربها  
 وخروج الدابة على الناس ضحى فأيها ما خرجت قبل الأخرى فالأخرى منها قريب وفي الحديث  
 قصة لمروان بن الحكم وأنه كان يقول أول الآيات خروج الدجال فأنكر عليه عبد الله بن عمر  
 (قلت) ولكلام مروان محل يعرف مما ذكرته قال الحاكم أبو عبد الله الذي يظهر أن طلوع  
 الشمس يسبق خروج الدابة ثم تخرج الدابة في ذلك اليوم والذي يقرب منه (قلت) والحكمة  
 في ذلك أن عند طلوع الشمس من المغرب يغلق باب التوبة فتخرج الدابة تميز المؤمنين من الكافرين  
 تكميلا للمقصود من اغلاق باب التوبة وأول الآيات المؤذنة بقيام الساعة النار التي تحشم  
 الناس كما تقدم في حديث أنس في بدء الخلق في مسائل عبد الله بن سلام ففيه وأما أول أشراط  
 الساعة فنار تحشم الناس من المشرق إلى المغرب وسيأتي فيه زيادة في باب كيف الحشر قال ابن  
 عطية وغيره ما حاصله معنى الآية أن الكافر لا ينفعه إيمانه بعد طلوع الشمس من المغرب  
 وكذلك العاصي لا تنفعه توبته ومن لم يعمل صالحا من قبل ولو كان مؤمنا لا ينفعه العمل بعد  
 طلوعها من المغرب وقال القاضي عياض المعنى لا تنفع توبة بعد ذلك بل يختم على عمل كل أحد

فراها الناس امنوا اجمعون  
 فذلك حين لا ينفع نفسا  
 إيمانها الآية

بالحالة التي هو عليها والحكمة في ذلك أن هذا أول ابتداء قيام الساعة بتغيير العالم المأوى فإذا  
شوه ذلك حصل الايمان الضروري بالمعانية وارتفع الايمان بالغيب فهو كالايان عند  
الغرغرة وهو لا يتفع فالمشاهدة لطلوع الشمس من المغرب مثله وقال القرطبي في التذكرة بعد ان  
ذكره إذا فعل هذا فتوبة من شاهد ذلك أو كان كالمشاهدة مردودة فلو امتدت أيام الدنيا بعد  
ذلك إلى أن ينسى هذا الأمر أو ينقطع نواتره ويصير الخبر عنه آحاداً فمن أسلم حينئذ أو تاب قبل  
منه وأيد ذلك بأنه روى أن الشمس والقمر يكسان الضوء بعد ذلك ويطلعان ويغربان من  
المشرق كما كان قبل ذلك قال وذكر أبو الليث السمرقندي في تفسيره عن عمران بن حصين قال  
انما لا يقبل الايمان والتوبة وقت الطلوع لانه يكون حينئذ صيحة في كل بها كثير من الناس  
فمن أسلم أو تاب في ذلك الوقت لم تقبل توبته ومن تاب بعد ذلك قبلت توبته قال وذكر المياشي  
عن عبد الله بن عمرو رفعه قال تبقى الناس بعد طلوع الشمس من مغربها عشرين ومائة سنة  
(قلت) رفع هذا لا يثبت وقد أخرجه عبد بن حيد في تفسيره بسند جيد عن عبد الله بن عمرو  
موقوفاً وقد ورد عنه ما يعارضه فأخرج أحمد ونعيم بن حماد من وجه آخر عن عبد الله بن عمرو  
رفعه الآيات خرزات منظومات في سلك إذا انقطع السلك تبع بعضها بعضاً وأخرج الطبراني  
من وجه آخر عن عبد الله بن عمرو رفعه إذا طلع الشمس من مغربها خزا بليس ساجداً ينادي  
الهي مرفي أن أسجد لمن شئت الحديث وأخرج نعيم نحوه عن أبي هريرة والحسن وقتادة  
باسانيد مختلفة وعند ابن عساكر من حديث حذيفة بن أسيد الغفاري رفعه بين يدي الساعة عشر  
آيات كالنظم في الخيط إذا سقط منها واحدة نوات وعن أبي العالية بين أول الآيات وآخرها  
سنة أشهر يتابع كتاب الخرزات في النظام ويمكن الجواب عن حديث عبد الله بن عمرو بأن  
المدة ولو كانت كما قال عشرين ومائة سنة لكنها تمر مروراً سريعاً كمقدار مرور عشرين ومائة شهر  
من قبل ذلك أو دون ذلك كما ثبت في صحيح مسلم عن أبي هريرة رفعه لا تقوم الساعة حتى تكون  
السنة كالشهر الحديث وفيه واليوم كاحتراق السعفة وأما حديث عمران فلا أصل له وقد  
سبقه إلى هذا الاحتمال البيهقي في البعث والتشور فقال في باب خروج وأجوج فصل  
ذكر الحامسي أن أول الآيات الدجال ثم نزول عيسى لان طلوع الشمس من المغرب لو كان قبل  
نزول عيسى لم ينفع الكفار ايمانهم في زمانه ولا كنه ينفعهم اذ لو لم ينفعهم لما صار الدين واحداً  
باسلام من أسلم منهم قال البيهقي وهو كلام صحيح لو لم يعارض الحديث الصحيح المذكور أن أول  
الآيات طلوع الشمس من المغرب وفي حديث عبد الله بن عمرو طلوع الشمس وأجوج الدابة  
وفي حديث أبي حازم عن أبي هريرة الجزم بهما وبالرجال في عدم نفع الايمان قال البيهقي ان كان  
في علم الله أن طلوع الشمس سابق احتمال أن يكون المراد في النفع عن أنفس القرن الذين  
شاهدوا ذلك فإذا انقضى وطاول الزمان وعاد بعضهم إلى الكفر عاد تكليفه الايمان بالغيب  
وكذا في قصة الدجال لا ينفع ايمان من آمن بعيسى عند مشاهدة الدجال وينفعه بعد انقراضه  
وان كان في علم الله طلوع الشمس بعد نزول عيسى احتل أن يكون المراد بالآيات في حديث  
عبد الله بن عمرو وآيات أخرى غير الدجال ونزول عيسى اذ ليس في الخبر نص على أنه يتقدم عيسى  
(قلت) وهذا الثاني هو المعتمد والاخبار الصحيحة تخالفه في صحيح مسلم من رواية محمد بن سيرين

عن أبي هريرة رفعه من تاب قبل ان تطلع الشمس من مغربها تاب الله عليه ففهموه ان من  
بعد ذلك لم تقبل ولا بي داود والنسائي من حديث معاوية رفعه لا تزال تقبل التوبة حتى تطلع  
الشمس من مغربها وسنده جيد والطبراني عن عبد الله بن مسعود نحوه وأخرج أحمد والطبراني  
والطبراني من طريق مالك بن يحيى بضم التحتانية بعد هاخاء معجمة وبكسر الميم وعن معمر بن  
وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن عمرو ورفعوه لا تزال التوبة مقبولة حتى تطلع الشمس من  
مغربها فاذا طلعت طبع الله على كل قلب بما فيه وكفى الناس العمل وأخرج أحمد والدارقطني  
ابن حبان في تفسيره كلهم من طريق أبي هند عن معاوية رفعه لا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس  
من مغربها وأخرج الطبري بسند جيد من طريق أبي الشعثاء عن ابن مسعود موقوفاً على  
مفروضة ما لم تطلع الشمس من مغربها وفي حديث صفوان بن عسال سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول ان بالمغرب باباً مفتوحاً للتوبة مسيرة سبعين سنة لا يغلق حتى تطلع الشمس من  
مغربها أخرجه الترمذي وقال حسن صحيح وأخرجه أيضاً النسائي وابن ماجه وصححه ابن حبان  
وابن حبان وفي حديث ابن عباس نحوه عند ابن مردويه وفيه فاذا طلعت الشمس من مغربها  
المصرعان فيلتم ما بينهما فاذا أغلق ذلك الباب لم تقبل بعد ذلك توبة ولا تنفع حسنة الا من كان  
يعمل الخير قبل ذلك فانه يجري لهم ما كان قبل ذلك وفيه فقال أبي بن كعب فكيف بالشمس  
والناس بعد ذلك قال تكسى الشمس الضوء وتطلع كما كانت تطلع وتقبل الناس على الدنيا  
نتج رجل مهرالم يركبه حتى تقوم الساعة وفي حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عند نعيم بن حماد  
في كتاب القنن وعبد الرزاق في تفسيره عن وهب بن جابر الخيماني بالحاء المعجمة قال كنا عند عبد الله  
ابن عمرو فذكر قصة قال ثم أنشأ يحدثنا قال ان الشمس اذا غربت سلت وسجدت واستأذنت في  
الطالع فيؤذن لها حتى اذا كان ذات ليلة فلا يؤذن لها وتحبس ماشاء الله تعالى ثم يقال لها  
اطلعي من حيث غربت قال فمن يومئذ الى يوم القيامة لا ينفع نفساً ايمانها لم تكن آمنت من قبل  
وأخرجه عبد بن حماد في تفسيره عن عبد الرزاق كذلك ومن طريق أخرى وزاد فيها قصة المتجهدين  
وانهم هم الذين يتسكرون بطول طلع الشمس وأخرج أيضاً من حديث عبد الله بن أبي أوفى  
قال تأتي ليلة قدر ثلاث ليال لا يعرفها الا المتجددون يقوم فيقرأ آية الكرسي ثم يقوم فيقرأ  
ثم ينام ثم يقوم فعندها يوج الناس بعضهم في بعض حتى اذا صاوا الفجر وجدوا اذانهم بالشمس  
قد طلعت من مغربها فيضج الناس ضجة واحدة حتى اذا توسطت السماء رجعت وعند البيهقي  
في البعث والنشور من حديث ابن مسعود نحوه فينادي الرجل جاري افلات ماشاء الله ليله لقد  
نمت حتى شبت وصليت حتى أعييت وعند نعيم بن حماد من وجه آخر عن عبد الله بن عمرو قال  
لا يلبثون بعد يا جوج وءاجوج الا قليلاً حتى تطلع الشمس من مغربها فيناديهم من ناديا يا  
الدين آمنوا قد قبل منكم وبأياها الذين كفروا قد أغلق عنكم باب التوبة وجفت الاقلام  
وطويت الصحف ومن طريق يزيد بن شريح وكثير بن مرة اذا طلعت الشمس من المغرب يطلع  
على اللوب بما فيها وترتفع الحفظة وتؤمر الملائكة أن لا يكتبوا عملاً وأخرج عبد بن حماد  
والطبري بسند صحيح من طريق عامر الشعبي عن عائشة اذا خرجت أول الآيات طرحت  
الاقلام وطويت الصحف وخلصت الحفظة وشهدت الاجساد على الاعمال وهو وان كان



موقوفاً حكمه الرفع ومن طريق العوفي عن ابن عباس نحوه ومن طريق ابن مسعود قال الآية التي يختم بها الاعمال طلوع الشمس من مغربها فهذه آثار يشد بعضها بعضاً متفقة على أن الشمس اذا طلعت من المغرب أغلق باب التوبة ولم يفتح بعد ذلك وان ذلك لا يختص بيوم الطلوع بل يمتد الى يوم القيامة ويؤخذ منها ان طلوع الشمس من مغربها أول الانذار بقيام الساعة وفي ذلك رد على أصحاب الهيئة ومن وافقهم ان الشمس وغيرها من الفلكيات بسيطة لا تختلف مقتضياتها ولا يتطرق اليها تغيير ما هي عليه قال الكرماني وقواعدهم منقوضة ومقدماتهم ممنوعة وعلى تقدير تسليمها فلا امتناع من انطباق منطقة البروج التي هي معدل النهار بحيث يصير المشرق مغرباً والعكس واستدل صاحب الكشف بهذه الآية للمعتزلة فقال قوله لم تكن آمنت من قبل صفة لقوله نفساً وقوله أو كسبت في ايمانها خيراً عطف على آمنت والمعنى أن اشراط الساعة اذا جاءت وهي آيات ملجئة للايمان ذهب أو أن التكليف عندها فلم يتفع الايمان حينئذ من غير مقدمة ايمانها قبل ظهور الآيات أو مقدمة ايمانها من غير تقديم عمل صالح فلم يفرق كما ترى بين النفس الكافرة وبين النفس التي آمنت في وقته ولم تكسب خيراً ليعلم أن قوله الذين آمنوا وعملوا الصالحات جمع بين قرينتين لا ينبغي أن تنفك احدهما عن الأخرى حتى يقوز صاحبها ويسعدوا والا فالشقاوة والهلاك قال الشهاب السمين قد أجاب الناس بأن المعنى في الآية أنه اذا أتى بعض الآيات لا يتفع نفساً كافرة ايمانها الذي أوقعته اذ ذلك ولا يتفع نفساً سبق ايمانها ولم تكسب فيه خيراً فقد علق نفي تفع الايمان باحد وصقين اما نفي سبق الايمان فقط واما سبقه مع نفي كسب الخير ومفهومه أنه يتفع الايمان السابق وحده وكذا السابق ووجه الخير ومفهوم الصفة قوى فيستدل بالآية لمذهب أهل السنة ويكون فيه قلب دليل المعتزلة دليلاً عليهم وأجاب ابن المنير في الاتصاف فقال هذا الكلام من البلاغة يلقب اللف وأصله يوم يأتي بعض آيات ربك لا يتفع نفساً لم تكن مؤمنة قبل ايمانها بعد ولا نفساً لم تكسب خيراً قبل ما تكسبه من الخير بعد فلف الكلامين فعملهما كلاماً واحداً ايجازاً وبهذا التقرير يظهر أنها لا تخالف مذهب أهل الحق فلا يتفع بعد ظهور الآيات اكتساب الخير ولو تفع الايمان المتقدم من الخلود فهي بالرد على مذهبه أولى من أن تدل له وقال ابن الحاجب في أماليه الايمان قبل مجيء الآية نافع ولو لم يكن عمل صالح غيره ومعنى الآية لا يتفع نفساً ايمانها ولا كسبها العمل الصالح لم يكن الايمان قبل الآية أو لم يكن العمل مع الايمان قبلها فاختصر للعلم ونقل الطيبي كلام الأئمة في ذلك ثم قال المعتمد ما قال ابن المنير وابن الحاجب وبسطه ان الله تعالى لما خاطب المعادين بقوله تعالى وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه الآية علل الانزال بقوله أن تقولوا انما أنزل الكتاب الخ ازالة للعتذر والزما للعبادة وعقبه بقوله فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة تسكيناً لهم وتقرير الماسبق من طلب الاتباع ثم قال فمن أظلم ممن كذب الآية أي أنه أنزل هذا الكتاب المنير كاشفاً لكل ريب وهداياً الى الطريق المستقيم ورحمة من الله للخلق ليجعلوا زاد المعاد هم فيما يقسمونه من الايمان والعمل الصالح فجعلوا شكر النعمة أن كذبوا بها ومنعوا من الاتضاع بها ثم قال هل ينطرون الآية أي ما ينتظرونها ولا المكذبون إلا أن يأتيهم عذاب الدنيا ينزل الملائكة بالعقاب الذي يستأصل شأفتهم كما جرى لمن مضى من الامم

قبلهم أو يأتيهم عذاب الآخرة بوجوب بعض قوارعها حينئذ تنقوت تلك الفرصة السابقة  
 ينفعهم شيء مما كان ينفعهم من قبل من الإيمان وكذا العمل الصالح مع الإيمان فكانه  
 يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها ولا كسبها العمل الصالح في إيمانها حينئذ  
 تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا من قبل ففي الآية لفك لكن حذف أحدى القري  
 بأعانة النشر ونظيره قوله تعالى ومن يستنكف عن عبادة الله ويستكبر فيشهرهم إليه  
 قال فهذا الذي عناء ابن المنبر بقوله إن هذا الكلام في البلاغة يقال له اللف والمعنى يوم يأتي  
 بعض آيات ربك لا ينفع نفسا لم تكن مؤمنة من قبل ذلك إيمانها من بعد ذلك ولا ينفع  
 كانت مؤمنة لكن لم تعمل في إيمانها عملا صالحا قبل ذلك مانعها من العمل الصالح بعد ذلك  
 قال وبهذا التقرير يظهر مذهب أهل السنة فلا ينفع بعد ظهور الآية اكتساب الخير أى لا لا  
 باب التوبة ورفع الخطيئة والحفظة وإن كان ماسبق قبل ظهور الآية من الإيمان ينفع صاحبها  
 في الجلة ثم قال الطيبي وقد ظفرت بفضل الله بعد هذا التقرير على آية أخرى تشبه هذه الآية  
 وتناسب هذا التقرير معنى وانقطاعا من غير افراط ولا تقييد وهي قوله تعالى واقدح شأهم  
 فصلناه على علم هدى ورجة تقوم يومنون هل يتطرون الا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين  
 من قبل قد جاءت رسلنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نردفنعمل غير الذي كنا  
 قد خسروا أنفسهم الآية فإنه يظهر منه أن الإيمان المجرى قبل كشف قوارع الساعة نافع وأن  
 الإيمان المقارن بالعمل الصالح أضعف وأما بعد حصولها فلا ينفع شيء أصلا والله أعلم انتهى  
 (قوله ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقعته) بكسر اللام وسكون القاف يدل على  
 مهملة هي ذات الدرس النوق (قوله يلط حوضه) بضم أوله ويقال ألات حوطه إذا مله  
 أى جمع حجارة فصيرها كالحوض ثم سدا بينهما من الفرج بالمدر ونحوه لينحبس الماء هذا أصله  
 وقد يكون الحوض خروق فيسدها بالمدر قبل أن يملأه وفي كل ذلك إشارة إلى أن القيامة تقوم  
 بغتة كما قال تعالى لا تأتكم الا بغتة (قوله با) من أحب لقاء الله أحب الله  
 لقاءه) هكذا ترجم بالشق الأول من الحديث الأول إشارة إلى بقبته على طريق الاكتفاء قال  
 العلماء بحجة الله لعبده أرادته الخيرة وهدايته إليه وانهامه عليه وكرهته له على الضد من ذلك  
 (قوله حدثنا حجاج) هو ابن المنهال البصري وهو من كبار شيوخ البخاري وقدرى عن همام  
 أيضا حجاج بن محمد المصيصي لكن لم يدرك البخاري (قوله عن قيادة) لهمام فيه اسناد آخر أخرجه  
 أحمد عن عفان عن همام عن عطاء بن السائب عن عبد الرحمن بن أبي ليلى حدثني فلان بن فلان  
 أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث بطوله بمعناه وسنده قوى وابهام العجاني  
 لا يضر وليس ذلك اخلافا على همام فقد أخرجه أحمد عن عفان عن همام عن قيادة (قوله  
 عن أنس) في رواية شعبة عن قيادة سمعت أنسا وسيأتي بيانه في الرواية المعلقة (قوله عن قيادة  
 ابن الصامت) قدرناه حميد عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بغير واسطة أخرجه أحمد  
 والنسائي والبرار من طريقه وذكر البزار أنه تفرد به فإن أراداه طلقا وردت عليه رواية قتادة وإن  
 أراد بقميد كونه جعله من سنده أنس سلم (قوله من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه) قال الكرماني  
 ليس الشرط سببا للجزاء بل الأمر بالعكس ولا كنه على تأويل الخبر أى من أحب لقاء الله أحب

ولتقوم الساعة وقد نشر  
 الرجلان ووجها بينهما فلا  
 يتبايعانه ولا يطويانه  
 ولتقوم الساعة وقد  
 انصرف الرجل بلبن لقعته  
 فلا يطعمه ولتقوم  
 الساعة وهو يلط حوضه  
 فلا يسقى فيه ولتقوم  
 الساعة وقد رفع أحدكم  
 أكلته إلى فيه فلا يطعمها  
 \* (باب من أحب لقاء الله  
 أحب الله لقاءه) \* حدثنا  
 حجاج حدثنا همام حدثنا  
 قتادة عن أنس عن عبد  
 ابن الصامت عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال من أحب  
 لقاء الله أحب الله لقاءه

بان الله أحب لقاءه وكذا الكراهة وقال غيره فيما نقله ابن عبد البر وغيره من هنا خبرية وليست  
 شرطية فليس معناه أن سبب حب الله لقاء العبد بحب العبد لقاءه ولا الكراهة ولكنه صفة حال  
 الطائفتين في أنفسهم عند ربهم والتقدير من أحب لقاء الله فهو الذي أحب الله لقاءه وكذا  
 الكراهة (قلت) ولا حاجة إلى دعوى نفي الشرطية فسيأتي في التوحيد من حديث أبي هريرة  
 رفعه قال الله عز وجل إذا أحب عبدى لقاى أحب لقاءه الحديث فيسعين أن من في حديث  
 الباب شرطية وتاويلها ما سبق وفي قوله أحب الله لقاءه العدول عن الضمير إلى الظاهر تقييما  
 وتعظيما ودفعاً لتوهم عود الضمير على الموصول لتلايحه في الصورة المبتدأ والخبر ففيه إصلاح  
 اللفظ لجميع المعنى وأيضا فعود الضمير على المضاف إليه قليل وقرأت بخط ابن الصائغ في شرح  
 المشارق يحتمل أن يكون لقاء الله مضافا لفعول فأقامه مقام الفاعل ولقاءه مامضاف  
 للمفعول أو للفاعل الضمير والموصول لأن الجواب إذا كان شرطيا فالأولى أن يكون فيه ضمير  
 نعم هو موجود هنا ولكن تقديرا (قوله ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه) قال المازري من قضى  
 الله عونه لا بد أن يموت وإن كان كارهيا للقاء الله ولو كره الله موته لم مات فيحتمل الحديث على  
 كراهته سبحانه وتعالى الغفران له وإرادته لا بعاده من رحمة (قلت) ولا اختصاص لهذا الحديث  
 بهذا الشق فإنه يأتي مثله في الشق الأول كأن يقال مثلاً من قضى الله بامتداد حياته لا يموت ولو  
 كان محبا للموت الخ (قوله قالت عائشة أو بعض أزواجه) كذا في هذه الرواية بالشك وحزم  
 سعد بن هشام في روايته عن عائشة بأنها هي التي قالت ذلك ولم يتردد وهذه الزيادة في هذا الحديث  
 لا تظهر صريحا هل هي من كلام عبادة والمعنى أنه سمع الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم وسمع  
 من أجيعة عائشة أو من كلام أنس بن مالك يكون حضر ذلك فقد وقع في رواية جيدة التي أشرت إليها  
 بلفظ فقلنا يا رسول الله فيكون أسند القول إلى جماعة وإن كان المباشرة واحدا وهي عائشة  
 وكذا وقع في رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى التي أشرت إليها وفيها فأكب القوم يكون وقالوا أما  
 نكره الموت قال ليس ذلك ولا بن أبي شيبه من طريق أبي سلمة عن أبي هريرة فهو حديث الباب  
 وفيه قيل يا رسول الله ما من أحد إلا وهو يكره الموت فقال إذا كان ذلك كشف له ويحتمل  
 أيضا أن يكون من كلام قتادة أرسله في رواية همام ورواية سعيد بن أبي عروبة عنه عن  
 زرارة عن سعد بن هشام عن عائشة فيكون في رواية همام إدراج وهذا أريح في نظري فقد  
 أخرجه مسلم عن هدا بن خالد عن همام مقتضرا على أصل الحديث دون قوله فعالت عائشة  
 الخ ثم أخرجه من رواية سعيد بن أبي عروبة موصولا تاما وكذا أخرجه هو وأحمد من رواية شعبة  
 والنسائي من رواية سليمان التيمي كلاهما عن قتادة وكذا جاء عن أبي هريرة وغير واحد من  
 الصحابة بدون المراجعة وقد أخرجه الحسن بن سفيان وأبو يعلى جيعا عن هدا بن خالد عن  
 همام تاما كما أخرجه البخاري عن حجاج عن همام وهدية هو هدا بن شيخ مسلم فكان مسلما  
 حذف الزيادة عما لكونها من سلة من هذا الوجه واكتفى بإيراد موصولة من طريق سعيد بن  
 أبي عروبة وقد مر البخاري إلى ذلك حيث علق رواية شعبة بقوله أخصره الخ وكذا أشار إلى  
 رواية سعيد تعدل قاه هذا من العلل الخفية جدا (قوله بالنسبة الموت) في رواية سعد بن هشام  
 فقالت يا نبي الله كراهة الموت فكلمنا نكره الموت (قوله بشر برضوان الله وكرامته) في رواية

ومن كره لقاء الله كره الله  
 لقاءه قالت عائشة وبعض  
 أزواجه أنالنكره الموت  
 قال ليس ذلك ولكن المؤمن  
 إذا حضره الموت بشر  
 برضوان الله وكرامته

سعد بن هشام بشر برجة الله ورضوانه وجنته وفي حديث جدي عن أنس ولكن المؤمن  
 حضر جاءه البشير من الله وليس شيء أحب إليه من أن يكون قلبي الله فأحب الله لقاء  
 رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى ولكنه إذا حضر فاما ان كان من المقربين فروح وريحان  
 نعيم فإذا بشر بذلك أحب لقاء الله والله للاقائه أحب (قوله فليس شيء أحب إليه مما أمامه  
 الهمز تأني ما يستقبله بعد الموت وقد وقعت هذه المراجعة من عائشة لبعض التابعين فأنشده  
 مسلم والنسائي من طريق شرح بن هاني قال سمعت أم هانئ مرة فذكر أصل الحديث قال فأنشده  
 عائشة فقلت سمعت حديثا ان كان كذلك فقد هلكنا فذكره قال وليس منا أحد الا وهو  
 الموت فقالت ليس بالذي تذهب اليه ولكن اذا شخص البصر بفتح الشين والخاء المعجمتين وانظر  
 مهملة أي فتح المحتضر عينيه الى فوق فلم يطرف وحشرج الصدر بجحامة ملة مفتوحة بعد  
 مجبة وآخره جيم أي ترددت الروح في الصدر واقتشع الجلد وتشخت بالشين المجبة والنون  
 الثقيلة والجيم أي تقيضت وهذه الامور هي حالة المحتضر وكان عائشة أخذته من معنى الجهر  
 الذي رواه عنها سعد بن هشام مر فوعا وأخرجه مسلم والنسائي أيضا عن شرح بن هاني عن  
 عائشة مثل روايته عن أبي هريرة وزاد في آخره والموت دون لقاء الله وهذه الزيادة من كلام عائشة  
 فيما يظهر لي ذكرتها استنباطا مما تقدم وعند سعد بن جدي من وجه آخر عن عائشة مر فوعا اذا  
 أراد الله بعد خير اقبض له قبل موته بعام ملكا يسدده ويوقفه حتى يقال مات بخير ما كان  
 حضر ورأى ثوابه اشتاقت نفسه فذلك حين أحب لقاء الله وأحب الله لقاءه واذا أراد الله بعد  
 شر اقبض له قبل موته بعام شيطانا فاضله وقتنه حتى يقال مات بشر ما كان عليه فاذا حضر ورأى  
 ما أعد له من العذاب جزعت نفسه فذلك حين كره لقاء الله وكره الله لقاءه قال الخطابي ضمن  
 حديث الباب من التفسير ما فيه غنية عن غيره واللقاء يقع على أوجه منها المعينة ومنها البغية  
 كقوله تعالى الذين كذبوا بقاء الله ومنها الموت كقوله من كان يريد لقاء الله فان أجل الله  
 لا وقوله قل ان الموت الذي تفرون منه فانه ملاقيكم وقال ابن الاثير في النهاية المراد بقاء الله  
 هنا المصير الى الدار الآخرة وطلب ما عند الله وليس الغرض به الموت لان كلا يكرهه في الدار  
 الدنيا وأبغضها أحب لقاء الله ومن أثرها وركن اليها كره لقاء الله لانه انما يصل اليه بالموت وقول  
 عائشة والموت دون لقاء الله يبين ان الموت غير اللقاء ولكنه معترض دون الغرض المطلوب فيجب  
 أن يصبر عليه ويحتمل مشاقه حتى يصل الى القوز باللقاء قال الطبري يريد أن قول عائشة لا  
 لسكرة الموت يوهم أن المراد بقاء الله في الحديث الموت وليس كذلك لان لقاء الله غير الموت بدليل  
 قوله في الرواية الاخرى والموت دون لقاء الله لكن لما كان الموت وسيلة الى لقاء الله صبر عنه بقاء  
 الله وقد سبق ابن الاثير الى تأويل لقاء الله بغير الموت الامام أبو عبيد القاسم بن سلام فقال ليس  
 وجهه عندي كراهة الموت وشدة لان هذا لا يكاد يخلو عنه أحد ولكن المذموم من ذلك ان يشار  
 الدنيا والكون اليها وكراهية أن يصير الى الله والدار الآخرة قال وعما يسب ذلك ان الله تعالى  
 عاب قوم ما يحب الحياة فقال ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها وقال  
 الخطابي معنى محبة العبد للقاء الله اثاره الآخرة على الدنيا فلا يحب استمرار الاقامة فيها بل  
 يستعد للارتحال عنها والكراهية بضد ذلك وقال النووي معنى الحديث أن المحبة والكراهية

فليس شيء أحب إليه مما أمامه  
 فأحب لقاء الله وأحب الله  
 لقاءه وان الكافر اذا حضر

بشر بعذاب الله وعقوبته  
فليس شيء أكره إليه مما  
أمامه فكره لقاء الله وكره الله  
لقاءه اختصره أبو داود  
وعمر وعنه شعبة وقال سعيد  
عن قتادة عن زبارة عن سعد  
عن عائشة عن النبي صلى  
الله عليه وسلم حدثني محمد  
ابن العلاء حدثنا أبو اسامة  
عن يزيد عن أبي بردة عن  
أبي موسى عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال من أحب لقاء  
الله أحب الله لقاءه ومن  
كره لقاء الله كره الله لقاءه  
حدثنا يحيى بن بكير حدثنا  
الليث عن عقيل عن ابن  
شهاب أخبرني سعيد بن  
المسيب وعروة بن الزبير  
رجال من أهل العلم أن عائشة  
زوج النبي صلى الله عليه  
وسلم قالت كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول  
وهو صحيح أنه لم يقبض نبي  
قط حتى يرى مقعده من  
الجنة ثم يخبر فلما نزل به ورأسه  
على فخذي غشي عليه ساعة  
ثم أفاق فأنفخ بصرة إلى  
السقف ثم قال اللهم الرفيق  
الأعلى قالت إذا لا يجتارنا  
وعرفت أنه الحديث الذي  
كان يحدثنا به قالت فكانت  
تلك آخر كلمة تكلم بها النبي  
صلى الله عليه وسلم قوله اللهم  
الرفيق الأعلى

التي تعتبر شرعاً التي تقع عند الزرع في الحالة التي لا تقبل فيها التوبة حيث يشكف الحال  
للمحضر ويظهر له ما هو صائر إليه (قوله بشر بعذاب الله وعقوبته) في رواية سعد بن هشام بشر  
بعذاب الله وخطه وفي رواية جندب عن أنس وإن الكافر أو الفاجر إذا جاءه ما هو صائر إليه من  
السوء أو ما يليق من الشر الخ وفي رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى نحو ما مضى (قوله اختصره أبو  
داود وعمر وعنه شعبة) يعني عن قتادة عن أنس عن عبادة ومعنى اختصاره أنه اقتصر على أصل  
الحديث دون قوله فقالت عائشة الخ فاماروا به أبي داود وهو الطيالسي فوصلها الترمذي عن  
محمود بن غيلان عن أبي داود وكذا وقع لنا بعلق في مسند أبي داود الطيالسي وأما رواية عمر وهو  
ابن مرزوق فوصلها الطبراني في المعجم الكبير عن أبي مسلم الكجي ويوسف بن يعقوب القاضي  
كلاهما عن عمرو بن مرزوق وكذا أخرجه أحمد عن محمد بن جعفر عن شعبة وهو عند مسلم من  
رواية محمد بن جعفر وهو غندر (قوله وقال سعيد عن قتادة الخ) وصله مسلم من طريق خالد بن  
الحريث ومحمد بن بكر كلاهما عن سعيد بن أبي عروبة كما تقدم بيانه وكذا أخرجه أحمد والترمذي  
والنسائي وابن ماجه من رواية سعيد بن أبي عروبة ووقع لنا بعلق في كتاب البعث لابن أبي داود  
وفي هذا الحديث من الفوائد غير ما تقدم البداءة بآهل الخير في الذكر لشر فهم وإن كان أهل الشر  
أكثر وفيه أن المجازاة من جنس العمل فأنه قابل المحبة بالمحبة والكراهة بالكراهة وفيه أن  
المؤمنين يرون ربه في الآخرة وفيه نظرفان اللقاء أعظم من الرؤية ويحتمل على بعد أن يكون  
في قوله لقاء الله حذف تقديره لقاء ثواب الله ونحو ذلك ووجه البعد فيه الاتيان بمقابلته لأن  
أحد من العقلاء لا يكره لقاء ثواب الله بل كل من يكره الموت انما يكرهه خشية أن لا يلقى ثواب  
الله أما لابطائه عن دخول الجنة بالشغل بالتبوعات وأما لعدم دخولها أصلاً كالنكافر وفيه أن  
المحضر إذا ظهرت عليه علامات السرور كان ذلك دليلاً على أنه بشر بالخير وكذا بالعكس وفيه  
أن محبة لقاء الله لا تدخل في النهي عن تمني الموت لأنها ممكنة مع عدم تمني الموت كأن تكون  
المحبة حاصله لا يفترق حاله فيها بحصول الموت ولا بتأخره وإن النهي عن تمني الموت محمول على  
حالة الحياة المستمرة وأما عند الاحتضار والمعاينة فلا تدخل تحت النهي بل هي مستحبة وفيه أن  
في كراهة الموت في حال الصحة تفصيلاً فمن كرهه اثنار الحياة على ما بعد الموت من نعيم الآخرة  
كان مذموماً ومن كرهه خشية أن يقضى إلى المؤاخاة كأن يكون مقصراً في العمل لم يستعده  
بالأهبة بأن يخلص من التبوعات ويقوم بأمر الله كما يجب فهو معذور لكن ينبغي لمن وجد ذلك  
أن يبادر إلى أخذ الأهبة حتى إذا حضر الموت لا يكرهه بل يحبه لما يرجو بعده من لقاء الله تعالى  
وفيه أن الله تعالى لا يراه في الدنيا أحد من الأحياء وانما يقع ذلك للمؤمنين بعد الموت أخذاً من  
قوله والموت دون لقاء الله وقد تقدم أن اللقاء أعظم من الرؤية فاذا اتنى اللقاء اتفت الرؤية وقد  
ورد بأصح من هذا في صحيح مسلم من حديث أبي أمامة مرفوعاً في حديث طويل وفيه  
واعلموا أنكم لن تروا ربكم حتى تتوفوا الحديث الثاني حديث أبي موسى مثل حديث عبادة  
دون قوله فقالت عائشة الخ وكذا أورده استظهره الحديث وقد أخرجه مسلم أيضاً وبريد  
بموحدة ثم مهله هو ابن عبد الله بن أبي بردة الحديث الثالث (قوله أخبرني سعيد بن المسيب  
وعروة بن الزبير في رجال من أهل العلم) كذا في رواية عقيل ومعنى في الوفاة النبوية من طريق

شعيب عن الزهري أخبرني عروة ولم يذكر معه احدا ومن طريق يونس عن الزهري اخبرني  
 سعيد بن المسيب في رجال من اهل العلم ولم يذكر عروة وقد ذكرت في كتاب الدعوات تسجعة  
 من ابيهم في هذه الرواية من شيوخ الزهري وتفقلام شرح الحديث يستوفى في الوفاة النسيئة  
 ومناسبتها للترجمة من جهة اختيار النبي صلى الله عليه وسلم للقاء الله بعد أن خير بين  
 والحياة فاختر الموت فينبغي الاستئذان به في ذلك وقد ذكر بعض الشراح أن ابراهيم عليه  
 السلام قال ملك الموت لما اتاه لم يقبض روحه هل رأيت خيلا عبت خيله فاحي الله تعالى اليه  
 قل له هل رأيت خيلا يكره لقا خيله فقال يا ملك الموت الآن فاقبض ووجدت في المبتدأ الذي  
 حذيفة اسحق بن بشر البخاري احد الضعفاء بسند له عن ابن عمر قال قال ملك الموت يا  
 عبدا لاهم ابراهيم جزع من الموت فقال قل له الخليل اذا طال به العهد من خيله اشتاق اليه فله  
 فقال نعم يا رب قد اشتقت الى لقائك فاعطاه ريحانة فشبهها فقبض فيها **(قوله يا رب)**  
**سكرات الموت** بفتح المهملة والكاف جمع سكرة قال الراغب وغيره السكر حالة تعرض بين الماء  
 وعقله واكثر ما تستعمل في الشراب المسكر ويطلق في الغضب والعشق والام والنهال  
 والعشى الناشئ عن الام وهو المراد هنا وذكر فيه ستة احاديث الاول **(قوله عن عمر بن سعيد)**  
 اي ان ابي حسن المكي **(قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بين يديه ركوة او علبه)**  
 بضم المهملة وسكون اللام بعدها موحدة **(قوله شك عمر)** هو ابن سعيد بن ابي حسين  
 وتقدم في الوفاة النبوية بلفظ يشك عمرو في رواية الاسماعيلي شك ابن ابي حسين **(قوله)**  
 يدخل يده عند الكشميني يديه بالتثنية وكذا تقدم لهم في الوفاة النبوية بهذا الاسناد في  
 حديث اوله قصة السوال فاختره المؤلف هنا **(قوله فيمسح بها)** في رواية الكشميني  
 بالتثنية وكذا لهم في الوفاة **(قوله ان للموت سكرات)** وقع في رواية القاسم عن عائشة عند احمد  
 السنن سوى ابي داود بسند حسن بلفظ ثم يقول اللهم أعني على سكرات الموت وقد تقدم شرح  
 الحديث مستوفى هناك وتقدم هناك أيضا من رواية القاسم بن محمد عن عائشة مات النبي صلى  
 الله عليه وسلم وانه لين حاقني وذاتني فلا أكره شدة الموت لاحد ابدا بعد النبي صلى الله عليه وسلم  
 وسلم واخرجه الترمذي عنها بلفظ ما أغبط احداهم من موت بعد الذي رايت من شدة موت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم **(قوله قال ابو عبد الله)** هو البخاري **(قوله العلبه من الخشب)**  
 والركوة من الأدم ثبت هذا في رواية المستمل وحده وهو المشهور في تفسيرهما ووقع في الحكم  
 الركوة شبهة تور من آدم وقال المطرزي دلوصغير وقال غيره كالقصعة تتخذ من جلد واهم طوق  
 خشب واما العلبه فقال العسكري هي قدح الاعراب تتخذ من جلد وقال ابن فارس قدح ضميم  
 من خشب وقد يتخذ من جلد وقيل اسفله جلد واهم خشب مدور وفي الحديث ان شدة الموت  
 لاتدل على نقص في المرتبة بل هي للمؤمن اما زيادة في حسناته واما كغيره لسيئاته واهم  
 التقرير قطهر مناسبة احاديث الباب للترجمة الحديث الثاني **(قوله صدقة)** هو ابن الفضل  
 المروزي وعبد الله هو ابن سليمان وهشام هو ابن عروة **(قوله كان رجال من الاعراب)** لم أقف على  
 اسمائهم **(قوله جناة)** في رواية الاكثر بالجيم وفي رواية بعضهم بالمهملة وانما وصفهم بذلك  
 أما على رواية الجيم فلأن سكان البوادي يغلب عليهم الشطف وخشونه العيش فقبحوا أخلاقهم

**(باب سكرات الموت)**  
 حدثني محمد بن عبيد بن  
 معون حدثنا عيسى بن يونس  
 عن عمر بن سعيد قال اخبرني  
 ابن ابي مليكة ان ابا عمرو  
 ذكوان مولى عائشة أخبره  
 ان عائشة رضى الله عنها  
 كانت تقول ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم كان  
 بين يديه ركوة او علبه فيها  
 ماء شك عمر فجعل يدخل  
 يده في الماء فيمسح بها وجهه  
 ويقول لا اله الا الله ان للموت  
 سكرات ثم نصب يده فجعل  
 يقول في الرقيق الاعلى حتى  
 قبض ومالت يده قال ابو  
 عبد الله العلبه من الخشب  
 والركوة من الادم حدثني  
 صدقة أخبرنا عبدة عن  
 هشام عن ابيه عن عائشة  
 قالت كان رجال من  
 الاعراب جناة



غالباً وأما على رواية الحاء فلعله اعتناهم بالملابس (قوله متى الساعة) في رواية مسلم من طريق  
 ابى اسامة عن هشام كان الاعراب اذا قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوهم عن الساعة  
 متى الساعة وكان ذلك لما طرق اسماعهم من تكرار اقترابها في القرآن فارادوا أن يعرفوا تعيين  
 وقتها (قوله فينظر الى أصغرهم) في رواية مسلم فنظر الى أحدث انسان منهم فقال ورواية عبدة  
 ظاهرها تكرر بذلك ويؤيد سياق مسلم حديث أنس عنده ان رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم متى تقوم الساعة ولم أقف على اسم هذا بعينه لكنه يحتمل أن يفسر بذي النون بصرة اليماني  
 الذي بال في المسجد وسأل متى تقوم الساعة وقال اللهم ارحني ومحمد ولكن جوابه عن السؤال  
 عن الساعة مغاير لجواب هذا (قوله ان يعيش هذا لا يدركه الهرم) في حديث أنس عنده مسلم  
 وعنده غلام من الانصار يقال له محمد وله في رواية أخرى وعنده غلام من أزد شنوءة بفتح الميمجة  
 وضم النون ودوبعد الواو همزة ثم هاء تأنيث وفي أخرى له غلام للمعيرة بن شعبة وكان من أقراني  
 ولا مغايرة بينهما وطريق الجمع انه كان من أزد شنوءة وكان حليفاً للانصار وكان يخدم المغيرة وقول  
 أنس وكان من أقراني وفي رواية له من اترابي يريد في السس وكان سن أنس حينئذ نحو سبع عشرة  
 سنة (قوله حتى تقوم عليكم ساعتكم قال هشام) هو ابن عروة راويه (يعني موتهم) وهو موصول  
 بالسند المذكور وفي حديث أنس حتى تقوم الساعة قال عياض حديث عائشة هذا يقصر  
 حديث أنس وان المراد ساعة المخاطبين وهو نظير قوله أرايتكم هذا فانه على رأس مائة  
 سنة منها لا يبقى على وجه الارض ممن هو عليها الآن أحد وقد تقدم بيانه في كتاب العلم وان المراد  
 انقراض ذلك القرن وان كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم اذا مضت مائة سنة من وقت  
 تلك المقالة لا يبقى منهم أحد ووقع الامر كذلك فان آخر من بقي ممن رأى النبي صلى الله عليه وسلم  
 أبو الطفيل عامر بن واثلة كما جزم به مسلم وغيره وكانت وفاته سنة عشر ومائة من الهجرة وذلك  
 عند رأس مائة سنة من وقت تلك المقالة وقيل كانت وفاته قبل ذلك فان كان كذلك فيحصل أن  
 يكون تأخر بعده بعض من أدرك ذلك الزمان وان لم يثبت انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم وبه  
 احتج جماعة من المحققين على كذب من ادعى العجبة أو الرؤية ممن تأخر عن ذلك الوقت وقال  
 الراغب الساعة جزء من الزمان ويعبر بها عن القيامة تشبيهاً بذلك لسهولة الحساب قال الله تعالى  
 وهو أسرع الخاسين وأول ما به عليه بقوله كما هم يوم يرون ما يوعدون لم يلبسوا الا الساعة من نهار  
 وأطلقت الساعة على ثلاثة أشياء الساعة الكبرى وهي بعث الناس للحاسبة والوسطى وهي  
 موت أهل القرن الواحد دفنوا ما روى انه رأى عبد الله بن أنيس فقال ان بطل عمر هذا الغلام  
 لم يميت حتى تقوم الساعة فقبل انه آخر من مات من الصحابة والصغرى موت الانسان فساعة  
 كل انسان موته ومنه قوله صلى الله عليه وسلم عند هبوب الریح تخوفت الساعة يعني موته انتهى  
 وما ذكره عن عبد الله بن أنس لم أقف عليه ولا هو آخر من مات من الصحابة جزماً قال الداودي هذا  
 الجواب من معاريف الكلام فانه لو قال لهم لا أدري ابتداء مع ما هم فيه من الجفاء وقبل تمكن  
 الايمان في قلوبهم لارتابوا فعدل الى اعلامهم بالوقت الذي ينقضونهم فيه ولو كان تمكن  
 الايمان في قلوبهم لا فصيح لهم بالمراد وقال ابن الجوزي كان النبي صلى الله عليه وسلم تكلم  
 بأشياء على سبيل القياس وهو دليل معمول به فكأنه لما نزلت عليه الآيات في تقرير الساعة

يأتون النبي صلى الله عليه  
 وسلم فيسألونه متى الساعة  
 فكان ينظر الى أصغرهم  
 فيقول ان يعيش هذا  
 لا يدركه الهرم حتى تقوم  
 عليكم ساعتكم قال هشام  
 يعني موتهم

كقوله تعالى أئى أمر الله فلا تستبجلوه وقوله تعالى وما أمر الساعة إلا كلم البصر حل ذلك  
أنها لا تزيد على مضي قرن واحد ومن ثم قال في الدجال ان يخرج وأما فيكم فأنجيجه فحوز خ  
الدجال في حياته قال وفيه وجه آخر فذكر نحو ما تقدم (قلت) والاحتمال الذي أبداه بعد  
والذي قبله هو المعتمد والفرق بين الخبر عن الساعة وعن الدجال تعيين المدة في الساعة ودونه  
أعلم وقد أخبر صلى الله عليه وسلم في أحاديث أخرى حدث بها خواص أصحابه تدل على أن  
يدى الساعة أمور أعظما كما سيأتى بعضها صريحا وإشارة ومضى بعضها في علامات التنبؤ  
وقال الكرماني هذا الجواب من الأسلوب الحكيم أى دعوا السؤال عن وقت القيامة الكبر  
فانهم لا يعلمها إلا الله وأسألوا عن الوقت الذى يقع فيه انقراض عصركم فهو أولى لكم لان معرفتكم  
به تبعثكم على ملازمة العمل الصالح قبل فوته لان أحدكم لا يدري من الذى يسبق الامم  
\* الحديث الثالث (قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن أبى أويس وحظله تميمه تين مفتوحتين ولا  
الاولى ساكنة والثانية مفتوحة وقد صرح بسماعه من ابن كعب في الرواية الثانية والسابعة  
كله مدينون ولم تحتلف الرواة في الموطن عن مالك فيه (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بضم الميم على البناء المجهول ولم أقف على اسم المار ولا الممرور بجنارته (قوله عليه) أى  
النبي صلى الله عليه وسلم ووقع في الموطآت للدارقطني من طريق اسحق بن عيسى عن مالك  
مر برسول الله صلى الله عليه وسلم بجنارته والبناء على هذا بمعنى على وذكر الجنازة باعتبار اجتناب  
(قوله قال مستريح) كذا هنا ووقع في رواية فقال بزيادة النافى وأوله وكذا في رواية البخاري  
المذكورة وكذا للنسائي من رواية وهب بن كيسان عن معبد بن مالك وقال في روايته كتابا  
عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ طلعت جنازة (قوله مستريح ومستراح منه) الواو فيه  
أو وهى للتقسيم على ما صرح بمقتضاه في جواب سؤالهم (قوله قالوا) أى الصحابة ولم أقف على  
اسم السائل منهم بعينه إلا أن في رواية ابراهيم الحارثي عند أبى نعيم قلنا فدخل فيهم أبو قتادة  
فيصطلح أن يكون هو السائل (قوله ما المستريح والمستراح منه) في رواية الدارقطني وما المستراح  
منه باعادة ما (قوله من نصب الدنيا وأذاها) زاد النسائي في رواية وهب بن كيسان من أصحاب  
الدنيا والأوصاب جمع وصب بفتح الواو والمهله ثم موحدة وهو دوام الوجع ويطلق أيضا على  
فتور البدن والنصب بوزنه لكن أوله نون هو التعب وزنه وهناه والاذى من عطف العالم على  
الخاص قال ابن التين يحتمل ان يريد بالمؤمن التقي خاصة ويحتمل كل مؤمن والقاهر يحتمل أن  
يريد به الكافر ويحتمل ان يدخل فيه العاصي وقال الداودي اما استراحة العباد فلما يأتى به من  
المنكر فان انكروا عليه آذاهم وان تركوه أعفوا واستراحة البلاد مما يأتى به من المعاصي فان  
ذلك مما يحصل به الجذب فيقتضى هلاك الحرث والنسل وتعقب الباجى أول كلامه بأن من ناله  
آذاه لا يأتى بتركه لانه بعد أن ينكر بقلبه أو ينكر بوجهه لا يناله أذى ويحتمل أن يكون المراد  
براحة العباد منه لما يقع لهم من ظلمه وراحة الارض منه لما يقع عليهم من غصبا ومنعها من  
حقها وصرقه في غير وجهه وراحة الدواب مما لا يجوز من اتباعها والله أعلم (قوله في الظلم  
الثانية يحيى) هو القطان وعبدربه بن سعيد كذا وقع هنا لابي فرسن شيوخه الثلاثة وكذا في  
رواية أبى زيد المروزى ووقع عنده سلم عن محمد بن المثني عن يحيى عن عبد الله بن سعيد بن أبى

\* حدثنا اسمعيل حدثنى  
مالك عن محمد بن عمرو بن  
حظله عن معبد بن كعب  
ابن مالك عن أبى قتادة بن  
ربيع الانصارى أنه كان  
يحدث أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم مر عليه بجنازة  
قال مستريح ومستراح منه  
قالوا يا رسول الله ما المستريح  
والمستراح منه قال العبد  
المؤمن يستريح من نصب  
الدنيا وأذاها الى رحمة الله  
عز وجل والعبد الفاجر  
يستريح منه العباد والبلاد  
والشجر والدواب \* حدثنا  
مسدد حدثنا يحيى عن  
عبدربه بن سعيد عن محمد بن  
عمرو بن حظله حدثنى ابن  
كعب عن أبى قتادة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم

هندو وكذا أخرجه أبو يعلى من طريق يحيى القطان عن عبد الله بن سعيد لكن لم يذكر جلد  
وكذا عنده وعند مسلم من طريق عبد الرزاق وعند الاسماعيلي أيضا من طريق عبد الرحمن بن  
محمد المحارب قال كل منهم حدثنا عبد الله بن سعيد وكذا أخرجه ابن السكن من طريق عبد  
الرزاق عن عبد الله بن سعيد بن أبي هند وكذا أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق إبراهيم  
الحري عن مسدد شيخ البخاري فيه مثله سواء قال أبو يعلى الجاني هذا هو الصواب وكذا رواه  
ابن السكن عن القريري فقال في روايته عن عبد الله بن سعيد هو ابن أبي هند والحديث محفوظ  
له لا لعبد ربه (قلت) وحزم المزي في الاطراف ان البخاري أخرجه لعبد الله بن سعيد بن أبي هند  
بهذا السند وعطف عليه رواية مسلم لكن التصريح بابن أبي هند لم يقع في شيء من نسخ البخاري  
(قوله مستريح ومستراح منه المؤمن يستريح) كذا أورده بدون السؤال والجواب، فنصرا على  
بعضه وأورده الاسماعيلي من طريق بندار وأبي موسى عن يحيى القطان ومن طريق عبد الرزاق  
قال حدثنا عبد الله بن سعيد تاما ولفظه مر على رسول الله صلى الله عليه وسلم بجنازة فذكر مثل  
سياق مالك لكن قال فقيل يا رسول الله ما مستريح الخ (تنبيه) مناسبة دخول هذا الحديث في  
الترجمة ان الميت لا يعدو أحد القسمين اما مستريح واما مستراح منه وكل منهما يجوز ان يشدد  
عليه عند الموت وان يخفف والاول هو الذي يحصل له سكرات الموت ولا يتعلق ذلك بتقواه ولا  
بمحبوبه بل ان كان من أهل التقوى ازداد ثوابا ولا يفكر عنه بقدر ذلك ثم يستريح بمن أذى  
الدنيا الذي هذا خاتمته ويؤيد ذلك ما تقدم من كلام عائشة في الاول وقد قال عمر بن عبد  
العزيز ما أحب أن يهون على سكرات الموت انه لا تخرم ما يكفر عنه بقدر ذلك ثم يستريح بمن أذى  
يحصل للمؤمن من البشري ومسرّة الملائكة ببقائه ورفقته به وفرحه ببقائه به يهون عليه  
كل ما يحصل له من ألم الموت حتى يصير كأنه لا يحس بشيء من ذلك \* الحديث الرابع (قوله  
سفیان) هو ابن عينة وليس لشيخه عبد الله بن أبي بكر في الصحيح عن أنس الا هذا الحديث (قوله  
يتبع الميت) كذا السرخسي والاكثر وفي رواية المسقلى المروفي رواية أبي ذر عن الكشميري  
المؤمن والاول المعقد فهو المحفوظ من حديث ابن عينة وهو كذلك عند مسلم (قوله يتبعه أهله  
وماله وعمله) هذا يقع في الاغلب ورب ميت لا يتبعه الا عمله فقط والمراد من يتبع جنازته من أهله  
ورفقته ودوابه على ما جرت به عادة العرب واذا انقضى أمر الحزن عليه رجعوا سواء اقاموا بعد  
الدفن أم لا ومعنى بقاء عمله انه يدخل معه القبر وقد وقع في حديث البراء بن عازب الطويل في  
صفة المسئلة في القبر عند اجد وضره فضبه ويأتيه رجل حسن الوجه حسن الثياب حسن الريح  
فيقول أبشر بالذي يسرك فيقول من أنت فيقول أنا عمك الصالح وقال في حق الكافر ويأتيه  
رجل قبيح الوجه الحديث وفيه بالذي يسوءه وفيه عمك الخبيث قال الكرماني التبعية في  
حديث أنس بعضها حقيقة وبعضها مجاز فيستفاد منه استعمال اللفظ الواحد في حقيقة ومجاز  
(قلت) هو في الاصل حقيقة في الحس وبطرقه المجاز في البعض وكذا المال وأما العمل فعلى  
الحقيقة في الجميع وهو مجاز بالنسبة الى التبعية في الحس \* الحديث الخامس (قوله أبو العيمان)  
هو محمد بن الفضل والسند الى نافع بصريون (قوله اذا مات أحدكم عرض عليه مقعده) كذا  
للاكثر وفي رواية المسقلى والسرخسي على مقعده وهذا العرض يقع على الروح حقيقة وعلى

قال مستريح ومستراح منه  
المؤمن يستريح \* حدثنا  
الحسين بن سعيد  
حدثنا عبد الله بن أبي بكر  
ابن عمرو بن حزم سمع أنس بن  
مالك يقول قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يتبع  
الميت ثلاثة قبر جع اثنان  
ويبقى معه واحد يتبعه  
أهله وماله وعمله فيرجع أهله  
وماله ويبقى عمله \* حدثنا  
أبو النعمان حدثنا حماد بن  
زيد عن أيوب عن نافع عن  
ابن عمر رضي الله عنهما قال  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اذا مات أحدكم  
عرض عليه مقعده

ما يتصل به من البدن الاتصال الذي يمكن به ادراك التسليم أو التعذيب على ما تقدم تقريره وأما القرطبي في ذلك احتمالين هل هو على الروح فقط أو عليها وعلى جزء من البدن وحكي ابن بطال بعض أهل بلدهم أن المراد بالعرض هنا الاخبار بأن هذا موضع جزائكم على أعمالكم عند وأريد بالتكرير تذكارهم بذلك واحتج بأن الاجساد تنفي والعرض لا يقع على شيء فان قال ان العرض الذي يدوم الى يوم القيامة انما هو على الارواح خاصة وتعقب بأن جل العرض الاخبار عدول عن الظاهر بغير مقتض لذلك ولا يجوز العدول الابصار فيصرفه عن النظر (قلت) ويؤيد الجدل على الظاهر ان الخبر ورد على العموم في المؤمنين والكافرين فلو اقتص بالروح يمكن للشهيد في ذلك كبير فائدة لان روحه منعمة جزما كما في الاحاديث الصحيحة وكذا روح الكافر معذبه في النار جزما فاذا جل على الروح التي لها اتصال بالبدن ظهرت فائدة ذلك في حق الشهيد وفي حق الكافر أيضا (قوله غدوة وعشية) أي أول النهار وآخره بالنسبة الى أهل الدنيا (قوله) أما النار وأما الجنة تقدم في الجنائز من رواية مالك بلفظ ان كان من أهل الجنة فن أهل الجنة وتقدم توجيهه في أواخر كتاب الجنائز وتقدم هناك بحث القرطبي في المفهوم ثم ان هذا العرض للمؤمن المتقي والكافر ظاهرا وأما المؤمن المخلف فيحتمل أيضا أن يعرض عليه مقعده من الجنة الى سبيصير اليها (قلت) والانفصال عن هذا الاشكال يظهر من الحديث الذي أخرجه ابن أبي الدنيا والطبراني وصححه ابن حبان من حديث أبي هريرة في قصة السؤال في القبر وفيه ثم يفتح باب من أبواب الجنة فيقال له هذا مقعدك وما أعد الله لك فيها فيزداد غبطة وسرورا ثم يفتح له باب من أبواب النار فيقال له هذا مقعدك وما أعد الله لك فيها الوعصية فيزداد غبطة وسرورا الحديث وفيه في حق الكافر ثم يفتح له باب من أبواب النار وفيه فيزداد حسرة وتبورا في الموضعين وفيه أطلعته وأخرج الطبراني عن ابن مسعود ما من نفس الا وتطرق في بيت في الجنة ويبعث في النار فيقال له يا أباي من الله عليكم ولا تجد عن عائشة ما بوخذه ان رؤية ذلك للنجاة أو العذاب في الآخرة فعلم ان هذا يحتمل في المذنب الذي قدر عليه ان بعدد قبل أن يدخل الجنة أن يقال له مثلا بعد عرض مقعده من الجنة هذا مقعدك من أول وهله لو لم تذنّب وهذا مقعدك من أول وهله لتعصياك نسأل الله العفو والعافية من كل بلية في الحياة وبعد الموت انه ذو الفضل العظيم (قوله فيقال هذا مقعدك حتى تبعث اليه) في رواية الكشي يهني عليه وفي طريق مالك حتى يبعثك الله اليه يوم القيامة وقد بينت الإشارة اليه بعد خمسة أبواب \* الحديث السادس حديث عائشة في النبي عن سب الاموات تقدم شرحه مستوفى في أواخر كتاب الجنائز (قوله) **باب** تنقيح الصور تكرره في القرآن في الانعام والمؤمنين والنمل والزمر وق وغيرها وهو ينضم المهمة وسكون الواو وثبت كذلك في القراءات المشهورة والاحاديث وذ كر عن الحسن البصري انه قرأها بفتح الواو جمع صورة وتأوله على أن المراد التنقيح في الاجساد لتعداد اليها الارواح وقال أبو عبيدة في الجواز يقال الصور يعني بسكون الواو جمع صورة كما يقال سور المدينة جمع سورة قال الشاعر لما أتى خبر الزبير تواضعت سور المدينة فيستوى معنى القراءتين وحكي مثله الطبري عن قوم وزاد كالصوف جمع صوفة قالوا والمراد التنقيح في الصور وهي الاجساد لتعداد فيها الارواح

غدوة وعشية أما النار وأما الجنة فيقال هذا مقعدك حتى تبعث اليه \* حدثنا علي بن الجعد أخبرنا شعبة عن الأعمش عن مجاهد عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الاموات فاتهم قد أقضوا الى ما قدموا (باب تنقيح الصور) \*

كما قال تعالى ونفخت فيه من روحي وتعقب قوله بجمع بأن هذه أسماء اجناس لا جوع وبالع  
 النحاس وغيره في الرد على التأويل وقال الأزهرى أنه خلاف ما عليه أهل السنة والجماعة  
 (قلت) وقد أخرج أبو الشيخ في كتاب العظمة من طريق وهب بن منبه من قوله قال خلق الله  
 الصور من لؤلؤة بيضاء في صفاء الزجاج ثم قال للعرش خذ الصور فعلق به ثم قال كن فكان  
 اسرافيل فامرهم أن يأخذ الصور فاخذوه به ثقب بعد ذلك روح مخلوقة ونفس منقوسة فذكر  
 الحديث وفيه ثم تجمع الارواح كلها في الصور ثم يأمر الله اسرافيل فينفخ فيه فتدخل كل روح  
 في جسدها فعلى هذا فالنفخ يقع في الصور أولاً ولا يصل النفخ بالروح الى الصور وهي الاجساد  
 فإضافة النفخ الى الصور الذي هو القرن حقيقة والى الصور التي هي الاجساد مجاز (قوله قال  
 مجاهد الصور كهية البوق) وصله القريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد قال في قوله تعالى  
 ونفخ في الصور قال كهية البوق وقال صاحب الصحاح البوق الذي يرمز به وهو معروف ويقال  
 للبطل يعني يطلق ذلك عليه مجاز الكونه من جنس الباطل \* (تنبيه) لا يلزم من كون الشيء  
 مذموماً ان لا يشبهه به الممدوح فقد وقع تشبيه صوت الوحي بصلة الجرس مع النبي عن  
 استصحاب الجرس كما تقدم تقريره في بدء الوحي والصور انما هو قرن كما جاء في الاحاديث المرفوعة  
 وقد وقع في قصة بدء الاذان بلفظ البوق والقرن في الآية التي يستعملها اليهود للاذان ويقال ان  
 الصور اسم القرن بلغة أهل اليمن وشاهده قول الشاعر

نحن نفخناهم غداة النفعين \* فلما شديداً لا كقطع الصورين

وأخرج أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي وصححه ابن حبان والحاكم من حديث عبد الله بن  
 عمرو بن العاص قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما الصور قال قرن ينفخ فيه  
 وللترمذي أيضاً وحسنه من حديث أبي سعيد مرفوعاً كيف أنتم وصاحب الصور قد التقم القرن  
 واستمع الاذن متى يؤمر بالنفخ وأخرجه الطبراني من حديث زيد بن أرقم وابن مردويه من  
 حديث أبي هريرة ولا جد والبيهقي من حديث ابن عباس وفيه جبريل عن عيسى وميكائيل عن  
 يساره وهو صاحب الصور يعني اسرافيل وفي أسانيد كل منهما مقال والحاكم بسند حسن عن  
 يزيد بن الاصم عن أبي هريرة رفعه ان طرف صاحب الصور مند وكل به مستعد ينظر نحو العرش  
 مخافة ان يؤمر قبل ان يرتد اليه طرفه كأن عينه كوكبان دريان (قوله زجرة صيحة) هو من  
 تفسير مجاهد أيضاً وصله القريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى فاتمها زجرة  
 واحدة فاذا هم ينظرون قال صيحة وفي قوله تعالى فاتمها زجرة واحدة فاذا هم بالساهرة قال  
 صيحة (قلت) وهي عبارة عن نفخ الصور النفخة الثانية كما عبر بها عن النفخة الاولى في قوله تعالى  
 ما ينظرون الا صيحة واحدة تأخذهم الآية (قوله قال ابن عباس الناقدور الصور) وصله الطبري  
 وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى فاذا نفخ في الناقدور قال  
 الصور ومعنى نفخه قاله في الأساس وأخرج البيهقي من طريق أخرى عن ابن عباس في قوله  
 تعالى فاذا نفخ في الناقدور قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنتم وقد التقم صاحب  
 القرن القرن الحديث \* (تنبيه) اشتهر أن صاحب الصور اسرافيل عليه السلام ونقل فيه  
 الحليمي الاجماع ووقع التصريح به في حديث وهب بن منبه المذكور وفي حديث أبي سعيد عند

قال مجاهد الصور كهية  
 البوق زجرة صيحة قال ابن  
 عباس الناقدور الصور

الراجعة النفخة الاولى  
والراضة النفخة الثانية  
حدثني عبد العزيز بن عبد الله  
حدثني ابراهيم بن سعد بن  
ابن شهاب عن ابي سلمة بن  
عبد الرحمن وعبد الرحمن  
الاعرج انهما احداهما ان  
ابا هريرة قال استب رجلان  
رجل من المسلمين ورجل  
من اليهود فقال المسلم والذي  
اصطفى محمد ا على العالمين  
فقال اليهودي والذي  
اصطفى موسى على العالمين  
قال فغضب المسلم عند ذلك  
فلطم وجه اليهودي فذهب  
اليهودي الى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فاخبره بما  
كان من امره وامر المسلم  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لا تخيروني على  
موسى فان الناس يصعقون  
يوم القيامة فاكون اول  
من يفق فاذا موسى باطش  
بجانب العرش فلا ادري  
اكان موسى فيمن صعق  
فاذا في قبلي او مكان من  
استثنى الله عرجا وحدا  
ابو اليمان اخبرنا شعيب  
حدثنا ابو الزناد عن الاعرج  
عن ابي هريرة قال قال النبي  
صلى الله عليه وسلم يصعقون  
الناس حين يصعقون  
فاكون اول من قام فاذا  
موسى اخذ بالعرش

البهيقي وفي حديث ابي هريرة عند ابن مردويه وكذا في حديث الصور الطويل الذي  
عبد بن جند والطبري وابو يعلى في الكبير والطبراني في الطوالاات وعلى بن معبد في كتاب النفخة  
والمعصية والبهيقي في البعث من حديث ابي هريرة ومداو على اسمعيل بن رافع واضع  
في سنده مع ضعفه فرواه عن محمد بن كعب القرظي تارة بلا واسطة وتارة بواسطة رجل مبهمة  
عن ابي هريرة تارة بلا واسطة وتارة بواسطة رجل من الانصار مبهمة ايضا واخرجه اسمعيل بن  
زيد الشامي احد الضعفاء ايضا في تفسيره عن محمد بن عجلان عن محمد بن كعب القرظي واضع  
مغلطاي على عبد الحق في تضعيفه الحديث باسمعيل بن رافع وخفي عليه ان الشامي اضعفه  
واعله سرقة منه فالصقه بابن عجلان وقد قال الدارقطني انه متروك يضع الحديث وقال  
شيخ ضعيف ممن تفسيره بما لا يتابع عليه وقال الحافظ عماد الدين بن كثير في حديث الصور  
اسمعيل بن رافع من عدة آثار واصله عنده عن ابي هريرة فساقه كلمة مساها واحدا وقد صحح  
من طريق اسمعيل بن رافع القاضي ابو بكر بن العربي في سراجيه وتبعه القرطبي في التذكرة  
عبد الحق في تضعيفه اولى وضعفه قبله البهيقي فوقع في هذا الحديث عند علي بن معبد ان الله  
الصور فاعطاه اسرافيل فهو واضعه على فيه شاخص بصره الى العرش الحديث وقد كرت  
ما جاء عن وهب بن منبه في ذلك فلعله اصله وجاء ان الذي ينفع في الصور غيره في الطبراني الاوسط  
عن عبد الله بن الحرث كما عند عائشة فقالت يا كعب اخبرني عن اسرافيل فذكر الحديث بوجه  
وملك الصور جاث على احدى ركبتيه وقد نصب الاخرى يلتقم الصور مخنيا ظهره شاخصا بصره  
الى اسرافيل وقد امر اذا رأى اسرافيل قد ضم جناحيه ان ينفع في الصور فقالت عائشة فقوله  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجاله ثقات الاعلى بن زيد بن جده ان فقيه ضعيف فان ثبت  
على انها جميعا ينفعان ويؤيده ما أخرجه هناد بن السري في كتاب الزهد بسند صحيح لكنه موقوف  
على عبد الرحمن بن ابي عمرة قال ما من صباح الا وما كان موكلان بالصور ومن طريق عبد الله  
ابن ضمرة مثله وزاد ينتظر ان متى ينفعان ونحوه عند احمد بن طريق سليمان التيمي عن ابي هريرة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال النافقان في  
السما الثانيه رأس أحدهما بالمشرق ورجلاه بالمغرب وقال بالاعكس ينتظران متى يؤمران  
ان ينفخا في الصور فينفخا ورجاله ثقات واخرجه الحاکم من حديث عبد الله بن عمرو بن عثمان  
ولابن ماجه والبراز من حديث ابي سعيد رفعه ان صاحبي الصور يأتياهما قرنان يلاحظان النظر  
متى يؤمران وعلى هذا فقوله في حديث عائشة انه اذا رأى اسرافيل ضم جناحيه نفخ به نفخ  
النفخة الاولى وهي نفخة الصعق ثم نفخ اسرافيل النفخة الثانية وهي نفخة البعث (قوله الراجعة  
النفخة الاولى والراضة النفخة الثانية) هو من تفسير ابن عباس ايضا واصله الطبري ايضا وابن ابي  
حاتم بالسند المذكور وقد تقدم بيانه في تفسير سورة النازعات وبه جزم الفراء وغيره في معنى  
القرآن وعن مجاهد قال الراجعة الزلزلة والراضة الذكدة أخرجه الثوري والطبري وغيرهما  
عنه ونحوه في حديث الصور الطويل قال في رواية علي بن معبد ثم ترجع الارض وهي الراجعة  
فتكون الارض كالسفينة في البحر تضربها الامواج ويمكن الجمع بان الزلزلة تنشأ عن نفخة  
الصعق ثم ذكر المصنف حديث ابي هريرة ان الناس يصعقون وقد تقدم شرحه في قصص موسى



عليه السلام من أحاديث الأنبياء وذكرت فيه ما نقل عن ابن حزم أن النسخ في الصور يقع أربع  
مرات وتعقب كلامه في ذلك ثم رأيت في كلام ابن العربي أنها ثلاث نفخة الفزع كما في التل ونفخة  
الصعق كما في الزمر ونفخة البعث وهي المذكورة في الزمر أيضا قال القرطبي والصحيح أنهما  
نفختان فقط لثبوت الاستثناء بقوله تعالى الأمن شاء الله في كل من الآيتين ولا يلزم من مغايرة  
الصعق للفزع أن لا يحصل معهما من النفخة الأولى ثم وجدت مستند ابن العربي في حديث الصور  
الطويل فقال فيه ثم ينفخ في الصور ثلاث نفحات نفخة الفزع ونفخة الصعق ونفخة القيام لرب  
العالمين أخرجه الطبري هكذا مختصرا وقد ذكرت أن سنده ضعيف ومضطرب وقد ثبت في صحيح  
مسلم من حديث عبد الله بن عمرو أنهما نفختان ولفظه في أثناء حديثه فروع ثم ينفخ في الصور  
فلا يسمعه أحد إلا أصغى لينا ورفع لينا ثم يرسل الله مطرا كأنه الطل فثبت منه أجساد الناس ثم  
ينفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون وأخرج البيهقي بسند قوي عن ابن مسعود موقوفا ثم يقوم  
ملك الصور بين السماء والأرض فينفخ فيه والصور قرن فلا يبقى لله خلق في السموات ولا في  
الأرض إلا مات الأمن شامرك ثم يكون بين النفختين ما شاء الله أن يكون وفي حديث أوس بن  
أوس الثقفى رفعه أن أفضل أيامكم يوم الجمعة فيه الصعقة وفيه النفخة الحديث أخرجه أحمد وأبو  
داود والنسائي وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم وقد تقدم في تفسير سورة الزمر من حديث  
أبي هريرة بين النفختين أربعون وفي كل ذلك دلالة على أنهما نفختان فقط وقد تقدم شرحه هناك  
وفيه شرح قول أبي هريرة لما قيل له أربعون سنة أبيت بالموحدة ومعناه امتنعت من تبينه لاني  
لأعلمه فلا أخوض فيه بالرأى وقال القرطبي في التذكرة يحتمل قوله امتنعت أن يكون عنده علم  
منه ولكنه لم يفسره لأنه لم تدع الحاجة إلى بيانه ويحتمل أن يريد امتنعت أن أسأل عن تفسيره فعلى  
الثاني لا يكون عنده علم منه قال وقد جاء أن بين النفختين أربعين عاما (قلت) وقع كذلك في طريق  
ضعيف عن أبي هريرة في تفسير ابن مردويه وأخرج ابن المبارك في الرقائق من مرسل الحسن  
بين النفختين أربعون سنة الأولى عييت الله بها كل حي والآخرى يحيي الله بها كل ميت ونحوه  
عند ابن مردويه من حديث ابن عباس وهو ضعيف أيضا وعنده أيضا ما يدل على أن أبا هريرة  
لم يكن عنده علم بالتعيين فأخرج عنه بسند جيد أنه لما قالوا أربعون ماذا قال هكذا سمعت  
وأخرج الطبري بسند صحيح عن قتادة فذكر حديث أبي هريرة منقطعاً قال قال أصحابه  
ماسألتناه عن ذلك ولا زادنا عليه غير أنهم كانوا يرون من رأيهم أنها أربعون سنة وفي هذا تعقب على  
قول الحلبي اتفقت الروايات على أن بين النفختين أربعين سنة (قلت) وجاء فيما يصنع بالموتى بين  
النفختين ما وقع في حديث الصور الطويل أن جميع الأحياء إذا ماتوا بعد النفخة الأولى ولم يبق  
إلا الله قال سبحانه أنا الجبار لمن الملك اليوم فلا يجيبه أحد فيقول لله الواحد القهار وأخرج  
النحاس من طريق أبي وائل عن عبد الله أن ذلك يقع بعد الحشر ورجحه ورجح القرطبي الأول  
ويمكن الجمع بأن ذلك يقع مرتين وهو أولى وأخرج البيهقي من طريق أبي الزعراء كاعند عبد الله  
ابن مسعود فذكر الدجال إلى أن قال ثم يكون بين النفختين ما شاء الله أن يكون فليس في بني آدم  
خلق إلا في الأرض منه شيء قال فيرسل الله ما من تحت العرش فثبت جسمانهم ولحماهم من

ذلك الماء كما تنبت الارض من الري ورواته ثقات الا انه موقوف (تنبيه) اذا تقرر ان  
 الخروج من القبور فكيف تسمعها الموتى والجواب يجوز ان تكون نعمة البعث فتطول  
 يتكامل احياءهم شيئا بعد شيء وتقدم الامم في قصة موسى بشي مما ورد في تعيين من استشهد  
 تعالى في قوله تعالى فصنع من في السموات ومن في الارض الامم شاء الله وحاصل ما جاء في  
 عشرة اقوال الاول انهم الموتى كلهم لكونهم لا احساس لهم فلا يصعقون والى هذا جرح الطبري  
 في المفهم وفيه ما فيه ومستنده انه لم يرد في تعيينهم خبر صحيح وتعقبه صاحبه ٢ القرطبي في التذكرة  
 فقال قد صح فيه حديث أبي هريرة في الزهد لهناد بن السري عن سعيد بن جبير موقوف عليهم  
 الشهداء وسنده الى سعيد صحيح وسأذكر حديث أبي هريرة في الذي بعده وهذا هو القول الصحيح  
 الثالث الانبياء والى ذلك جرح البيهقي في تأويل الحديث في تجويزه ان يكون موسى ممن استشهد  
 الله قال ووجهه عندى انهم احياء عند درجهم كالشهداء فاذا انفخ في الصور النفخة الاولى  
 صعقوا ثم لا يكون ذلك موتا في جميع معانيه الا في ذهاب الاستشعار وقد جوز الالباني صلى الله عليه  
 وسلم ان يكون موسى ممن استثنى الله فان كان منهم فانه لا يذهب استشعاره في تلك الحالة بسبب  
 ما وقع له في صعقة الطور ثم ذكر أثر سعيد بن جبير في الشهداء وحديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم انه سأل جبريل عن هذه الآية من الذين لم يشأ الله ان يصعقوا قال هم شهداء الله عز وجل  
 صححه الخاكم ورواته ثقات ورجمه الطبري الرابع قال يحيى بن سلام في تفسيره بل في ان  
 آخر من يبق جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت ثم يموت الثلاثة ثم يقول الله الملك الموت  
 مت فيموت (قلت) وجاء في هذا مسند في حديث أنس أخرجه البيهقي وابن مردويه بل في مسند  
 ممن استثنى الله ثلاثة جبريل وميكائيل وملك الموت الحديث وسنده ضعيف وله طريق آخر  
 عن أنس ضعيف أيضا عند الطبري وابن مردويه وسيأتي في آخره وخارج الطبري بسند صحيح عن  
 اسمعيل السدي ووصله اسمعيل بن أبي زياد الشامي في تفسيره عن ابن عباس مثل يحيى بن سلام  
 ونحوه عن سعيد بن المسيب أخرجه الطبري وزاد ليس فيهم جملة العرش لانهم فوق العرش  
 الخامس يمكن ان يؤخذ مما في الرابع السادس الاربعة المذكورون وجملة العرش وقع ذلك في  
 حديث أبي هريرة الطويل المعروف بحديث الصور وقد تقدمت الاشارة اليه وان سنده ضعيف  
 مضطرب وعن كعب الاحبار نحوه وقال هم اثنا عشر أخرجه ابن أبي حاتم وأخرجه البيهقي من  
 طريق زيد بن أسلم مقطوعا ورجاله ثقات وجمع في حديث الصور بين هذا القول وبين القول انهم  
 الشهداء فقصيه فقال أبو هريرة يا رسول الله من استثنى من القزع قال الشهداء ثم ذكر نفخة  
 الصعق على ما تقدم السابع موسى وحده أخرجه الطبري بسند ضعيف عن أنس وعن قتادة  
 وذكره الثعلبي عن جابر الثامن الولدان الذين في الجنة والخور العين التاسع هم وخزان الجنة  
 وال نار وما فيها من الحيات والعقارب حكاهما الثعلبي عن الضحاك بن مزاحم العاشر الملائكة  
 كلهم حزم به أبو محمد بن حزم في الملل والنحل فقال الملائكة ارواح لأرواح فيها فلا يجوزون  
 أصلا وما وقع عند الطبري بسند صحيح عن قتادة قال قال الحسن يستثنى الله وما يدع أحدا  
 الا أذاقه الموت فيمكن ان يعدقولا آخر قال البيهقي استضعف بعض أهل النظر أكثر هذه

٢ القرطبي صاحب التذكرة  
 تليد القرطبي صاحب المفهم  
 شرح مسلم ٨١

الاقوال لان الاستثناء وقع من سكان السموات والارض وهو لا يسوا من سكانها لان العرش فوق السموات فحقيقته ليسوا من سكانها وجبريل وميكائيل من الصافين حول العرش ولان الجنة فوق السموات والجنة والنار عالمان بانفرادهما خلقتا للبقاء ويدل على أن المستثنى غير الملائكة ما أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند وصححه الحاكم من حديث لقيط بن عامر مطولا وفيه يابشون ما لبثتم ثم تبعث الصائحة فلعمركم الهك ما تدع على ظهرها من أحد الامات حتى الملائكة الذين مع ربك (قوله في رواية أبي الزناد عن الاعرج خا أدري أكان فيمن صعد) كذا أورده مختصرا وبقيته أم لا أورده الاسماعيلي من طريق محمد بن يحيى عن شيخ البحارى فيه (قوله رواه أبو سعيد) يعني الخلدري (عن النبي صلى الله عليه وسلم) يعني أصل الحديث وقد تقدم موصولا في كتاب الاشخاص وفي قصة موسى من أحاديث الانبياء وذكرت شرحه في قصة موسى أيضا (قوله باب يقبض الله الارض يوم القيامة) لما ذكرنا ترجعة نفخ الصور أشار الى ما وقع في سورة الزمر قبل آية النفخ وما قدره الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة الآية وفي قوله تعالى فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة وجلت الارض والجبال فدكا ذكة واحدة ما قد يتسلك به ان قبض السموات والارض يقع بعد النفخ في الصور أو معه وسيأتي (قوله رواه نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم) سقط هذا التعليق هنا في رواية بعض شيوخ أبي ذر وقد وصله في كتاب التوحيد ويأتي شرحه هناك ان شاء الله تعالى ثم ذكر في الباب ثلاثة أحاديث الحديث الاول (قوله عبد الله) هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد (قوله عن أبي سلمة) كذا قال يونس وخالفه عبد الرحمن بن خالد فقال عن الزهري عن سعيد ابن المسيب كما تقدم في تفسير سورة الزمر وهذا الاختلاف لم يتعرض له الدارقطني في العلل وقد أخرج ابن خزيمة في كتاب التوحيد الطريقتين وقال هما محفوظان عن الزهري وسأشبع القول فيه ان شاء الله تعالى في كتاب التوحيد مع شرح الحديث ان شاء الله تعالى واقتصرها على ما يتعلق بتبديل الارض لمناسبة الحال (قوله يقبض الله الارض ويطوى السماء بيمينه) زاد في رواية ابن وهب عن يونس يوم القيامة قال عياض هذا الحديث جاء في الصحيح على ثلاثة ألفاظ القبض والطي والاختذ وكلها بمعنى الجمع فان السموات مبسوطة والارض مدحوة ممدودة ثم رجع ذلك الى معنى الرفع والازالة والتبديل فعاد ذلك الى ضم بعضها الى بعض وابادتها فهو تمثيل لصفة قبض هذه المخلوقات وجعلها بعد بسطها وتفرقها دلالة على القبض والبسوط لا على البسط والقبض وقد يحتمل أن يكون إشارة الى الاستيعاب انتهى وسيأتي مزيد بيان لذلك في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى وقد اختلف في قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات هل المراد ذات الارض وصفها أو تبديل صفاتها فقط وسيأتي بيانه في شرح ثالث أحاديث هذا الباب ان شاء الله تعالى الحديث الثاني (قوله عن خالد) هو ابن يزيد وفي رواية شعيب بن الليث عن أبيه حدثني خالد بن يزيد والسند كله بصريون الى سعيد ومنه الى متناه مدينون (قوله تكون الارض يوم القيامة) يعني أرض الدنيا (خبرة) بضم الحاء المعجمة وسكون الموحدة وفتح الزاي قال الخطابي الخبرة الطلبة بضم المهملة وسكون اللام وهو جعين

خا أدري أكان فيمن صعد  
رواه أبو سعيد عن النبي  
صلى الله عليه وسلم \* (باب  
يقبض الله الارض يوم  
القيامة) \* رواه نافع عن  
ابن عمر عن النبي صلى الله  
عليه وسلم \* حدثنا محمد  
ابن مقاتل أخبرنا عبد الله  
أخبرنا يونس عن أبي سلمة  
حدثني سعيد بن المسيب  
عن أبي هريرة رضي الله  
عنه عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال يقبض الله الارض  
ويطوى السماء بيمينه ثم  
يقول أنا المسلك أين ملوك  
الارض \* حدثنا يحيى بن  
بكير حدثنا الليث عن خالد  
عن سعيد بن أبي هلال عن  
زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار  
عن أبي سعيد الخدري قال  
قال النبي صلى الله عليه وسلم  
تكون الارض يوم القيامة  
خبرة واحدة

يوضع في الحفرة بعد ايقاد النار فيها قال والناس يسمونها الملة يفتح المم وتشديد اللام وانما  
الحفرة نفسها (قوله يكفوها الجبار) يفتح المثناة والكاف وتشديد الفاء المفتوحة  
همزة أي يميلها من كفأت الاناء اذا قلبته وفي رواية مسلم يكفوها بسكون الكاف (قوله  
يكفوها أحدكم خبرته في السفر) قال الخطابي يعني خبر الملة الذي يصنعه المسافر فانه لا تدب  
تدحى الرقاقة وانما قلب على الايدي حتى تستوى وهذا على أن السفر بفتح المهملة  
ورواه بعضهم بضم أوله جمع سفرة وهو الطعام الذي يتخذ للمسافر ومنه سميت السفرة  
نزل لاهل الجنة) النزل بضم النون وبالزاي وقد تسكن ما يقدم للضيف وللعسكري بطريق  
الرزق وعلى النضل ويقال أصح للقوم رلهم أي ما يصلح أن ينزلوا عليه من الغذاء وعلى  
الضيف قبل الطعام وهو اللاتق هنا قال الداودي المراد أنه يأكل منها من سيصير الى الجنة  
أهل المحشر لأنهم لا يأكلونها حتى يدخلوا الجنة (قلت) وظاهر الخبر يخالفه وكأنه من عمل  
ما أخرجه الطبري عن سعيد بن جبيرة قال تكون الارض خربة يضاًيا كل المؤمن من قبل  
قدميه ومن طريق أبي معشر عن محمد بن كعب أو محمد بن قيس نحوه والبيهقي بسند ضعيف  
عكرمة تبدل الارض مثل الخربة يأكل منها أهل الاسلام حتى يفرغوا من الحساب، وعن  
جعفر الباقر نحوه وسأذكر بقية ما يتعلق بذلك في الحديث الذي بعده ونقل الطبري عن  
البيضاوي أن هذا الحديث مشكل جداً لا يمكن جهة انكار صنعه الله وقدرته على ما يشاء بل يعلم  
التوقيف على قلب جرم الارض من الطبع الذي عليه الى طبع المطعوم والمأكول مع ما ثبت  
في الآثار أن هذه الارض تصير يوم القيامة ناراً تنضم الى جهنم فعمل الوجه فيه أن معنى قوله  
خربة واحدة أي كخربة واحدة من نعمها كذا وكذا وهو نظير ما في حديث سهل يعني المدة كور  
بعده كقرصة النقي فضرب المثل بها الاستدارتها وبياضها فضرب المثل في هذا الحديث بخربة  
تشبه الارض في معنيين أحدهما بيان الهيئة التي تكون الارض عليها يومئذ والاخر بيان  
الخربة التي يهبطها الله تعالى نزل لاهل الجنة وبيان عظم متداتها ابتداءً واخيراً قال الطبري  
وانما دخل عليه الاشكال لانه رأى الحديثين في باب الحشر فظن أنهم ما شئ واحد وليس كذلك  
وانما هذا الحديث من باب وحديث سهل من باب وأيضاً فالتشبيه لا يستلزم المثل بينهما  
المشبه والمشبّه به في جميع الاوصاف بل يكفي حصوله في البعض وتقريره أنه شبه أرض الحشر  
بالخربة في الاستواء والبياض وشبه أرض الجنة في كونها نزل لاهلها ومهاباة لهم بكرمة  
بجباله لراكب زاده يقع به في سفره (قلت) آخر كلامه يقرر ما قال القاضي أن كون أرض  
الدنيا تصير ناراً محمول على حقيقته وأن كونها تصير خربة يأكل منها أهل الموقف محمول على المجاز  
والآثار التي أوردتها عن سعيد بن جبيرة وغيره ترد على الأولى الحمل على الحقيقة مهما أمكن  
وقدرة الله تعالى صالحة لذلك بل اعتقاد كونه حقيقة أبلغ وكون أهل الدنيا

يكفوها الجبار يسه  
كما يكفوها أحدكم خبرته في  
السفر نزل لاهل الجنة  
فأق رجل من اليهود فقال  
بارك الرحمن عليك يا أبا  
القاسم ألا أخبرك بنزل  
أهل الجنة يوم القيامة قال  
بلى قال تكون الارض خربة  
واحدة كما قال النبي صلى  
الله عليه وسلم

بياض بالاصل

(قوله فنظر النبي صلى الله عليه وسلم الينا ثم ضحك) يريد أنه أعجبه أخبار اليهودى عن كتابهم بتظير ما أخبر به من جهة الوسخ وكان يعجبه موافقة أهل الكتاب فيما ينزل عليه فكيف بموافقتهم فيما أنزل عليه (قوله حتى بدت نواجذه) بالنون والجيم والذال المججمة جمع ناجذ وهو آخر الأضراس ولكل إنسان أربع نواجذ وتطلق النواجذ أيضا على الأنياب والأضراس (قوله ثم قال) في رواية الكشميهني فقال (قوله ألا أخبرك) في رواية مسلم ألا أخبركم (قوله بادامهم) أي ما يؤكل به الخبز (قوله بالأم) بفتح الموحدة بغير همز وقوله ونون أي بلفظ أول السورة (قوله قالوا) أي العمابة وفي رواية مسلم فقالوا (قوله ما هذا) في رواية الكشميهني وما هذا بزيادة واو (قوله قال ثورونون) قال الخطابي هكذا رووه لنا وتأملت النسخ المسموعة من البخارى من طريق حماد بن شاكر وابراهيم بن معقل والقريرى فإذا كلها على نحو واحد (قلت) وكذا عند مسلم وكذا أخرجه الاسماعيلي وغيره قال الخطابي فأما نون فهو الحوت على ما فسرف الحديث وأما بالأم فدل التفسير من اليهودى على أنه اسم للنور وهو لفظ مبهم لم يتنظم ولا يصح أن يكون على التفرقة اسم الشئ فينسبه أن يكون اليهودى أراد أن يعنى الاسم فقطع الهجاء وقدم أحدا الحرفين وانما هو في حق الهجاء لأم ياء هجاء لا يوزن لى وهو النور الوحشى وجعله لا بثلاث همزات وزن أحبال فحذفوه فقالوا بالأم بالموحدة وانما هو بالياء آخر الحروف وكتبوه بالهجاء فاشكل الأمر هذا أقرب ما يقع لى فيه إلا أن يكون انما عبر عنه بلسانه ويكون ذلك بلسانهم وأكثر العبرانية فيما يقولوه أهل المعرفة مقلوب على لسان العرب بتقديم فى الحروف وتأخير والله أعلم بحقه وقال عياض أو رد الجدى فى اختصاره يعنى الجمع بين الصحيحين هذا الحديث بلفظ اللامى بكسر الموحدة وألف وصل ولأم ثقيلا بعدها همزة مفتوحة خفيفة توزن الرجى واللامى النور الوحشى قال ولم أر أحدا رواه كذلك فلعله من أصلحه وإذا كان هكذا بقيت الميم زائدة إلا أن يدعى أنها حرفت عن الياء المقصورة قال وكل هذا غيره سلم لما قبله من التكلف والتعسف قال وأولى ما يقال فى هذا أن تبقى الكلمة على ما وقع فى الرواية ويحصل على أنها عبرانية ولذلك سأل العمابة اليهودى عن تفسيرها ولو كان اللامى لعرفوها لانهم من لسانهم وجزم النووى بهذا فقال هى لفظة عبرانية معناها ثور (قوله يأكل من زائدة كبدهما سبعون ألفا) قال عياض زيادة الكبد وزائدتها هى القطعة المفردة المتعلقة بها وهى أظيبه ولهذا خص بأكلها السبعون ألفا ولعلهم الذين يدخلون الجنة بغير حساب فضلاوا بأطيب التزل ويحتمل أن يكون عبر السبعين عن العدد الكثير ولم يرد الحصر فيها وقد تقدم فى أبواب الهجرة قبيل المغازى فى مسائل عبد الله بن سلام أن أول طعام يأكله أهل الجنة زيادة كبده الحوت وأن عنده سلم فى حديث ثوبان تحفة أهل الجنة زيادة كبده البون وقية غذاؤهم على أثرها أن يخرلهم ثور الجنة الذى كان يأكل من أطرافها وفيه وشرابهم عليه من عين تسمى سلسيلا وأخرج ابن المبارك فى الزهد بسند حسن عن كعب الأحبار أن الله تعالى يقول لأهل الجنة إذا دخلوها أن لكل ضيف جزوا والى أجزركم اليوم حوتان وثوران فيجزر لأهل الجنة الحديث الثالث (قوله محمد بن جعفر) أي ابن أبى كثير وأبو حازم هو سلة بن دينار (قوله يحشر الناس) بضم أوله (قوله أرض عفرأ) قال الخطابي العفر بياض ليس بالناصع وقال عياض

فنظر النبي صلى الله عليه وسلم الينا ثم ضحك حتى بدت نواجذه ثم قال ألا أخبرك بادامهم قال ادا مهم بالأم ونون قالوا ما هذا قال ثورونون يأكل من زائدة كبدهما سبعون ألفا حدثنا سعيد ابن أبى مرهم أخبرنا محمد بن جعفر حدثنا أبو حازم قال سمعت سهل بن سعد قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفرأ

(٢) قوله أرض عفرأ هكذا بنسخ الشرح التى بايدينا والذى فى الصحيح بايدينا أرض بيضاء عفرأ فاعل ما فى الشارح رواية له اه

العقر بياض يضرب الى جرة قليلا ومنه سمي عقر الارض وهو وجهها وقال ابن قاربه في  
عقرا خالصة البياض وقال الداودي شديدة البياض كذا قال والاول هو المعتقد **(قوله)** كذا  
النقي بفتح النون وكسر القاف أي الدقيق النقي من الغش والنخال قاله الخطابي **(قوله)** قال  
سهل أو غيره ليس فيها معلم لاحد هو موصول بالسند المذكور وسهل هو راوي الخبر وأما  
والغير المبهم لم أقف على تسميته ووقع هذا الكلام الاخير لمسلم من طريق خالد بن مخلد عن  
جعفر مدرجا بالحديث ولفظه ليس فيها معلم لاحد ومثله لسعيد بن منصور عن ابن أبي حازم عن  
أبيه والعلم والمعلم بمعنى واحد قال الخطابي يريد أنها مستوية والمعلم بفتح الميم واللام  
مهمة ساكنة هو الشيء الذي يستدل به على الطريق وقال عياض المراد أنهم ليس فيها معلمة  
سكنى ولا بناء ولا أثر ولا شيء من العلامات التي يهتدى بها في الطرقات كالجبل والصخر والفترة  
وفيه تعريض بأرض الدنيا وانها ذهبت وانقطعت العلاقة منها وقال الداودي المراد  
لا يجوز أحد منها شيئا الا ما أدرك منها وقال أبو محمد بن أبي جرة فيه دليل على عظيم القسمة  
والاعلام بجزئيات يوم القيامة ليكون السامع على بصيرة فيخلص نفسه من ذلك الهول لا يفي  
معرفة جزئيات الشيء قبل وقوعه رياضة النفس وجلها على ما فيه خلاصها بخلاف مجي  
بغته وفيه اشارة الى أن أرض الموقف أكبر من هذه الارض الموجودة جدا والحكمة في الطفة  
المذكورة أن ذلك اليوم يوم عدل وظهور حق فاقضت الحكمة أن يكون المحل الذي يقضي فيه  
ذلك طاهرا عن عمل المعصية والظلم وليكون تجليسه سبحانه على عباده المؤمنين على أرض ترقى  
بعظمته ولأن الحكم فيه انما يكون لله وحده فناسب أن يكون المحل خالصا له وحده انما  
ملخصا وفيه اشارة الى أن أرض الدنيا اضمحلت وأعدمت وأن أرض الموقف تجددت وقدر  
السلف في ذلك خلاف في المراد بقوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات غير السموات  
تبدلها تغيير ذاتها وصفاتها أو تغيير صفاتها فقط وحديث الباب يؤيد الاول وأخرج  
عبد الرزاق وعبد بن حميد والطبري في تفاسيرهم والبيهقي في الشعب من طريق عمرو بن ميمون عن  
عبد الله بن مسعود في قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض الآية قال تبدل الارض انما  
كانها فضة لم يسفل فيها دم حرام ولم يعمل عليها خطيئة ورجاله رجال الصالحين وهو موقف  
وأخرجه البيهقي من وجه آخر مر فوعا وقال الموقف أصبح وأخرجه الطبري والحاكم من طريق  
عاصم عن زر بن حبيش عن ابن مسعود بلفظ أرض بيضاء كأنها سيكة فضة ورجاله مؤثقون  
أبيضوا لاجد من حديث أبي أيوب أرض كالفضة البيضاء قيل فإين الخلق يومئذ قال هم أضياف  
الله ان يعجزهم ماله ولا طبري من طريق سنان بن سعد عن أنس مر فوعا يدلها الله بأرض من  
فضة لم يعمل عليها الخطايا وعن علي موقوف فأنحوه ومن طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد أرض كأنها  
فضة والسموات كذلك وعن علي والسموات من ذهب وعند عبد من طريق الحكم بن أبي ابي عن  
عكرمة قال بلغنا أن هذه الارض يعني أرض الدنيا تطوى والى جنبها أخرى يحشر الناس فيها  
اليها وفي حديث الصور الطويل تبدل الارض غير الارض والسموات فيسطها ويسطها ويحدها  
مداد الاديم العكاظي لا ترى فيها عوجا ولا أمنا ثم يرحم الله الخلق زجرة واحدة فاذا هم في هذه  
الارض المدبلة في مثل مواضعهم من الاولى ما كان في بطنها كان في بطنها وما كان على ظهرها

كقضية النقي قال سهل  
أو غيره ليس فيها معلم لاحد



كان عليها انتهى وهذا يؤخذ منه أن ذلك يقع عقب نفخة الصعق بعد الحشر الاول ويؤيده قوله تعالى واذا الارض مدت وألقت ما فيها وتخلت وأما من ذهب الى أن التغيير إنما يقع في صفات الارض دون ذاتها فستنده ما أخرجه الحاكم عن عبد الله بن عمرو قال اذا كان يوم القيامة مدت الارض مداً لا يمتد وحشر الخلائق ومن حديث جابر رفعه تمتد الارض مداً لا يمتد ثم لا يكون لابن آدم منها الاموضع قدميه ورجاله ثقات الا أنه اختلف على الزهري في صحابه ووقع في تفسير الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض قال ينادي فيها وينقص منها ويذهب آكامها وجبالها وأوديتها وشجرها وتمتد المدايم العكاظي وعزاه النعلبي في تفسيره لرواية أبي هريرة وحكاها البيهقي عن أبي منصور الزهري وهذا وان كان ظاهراً يخالف القول الاول فيمكن الجمع بأن ذلك كله يقع لارض الدنيا لكن ارض الموقف غيرها ويؤيده ما وقع في الحديث الذي قبله ان ارض الدنيا تصير خبزة والحكمة في ذلك ما تقدم أنها تعدل لكل المؤمنين منها في زمان الموقف ثم تصير لاهل الجنة وأما ما أخرجه الطبري من طريق المنهال بن عمرو عن قيس بن السكن عن عبد الله بن مسعود قال الارض كلها تأتي يوم القيامة فالذي قبله عن ابن مسعود أصح سنداً ولعل المراد بالارض في هذه الرواية ارض البحر فقد أخرج الطبري أيضاً من طريق كعب الاحبار قال يصير مكان البحر ناراً وفي تفسير الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب تصير السموات جفاناً ويصير مكان البحر ناراً وأخرج البيهقي في البعث من هذا الوجه في قوله تعالى وجلت الارض والجبال فدكاً ذكاً واحدة قال يصيران غيرة في وجوه الكفار (قلت) ويمكن الجمع بأن بعضها يصير ناراً وبعضها غباراً وبعضها يصير خبزة وأما ما أخرجه مسلم عن عائشة أنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية يوم تبدل الارض غير الارض أين يكون الناس حينئذ قال على الصراط وفي رواية الترمذي على جسر جهنم ولا أحد من طريق ابن عباس عن عائشة على متن جهنم وأخرج مسلم أيضاً من حديث ثوبان مرفوعاً يكونون في الظلمة دون الجسر فقد جمع بينها البيهقي بأن المراد بالجسر الصراط كما سيأتي بيانه في ترجمة مستقلة وان في قوله على الصراط مجازاً لكونهم يجاوزونه لأن في حديث ثوبان زيادة يتعين المصير اليها لثبوتها وكان ذلك عند الزبرة التي تقع عند نقلهم من ارض الدنيا الى ارض الموقف ويشير الى ذلك قوله تعالى كلا اذا دكت الارض دكاً وكاد كواكبك والملك صفاء صفواً في يومئذ بجهنم واختلف في السموات أيضاً فقدم قول من قال انها تصير جفاناً وقيل انها اذا طويت تكوّر شمسها وقرها وسائر نجومها وتصير تارة كالمهل وتارة كالدهان وأخرج البيهقي في البعث من طريق السدي عن مرة عن ابن مسعود قال السماء تكون ألواناً كالمهل كالدهان وواهيّة وتشقق فتكون حلاً بعد حال وجمع بعضهم بأنها تنشق أو لا فتصير كالوردة كالدهان وواهيّة كالمهل وتكوّر الشمس والقمر وسائر النجوم ثم تطوى السموات وتضاف الى الجنان ونقل القرطبي في التذكرة عن أبي الحسن بن حيدرة صاحب الافصاح انه جمع بين هذه الاخبار بأن تبدل السموات والارض يقع مرتين احدهما تبدل صفاتها فقط وذلك عند النفخة الاولى فتتثر الكواكب وتخسف الشمس والقمر وتصير السماء كالمهل وتكشط عن الرؤس وتسبر الجبال وتموج الارض وتنشق الى أن تصير الهيئة غير الهيئة ثم بين النفختين تطوى السماء

والارض وتبدل السماء والارض الى آخر كلامه في ذلك والعلم عند الله تعالى ﴿١﴾  
**باب الحشر** قال القرطبي الحشر الجمع وهو أربعة حشران في الدنيا وحشر  
 في الآخرة فالذي في الدنيا أحدهما المذكور في سورة الحشر في قوله تعالى هو الذي أخرج  
 كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر والثاني الحشر المذكور في أشراط الساعة  
 الذي أخرجه مسلم من حديث حذيفة بن أسيد رفعه أن الساعة لن تقوم حتى تروا قبلها  
 آيات فذكره وفي حديث ابن عمر عند أحمد وأبي يعلى مرفوعا تخرج نار قبل يوم القيامة  
 حشر موت فتسوق الناس الحديث وفيه فأتأمرنا قال عليكم بالشام وفي لفظ آخر ذنوب  
 تخرج من قعر عدن ترحل الناس إلى الحشر (قلت) وفي حديث أنس في مسائل عبد الله بن عباس  
 لما أسلم أما أول أشراط الساعة فنار تحشر الناس من المشرق إلى المغرب وقد قدمت الإشارة  
 في باب طلوع الشمس من مغربها وأنه مذكور في بدء الخلق وفي حديث عبد الله بن عمر وعبد  
 الحاكم رفعه تبعث نار على أهل المشرق فتحشرهم إلى المغرب بيت معهم حديث بائنا  
 معهم حيث قالوا يكون لها ما سقط منهم وتحلف تسوقهم سوق الجمل الكبير وقد أسكل  
 الجمع بين هذه الأخبار وظهري في وجه الجمع أن كونها تخرج من قعر عدن لا ينافي حشرها  
 الناس من المشرق إلى المغرب وذلك أن ابتداء خروجها من قعر عدن فاذا خرجت انتشرت في  
 الارض كلها والمراد بقوله تحشر الناس من المشرق إلى المغرب ارادة تعميم الحشر لا خصوص  
 المشرق والمغرب أو أنها بعد الانتشار أول ما تحشر أهل المشرق ويؤيد ذلك أن ابتداء الفتن  
 من المشرق كما ساقى تقريره في كتاب الفتن وأما جعل الغاية إلى المغرب فلأن الشام بالنسبة إلى  
 المشرق مغرب ويحتمل أن تكون النار في حديث أنس كناية عن الفتن المنتشرة التي  
 أثارها الشر العظيم والتهبت كالتهب النار وكان ابتداءها من قبل المشرق حتى خرب معظم  
 وانحشر الناس من جهة المشرق إلى الشام ومصر وهما من جهة المغرب كما شوه ذلك من أرباب  
 المغل من عهد جنكركان ومن بعده والبار التي في الحديث الآخر على حقيقتها والله أعلم  
 والحشر الثالث حشر الاموات من قبورهم وغيرها بعد البعث جميعا إلى الموقف قال الله عز وجل  
 وحشرناهم فلم نغادر منهم أحدا والرابع حشرهم إلى الجنة أو النار انتهى لمصنفنا  
 (قلت) الاول ليس حشرا مستقلا فان المراد حشر كل موجود يومئذ والاول انما وقع لفرقة  
 مخصوصة وقد وقع نظيره مرارا تخرج طائفة من بلدها يغير اختيارها إلى جهة الشام كما وقع  
 لبنى أمية أول ما قولى ابن الزبير الخليفة فآخر جهتهم من المدينة إلى جهة الشام ولم يعد ذلك أحد  
 حشرا وذكر المصنف فيه ستة أحاديث الحديث الاول (قوله وهيب) بالتصغير هو ابن خالد  
 وابن طاووس هو عبد الله وصرح به في رواية مسلم (قوله على ثلاث طرائق) في رواية مسلم ثلاثة  
 والطرائق جمع طريق وهي تذكروا وثلاث (قوله راغبين وراغبين) في رواية مسلم راغبين بغير واو  
 وعلى الروايتين فهى الطريقة الاولى (قوله واثنان على بغير ثلاثة على بغير أربعة على بغير  
 عشرة على بغير) كذا فيه بالواو في الاول فعط وفي رواية مسلم والاسماعيلي بالواو في الجميع وعلى  
 الروايتين فهى الطريقة الثانية (قوله وتحشر بغيرهم النار) هذه هى النار المذكورة في حديث  
 حذيفة بن أسيد يفتح الهمزة وعند مسلم في حديث فيه ذكر الايات الكائنة قبل قيام الساعة

• (باب الحشر) • حدثنا  
 مهدي بن أسد حدثنا  
 وهيب عن ابن طاووس عن  
 أبيه عن أبي هريرة رضي  
 الله عنه عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال يحشر الناس  
 على ثلاث طرائق راغبين  
 وراغبين واثنان على بغير  
 ثلاثة على بغير أربعة على  
 بغير عشرة على بغير وتحشر  
 بغيرهم النار

كطلوع الشمس من مغربها فقيهه وأخذ ذلك نار تخرج من قعر عدن ترحل الناس وفي رواية له  
تطرد الناس إلى حشرهم (قوله) تقبل معهم حيث قالوا الخ) فيه إشارة إلى ملازمة النار لهم إلى  
أن يصلوا إلى مكان الحشر وهذه الطريقة الثالثة قال الخطابي هذا الحشر يكون قبل قيام  
الساعة تحشر الناس أحياء إلى الشام وأما الحشر من القبور إلى الموقف فهو على خلاف هذه  
الصورة من الركوب على الأبل والتعاقب عليها وانما هو على ما ورد في حديث ابن عباس في  
الباب حفاة عراة مشاة قال وقوله واثنان على بعير وثلاثة على بعير الخ يريد أنهم يتعقبون البعير  
الواحد يركب بعض ويمشي بعض (قلت) وانما لم يذكر الخمسة والستة إلى العشرة إيجازاً  
واكتفاء بما ذكر من الأعداد مع أن الاعتقاد ليس محذوراً ولا مانع أن يجعل الله في البعير  
ما يقوى به على حمل العشرة ومال الخلي إلى أن هذا الحشر يكون عند الخروج من القبور  
وجزم به الغرالي وقال الاسماعيلي ظاهر حديث أبي هريرة يخالف حديث ابن عباس المذكور  
بعد أنهم يحشرون حفاة عراة مشاة قال ويجمع بينهما بأن الحشر يعبر به عن النشر لا اتصاله به  
وهو أخرج الخلق من القبور حفاة عراة فيساقون ويجمعون إلى الموقف الحساب حينئذ  
يحشرون المتقون ركبا على الأبل وجمع غيره بأنهم يخربون من القبور بالوصف الذي في حديث  
ابن عباس ثم يفترق حالهم من ثم إلى الموقف على ما في حديث أبي هريرة ويؤيده ما أخرجه أحمد  
والنسائي والبيهقي من حديث أبي ذر حدثني الصادق المصدوق أن الناس يحشرون يوم القيامة  
على ثلاثة أفواج فوج طاعمين كاسين راكبين وفوج يمشون وفوج تسحبهم الملائكة على  
وجوههم الحديث وصوب عياض ما ذهب إليه الخطابي وقواه بحديث حذيفة بن أسيد  
وبقوله في آخر حديث الباب تقيل معهم وتبيت وتصبح ونسي فان هذه الأوصاف مختصة بالدنيا  
وقال بعض شراح المصابيح حمله على الحشر من القبور أقوى من أوجه أحدها أن الحشر إذا  
أطلق في عرف الشرع انما يراد به الحشر من القبور ما لم يخصه دليل ثانيها أن هذا التقسيم المذكور  
في الخبر لا يستقيم في الحشر إلى أرض الشام لأن المهاجر لا بد أن يكون راغباً أو راغباً أو جامعاً بين  
الصفتين فأما أن يكون راغباً راغباً فقط وتكون هذه طريقة واحدة لا تأتي لها من جنسها فلا  
تألف الحشر البقية على ما ذكرنا والبراءة لهم إلى تلك الجهة وملازمة متاحت لا تفارقهم قول لم يرد  
به الوقوف وليس لما أن نحكم بنسبنا إلى النار في الدنيا على أهل الشقوة من غير توقف رابعها  
أن الحديث يفسر بعضه بعضاً وقد وقع في الحسان من حديث أبي هريرة وأخرجه البيهقي من  
وجه آخر عن علي بن زيد عن أوس بن أبي أوس عن أبي هريرة بلفظ ثلاثاً على الدواب وثلاثاً  
ينسلون على أقدامهم وثلاثاً على وجوههم قال ونرى أن هذا التقسيم الذي وقع في هذا الحديث  
نظير التقسيم الذي وقع في تفسير الواقعة في قوله تعالى **وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً** الآية فقوله في  
الحديث راغبين راغبين يريد به عوام المؤمنين وهم من خلط غلاصالحاً وآخر سياً فريدون بين  
الخوف والرجاء محافون عاقبة سياتهم ويرجون رجاء الله بإيمانهم وهؤلاء أصحاب المينة وقوله  
واثنان على بعير الخ يريد به السابقين وهم أفاضل المؤمنين يحشرون ركبا وقوله وتحشرون بقتهم  
النار يريد به أصحاب المشامة وركوب السابقين في الحديث يحتمل الحمل دفعة واحدة تنبهاً على  
أن البعير المذكور يكون من بدائع فطرة الله تعالى حتى يقوى على ما لا يقوى عليه غيره من

تقيل معهم حيث قالوا  
وتبيت معهم حيث باتوا  
وتصبح معهم حيث أصبحوا  
وتنسى معهم حيث أمشوا

البعران ويحتمل أن يراد به التعاقب قال الخطابي وانما سكت عن الواحد إشارة الى أنه  
 لمن فوقهم في المرتبة كالانبياء ليقع الامتياز بين النبي ومن دونه من السابقين في المراتب  
 وقع في المراتب انتهى ملخصا وتعقبه الطيبي ورجح ما ذهب اليه الخطابي وأجاب عن الاول  
 الدليل ثابت فقد ورد في عدة أحاديث وقوع الحشر في الدنيا الى جهة الشام وذكر حذيفة  
 حذيفة بن أسيد الذي نهت عليه قبل وحديث معاوية بن حيدة جديهم بن حكيم رفعه عنهم  
 محشورون ونحو ما يسده نحو الشام رجالا وركبا وتنجرون على وجوهكم أخرجه الترمذي  
 والنسائي وسنده قوى وحديث ستكون هجرة بعد هجرة وتعمد الناس الى مهاجر ابراهيم فلا  
 يبقى في الارض الاشرارها تلفظهم أرضوهم وتحشروهم النار مع القردة والخنزير تبيت معهم  
 بانوا وتقبل معهم اذا قالوا وأخرجهم أحد وسنده لا بأس به وأخرج عبد الرزاق عن النعمان بن  
 المنذر عن وهب بن منبه قال قال الله تعالى لصخرة بيت المقدس لا ضعن عليك عرشي ولا حشرون  
 عليك خلقي وفي تفسير ابن عيينة عن ابن عباس من شئت ان المحشر ههنا يعني الشام فليقرأ أول  
 سورة الحشر قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ اخرجوا قالوا الى أين قال الى أرض  
 المحشر وحديث ستخرج نار من حضرموت تحشر الناس قالوا نعم يا رسول الله قال  
 عليكم بالشام ثم حكي خلافا هل المراد بالنار نار على الحقيقة أو هو كناية عن الفتنة الشديدة  
 كما يقال نار الحرب لشدة ما يقع في الحرب قال تعالى كلما أوقدوا نارا للحرب أطفاها الله وعلى كل  
 حال فليس المراد بالنار في هذه الأحاديث نار الآخرة ولو أريد المعنى الذي زعمه المعترض لقليل  
 بقيتهم الى النار وقد أضاف الحشر الى النار لكونها هي التي تحشروهم وتختطف من تخلف عنهم  
 كما ورد في حديث أبي هريرة من رواية علي بن زيد عندهما حديث غيره وعلى تقدير أن تكون النار  
 كناية عن الفتنة فنسبة الحشر اليها سببية كأنها تنفس في كل جهة وتكون في جهة الشام أخف  
 منها في غيرها فكل من عرف ازديادها في الجهة التي هو فيها أحب التحول منها الى المكان الذي  
 ليست فيه شديدة فتتوفر الدواعي على الرحيل الى الشام ولا يمتنع اجتماع الامرين والاطلاق  
 النار على الحقيقة التي تخرج من قعر عدن وعلى المجازية وهي الفتنة اذ لا تنافي بينهما ويؤيد  
 الجدل على الحقيقة ظاهر الحديث الاخير والجواب عن الاعتراض الثاني ان التقسيم المذكور  
 في آيات سورة الواقعة لا يستلزم أن يكون هو التقسيم المذكور في الحديث فان الذي في الحديث  
 ورد على القصد من الخلاص من الفتنة فمن اغتتم الفرصة سار على فسخة من الطهر ويسر في  
 الزاد اغيا فيما يستقبله راهبا فيما يستدبره وهو لا هم الصنف الاول في الحديث ومن توانى حتى  
 قل الظهور وضاق عن أن يسعهم لركوبهم اشتراكا وركبوا عقبة فيحصل اشتراك الاثنين في  
 البعير الواحد وكذا الثلاثة ويمكنهم كل من الامرين وأما الاربعة في الواحد فالظاهر من حالهم  
 التعاقب وقد يمكنهم اذا كانوا خفا فأطفالا وأما العشرة فبالتعاقب وسكت عما فوقها إشارة  
 الى انها المنتهى في ذلك وعما بينها وبين الاربعة إيجازا واختصارا وهو لا هم الصنف الثاني في  
 الحديث وأما الصنف الثالث فعبر عنه بقوله تحشروهم بقية النار إشارة الى أنهم عجزوا عن تحصيل  
 ما يركبونه ولم يقع في الحديث بيان حالهم بل يحتمل أنهم يعيشون أو يسحبون فرارا من النار التي  
 تحشروهم ويؤيد ذلك ما وقع في آخر حديث أبي ذر الذي تقدمت الإشارة اليه في كلام المعترض

وفيه انهم سألوا عن السبب في مشي المذكورين فقال بلقي الله الآفة على الظهر حتى لا يبقى ذات  
 ظهر حتى ان الرجل ليعطى الحديقة المعجبة بالشارف ذات القتب أي يشتري الناقة المسن لاجل  
 كونها تحمل على القتب بالستان الكريم لهوان العقار الذي عزم على الرحل عنه وعزة الظهر  
 الذي يوصله الى مقصوده وهذا لا تق باحوال الدنيا ومثو كدلا ذهب اليه الخطابي ويتنزل على  
 وفق حديث الباب يعني من المصابيح وهو ان قوله فوج طاعمين كاسين راكبين موافق لقوله  
 راغبين راغبين وقوله وفوج يحشون موافق للصنف الذين يتعاقون على البعير فان صفة المشي  
 لازمة لهم وأما الصنف الذين تحشروهم النار فهم الذين تسحبهم الملائكة والجواب عن  
 الاعتراض الثالث انه تبين من شواهد الحديث انه ليس المراد بالنار نار الآخرة وانما هي نار تخرج  
 في الدنيا أنذر النبي صلى الله عليه وسلم بخروجها وذكر كيفية ما تفعل في الاحاديث المذكورة  
 والجواب عن الاعتراض الرابع أن حديث أبي هريرة من رواية علي بن زيد مع ضعفه لا يخالف  
 حديث الباب لانه موافق لحديث أبي ذر في لفظه وقد تبين من حديث أبي ذر ما دل على انه  
 في الدنيا لا بعد البعث في الحشر الى الموقف اذ لا حقيقة هناك ولا آفة تلقى على الظهر حتى يعز  
 ويقل ووقع في حديث علي بن زيد المذكور عند أحد انهم يتقون بوجوههم كل حذب وشول  
 وقد سبق ان أرض الموقف أرض مستوية لا عوج فيها ولا أكمة ولا حذب ولا شول وأشار الطيبي  
 الى أن الاولى أن يحمل الحديث الذي من رواية علي بن زيد على من يحشرو من الموقف الى مكان  
 الاستقرار من الجنة أو النار ويكون المراد بالركبان السابقين المتقين وهم المراد بقوله تعالى يوم  
 نحشر المتقين الى الرحمن وقد أي ركبانا كما تقدم في تفسير سورة مريم وأخرج الطيبي عن علي  
 في تفسير هذه الآية فقال أما والله ما يحشرو الوعد على أرجلهم ولا يساقون سوفا ولكن يؤتون  
 بنوق لم تراخلائق مثلها عليها رجال الذهب وزمرة الزبرجد فيركبون عليها حتى يضربوا أبواب  
 الجنة والمراد سوق ركائبهم اسراعهم الى دار الكرامة كما يفعل في العادة بمن يشرف ويكرم من  
 الوافدين على الملوك قال ويستبعد أن يقال يحى وفدا لله عشر على يعبر جميعا أو متعاقبين وعلى  
 هذا فقد روى أبو هريرة حال المحشورين عند انقراض الدنيا الى جهة أرض المحشور وهم ثلاثة  
 أصناف وحال المحشورين في الاخرى الى محل الاستقرار انتهى كلام الطيبي عن جواب المعترض  
 ملخصا موضحا بآيات فيه لكن تقدم مما قررته ان حديث أبي هريرة من رواية علي بن زيد ليس  
 في المحشورين من الموقف الى محل الاستقرار ثم ختم كلامه بان هذا ما سأل على سبيل  
 الاجتهاد ثم رأيت في صحيح البخاري في باب المحشر يحشر الناس يوم القيامة على ثلاث طرائق  
 فعلت من ذلك ان الذي ذهب اليه الامام التوربشتي هو الحق الذي لا محيد عنه (قلت) ولم أقف  
 في شيء من طرق الحديث الذي أخرجه البخاري على لفظ يوم القيامة لافي صححه ولا في غيره وكذا  
 هو عند مسلم والاسماعيلي وغيرهما ليس فيه يوم القيامة نعم ثبت لفظ يوم القيامة في حديث أبي  
 ذر المنبئ عليه قبل وهو مؤول بان المراد بذلك ان يوم القيامة بعقب ذلك فيكون من مجاز المجاورة  
 ويتعين ذلك لما وقع فيه ان الظاهر يقل لما يلقى عليه من الآفة وان الرجل يشتري الشارف  
 الواحد بالحديقة المعجبة فان ذلك ظاهر جدا في أنه من أحوال الدنيا لا بعد البعث وقد أبدى  
 البيهقي في حديث الباب احتمالين فقال قوله راغبين يحتمل أن يكون إشارة الى ابرار وقوله

راهمين اشارة الى المخلطين الذين هم بين الخوف والرجاء والذين تحشرهم النارهم الكفار  
 بانه حذف ذكر قوله واثان على بعير الخ. واجيب بان الرغبة والرغبة صفتان للصنفين  
 والمخلطين وكلاهما يحشر اثنان على بعير الخ. قال ويحتمل أن يكون ذلك في وقت حشرهم  
 بعد الفراغ ثم قال بعد ايراد حديث أبي ذر يحتمل أن يكون المراد بالفوج الاول الابرار  
 الثاني الذين خلطوا فيكونون مشاة والابرار ركبا واو قد يكون بعض الكفار اعيان من بعض  
 يصحبون على وجوههم ومن دونهم يمشون ويسعون مع من شاء الله من الفساق وقت  
 الى الموقف واما الطاهر فعلى المراد به ما يحبيه الله بعد الموت من الدواب فيركبها الابرار  
 الله ويلقى الله الآفة على بقيته حتى تبقى جماعة من المخلطين بلا ظهر (قلت) ولا يخفى  
 هذا التأويل مع قوله في بقية الحديث حتى ان الرجل يعطى الحديقة المحببة بالسارق  
 يكون للذين يعثون بعد الموت عراة حفاة حداث حتى يدفعوها في الشوارع فالراجح ما  
 وكذا بعد غاية العدة ان يحتاج من يساق من الموقف الى الجنة الى التعاقب على الابرة  
 ذلك كما يكون قبل المبعث والله اعلم الحديث الثاني (قوله حدثني عبد الله بن محمد) هو  
 ويونس هو المؤدب وشيخان هو ابن عبد الرحمن (قوله ان رجلا) لم أقف على اسمه (قوله) في  
 الله يحشر الكافر على وجهه) كانه استفهام حذف ادائه ووقع في عدة نسخ كيف يحشر  
 هو عدم مسلم وغيره والكافر اسم جذر يشمل الجميع ويؤيده قوله تعالى الذين يحشرهم  
 وجوههم الى جهنم الآية وقوله تعالى وتحشرهم يوم القيامة على وجوههم عمية الآية وقوله  
 في التفسير ان الحاسم اخرجهم من وجه آخر عن أنس يلفظ كيف يحشر أهل السار على وجوههم  
 (قوله أليس الذي أمشاه الخ) ظاهر في أن المراد بالمشى حقيقة فلذلك استغربه حتى سار  
 كيفيه وزعم بعض المفسرين انه مثل وانه كقوله أفس عشي بكاء على وجهه أهدي أمشي  
 سوايا قال مجاهد هذا مثل المؤمن والكافر (قلت) ولا يلزم من تفسير مجاهد لهذه الآية  
 يفسر به الآية الاخرى فالجواب الصادر عن أبي صلى الله عليه وسلم طاهر في تقرير المشى الى  
 حقيقة (قوله قال قتادة بلى وعزة ربنا) هو موصول بالسند المذكور والحكمة في حشرهم  
 على وجهه انه عوقب على عدم السجود لله في الدنيا بان يحجب على وجهه في القيامة  
 له وانه بحيث صار وجهه مكان يده ورجله في التوقي عن المؤنثات الحديث الثالث ذكر  
 طريقين عن سعيد بن جبيرة (قوله على) هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة (قوله قال عمرو)  
 القائل هو سفيان وحكى ذلك عنه هو على وكان سفيان كثيرا ما يحذف الصيغة فيقتصر على اسم  
 الراوي ووقع في رواية صدقة الى بعدها عن عمرو وكذا المسلم عن قتيبة وغيره عن سفيان  
 هو ابن دينار (قوله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد قتيبة في روايته يحط على المبر  
 ولعل هذا هو السري ايراده لرواية قتيبة بعد رواية علي بن المديني (قوله انكم ملاقاته) في  
 في الموقف بعد المبعث (قوله حفاة) بضم المهملة وتخفيف الفاء جمع حاف أي بلا خفر ولا حبل  
 وقوله مشاة لم أر في رواية قتيبة هنا مشاة وثبت في رواية مسلم عنه وعن غيره وليس عليه  
 على المنر (قوله في آخر رواية علي بن المديني قال سفيان الخ) هو موصول كالذي قبله ولم يصح  
 قال انه معلق عن سفيان (قوله هذا مما نعتد ان ابن عباس سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم)

حدثني عبد الله بن محمد  
 حدثنا يونس بن محمد  
 البغدادي حدثنا شيخان  
 عن قتادة حدثنا أنس بن  
 مالك رضى الله عنه أن  
 رجلا قال يا نبي الله يحشر  
 الكافر على وجهه قال أليس  
 الذي أمشاه على الرجلين  
 في الدنيا فادرا على أن يحشه  
 على وجهه يوم القيامة قال  
 قتادة بلى وعزة ربنا حدثنا  
 علي حدثنا سفيان قال عمرو  
 سمعت سعيد بن جبيرة سمعت  
 ابن عباس سمعت النبي صلى  
 الله عليه وسلم يقول انكم  
 ملاقوا الله حفاة عراة  
 مشاة غرلا قال سفيان هذا  
 مما نعتد ان ابن عباس سمعه  
 من النبي صلى الله عليه وسلم  
 حدثنا قتيبة بن سعيد  
 حدثنا سفيان عن عمرو عن  
 سعيد بن جبيرة عن ابن عباس  
 رضى الله عنهما قال سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يحط على المنبر يقول  
 انكم ملاقوا الله حفاة عراة  
 غرلا



يريدان ابن عباس من صفار الصحابة وهو من المكثرين لكنه كان كثيراً ما يرسل ما يسمعه من  
أكابر الصحابة ولا يذكر الواسطة وتارة يذكره باسمه وتارة بمبهما كقوله في أوقات الكراهة حدثني  
رجال مرضيون أرضاهم عندي عرفاً ما أصرح بسماعه له فقليل ولهذا كانوا يعتنون بعده  
فجاء عن محمد بن جعفر غندر أن هذه الأحاديث التي صرح ابن عباس بسماعها من النبي صلى الله  
عليه وسلم عشرة وعن يحيى القطان ويحيى بن معين وأبي داود صاحب السنن تسعة وأغرب  
الغزالي في المستصفى وقلده جماعة عن تاجر وأخيه فقال لم يسمع ابن عباس من النبي صلى الله عليه  
وسلم إلا أربعة أحاديث وقال بعض شيوخه وخبا سمع من النبي صلى الله عليه وسلم  
دون العشرين من وجوه صحاح (قلت) وقد اعتنيت بجمعها فزاد على الأربعين ما بين صحيح  
وحسن خارجاً عن الضعيف وزائداً أيضاً على ما هو في حكم السماع كحكاية حضور شي فعمل  
بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم فكان الغزالي التمس عليه ما قالوا إن أبا العالية سمعه من  
ابن عباس وقيل خمسة وقيل أربعة (قوله في الطريق الثانية) قام فينا النبي صلى الله عليه وسلم  
يخطب) وقع لمسلم يدل قوله يخطب بموعظة أخرجه عن محمد بن بشار شيخ البخاري فيه ومحمد بن  
المنثري قال والفظ لابن المنثري قال حدثنا محمد بن جعفر بسنده المذكور هنا وكذا أخرجه أحمد  
عن محمد بن جعفر (قوله فقال انكم) زاد ابن المنثري يا أيها الناس انكم (قوله تحشرون)  
في رواية الكشي عن محشورون وهي رواية ابن المنثري (قوله حفصة) لم يقع فيه أيضاً  
مشاة (قوله عراة) قال البيهقي وقع في حديث أبي سعيد يعني الذي أخرجه أبو داود وصححه  
ابن حبان أنه لما حضره الموت دعا بنبأ جدد قلبسها وقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول  
إن الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها ويجمع بينه ما بان بعضهم يحشرون عارياً وبعضهم كاسياً أو  
يحشرون كلهم عراة ثم يكسى الأنبياء وأول من يكسى إبراهيم عليه الصلاة والسلام أو يخرجون  
من القبور بالثياب التي ما توافيها ثم تتأثر عنهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة ثم يكون أول  
من يكسى إبراهيم وجل بعضهم حديث أبي سعيد على الشهداء لأنهم الذين أمر أن يزملوا في  
ثيابهم ويدفنوا فيها فيحتمل أن يكون أبو سعيد سمعه في الشهيد فملاه على العموم ومن جملة على  
عمومه معاذ بن جبل فأخرج ابن أبي الدنيا بسند حسن عن عمرو بن الأسود قال دفنا أم معاذ بن  
جبل فامرهم فكفنت في ثياب جدد وقال أحسنوا كفن موتاكم فانهم يحشرون فيها قال  
وجه بعض أهل العلم على العمل وإطلاق الثياب على العمل وقع في مثل قوله تعالى ولباس التقوى  
ذلك خير وقوله تعالى وثيابك فطهر على أحد الأقوال وهو قول قتادة قال معناه وعملك فاطهره  
ويؤيد ذلك حديث جابر رفعه يبعث كل عبد على ما مات عليه أخرجه مسلم وحديث فضالة بن  
عبيد من مات على مرتبة من هذه المراتب بعث عليها يوم القيامة الحديث أخرجه أحمد وريح  
القرطبي الجبل على ظاهر الخبر ويتأيد بقوله تعالى واتخذ جثثهم نافرين كما خلقناكم أول مرة وقوله  
تعالى كما بدأكم تعودون وإلى ذلك الإشارة في حديث الباب يذكر قوله تعالى كما بدأنا أول خلق نعيده  
عقب قوله حفصة عراة قال فيحصل ما دل عليه حديث أبي سعيد على الشهداء لأنهم يدفنون  
بثيابهم فيبعثون فيها ثم يميز الله عنهم غيرهم وقد نقله ابن عبد البر عن أكثر العلماء من حيث النظر  
أن الملابس في الدنيا أموال ولا مال في الآخرة مما كان في الدنيا ولأن الذي بقي النفس مما تركه

\* حدثني محمد بن بشار  
حدثنا غندر حدثنا شعبة  
عن المغيرة بن العمان عن  
سعيد بن جبير عن ابن عباس  
قال قام فينا النبي صلى الله  
عليه وسلم يخطب فقال  
انكم تحشرون حفصة عراة

في الآخرة ثواب بحسن عملها وأرجحة مبتدأه من الله وأما ملابس الدنيا فلا تعنى عندها شيء  
الخليبي وذهب الغزالي الى ظاهر حديث أبي سعيد وأورده بزيادة لم أجدها أصلا وهي فان  
تخسر في أكفانها وسائر الامم عراة قال القرطبي ان ثبت حمل على الشهداء من أمته  
لا تتناقض الاخبار (قوله غرلا) بضم المجهمة وسكون الراء جمع أغرل وهو الاقلف وزنه ومعه  
وهو من بقيت غرلته وهي الجلدة التي يقطعها الخاتم من الذكر قال أبو هلال العسكري لا  
اللام مع الراء في كلمة الافي أربع ارباع اسم جبل ووول اسم حيوان معروف وحول ضرب من ارباع  
والعرلة واستدرك عليه كلمتان هرل ولد الزوجة وبرل الديك الذي يستدير بعنقه والمستحوا  
الاعرلة قال ابن عبد البر يحشر الأدمى عاريا ولكل من الاعضاء ما كان له يوم ولد دفن قطع  
شيء يرد حتى الاقلف وقال أبو الوفاء بن عقيل حشفة الاقلف موقاة بالقلفة متككون أرق  
أزوا تلك القطعة في الدنيا أعادها الله تعالى ليشذيقها من حلالة فضله (قوله كابدأ بأول  
نعيده الآية) ساق ابن المثنى الآية كلها الى قوله فاعلين ومثله كابدأ كم تعودون ومنه ولقد جئت  
فرادي كما خلقناكم أول مرة ووقع في حديث أم سلمة عند ابن أبي الدنيا يحشر الناس حفاة  
كابدأوا (قوله وان أول الخلائق يكسى يوم القيامة ابراهيم الخليل) تقدم بعض الكلام  
في أحاديث الانبياء قال القرطبي في شرح مسلم يجوز أن يراد بالخلائق من عدائيننا صلي  
عليه وسلم فلم يدخل هو في عموم خطاب نفسه وتعقبه تليذه القرطبي أيضا في التذكرة فقال  
حسن لو لا ما جاء من حديث علي يعني الذي أخرجه ابن المبارك في الزهد من طريق عبد الله  
الحارث عن علي قال أول من يكسى يوم القيامة خليل الله عليه السلام قبطيتين ثم يكسى  
صلى الله عليه وسلم حلة جبرئيل عن عيسى العرش (قلت) كذا أورده مختصرا موقوفا وأخرج  
يعلى مطولا مرفوعا وأخرج البيهقي من طريق ابن عباس نحو حديث الباب وزاد وأول  
يكسى من الجنة ابراهيم يكسى حلة من الجنة ويؤتى بكرسي فيطرح عن عيسى العرش ثم يؤتى  
فأكسى حلة من الجنة لا يقوم لها البشر ثم يؤتى بكرسي فيطرح على ساق العرش وهو عن  
العرش وفي مرسل عبيد بن عمر عند جعفر الثوري أبي يحشر الناس حفاة عراة فيقول الله تعالى  
ألا أرى خليلي عريانا فيكسى ابراهيم ثوبا أبيض فهو أول من يكسى قيل الحكمة في ك  
ابراهيم أول من يكسى انه جرد حين ألقى في النار وقيل لانه أول من استن التستر بالسرار  
وقيل انه لم يكن في الارض أخوف لله منه فجهلت له الكسوة أما ناله ليطمئن قلبه وهذا  
الخليبي والاول اختيار القرطبي (قلت) وقد أخرج ابن منده من حديث حيدة بفتح الميم  
وسكون التختانية رفعه قال أول من يكسى ابراهيم يقول الله اكسووا خليلي ليعلم الناس ان  
فضله عليهم (قلت) وقد تقدم شيء من هذا في ترجمة ابراهيم من بدء الخلق وانه لا يلزم  
تخصيص ابراهيم عليه السلام بأنه أول من يكسى أن يكون أفضل من نبينا عليه السلام  
والسلام مطلقا وقد طهر لي الا أن أنه يحتمل أن يكون نبينا عليه الصلاة والسلام خرج من  
في ثيابه التي مات فيها والحلة التي يكساها حينئذ من حلل الجنة خلعة الكرامة بقرينة  
اجلاسه على الكرسي عند ساق العرش فتكون أولية ابراهيم في الكسوة بالنسبة لبقيته

غرا كابدأ بأول خلق نعيده  
الآية وان أول الخلائق  
يكسى يوم القيامة ابراهيم  
الخليل

وأجاب الخليلي بأنه يكسب أو لا ثم يكسب نبينا صلى الله عليه وسلم على ظاهر الخبر لكن حلة  
 نبينا صلى الله عليه وسلم أعلى وأكل قنجر نفاسها ما فات من الأولية والله أعلم (قوله وانه  
 سيجاء برجال من أمي فيؤخذ منهم ذات الشمال) أي إلى جهة النار ووقع ذلك صريحاً في حديث  
 أبي هريرة في آخر باب صفة النار من طريق عطاء بن يسار عنه ولقطه فاذا مرة حتى اذا عرفتهم  
 خرج رجل من بيني وبينهم فقال لهم فقلت إلى أين قال إلى النار الحديث وبين في حديث أنس  
 الموضع ولقطه ليردن على ناس من أصحابي الخوض حتى اذا عرفتهم اختلجوا دوني الحديث وفي  
 حديث سهل ليردن على أقوام أعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم وفي حديث أبي هريرة عند  
 مسلم ليردن رجال عن حوضي كما إذا دال البعير الضال ناديهم ألا لهم (قوله فاقول يا رب أصحابي) في  
 رواية أحمد فلا قولن وفي رواية أحاديث الأنبياء أصبحاني بالتصغير وكذا هو في حديث أنس وهو  
 خبر مبتدأ محذوف تقديره هؤلاء (قوله فيقول الله انك لا تدري ما أحدثوا بعدك) في حديث  
 أبي هريرة المذكور أنهم ارتدوا على أديارهم القهقري وزاد في رواية سعيد بن المسيب عن أبي  
 هريرة أيضاً فيقول انك لا تعلم لك بما أحدثوا بعدك فيقال انهم قبلوا بعدك فاقول سحقاً  
 سحقاً أي بعدا بعدا والتكذيب المبالغة وفي حديث أبي سعيد في باب صفة النار أيضاً فيقال انك  
 لا تدري ما أحدثوا بعدك فاقول سحقاً سحقاً لمن غير بعدي وزاد في رواية عطاء بن يسار فلا أراه  
 يخلص منهم الا مثل همل النعم ولا جدوا الطبراني من حديث أبي بكره رفته ليردن على الخوض  
 رجال من محبتي وراآني وسندهم حسن والطبراني من حديث أبي الدرداء نحوه وزاد فقلت يا رسول  
 الله ادع الله أن لا يجعلني منهم قال لست منهم وسندهم حسن (قوله فاقول كما قال العبد الصالح  
 وكنت عليهم شهيدا إلى قوله الحكيم) كذا لا في ذرو في رواية غيره زيادة ما دمت فيهم والباقي سواء  
 (قوله قال فيقال انهم لم ير الوامر تدين على أعقابهم) وقع في رواية الكشميهني لم ير الوامر ووقع  
 في ترجمة مريم من أحاديث الأنبياء قال القريري ذكر عن أبي عبد الله البخاري عن قبيصة قال  
 هم الذي ارتدوا على عهد أبي بكر فقاتلهم أبو بكر يعني حتى قتلوا ما أتوا على الكفر وقد وصله  
 الاسماعيل من وجه آخر عن قبيصة وقال الخطابي لم يرتد من الصحابة أحد وانما ارتد قوم من  
 جفاة الاعراب عن الانصرة في الدين وذلك لا يوجب قدحا في الصحابة المشهورين ويدل قوله  
 أصبحاني بالتصغير على قلة عددهم وقال غيره قبل هو على ظاهرهم من الكفر والمراد بآتي أمة  
 الدعوة لا أمة الاجابة ورجح بقوله في حديث أبي هريرة فاقول بعد الهم وسحقاً ويؤيده كونهم  
 خفي عليهم حالهم ولو كانوا من أمة الاجابة لعرف حالهم بكون أعمالهم تعرض عليهم وهذا رده قوله  
 في حديث أنس حتى اذا عرفتهم وكذا في حديث أبي هريرة وقال ابن السني يحتمل أن يكونوا  
 منافقين أو من مرتكبي الكبائر وقيل هم قوم من جفاة الاعراب دخلوا في الاسلام رغبة ورهبة  
 وقال الداودي لا يمتنع دخول أصحاب الكائر والبدع في ذلك وقال النووي قيل هم المنافقون  
 والمتردون فيصونان يحشروا بالغرة والتحليل لكونهم من جلة الامة فيناديهم من أجل السب  
 التي عليهم فيقال انهم بدلوا بعدك أي لم يكونوا على ظاهر ما فارقتهم عليه قال عياض وغيره وعلى  
 هذا اقتضاه عنهم الغرة والتحجيل ويطفأ نورهم وقيل لا يلزم أن تكون عليهم السباب بل يناديهم  
 لما كان يعرف من اسلامهم وقيل هم أصحاب الكبائر والبدع الذين ماؤا على الاسلام وعلى هذا

وانه سيجاء برجال من أمي  
 فيؤخذ منهم ذات الشمال  
 فاقول يا رب أصحابي فيقول  
 الله انك لا تدري ما أحدثوا  
 بعدك فاقول كما قال العبد  
 الصالح وكنت عليهم شهيدا  
 إلى قوله الحكيم قال فيقال  
 انهم لم ير الوامر تدين على  
 أعقابهم - حدثنا قيس بن  
 حفص - حدثنا خالد بن  
 الحرث

فلا يقطع بدخول هؤلاء النار لجواز أن يذادوا عن الخوض أو لأعقوبة لهم ثم يرجعوا ولا أن يكون لهم غرة وتجعل فعرهم بالسياسوا كانوا في زمنه أو بعده وريح عياض وال غيرهما ما قال قبصة راوى الخبر أنهم من ارتد بعده صلى الله عليه وسلم ولا يلزم من معرفة أن يكون عليهم السجالات كرامة يظهر بها عمل المسلم والمرتد قد حبط عمله فقد يكون بأعيانهم لا بصفاتهم باعتبار ما كانوا عليه قبل ارتدادهم ولا يبعد أن يدخل في ذلك أيضا من في زمنه من المنافقين وسيأتي في حديث الشفاعة وتبقى هذه الامة فيها منافقوها فدل على يحشرون مع المؤمنين فيعرف أعيانهم ولو لم يكن لهم تلك السجالات عرف صورته ناداه مس لحاله التي فارقه عليها في الدنيا وأما دخول أصحاب البدع في ذلك فاستبعد لتعسيره في الخبر أحماني وأصحاب البدع انما حذوا بعده وأجيب بحمل العبارة على المعنى الاعم واستبعد انه لا يقال للمسلم ولو كان مبتدعا محققا وأجيب بأنه لا يمنع أن يقال ذلك لمن علم انه قضى بالتعذيب على معصية ثم نجو بالشفاعة فيكون قوله سحقا تسليما لا امر الله مع بقاء الرجاء القول في أصحاب الكفار وقال البيضاوى ليس قوله مرتدين نصا في كونهم ارتدوا عن الاسلام يحتمل ذلك ويحتمل أن يراد انهم عصاة المؤمنين المرتدون عن الاستقامة يدلون الاعمال الص بالسنة انتهى وقد أخرج أبو يعلى بسند حسن عن أبي سعيد سمعت رسول الله صلى الله وسلم قد كره حديثا فقال يا أيها الناس اى فرطكم على الخوض فاذا اجتتم قال رجل يا رسول أنا فلان بن فلان وقال آخر أنا فلان بن فلان فاقول أما بالنسب فقد عرفته ولعلكم أحدثتم وارتدتم ولا جدوا لزارقهم من حديث جابر وسأد كرى آخر باب صفة النار ما يحتاج الى من الفاظ الاحاديث التي أشرت اليها ان شاء الله تعالى الحديث الرابع (قوله حدثنا حاتم بن صغيرة) هو القشيري يكنى أبا نوس وأبوه بصاد مهملة مفتوحة وغين مججمة مكسورة ووزن وضدها واسمه مسلم (قوله تحشرون حفاة عراة) كذا فيه أيضا ليس فيه مشاة ووقع في حفاة عبد الله ابن أنيس عند أحمد والحاكم بلفظ يحشرون الله العباد وأما يده نحو الشام عراة غرلاهم باضم الموحدة وسكون الهاء قلنا وما بهما قال ليس معهم شيء ووقع عند ابن ماجه في أول حديث عائشة من روايته عن أبي بكر بن أبي شيبه عن أبي خالد الأحمر واسمه سليمان حبان عن حاتم بسنده المذكور عن عائشة قلت يا رسول الله كيف يحشرون الناس يوم القيامة حفاة عراة وقد أخرج مسلم بسنده عن أبي بكر بن أبي شيبه ولم يسبق المتن (قوله قلت يا رسول الله الرجال والنساء ينظرون بعضهم الى بعض) فيه ان النساء يدخلن في الضمير المذكور الا أنى بالواو بالتغليب كما في قولها بعضهم ووقع في رواية أبي بكر بن أبي شيبه المذكورة بعده قوله حفاة عراة والنساء قال والنساء (قوله قال الامر أشد من أن يهملهم ذلك) بضم أوله وكسر الهاء الرباعي يقال أهمل الامر وجوز ابن التين فتح أوله وضم ثانيه من همه الشيء اذا أهواه والاول المذكور ووقع في رواية يحيى بن سعيد عن حاتم عن مسلم قال يا عائشة الامر أشد من أن ينظرون بعضهم بعض وفي رواية أبي بكر بن أبي شيبه قلت يا رسول الله فأنستحي قال يا عائشة الامر أشد من أن ينظرون بعضهم الى بعض وللنساء والرجال من طريق الزهري عن عروة عن عائشة يا رسول الله فكيف بالعورات قال لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وللمرئى والرجال

حدثنا حاتم بن ابي صغيرة  
عن عبد الله بن أبي مليكة  
قال حدثني القاسم بن محمد  
ابن أبي بكر أن عائشة قالت  
قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم تحشرون حفاة عراة  
غرلا قالت عائشة فقلت  
يا رسول الله الرجال والنساء  
ينظرون بعضهم الى بعض فقال  
الامر أشد من أن يهملهم  
ذلك \* حدثني محمد بن بشار

طريق عثمان بن عبد الرحمن القرطبي قرأت عائشة ولقد جثمتونا فرادى كما خلقناكم أول مرة فقالت واسوأناه الرجال والنساء يحشرون جميعا ينظر بعضهم الى سواة بعض فقال لكل امرئ الآية وزاد لا ينظر الرجال الى النساء ولا النساء الى الرجال شغل بعضهم عن بعض ولا بن أبي الدنيا من حديث أنس قال سألت عائشة النبي صلى الله عليه وسلم كيف يحشرون الناس قال حفاة عراة قالت واسوأناه قال قد نزلت على آية لا يضره كان عليه ثياب أو لا لكل امرئ الآية وفي حديث سودة عند البيهقي والطبراني نحوه أخرجه من طريق أبي أويس عن محمد بن أبي عبيد عن عطاء بن يسار عنها وأخرج عنه ابن أبي الدنيا والطبراني في الأوسط من رواية عبد الجبار ابن سليمان عن محمد بن هذا الإسناد فقال عن أم سلمة بدل سودة \* الحديث الخامس (قوله حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر وقع كذلك في رواية مسلم عن محمد بن المثنى ومحمد بن بشير شيخ البخاري فيه كلاهما عنه (قوله عن أبي اسحق) هو السبيعي (عن عمرو بن ميمون) صرح يوسف بن اسحق بن أبي اسحق عن أبي اسحق بسماعه من عمرو بن ميمون وسيأتي في الإيمان والذوق (قوله عن عبد الله) هو ابن مسعود وقع في رواية يوسف المذكورة حدثني عبد الله بن مسعود (قوله كما مع النبي صلى الله عليه وسلم) زاد مسلم عن محمد بن المثنى نحوه من أربعين رجلا وفي رواية يوسف المذكورة فيمنار رسول الله صلى الله عليه وسلم مضيف ظهره الى قبة من آدم عياني واسلم من رواية مالك بن مغول عن أبي اسحق خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستند ظهره الى قبة من آدم وللإسماعيلي من رواية إسرائيل عن أبي اسحق أسند رسول الله صلى الله عليه وسلم ظهره يعني الى قبة من آدم (قوله أترضون) في رواية يوسف اذ قال لأصحابه أترضون وفي رواية إسرائيل أليس ترضون وفي رواية مالك بن مغول أتحبون قال ابن التين ذكره بلفظ الاستفهام لارادة تقرير البشارة بذلك وذكره بالتدريج ليكون أعظم لسرورهم (قوله قلنا نعم) في رواية يوسف قالوا بلى ولمسلم من طريق أبي الاحوص عن أبي اسحق فكبرنا في الموضعين ومثله في حديث أبي سعيد الآتي في الباب الذي يليه وزاد غمدا وفي حديث ابن عباس ففرحوا وفي ذلك كله دلالة على أنهم استبشروا بما بشرهم به فحمدوا الله على نعمته العظمى وكبروه استعظما بالنعمته بعد استعظامهم لبقمته (قوله اني لا رجوان تكونوا شطرا أهل الجنة) في رواية أبي الاحوص وإسرائيل فقال والذي نفس محمد بيده وقال نصف بدل شطر وفي حديث أبي سعيد اني لا طمع بدل لا رجوا ووقع لهذا الحديث سبب يأتي التنبيه عليه عند شرح حديث أبي سعيد وزاد الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس في نحوه حديث أبي سعيد واني لا رجوان تكونوا نصف أهل الجنة بل أرجوان تكونوا ثلثي أهل الجنة ولا تصح هذه الزيادة لأن الكلبي واه ولكن أخرجه أجد وابن أبي حاتم من حديث أبي هريرة قال لما نزلت ثلثة من الاولين وقيل من الآخرين شق ذلك على الصحابة فنزلت ثلثة من الاولين وثلثة من الآخرين فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لا رجوان تكونوا ربع أهل الجنة بل ثلث أهل الجنة بل أنتم نصف أهل الجنة وتمايمونهم في النصف الثاني وأخرجه عبد الله بن أحمد في زيادات المسند والطبراني من وجه آخر عن أبي هريرة بلفظ أنتم ربع أهل الجنة أنتم ثلث أهل الجنة أنتم نصف أهل الجنة أنتم ثلث أهل الجنة وأخرج الخطيب

حدثنا غندر حدثنا شعبة  
عن أبي اسحق عن عمرو بن  
ميمون عن عبد الله قال كنا  
مع النبي صلى الله عليه وسلم  
في قبة فقال أترضون أن  
تكونوا ربع أهل الجنة قلنا  
نعم قال أترضون أن تكونوا  
ثلث أهل الجنة قلنا نعم قال  
أترضون أن تكونوا شطر  
أهل الجنة قلنا نعم قال  
اني لا رجوان تكونوا شطر  
أهل الجنة

في المهمات من مرسل مجاهد فتحدث الكلبى وفيه مع ارساله أبو حذيفة اسحق بن بشير  
 المتروكين وأخرج أحمد والترمذي ومحمد بن حنبل حديث يزيد رفعه أهل الجنة عشرون  
 صف أمي منها ثمانون صفوا وله شاهد من حديث ابن مسعود بنحوه وأتم منه أخرجه  
 وهذاوافق رواية الكلبى فكا به صلى الله عليه وسلم لما رجعة ربه أن تكون أمته نصف  
 الجنة أعطاه ما ارتجاه وزاده وهو نحو قوله تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى (قوله) أن  
 الجنة في رواية أبي الاحوص وسأخبركم عن ذلك في رواية إسرائيل وسأحدثكم بقوله  
 في الكفار يوم القيامة وفي رواية مالك بن مغول ما أنتم فيما سواكم من الأمم (قوله) كرامة  
 البيضاء في جلد النور الأسود أو كالشعرة السوداء في جلد النور الأحمر (قوله) كرامة  
 وكذا في رواية إسرائيل لكن قدم السوداء على البيضاء ووقع في رواية أبي أحمد الجرح  
 الفرري الأبيض بدل الأحمر وفي حديث أبي سعيدان مثلكم في الأمم كمثل الشعرة البيضاء  
 في جلد النور الأسود أو كالرقعة في ذراع الحمار قال ابن التين أطلق الشعرة وليس المراد  
 الوحدة لأنه لا يكون نور ليس في جلده غير شعرة واحدة من غير لونه والرقعة قطعة بيضاء  
 في باطن عضو الحمار والفرس وتكون في قوائم الشاة وقال الداودي الرقعة شئ مستدير لونه  
 سميت به لانه كالرقم الحديث السادس (قوله) حدثنا اسمعيل هو ابن أبي أويس وأبو  
 بكر عبد الحميد وسليمان هو ابن بلال وثبت كذلك في رواية اسمعيل بن اسحق عن  
 ابن أبي أويس عند البيهقي في العث وثور هو ابن زيد الدبلي وأبو العيث هو سالم الكلبي  
 ورواية اسمعيل عن أخيه من رواية الاقران وكذا سليمان عن ثور ولكن اسمعيل أصغر من أخيه  
 وسليمان أصغر من ثور وسأقي (قوله) أول من يدعى يوم القيامة آدم الخ يأتي شرحه في باب  
 الذي بعده ان شاء الله تعالى (قوله) ما ان زلزلة الساعة شئ عظيم أشاء الله  
 الترجمة الى ما وقع في بعض طرق الحديث الأول انه صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية عند ذكر  
 الحديث والزلزلة الاضطراب وأصله من الزل وفي تكرير الراي فيه تنبيه على ذلك والرجعة  
 في الاصل جزم الرمان واسم تعيرت ليوم القيامة كما تقدم في باب سكرات الموت وقال  
 معنى الساعة الوقت الذي تقوم فيه القيامة اشارة الى أنها ساعة حفيضة يقع فيها أمر عظيم  
 سميت ساعة لوقوعها بعتة أو طولها أو لسرعة الحساب فيها أو لأنها عند الله خفيفة مع  
 على الناس (قوله) أزفت الأزفة اقتربت الساعة هو من الأزف فتح الراي وهو القريب  
 أزف كذا أي قريب وسميت الساعة أزفة لقربها ولضيق وقمها واتفق المفسرون على أن  
 معني أزفت اقتربت أو دنت (قوله) جرير هو ابن عبد الحميد (قوله) عن الاعمش عن أبي  
 صالح في رواية أبي اسامة في بدء الخلق وحفص بن غياث في تفسير سورة الحج كلاهما عن  
 الاعمش حدثنا أبو صالح وهو ذو كوان وابو سعيد هو الحدرى (قوله) يقول الله  
 لا كرامة غير موع وبه جزم أبو نعيم في المسند تخرج وفي رواية كريمة ثابت قوله قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وكذا وقع لمسلم عن عثمان بن أبي شيبة عن جرير بن عبد الحميد عن  
 في رواية أبي اسامة وحفص وقد ظهر من حديث أبي هريرة الذي قبله ان خطاب آدم بذلك  
 شئ يقع يوم القيامة ولفظه أول من يدعى يوم القيامة آدم عليه السلام فقرأ أي ذرية

وذلك ان الجنة لا يدخلها الا  
 نفس مسلمة وما أنتم في أهل  
 الشرك الا كالشعرة  
 البيضاء في جلد النور الأسود  
 أو كالشعرة السوداء في جلد  
 النور الأحمر \* حدثنا اسمعيل  
 حدثني أخى عن سليمان عن  
 ثور عن أبي العيث عن أبي  
 هريرة أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال أول من يدعى يوم  
 القيامة آدم فقرأ أي ذريته  
 فيقال هذا أبوكم آدم فيقول  
 ليسك وسعديك فيقول  
 أخرج بعث جهنم من ذريتك  
 فيقول يارب كم أخرج فيقول  
 أخرج من كل مائة تسعة  
 وتسعين فقالوا يا رسول الله  
 اذا أخذنا من كل مائة  
 تسعة وتسعون فماذا يبقى  
 منا قال ان أمتي في الأمم  
 كالشعرة البيضاء في النور  
 الأسود \* (باب ان زلزلة  
 الساعة شئ عظيم) \* أزفت  
 الأزفة اقتربت الساعة  
 \* حدثني يوسف بن موسى  
 حدثنا جرير عن الاعمش  
 عن أبي صالح عن أبي سعيد  
 قال يقول الله يا آدم



واحدة ومدة ثم همزة مفتوحة عمالة وأصله فترا أي فحذفت إحدى التاءين وترأى الشخصان  
تقابلا بحيث صار كل منهما تمكن من رؤية الآخر ووقع في رواية الاسماعيلى من طريق  
الدرارورى عن ثورفترا أي لذريته على الأصل وفي حديث أبي هريرة فيقال هذا أبوكم وفي  
رواية الدرارورى فيقولون هذا أبوكم (قوله فيقول لبنيك وسعديك والخبر في يديك) في الآية صار  
على الخبر نوع تعطف ورعاية للادب والا فالشرأيضا بتقدير الله كالحبر (قوله أخرج بعث  
النار) في حديث أبي هريرة بعث جهنم من ذريته وفي رواية أخرى جند نصيب بدل بعث والبعث بمعنى  
المبعوث وأصلها في السرايا التي يبعثها الأمير إلى جهة من الجهات الحربية وغيرها ومعناها هنام من  
أهل النار من غيرهم وإعماخ من ذلك آدم لكونه والد الجميع ولا يكونه كان قد عرف أهل  
السعادة من أهل الشقاء فقد رآه النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الأسراء وعن يمينه أسودة وعن  
شماله أسودة الحديث كما تقدم في حديث الأسراء وقد أخرج ابن أبي النسيان من مرسل الحسن  
قال يقول الله لا دما آدم أنت اليوم عدل بيني وبين ذريته قم فانظر ما يرفع اليك من أعمالهم  
(قوله قال وما بعث النار) الواو عاطفة على شيء محذوف تقديره سمعت وأطعت وما بعث النار  
أي وما مقدرا مبعوث النار وفي حديث أبي هريرة فيقول يارب كم أخرج (قوله من كل ألف  
تسمائة وتسعة وتسعين) في حديث أبي هريرة من كل مائة تسعة وتسعين قال الاسماعيلى في  
حديث أبي سعيد من كل ألف واحد وكذا في حديث غيره ويشبه أن يكون حديث ثور يعني  
راويه عن أبي العيث عن أبي هريرة وهما (قلت) ولعله يريد بقوله غيره ما أخرجه الترمذى من  
وجهين عن الحسن البصرى عن عمران بن حصن نحوه وفي أوله زيادة قال كناع البى صلى الله  
عليه وسلم في سفر فرفع صوته بما بين الآتين يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم  
الى شديد فأت أصحابه المطي فقال هل يدرون أي يوم ذاك قالوا الله ورسوله أعلم قال ذاك  
يوم ينادى الله آدم فذكر نحوه حديث أبي سعيد وصححه وكذا الحاكم وهذا سياق  
قائدة عن الحسن من رواية هشام الدستوائى عنه ورواه معمر عن قتادة فقال عن أنس أخرجه  
الحاكم أيضا ونقل عن الذهلى أن الرواية الأولى هي المحفوظة وأخرجه البرار والحاكم أيضا  
من طريق هلال بن خباب بإسناد صحيح وموحدتين الأولى ثقبيلة عن عكرمة عن ابن عباس قال قالا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية ثم قال هل يدرون فذكر نحوه وكذا وقع في حديث  
عبد الله بن عمر وعند مسلم رفعه يحرج الدجال الى ان قال سم ينفع في الصورة أحرى فاذا هم قيام  
يتظرون ثم يقال أخرجوا بعث النار وفيه فيقال من كل ألف تسمائة وتسعة وتسعون فذلك  
يوم يجعل الولدان شيبا وكذا رأيت هذا الحديث في مسند أبي الدرداء بمثل العدد المذكور  
روينا في فوائد طه من الصقرو أخرجه ابن مردويه من حديث أبي موسى نحوه فاتفق هؤلاء  
على هذا العدد ولم يستحضر الاسماعيلى الحديث أبي هريرة متابعا وقد طفرت به في مسند أحمد  
فانه أخرج من طريق أبي اسحق الهجرى وفيه مقال عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود  
نحوه وأجاب الكرماني بان مفهوم العدد لا اعتبار له بالتخصيص بعدد لا يدل على نفي الرائد  
والمقصود من العددين واحد وهو تقابل عدد المؤمنين وتكبير عدد الكافرين (قلت)  
وه مقتضى كلامه الاول تقديم حديث أبي هريرة على حديث أبي سعيد فانه يشتمل على زيادة

فيقول لبنيك وسعديك والخبر  
في يديك قال يقول أخرج  
بعث النار قال وما بعث النار  
قال من كل ألف تسمائة  
وتسعة وتسعين

فان حديث أبي سعيد يدل على ان نصيب أهل الجنة من كل ألف واحد وحديث أبي هريرة يدل على أنه عشرة فالحكم للزائد ومقتضى كلامه الأخير ان لا ينظر الى العدد أصلاً بل القدر الذي بينهما ما ذكره من تقليل العدد وقد فتح الله تعالى في ذلك بأجوبة أخر وهو جل حديث أبي سعيد ومن وافقه على جميع ذرية آدم فيكون من كل ألف واحد وجل حديث أبي هريرة ومن وافقه على من عدا بأجوج ومأجوج فيكون من كل ألف عشرة ويقرب ذلك أن مأجوج ومأجوج ذكر في حديث أبي سعيد دون حديث أبي هريرة ويحتمل أن يكون الأول يتعاقب بالخلق بينهما والثاني بخصوص هذه الأمة ويقربه قوله في حديث أبي هريرة اذا أخذنا لکن في حديث ابن عباس وانما متى جز من ألف جزء ويحتمل أن تقع القسمة مرتين مرة من جميع الأمم قبل هذه الأمة فيكون من كل ألف واحد ومرة من هذه الأمة فقط فيكون من كل ألف عشرة ويحتمل أن يكون المراد بيعت البار الكفار ومن يدخلها من العامة فيكون من كل ألف تسعة وتسعون وكافراً ومن كل مائة تسعة وتسعون عاصوا والعلم عند الله تعالى (قول) فذلك حين يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكرى وما هم بسكرى واسكن عذاب الله شديد

حينئذ حوامل لو صحت كما تقول العرب أصاباً أمر يشيب منه الوليد وأقول يحتمل أن يحمل على حقيقته فان كل أحديعث على مامات عليه تبعث الحامل حاملاً والمرضع مرضعة والطفل طفلاً فاذا وقعت زلزلة الساعة وقيل ذلك لآدم ورأى الناس آدم وسمعوا ما قيل له وقع بهم من الوحل ما يسقط معه الجل ويشيب له الطفل وتذهل به المرضعة ويحتمل أن يكون ذلك بعد النفخة الاولى وقبل النفخة الثانية ويكون خاصاً بالموجودين حينئذ وتكون الإشارة بقوله فذلك الى يوم القيامة وهو صريح في الآية ولا يمنع من هذا الحمل ما يتخيل من طول المسافة بين قيام الساعة واستقرار الناس في الموقف وبقاء آدم لتغير أهل الموقف لانه قد ثبت أن ذلك يقع متقارباً كما قال الله تعالى فانما هي زجرة واحدة فاذا هم بالآساهرة يعني أرض الموقف وقال تعالى يوماً يجعل الولدان شيباً السماء منقطره والحاصل أن يوم القيامة يطلق على ما بعد نفخة المبعث من أهوال وزلزلة وغير ذلك الى آخر الاستقرار في الجنة أو النار وقريب منه ما أخرجه مسلم من حديث عبد الله بن عمرو في اشراط الساعة الى أن ذكر الفخ في الصور الى أن قال ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون ثم يقال أخر جوابت البار فذكره قال فذلك يوم يجعل الولدان شيباً ووقع في حديث الصور الطويل عند علي بن معبد وغيره ما يؤيد الاحتمال الثاني وقد تقدم بيانه في باب النفخ في الصور وفيه بعد قوله وتضع الحوامل ما في بطونها ويشيب الولدان وتطير الشياطين فيمنعهم كذلك اذ تصدعت الارض فأخذهم لذلك الكرب والهول ثم تلا الآيتين من أول الحج الحديث قال القرطبي في التذكرة هذا الحديث صححه ابن العربي فقال يوم الزلزلة يكون عند النفخة الاولى وفيه ما يكون فيه من الأهوال العظيمة ومن حملته لم يقال لا آدم ولا يلزم من ذلك أن يكون ذلك متصلاً بالنفخة الاولى بل له محمل أن أحدهما أن يكون آخر

الكلام منوطا بآوله والتقدير يقال لا دم ذلك في أثناء اليوم الذي يشيب فيه الولدان وغير ذلك  
وثانيهما أن يكون شيب الولدان عند النفخة الاولى حقيقة والقول لا دم يكون وصفه بذلك  
اخبارا عن شدة نه وان لم يوجد عن ذلك الشيء وقال القرطبي يحتمل أن يكون المعنى ان ذلك حين  
يقع لا يهيم كل أحد الانفسه حتى ان الحامل تسقط من مثله والمرضة الخ ونقل عن الحسن  
البصري في هذه الآية المعنى ان لو كان هناك مرضعة لذهلت وذكر الخليلي واستحسنه القرطبي  
انه يحتمل أن يحيي الله حينئذ كل جل كان قد تم خلقه ونفخت فيه الروح قنذهل الام حينئذ عنه  
لانها لا تقدر على ارضاعه اذا اغذاها هناك ولابلن وأما الحمل الذي لم ينفع فيه الروح فانه اذا سقط  
لم يحيى لان ذلك يوم الاعادة فمن لم يمت في الدنيا لم يحيى في الآخرة (قوله فاشتد ذلك عليهم) في  
حديث ابن عباس فسئق ذلك على القوم ووقعت عليهم الكآبة والحزن وفي حديث عمران عند  
الترمذي من رواية ابن جلدعان عن الحسن فانشأ المؤمنون يكون ومن رواية قتادة عن الحسن  
فتبس القوم حتى ما أبدا وباضحاكة ونبس بنس النون وكسر النون واحدة بعد هاء مهمله معناه تكلم  
فاسرعوا كثر ما يستعمل في النقي وفي رواية شيبان عن قتادة عند ابن مردويه ابلسوا وكذاله  
نحوه من رواية ثابت عن الحسن (قوله وأين ذلك الرجل) قال الطيبي يحتمل أن يكون  
الاستنهام على حقيقة فكان حق الجواب ان ذلك الواحد فلان أو من يتصف بالصفة القلانية  
ويحتمل أن يكون استعظا ما لذلك الامر واستشعارا للغوف منه فلذلك وقع الجواب بقوله  
أبشروا ووقع في حديث أبي هريرة فقالوا يا رسول الله اذا أخذنا من كل مائة تسعة وتسعون  
فماذا يبقى وفي حديث أبي الدرداء فبكي أصحابه (قوله فقال أبشروا) في حديث ابن عباس اعملوا  
وأبشروا وفي حديث عمران مثله والترمذي من طريق ابن جلدعان قاربوا وسددوا ونحوه في  
حديث أنس (قوله فان من يأجوج ومأجوج ألقا ومنكم رجل) ظاهره زيادة واحد  
عماد كرم تفصيل الالف فيحتمل أن يكون من جبر الكسر والمراد أن من يأجوج ومأجوج  
تسعمائة وتسعة وتسعين أو ألقا الا واحدا أو ما قوله ومنكم رجل تقديره والمخرج منكم أو ومنكم  
رجل مخرج ووقع في بعض الشروح أن لبعض الرواة فان منكم رجلا ومن يأجوج ومأجوج  
ألقا بالنصب فيه ما على المفعول بالخروج المدكور في أول الحديث أي فانه يخرج كذا وروى  
بالرفع على خبران واسمها مضمير قبل المجرور أي فان المخرج منكم رجل (قلت) والنصب أيضا  
على اسم ان صريحا في الاول وبتقدير في الثاني وهو أولى من الذي قاله فان فيه تكاثر ووقع في  
رواية الاصيل بالرفع في الف وحده وبالنصب في رجلا ولا يذري بالعكس وفي رواية مسلم بالرفع  
فيهما قال النووي هكذا في جميع الروايات والتقدير فانه تخفف الهاء وهي ضمير الشأن وذلك  
مستعمل كثيرا ووقع في حديث ابن عباس وانما متى جرح من ألق جرح قال الطيبي فيه اشارة الى  
أن يأجوج ومأجوج داخلون في العدد المذكور والوعيد كما يدل قوله ربع أهل الجنة على أن في  
غير هذه الامة أيضا من أهل الجنة وقال القرطبي قوله من يأجوج ومأجوج ألق أي منهم وعن  
كان على الشرع مثلهم وقوله ومنكم رجل يعني من أصحابه ومن كان مؤمنا مثلهم (قلت)  
وحاصله أن اشارة بقوله منكم الى المسلمين من جميع الامم وقد أشار الى ذلك في حديث ابن  
مسعود بقوله ان الجنة لا يدخلها الا نفس مسلمة (قوله ثم قال والذي نفسي بيده اني لا طمع

فاشتد ذلك عليهم فقالوا  
يا رسول الله أين ذلك الرجل  
قال أبشروا فان من يأجوج  
ومأجوج ألقا ومنكم رجل  
ثم قال والذي نفسي بيده  
اني لا طمع

أن تكونوا ثلث أهل الجنة) تقدم في الباب قبله من حديث ابن مسعود أن أرضون أن تكونوا  
 ربع أهل الجنة وكذا في حديث ابن عباس وهو محمول على تعدد القصة فتقدم أن القصة التي  
 في حديث ابن مسعود وقعت وهو صلى الله عليه وسلم في قبته بجنى والقصة التي في حديث أبي  
 سعيد وقعت وهو صلى الله عليه وسلم سائر على راحلته ووقع في رواية ابن الكلبى عن أبي صالح  
 عن ابن عباس ينار رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسيرته في غزوة بنى المصطلق ومثل في أمر  
 مجاهد عند الخطيب في المبهمان كما سيأتى التنبه عليه في باب من يدخل الجنة بغير حجاب ثم  
 ظهر أن القصة واحدة وإن بعض الرواة حفظ فيه ما لم يحفظ الآخرون إلا أن قول من قال كان  
 ذلك في غزوة بنى المصطلق واه والصحيح ما في حديث ابن مسعود أن ذلك كان بجنى وأما ما وقع في  
 حديثه أنه قال ذلك وهو في قبته فيجمع بينهما وبين حديث عمران بن تلافونه الآية وجوابه عنها  
 اتفق أنه كان وهو سائر ثم قوله أن لا طمع الخ وقع بعد أن نزل وقعد بالقبعة وأما زيادة الربع قبل  
 الثلث فحفظها أبو سعيد وبعضهم لم يحفظ الربع وقد تقدمت سائر مباحثه في الحديث  
 الخامس من الباب الذى قبله ﴿قوله﴾ **باب** قول الله تعالى ألا يظن أولئك أنهم  
 مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين) كأنه أشار بهذه الآية إلى ما أخرجه هنا بن  
 السرى في الزهد من طريق عبد الله بن الحرث عن عبد الله بن عمرو قال قال له رجل إن أهل  
 المدينة ليوفون الكيل فقال وما منعهم وقد قال الله تعالى ويل للمطففين إلى قوله يوم يقوم  
 الناس لرب العالمين قال إن العرق يبلغ أنصاف آذانهم من هول يوم القيامة وهذا المالم يكن  
 على شرطه أشار إليه وأورد حديث ابن عمر المرفوع في معناه وأصل البعث إثارة الشيء من جفاء  
 وتحريكه عن سكون والمراد به هنا أحياء الأموات وخروجهم من قبورهم ونحوها إلى حكم يوم  
 القيامة (قوله) قال ابن عباس وتقطعت بهم الأسباب قال الوصلات في الدنيا) يضم الواو والصاد  
 المهملة وقال ابن البين ضبطها بفتح الصاد وبضمها وبسكونها وقال أبو عبيدة الأسباب هي  
 الوصلات التي كانوا يتواصلون بها في الدنيا وأحدثها وصلة وهذا الأثر لم أظفر به عن ابن عباس  
 بهذا اللفظ وقد وصله عبد بن حميد والطبري وابن أبي حاتم بسند ضعيف عن ابن عباس قال  
 المودة وهو بالمعنى وكذا أخرجه عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد للطبري من  
 طريق العوفي عن ابن عباس قال تقطعت بهم المازل ومن طريق الربيع بن أنس مثله وأخرجه  
 ابن أبي حاتم من وجه آخر عن الربيع عن أبي العباس قال يعني أسباب الندامة والمهوى من  
 طريق ابن جرير عن ابن عباس قال الأسباب الأرحام وهذا منقطع وابن أبي حاتم من طريق  
 الضحاك قال تقطعت بهم الأرحام وتفرقت بهم المازل في النار وورد بلفظ التواصل والمواصلة  
 أخرجه الثلاثة المذكورون أيضاً من طريق عبد المكشع عن مجاهد قال تواصلهم في الدنيا  
 والطبري من طريق ابن جرير عن مجاهد قال تواصل كان بينهم بالمودة في الدنيا وله من طريق  
 سعيد ولعبد من طريق شيخان كلاهما عن قتادة قال الأسباب المواصلة التي كانت بينهم في الدنيا  
 يتواصلون بها ويتحابون فصارت عداوة يوم القيامة والطبري من طريق معمر عن قتادة قال هو  
 الوصل الذي كان بينهم في الدنيا ولعبد من طريق السدي عن أبي صالح قال الأعمال وهو عند

أن تكونوا ثلث أهل الجنة  
 قال محمد بن الله وكبرنا ثم قال  
 والذي نفسى بيده أن لا طمع  
 أن تكونوا شطراً أهل الجنة  
 أن مثلكم في الأمم كمثل  
 الشعرة البيضاء في جلد الثور  
 الأسود أو كالرقعة في ذراع  
 الحمار (باب قول الله تعالى ألا  
 يظن أولئك أنهم مبعوثون  
 ليوم عظيم يوم يقوم الناس  
 لرب العالمين) وقال ابن عباس  
 وتقطعت بهم الأسباب قال  
 الوصلات في الدنيا حدثنا  
 اسمعيل بن أبان حدثنا  
 عيسى بن يونس حدثنا ابن  
 عون عن نافع عن ابن عمر  
 رضي الله عنهم ما عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم يوم يقوم  
 الناس لرب العالمين قال يقوم  
 أحدهم في رشحته إلى أنصاف  
 آذنيه حدثني عبد العزيز  
 ابن عبد الله

الطبري عن السدي من قوله قال الطبري الاسباب جمع سبب وهو كل ما يتسبب به الى طلبه  
وحاجة فيقال للجل سبب لانه يتوصل به الى الحاجة التي تتعلق به اليها والطريق سبب للتسبب  
بركوبه الى ما لا يدرك الا بقطعه والمصاهرة سبب للعرمة وللوسيلة سبب للوصول بها الى الحاجة  
وقال الراغب السبب الجبل وسمي كل ما يتوصل به الى شيء سببا ومنه على أبلغ الاسباب أسباب  
السموات أي أصل الى الاسباب الحادثة في السماء فتوصل بها الى معرفة ما يدعيه موسى ويسمى  
العمامة والنجوم والنوب الطويل سببا تشبيها بالجل وكذا منهج الطريق لشبهه بالجل والنوب  
الممدود أيضا وكيفية حديثين أحدهما عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم يقوم  
الناس لرب العالمين قال يقوم أحدهم في رشحه الى انصاف أذنيه في رواية صالح بن كيسان عن  
نافع عند مسلم حتى يغيب أحدهم وكذا تقدم في تفسير ويل للمطففين من طريق مالك عن نافع  
والشيخ بفتح الراء وسكون الشين المعجمة بعدهما مهلة هو العرق شبه رشح الاء لكونه يخرج من  
البدن شيئا قسما وهذا ظاهر في أن العرق يحصل لكل شخص من نفسه وفيه تعقب على من جوز  
أن يكون من عرقه فقط أو من عرقه وعرق غيره وقال عياض يحتمل أن يريد عرق الانسان نفسه  
بقدر خوفه مما يشاهده من الاهوال ويحتمل أن يريد عرقه وعرق غيره فيشدد على بعض ويخفف  
على بعض وهذا كله يتزاحم الناس والنضام بعضهم الى بعض حتى صار العرق يجري سائحا في  
وجه الارض كالماء في الوادي بعد ان شربت منه الارض وغاص فيها سبعين ذراعا (قلت)  
واستشكل بان الجماعة اذا وقفوا في الماء الذي على أرض معتدلة كانت تغطية الماء لهم على السواء  
لكنهم اذا اختلفوا في الطول والقصر تفاوتوا فكيف يكون الكل الى الاذن والجواب أن ذلك  
من الخوارق الواقعة يوم القيامة والاولى أن تكون الاشارة بمن يصل الماء الى أذنيه الى غاية  
ما يصل الماء ولا ينبغي أن يصل الماء لبعضهم الى دون ذلك فقد أخرج الحاكم من حديث عقبة بن  
عامر رفعه تدنو الشمس من الارض يوم القيامة فيعرق الناس فبعضهم من يبلغ عرقه عقبه ومنهم من  
يلعب نصف ساقه ومنهم من يبلغ ركبته ومنهم من يبلغ فخذه ومنهم من يبلغ خصره ومنهم من يبلغ  
منكبه ومنهم من يبلغ فاه أو أشار بيده فالجها فاه ومنهم من يغطي عرقه وضرب بيده على رأسه  
وله شاهد عند مسلم من حديث المقداد بن الاسود وليس تمامه وفيه تدنى الشمس يوم القيامة  
من الخلق حتى تكون منهم كقصد ارميل فتكون الناس على مقدار أعمالهم في العرق الحديث  
فانه ظاهر في أنهم يستون في وصول العرق اليهم ويتفاوتون في حصوله فيهم وأخرج أبو يعلى  
وصححه ابن حبان عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم يقوم الناس  
لرب العالمين قال مقدار نصف يوم من خمسين ألف سنة فهو ذلك على المؤمن كتدنى الشمس  
الى أن تقرب وأخرجه أحمد وابن حبان نحوه من حديث أبي سعيد البهقي في البعث من طريق  
عبد الله بن الحرث عن أبي هريرة يحشر الناس قياما أربعين سنة شاحصة أبصارهم الى السماء  
فيلجمهم العرق من شدة الكرب الحديث الثاني (قوله حديث سليمان) هو ابن بلال والسند  
كله مدينون (قوله يعرق الناس) بفتح الراء هي مكسورة في الماضي (قوله يوم القيامة حتى  
يذهب عرقهم في الارض سبعين ذراعا ويلجمهم العرق حتى يبلغ آذانهم) في رواية الاسماعيلي  
من طريق ابن وهب عن سليمان بن بلال سبعين باعا وفي رواية مسلم من طريق الدراوردي عن

حدثني سليمان عن ثور  
ابن زيد عن أبي الغيث عن  
أبي هريرة رضي الله عنه  
أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال يعرق الناس يوم  
القيامة حتى يذهب عرقهم  
في الارض سبعين ذراعا  
ويلجمهم حتى يبلغ آذانهم

ثور وانه ليبلغ الى اقواء الناس أو الى آذانهم شك ثور وجامع عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن  
الذي يلجمه العرق الكافر أخرجه البيهقي في البعث بسند حسن عنه قال يشتد كرب ذلك اليوم  
حتى يلجم الكافر العرق قيل له فإين المؤمنون قال على الكرسي من ذهب ويظل عليهم الملائكة  
وبسند قوي عن أبي موسى قال الشمس فوق رؤس الناس يوم القيامة وأعمالهم تطلعهم والنجح  
ابن المبارك في الزهد وابن أبي شيبة في المصنف واللفظ له بسند جيد عن سلمان قال تعطى الشهبان  
يوم القيامة حرس منين ثم تدنى من جاحم الناس حتى تكون قاب قوسين فيعرقون حتى يرشح  
العرق في الأرض فامة ثم ترتفع حتى يغرق الرجل زاد ابن المبارك في روايته ولا يضر حره يومئذ  
مؤمن ولا مؤمنة قال القرطبي المراد من يكون كامل الإيمان لا يدل عليه حديث لقمان  
وغيره انهم يتفاوتون في ذلك بحسب أعمالهم وفي حديث ابن مسعود عند الطبراني والبيهقي ان  
الرجل ليفيض عرقا حتى يسبح في الأرض فامة ثم يرتفع حتى يبلغ أذنه وفي رواية عنه عبد أبي  
يعلو وصحبه ابن حبان ان الرجل يلجمه العرق يوم القيامة حتى يقول يارب أرحني ولوا إلى النار  
وللحاكم والبيهقي حديث جابر نحوه وهو كالصريح في أن ذلك ككلاف الموقف وقدر ردتان  
التفصيل الذي في حديث عقبة والمقداد يقع مثله من يدخل النار فخرج مسلم أيضا من حديث  
سمرة رفعه ان منهم من تأخذه النار الى ركبته ومنهم من تأخذه الى حجزته وفي رواية الى حقويه  
ومنهم من تأخذه الى عنقه وهذا يحتمل أن يكون النار فيه مجازا عن شدة الكرب الساكن في  
العرق فيقعد الموردان ويمكن أن يكون وردى حق من يدخل النار من الموحدين فان أحوالهم  
في التعذيب تختلف بحسب أعمالهم وأما الكفار فانهم في العمرات قال الشيخ أبو محمد بن أبي  
جرة طاهر الحديث تعميم الناس بذلك ولكن دلت الأحاديث الأخرى على أنه مخصوص ببعض  
وهم الأكثر ويستثنى الأنبياء والشهداء ومن شاء الله فأشدهم في العرق الكفار ثم أصحاب  
الكبر ثم من بعدهم والمسلمون منهم قليل بالنسبة الى الكفار كما تقدم تقريره في حديث بعث  
النار قال والطاهر أن المراد بالذراع في الحديث المتعارف وقيل هو الذراع المسمى ومن تأمل الحالة  
المدكورة عرف عظم الهول فيها وذلك أن النار تحف بارض الموقف وتدنى الشمس من الرؤس  
قد رميل فكيف تكون حرارة تلك الأرض وماذا يرويهان من العرق حتى يبلغ منها سبعين ذراعا  
مع أن كل واحد لا يجدر الا قدم موضع قدمه فكيف تكون حاله هؤلاء في عرقهم مع تنوعهم فيه  
ان هذا مما يبهز العقول ويدل على عظيم القدرة ويقتضي الإيمان بأمور لا تحرك وأن ليس للعقل  
فيها مجال ولا يعترض عليها بعقل ولا قياس ولا عادة وانما يؤخذ بالقبول ويدخل تحت الإيمان  
بالغيب ومن توقف في ذلك دل على خسارته وحرمانه وفائدة الاخبار بذلك أن يتنبه السامع  
فما أخذ في الأسباب التي تحصله من تلك الأهوال ويأدر الى التوبة من التبعات والنجاة الى  
الكريم الوهاب في عونته على أسباب السلامة ويتضرع اليه في سلامته من دار الهوان وأدخاله  
دار الكرامة بمه وكرمه **(قوله)** القصاص يوم القيامة القصاص بكسر  
القاف ومعهمتين مأخوذ من القص وهو القطع أو من اقتصاص الأثر وهو تتبعه لان القصاص  
يتبع جناية الجاني ليأخذ مثلها يقال اقتص من غريمه واقتص الحاكم قتلان من فلان **(قوله)**  
وهي الحاقة الضمير للقيامة **(قوله)** لان فيها الثواب وحواق الأمور الحقة والحاقة واحد هذا

\* (باب القصاص يوم  
القيامة) وهي الحاقة لان  
فيها الثواب وحواق الأمور  
الحقة والحاقة واحد



أخذه من كلام القراء قال في معاني القرآن الحاقة القيامة سميت بذلك لأن فيها الثواب وحوائق الأمور ثم قال والحاقة والحاقة كلاهما معنى واحد قال الطبري سميت الحاقة لأن الأمور تحق فيها وهو كقولهم ليل قائم وقال غيره سميت الحاقة لأنها أحقت لقوم الجنة ولقوم النار وقيل لأنها تحاقق الكفار الذين خالفوا الأنبياء يقال حاققته حققته أى خاصته فخصته وقيل لأنها حاقق لاشك فيه (قوله والقارعة) هو معطوف على الحاقة والمراد أنها من أسماء يوم القيامة وسميت بذلك لأنها تفرع القلوب باهوالها (قوله والغاشية) سميت بذلك لأنها تعشى الناس بافتراسها أى تعمهم بذلك (قوله والصاخة) قال الطبري أنطه من صمخ فلان فلا ما إذا أصمهم وسميت بذلك لأن صيحة القيامة مسموعة لأموال الآخرة ومصحة عن أمور الدنيا وتطلق الصاخة أيضاً على الداهية (قوله التغابن غبن أهل الجنة أهل النار) غبن بفتح الميم والموحدة بعدها نون والسبب في ذلك أن أهل الجنة ينزلون منازل الأشقياء التي كانت أعدت لهم لو كانوا سعداء فعلى هذا فالتغابن من طرف واحد ولكنه ذكر بهذه الصيغة للمباغاة وقد اقتصر المصنف من أسماء يوم القيامة على هذا التقدير وجهها الغزالي ثم القرطبي فبلغت نحو الثمانين اسماً منها يوم الجمع ويوم الفرع الاكبر ويوم التناد ويوم الوعيد ويوم الحسرة ويوم التلاق ويوم المآب ويوم الفصل ويوم العرض على الله ويوم الخروج ويوم الخلود ومنها يوم عظيم ويوم عسير ويوم مشهود ويوم عبوس قطير ومنها يوم تبلى السرائر ومنها يوم لا علمك بنفسك لفسس شيئاً ويوم يدعون إلى نار جهنم ويوم تشخص فيه الأبصار ويوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ويوم لا ينطقون ويوم لا ينفع مال ولا بنون ويوم لا يكتمون الله حديثاً ويوم لا مرد له من الله ويوم لا يسع فيه ولا خلال ويوم لا ريب فيه فإذا ضمت هذه إلى ما ذكر في الأصل كانت أكثر من ثلاثين اسماً معظمها ورد في القرآن بلقطه وسائر الاسماء المشار إليها أخذت بطريق الاشتقاق مما ورد منصوصاً كيوم الصدور من قوله يومئذ يصدر الناس أشتاتاً ويوم الجدل من قوله يوم تاتي كل نفس تجادل عن نفسها ولو تتبع مثل هذا من القرآن زاد على ما ذكره الله أعلم وذكر في الباب ثلاثة أحاديث أحدها حديث ابن مسعود والسند إليه كوفيون وشقيق هو ابن سلمة أبو وائل مشهور بكتبته أكثر من اسمه (قوله أول ما يقضى بين الناس بالدماء) في رواية الكشميهني في الدماء وسيأتي كالأول في الديات من وجه آخر عن الأعمش ولمسلم والأصمعي من طريق أخرى عن الأعمش بين الناس يوم القيامة في الدماء أى التي وقعت بين الناس في الدنيا والمعنى أول القضايا والقضاء في الدماء ويحتمل أن يكون التقدير أول ما يقضى فيه الأمر الكاش في الدماء ولا يعارض هذا حديث أبي هريرة رفعه أن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته الحديث أخرجه أصحاب السنن لأن الأول محمول على ما يتعلق بمعاملات الخلق والثاني فيما يتعلق بعبادة الخالق وقد جمع التيساني في روايته في حديث ابن مسعود بين الخبرين ولقطه أول ما يحاسب العبد عليه صلاته وأول ما يقضى بين الناس في الدماء وتقدم في تفسير سورة الحج ذكر هذه الأولية باختصاصها في حديث الباب وهو عن علي قال أنا أول من يجثو للصوم يوم القيامة يعني هو ورفيقاه جزء وعبيدة وخصومهم عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة الدين بارزوا يوم بدر قال أبو ذر فيهم نزلت هذان خصمان اختصموا في ربهم الآية وتقدم شرحه هناك وفي حديث الصور الطويل عن أبي هريرة رفعه أول ما يقضى بين

والقارعة والغاشية والصاخة  
والتغابن غبن أهل الجنة أهل  
النار حدثنا عمر بن حفص  
حدثنا أبي حدثنا الأعمش  
حدثني شقيق قال سمعت  
عبد الله قال النبي صلى الله  
عليه وسلم أول ما يقضى بين  
الناس بالدماء حدثنا اسمعيل

الناس في الدما هو يأتي كل قبيل قد سجل رأسه فيقول يا رب سل هذا فيم قلني الحديث والحديث  
 نافع ابن جبير عن ابن عباس رفعه يأتي المقتول معلقة رأسه باحدى يديه مليبا فاقله يسير في آخر  
 تشعب أو داجه دما حتى يقف بين يدي الله الحديث ونحوه عند ابن المبارك عن جابر الله بن  
 مسعود موقوفا وأما كيفية القصاص فيما عد ذلك فيعلم من الحديث الثاني وأخرجه ابن ماجه  
 عن ابن عباس رفعه نحن آخر الامم وأول من يحاسب يوم القيامة وفي الحديث عظم أمر الله فان  
 البداءة انما تكون بالاهم والذنب يعظم بحسب عظم المفسدة وتقويت المصلحة واعدام البنية  
 الانسانية غاية في ذلك وقد ورد في التغليظ في أمر القتل آيات كثيرة وأما شهيرة يأتي بعضها في  
 أول الديات الحديث الثاني (قوله مالك عن سعيد بن أبي سعيد المقبري) في رواية ابن وهب  
 عن مالك حدثني سعيد بن أبي سعيد (قوله من كانت عنده مظلة لاخيه) في رواية البكر بن  
 من أخيه (قوله ليس ثم دينار ولا درهم) في حديث ابن عمر رفعه من مات وعليه دين راد درهم  
 قضى من حسنة انه أخرجه ابن ماجه وقد مضى شرحه في كتاب المطالم والمراد بالحسنة الثواب  
 عليها وبالسيئات العقاب عليها وقد استشكل اعطاء الثواب وهو لا يتناهي في مقابلة العقاب  
 وهو متناه وأجيب بانه محمول على أن الذي يعطاه صاحب الحق من أصل الثواب ما لا يوزي  
 العقوبة عن السيئة وأما ما زاد على ذلك بفضل الله فانه يبقى لصاحبه قال البيهقي سيئات المؤمنين  
 على أصول أهل السنة متناهية الجزاء وحسناته غير متناهية الجزاء لان من ثواب الخلود في  
 الجنة فويجه الحديث عندى والله أعلم أنه يعطى خصماء المؤمنين المسي من أجر حسنة  
 ما يوزي عقوبة سيئاته فان قنيت حسنة أخذ من خطايا خصومه فطرح عليه ثم يعذب  
 ان لم يعف عنه فاذا انتهت عقوبة تلك الخطايا أدخل الجنة بما كتب له من الخلود فيها بعبته ولا  
 يعطى خصماء ما زاد من أجر حسنة على ما قابل عقوبة سيئاته يعنى من المضاعفة لان ذلك  
 من فضل الله يختص به من وافى يوم القيامة مؤمنا والله أعلم قال الحميدي في كتاب الموازنة الناس  
 ثلاثة من ربحت حسنة على سيئاته أو بالعكس أو من تساوت حسنة وسيئاته قال اول  
 فائز بنص القرآن والثاني يقتض منه بما فضل من معاصيه على حسنة من النعمة التي يخرج  
 يخرج من النار بقدر اقله شره وكثرته والقسم الثالث أصحاب الاعراف وتعقبه أبو طالب  
 عقيل بن عطية في كتابه الذي رد عليه فيه بان حق العبارة فيه أن يقيد بعب شاء الله ان يعذبهم  
 والافاء المكاف في المشيئة وصوب الثالث على أحد الأقوال في أهل الاعراف قال وهو أخرج  
 الأقوال فيهم (قلت) قد قال الحميدي أيضا والحق ان من ربحت سيئاته على حسنة على قسمين  
 من يعذب ثم يخرج من النار بالشفاعة ومن يعنى عنه فلا يعذب أصلا وعند أى نعم من حديث  
 ابن مسعود يؤخذ بيد العبد فينصب على رأس الساس وينادى مناد هذا فلان بن فلان فكن كان  
 له حق فلان فيأتون فيقول الرب آت هؤلاء حقوقهم فيقول يا رب فنيب الدنيا في أن أقيمهم  
 فيقول للملائكة خذوا من أعماله الصالحة فاعطوا كل انسان بقدر طلبته فان كان نجيا  
 وفضل من حسنة مثقال حبة من خردل ضاعفها الله حتى يدخلها الجنة وعند ابن أبي الدنيا  
 عن حذيفة قال صاحب الميزان يوم القيامة جبريل يرد بعضهم على بعض ولاذهب يومئذ ولافضة  
 فيؤخذ من حسنة المطالم فان لم تكن له حسنة أخذ من سيئات المطالم فردت على المطالم

حدثني مالك عن سعيد  
 المقبري عن أبي هريرة أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال من كانت عنده مظلة  
 لاخيه فليجعلها منها فانه ليس  
 ثم دينار ولا درهم من قبل ان  
 يؤخذ لاخيه من حسنة  
 فان لم يكن له حسنة اخذ  
 من سيئات اخيه فطرح  
 عليه

وأخرج أحمد والحاكم من حديث جابر بن عبد الله بن أنيس رفعه لا ينبغي لأحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة ولا أحد من أهل النار عنده مظلة حتى أقصه منه حتى اللطمة قلنا يا رسول الله كيف وإنما تحشر حفاة عراة بالسيئات والحسنات وعلق البخاري طرفاً منه في التوحيد كما سألني وفي حديث أبي أمامة في نحو حديث أبي سعيد أن الله يقول لا يجاوزني اليوم ظلم ظالم وفيه دلالة على موازنة الأعمال يوم القيامة وقد صنف فيه الحميدي صاحب الجمع كتاباً طبعها وتعقب أبو طالب عقيل بن عطية أكثره في كتاب سماه تحرير المقال في موازنة الأعمال وفي حديث الباب وما بعده دلالة على ضعف الحديث الذي أخرجه مسلم من رواية غيلان بن جرير عن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري عن أبيه رفعه يني يوم القيامة ناس من المسلمين بدنوب أمثال الجبال يغفرها الله لهم ويضعها على اليهود والنصارى فقد ضعفه البيهقي وقال تفرد به شداد أبو طلحة والكافر لا يعاقب بدنوب غيره لقوله تعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى وقد أخرج أصل الحديث مسلم من وجه آخر عن أبي بردة بلفظ إذا كان يوم القيامة دفع الله إلى كل مسلم هودياً أو نصراً ينافيه قول هذا فدأوا من النار قال البيهقي ومع ذلك فضعفه البخاري وقال الحديث في الشفاعة أصح قال البيهقي ويحتمل أن يكون القداء في قوم كانت ذنوبهم كفرت عنهم في حياتهم وحديث الشفاعة في قوم لم تكف ذنوبهم ويحتمل أن يكون هذا القول لهم في القداء بعد خروجهم من النار بالشفاعة وقال غيره يحتمل أن يكون القداء مجازاً عما يدل عليه حديث أبي هريرة الآتي في آخر باب صفة الجنة والنار قريباً بلفظ لا يدخل الجنة أحد إلا أرى مقعده من النار لو أساء ليزداد شكر الحديث وفيه في مقابله ليكون عليه حسرة فيكون المارد بالقداء أنزال المؤمن في مقعد الكافر من الجنة الذي كان أعداه وانزال الكافر في مقعد المؤمن الذي كان أعداه له وقد يلاحظ في ذلك قوله تعالى وتلك الجنة التي أوردتهموها وبذلك أجاب النووي تبعاً لغيره وأما رواية غيلان بن جرير فأولها النووي أيضاً تبعاً لغيره بأن الله يغفر تلك الذنوب للمسلمين فإذا سقطت عنهم وضعت على اليهود والنصارى مثلها بكفرهم فيها فيكون بدنوبهم لا بدنوب المسلمين ويكون قوله ويضعها أي يضع مثلها لأنه لما أسقط عن المسلمين سيئاتهم وأبقى على الكفار سيئاتهم صاروا في معنى من حمل أثم الفريقين لكونهم سم انفردوا بحمل الأثم الباقي وهو أثمهم ويحتمل أن يكون المراد أنما كانت الكفار سيئاتها بان سنوها فلما غفرت سيئات المؤمنين بقيت سيئات الذين سن تلك السنة السيئة فاقية لكون الكافر لا يغفر له فيكون الوضع كتابة عن إبقاء الذنب الذي لحق الكافر بما سنه من عمله السيئ ووضع عن المؤمن الذي فعله بما من الله به عليه من العفو والشفاعة سواء كان ذلك قبل دخول النار أو بعد دخولها والخروج منها بالشفاعة وهذا الثاني أقوى والله أعلم بالحديث الثالث (قوله حدثنا الصلت بن محمد) بفتح الصاد المهملة وسكون اللام بعدها تاء مشددة من فوق وهو الخاركي بخاء معجمة وكاف (قوله حدثنا يزيد بن زريع ونزاعنا ما في صدورهم من غل قال حدثنا سعيد) أي قرأ يزيد هذه الآية وفسرها بالحديث المذكور وقد أخرج جده اسماعيل بن طريق محمد بن المنهال عن يزيد بن زريع بهذا السند إلى أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الآية ونزاعنا ما في صدورهم من غل أخوانا على سر رمقنا بلين قال يخلص المؤمنون الحديث وظاهره أن تلاوة الآية مرفوعة

حدثنا الصلت بن محمد  
حدثنا يزيد بن زريع ونزاعنا  
ما في صدورهم من غل قال  
حدثنا سعيد عن قتادة عن أبي  
المتوكل النابغى أن أبا سعيد  
الخدري رضى الله عنه قال  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم

فان كان محفوظا احتمل أن يكون كل من رواه تلامذة الآية عند إيراد الحديث فاختصروا في  
رواية الصلت بمن فوق يزيد بن زريع وقد أخرجه الطبري من رواية عفان عن يزيد بن زريع  
حدثنا سعيد بن أبي عروبة في هذه الآية فذكرها قال حدثنا قتادة فذكره وكذا أخرجه  
حاتم من طريق شعيب بن اسحق عن سعيد ورواه عبد الوهاب بن عطاء وروح بن عباد عن  
فلم يذكر الآية أخرجه ابن مردويه وأبو الموكل النابج بالنون اسمه علي بن داود ورجال  
كلهم بصريون وصرح قتادة بالتصديق في هذا الحديث في رواية مضت في المظالم وكذا في  
المعلقة ليونس بن محمد عن شيان عن قتادة ووصلها ابن منده وكذا أخرجهما عبد بن  
تفسيره عن يونس بن محمد وكذا في رواية شعيب بن اسحق عن سعيد ورواية بشر بن خالد  
عن يزيد بن زريع (قوله) اذا خلص المؤمنون من النار أي شجوا من السقوط فيها بعد ما جازوا  
على الصراط ووقع في رواية هشام عن قتادة عند المصنف في المظالم اذا خلص المؤمنون من  
جهنم وسيأتي في حديث الشفاعة كيفية مرورهم على الصراط قال القرطبي هؤلاء المؤمنون  
هم الذين علم الله أن القصاص لا يستفقد حسناتهم (قلت) وأهل أصحاب الأعراف منهم على  
القول المرح آتفا وخرج من هذا صفان من المؤمنين من دخل الجنة بغير حساب ومن أوقفه  
عمله (قوله) فيجسسون على قنطرة بين الجنة والنار) سيأتي ان الصراط جسر موضوع على متن  
جهنم وان الجنة وراء ذلك فيمر عليه الناس بحسب أعمالهم فبهم النابج وهو من زادت حسناته  
على سيئاته أو أسوأ أو تجاوز الله عنه ومنهم الساقط وهو من رجحت سيئاته على حسناته الأمن  
تجاوز الله عنه فالساقط من الموحدين يعذب ما شاء الله ثم يخرج بالشفاعة وغيرها والتاجر قد  
يكون عليه تبعات وله حسنات توازيها أو تزيد عليها فيؤخذ من حسناته ما يعدل تبعاته فيخلص  
منها واختلف في القنطرة المذكورة فقيل هي من تمة الصراط وهي طرفه الذي يلي الجنة وقيل  
انهم ما صراطان وهذا الذي جزم القرطبي وسيأتي صفة الصراط في الكلام على الحديث الذي  
في باب الصراط جسر جهنم في أوامر كتاب الرقاق (قوله) فيقتص لبعضهم من بعض) بضم أوله  
على البناء للمجهول للالكثرة وفي رواية الشيخين بفتح أوله فتكون اللام على هذه الرواية زائدة  
أو الفاعل محذوف وهو الله أو من أقامه في ذلك وفي رواية شيان فيقتص بعضهم من بعض  
(قوله) حتى اذا هذبوا ونقوا) بضم الهاء وبضم النون وهما بمعنى التمييز والتخليص من التبعات  
(قوله) أذن لهم في دخول الجنة فوالذي نفس محمد بيده) هذا ظاهره أنه مرفوع كله وكذا في سائر  
الروايات الا في رواية عفان عند الطبري فإنه جعل هذا من كلام قتادة فقال بعد قوله في دخول  
الجنة قال وقال قتادة والذي نفسي بيده لا حدهم أهدي الخ وفي رواية شعيب بن اسحق بعد قوله  
في دخول الجنة قال فوالذي نفسي بيده الخ فاجهم القائل فعلى رواية عفان يكون هو قتادة وعلى  
رواية غيره يكون هو النبي صلى الله عليه وسلم وزاد محمد بن المنهال عبد الله بن علي قال قتادة  
كان يقال ما يشبههم إلا أهل الجمعة اذا انصرفوا من جمعهم وهكذا عند عبد الوهاب وروح  
وفي رواية بشر بن خالد وعفان جميعا عند الطبري قال وقال بعضهم فذكره وكذا في رواية شعب  
ابن اسحق ويونس بن محمد والقائل وقال بعضهم هو قتادة ولم أقف على تسمية القائل (قوله)  
لا حدهم أهدي بمنزله في الجنة منه بمنزله كان في الدنيا) قال الطبري أهدي لا يتعدى الباب بل

يخص المؤمنون من الدار  
فيجسسون على قنطرة بين  
الجنة والنار فيقتص  
لبعضهم من بعض ظالم  
كانت بينهم في الدنيا حتى  
اذا هذبوا ونقوا أذن لهم  
في دخول الجنة فوالذي  
نفس محمد بيده لا حدهم  
أهدي بمنزله في الجنة منه  
بمنزله كان في الدنيا

(١) قول الفتح قوله اذا  
خلصوا الخ كذا في جميع  
النسخ التي بايدينا وهو مخالف  
لرواية البخاري كما ترى فقرر  
اه مصححه

باللام أو إلى مكانه ضمن معنى اللصوق بمنزله هاديا إليه ونحوه قوله تعالى يهديهم ربهم بإيمانهم الآية قال المعنى يهديهم ربهم بإيمانهم إلى طريق الجنة فقام تجرى من تحتهم إلى آخرها بياناً وتفسيراً لأن التمسك بسبب السعادة كالوصول إليها (قلت) ولاصل الحديث شاهد من مرسل الحسن أخرجه ابن أبي حاتم بسند صحيح عنه قال باعني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يحبس أهل الجنة بعد ما يجوزون الصراط حتى يؤخذ بعضهم من بعض ظلامتهم في الدنيا ويدخلون الجنة وليس في قلوب بعضهم على بعض غل قال القرطبي وقع في حديث عبد الله بن سلام أن الملائكة تدلهم على طريق الجنة يميناً وشمالاً وهو محمول على من لم يحبس بالقطرة أو على الجميع والمراد أن الملائكة تقول ذلك لهم قبل دخول الجنة فن دخل كانت معرفته بمنزله فيها كعرفته بمنزله في الدنيا (قلت) ويحتمل أن يكون القول بعد الدخول مبالغة في التبشير والتكريم وحديث عبد الله بن سلام المذكور أخرجه عبد الله بن المبارك في الزهد وصححه الحاكم (قوله) **ما** من نوقش الحساب - ذب) هو من النقش وهو استخراج الشوك وتقديم بيانه في الجهاد والمراد بالمانشة الاستقصاء في المحاسبة والمطالبة بالجليل والحقير وترك المسامحة يقال استقصت منه حتى أي استقصيته وذكر فيه ثلاثة أحاديث الحديث الأول (قوله) عن ابن أبي مليكة عن عائشة قال الدارقطني رواه حاتم بن أبي صغيرة عن عبد الله بن أبي مليكة فقال حدثني القاسم بن محمد حدثني عائشة وقوله أصح لأنه زاد وهو حافظ متقن وتعبه النووي وغيره بأنه محمول على أنه سمع من عائشة وسمعه من القاسم عن عائشة فحدث به على الوجهين (قلت) وهذا مجرد احتمال وقد وقع التصريح بسماع ابن أبي مليكة له عن عائشة في بعض طرقه كأي السند الثاني من هذا الباب فأنى التعليل باسقاط رجل من السند وتبين الجمل على أنه سمع من القاسم عن عائشة ثم سمعه من عائشة بغير واسطة أو بالعكس والسرفيه ان في روايته بالواسطة ما ليس في روايته بغير واسطة وإن كان مؤداهما واحداً وهذا هو المعتمد بحمد الله (قوله) عن النبي صلى الله عليه وسلم في رواية عبد بن جيد عن عبد الله بن موسى شيخ البخاري فيه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم (قوله) قالت أليس يقول الله فسوف يحاسب في رواية عبد قات يارسول الله أن الله يقول فاما من أوفى كتابه بيمينه إلى قوله حسبا يسيرا ولا جد من وجه آخر عن عائشة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في بعض صلواته اللهم حاسبني حسبا يسيرا فلما انصرف قلت يا رسول الله ما الحساب اليسير قال ان ظر في كتابه فمتجاوز له عنه ان من نوقش الحساب يا عائشة يومئذ هلك (قوله) في السند الثاني مثله) تقدم في تفسير سورة انشقت بهذا السند ولم يسق لقطه أيضا وأورده الاسماعيلي من رواية أبي بكر بن خلاد عن يحيى بن سعيد فقال مثل حديث عبيد الله بن موسى سواء (قوله) تابعه ابن جرير ومحمد بن سليم وأيوب وصالح ابن رستم عن ابن أبي مليكة عن عائشة قلت متابعه ابن جرير ومحمد بن سليم وصلهما أبو عوانة في صحيحه من طريق أبي عاصم عن ابن جرير وعثمان بن الاسود ومحمد بن سليم كلهم عن ابن أبي مليكة عن عائشة به (تنبيهان) أحدهما اختلف على ابن جرير في سند هذا الحديث فاخرجه ابن مردويه من طريق أخرى عن ابن جرير عن عطاء عن عائشة مختصراً ولقطه من حوسب يوم القيامة عذب ثانیهما محمد بن سليم هذا جزم أبو علي الجبائي بأنه أبو عثمان المكي وقال استشهد

\*(باب من نوقش الحساب عذب)\* حدثنا عبيد الله بن موسى عن عثمان بن الاسود عن ابن أبي مليكة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من نوقش الحساب عذب قالت قلت أليس يقول الله تعالى فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلك العرض \* حدثني عمرو ابن علي حدثنا يحيى عن عثمان بن الاسود سمعت ابن أبي مليكة قال سمعت عائشة رضى الله عنها قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم مثله \* تابعه ابن جرير ومحمد بن سليم وأيوب وصالح ابن رستم عن ابن أبي مليكة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثني اسحق بن منصور حدثنا روح بن عبادة

به البخاري في الرقاق وقرئ بينه وبين محمد بن سليم البصري وهو أبو هلال الراسبي  
 البخاري في التعبير وأما المزني فلم يذكر أبا عثمان في التهذيب بل اقتصر على ذكر أبي هلال  
 علامة التعليق على اسمه في ترجمة ابن أبي مليكة وهو الذي هنا وعلى محمد بن سيرين وهو في  
 التعبير والذي يظهر تصويب أبي علي ومحمد بن سليم أبو عثمان المذكور ذكره البخاري في  
 التاريخ فقال يروي عن ابن أبي مليكة وروى عنه وكيع وقال ابن أبي حاتم يروي عنه  
 ونقل عن أحمد بن منصور عن يحيى بن معين قال هو ثقة وقال أبو حاتم صالح وذكره ابن  
 الطبقة الثالثة من الثقات وأما متابعة أيوب موصلا المؤلف في التفسير من رواية حماد بن زيد  
 عن أيوب ولم يسبق لفظه وأخرجه أبو عوانة في صحيحه عن اسمعيل القاضي عن سليمان بن شيخ  
 البخاري فيه ولفظه من حوسب عذب قالت عائشة فقلت يا رسول الله فإني قول الله تعالى فاما  
 من أوفى كتابه بينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلك العرض ولكنه من نوقش الحساب  
 عذب وأخرجه من طريق همام عن أيوب بلفظ من نوقش عذب فقالت كلها تخافون ذلك  
 نحوه وزاد في آخره قالها ثلاث مرات وأخرجه ابن مردويه من وجه آخر عن حماد بن زيد  
 العرض بزيادة هم الجماعة وأما متابعة صالح بن رستم بضم الراء وسكون المهملة وضم  
 أبو عامر الخزاز بمجمعات مشهور بكنيته أكثر من اسمه فوصلها اسحق بن راهويه في مسنده عن  
 النضر بن شميل عن أبي عامر الخزاز ووقعت لنا بعلو في المحاميات وفي لفظه زيادة قال عن عائشة  
 قالت قلت اني لاعلم اي آية في القرآن أشد فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم ألم وما هي قلت من  
 يعمل سواي يجزيه فقال ان المؤمن يجازي بما سواه في الدنيا يصيبه المرض حتى النكبة ولكن من  
 نوقش الحساب يعذب به قالت قلت أليس قال الله تعالى فذكر مثل حديث اسمعيل بن اسحق  
 وأخرجه الطبري وأبو عوانة وابن مردويه من عدة طرق عن أبي عامر الخزاز نحوه (قوله) بن  
 (إلى صغيرة) بفتح المهملة وكسر الغين المتجمة وكنية حاتم أبو يونس واسم أبي صغيرة مسلم وقد قيل  
 أنه زوج أم أبي يونس وقيل جده لأمه (قوله) ليس أحد يحاسب يوم القيامة الا هلك ثم قال  
 أخيرا وليس أحد يناقش الحساب يوم القيامة الا عذب) وكلاهما يرجعان الى معنى واحد لان  
 المراد بالحاسبة تحريك الحساب فيستلزم المناقشة ومن عذب فقد هلك وقال القرطبي في المهمم  
 قوله حوسب أي حساب استقصا وقوله عذب أي في النار جزا اعلى السيات التي تظهرها  
 حسابيه وقوله هلك أي بالعذاب في النار قال وتمسكت عائشة بظاهر لفظ الحساب لانه يتناول  
 القليل والكثير (قوله) يناقش الحساب بالنصب على زرع الخافض والتقدير يناقش في  
 الحساب (قوله) أليس قد قال الله تعالى تقدم في تفسير سورة انشقت من رواية يحيى القطان  
 عن أبي يونس بلفظ فقالت يا رسول الله جعلني الله فداك أليس يقول الله تعالى (قوله) هلك  
 العرض) في رواية القطان قال ذلك العرض تعرضون ومن نوقش الحساب هلك وأخرج  
 لترمذي لهذا الحديث شاهدا من رواية همام عن قتادة عن أنس رفعه من حوسب عذب وقال  
 غريب (قلت) والراوي له عن همام علي بن أبي بكر صدوق ربما أخطأ قال القرطبي معنى قوله  
 ذلك العرض ان الحساب المذكور في الآية انما هو ان تعرض أعمال المؤمن عليه حتى يعرف  
 منه الله عليه في سترها عليه في الدنيا وفي عفو عنها في الآخرة كما في حديث ابن عمر في البخاري

حدثنا حاتم بن أبي صغيرة  
 حدثنا عبد الله بن أبي  
 مليكة حدثني القاسم بن  
 محمد حدثني عائشة أن  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال ليس أحد يحاسب  
 يوم القيامة الا هلك فقلت  
 يا رسول الله أليس قد قال  
 الله تعالى فاما من أوفى كتابه  
 بينه فسوف يحاسب  
 حسابا يسيرا فقال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم انما  
 ذلك العرض وليس أحد  
 يناقش الحساب يوم  
 القيامة الا عذب حدثنا  
 علي بن عبد الله حدثنا معاذ  
 ابن هشام حدثني ابي عن  
 قتادة عن أنس عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم ح وحدثني  
 محمد بن معمر حدثنا روح  
 ابن عباد حدثنا سعيد عن  
 قتادة حدثنا أنس بن مالك  
 رضي الله عنه ان نبي الله  
 صلى الله عليه وسلم كان  
 يقول بجاه بالكافريوم  
 القيامة



قال عياض قوله عذبه معنيان أحدهما ان نفس مناقشة الحساب وعرض الذنوب والتوقيف على قبيح ما سلف والتوبيخ تعذيب والثاني انه ينضى الى استحقاق العذاب اذ لا حسنة للعبد الا من عذبه لا قدره عليها وتفضله عليه بها وهذا له اولان الخالص لوجهه قليل ويؤيده هذا الثاني قوله في الرواية الاخرى هلك وقال النووي التأويل الثاني هو الصحيح لان التقصير غالب على الناس فمن استقصى عليه ولم يسامح هلك وقال غيره وجه المعارضة أن لفظ الحديث عام في تعذيب كل من حوسب ولفظ الآية دال على أن بعضهم لا يعذب وطريق الجمع أن المراد بالحساب في الآية العرض وهو اراز الاعمال واظهارها فيعرف صاحبها بذنوبه ثم يجاوز عنه ويؤيده ما وقع عند البزار والطبري من طريق عباد بن عبد الله بن الزبير سمعت عائشة تقول سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحساب اليسير قال الرجل تعرض عليه ذنوبه ثم يجاوز له عنها وفي حديث أبي ذر عندهم يؤتى بالرجل يوم القيامة فيقال اعرض واعلمه صغار ذنوبه الحديث وفي حديث جابر عند ابن أبي حاتم والحاكم من زادت حسناته على سيئاته فذلك الذي يدخل الجنة بغير حساب ومن استوت حسناته وسيئاته فذلك الذي يحاسب حسابا يسيرا ثم يدخل الجنة ومن زادت سيئاته على حسناته فذلك الذي أوبق نفسه وانما الشفاعة في مثله ويدخل في هذا حديث ابن عمر في التجوى وقد أخرجه المصنف في كتاب المظالم وفي تفسير سورة هود وفي التوحيد وفيه يدنو أحدكم من ربه حتى يضع كنفه عليه فيقول أعملت كذا وكذا فيقول نعم فيقرره ثم يقول اني ستريت عليكم في الدنيا وأنا أنغفر له لك اليوم وجاء في كيفية العرض ما أخرجه الترمذي من رواية علي بن علي الرافعي عن الحسن بن أبي هريرة رفعه تعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فاما عرضستان بخدال ومعاذير وعند ذلك تطير الصحف في الايدي فاتخذ بيمينه وآخذ بشماله قال الترمذي لا يصح لان الحسن لم يسمع من أبي هريرة وقد رواه بعضهم عن علي بن علي الرافعي عن الحسن بن أبي موسى انتهى وهو عند ابن ماجه وأحمد من هذا الوجه مرفوعا وأخرجه البيهقي في البعث بسند حسن عن عبد الله بن مسعود موقوفا قال الترمذي الحكيم الجدال للكفار يجادلون لانهم لا يعرفون ربهم فيظنون انهم اذا جادلوا نجوا والمعاذير اعتذار الله لا تم وابيائه باقائه الحجة على أعدائه والثالثة للمؤمنين وهو العرض الاكبر (تبينه) وقع في رواية لابن مردويه عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة مرفوعا لا يحاسب رجل يوم القيامة الا دخل الجنة وطاهره يعارض حديثها المذكور في الباب وطريق الجمع بينهما ما أن الحديثين معافي حق المؤمن ولا منافاة بين التعذيب ودخول الجنة لان الموحد وان قضى عليه بالتعذيب فانه لا بد أن يخرج من النار بالشفاعة أو بعموم الرحمة الحديث الثاني حديث أنس بن مالك بالكافر ذكره من رواية هشام الدستوائي ومن رواية سعيد وهو ابن أبي عروة كلاهما عن قتادة وساقه بلفظ سعيد وأما لفظ هشام فأخرجه مسلم والاسماعيل من طرق عن معاذ بن هشام عن أبيه بلفظ يقال للكافر والباقي مثله وهو بضم أول يجام ويقل وسيأتي بعد باب في باب صفة الجنة والنار من رواية أبي عمران الجوني عن أنس التصريح بان الله سبحانه هو الذي يقول له ذلك ولفظه يقول الله عز وجل لا هون لأهل النار عذابا يوم القيامة لو أن لك ما في الارض من شيء أ كنت تقصدى به فيقول نعم ورواه مسلم والنسائي من طريق ثابت عن أنس وظاهر سياقه ان ذلك يقع

للكافر بعد أن يدخل النار ولقظه يؤتى بالرجل من أهل النار فيقال يا ابن آدم كيف كنت  
 معي بك فيقول شر مضيع فيقال له هل تفتدي بقراب الأرض ذهباً فيقول نعم يا رب فيقال له  
 كذبت ويحتمل أن يراد بالجميع هنا مضمجعه في القبر فيلتم مع الروايات الأخرى (قوله) (قوله) (قوله)  
 زاد مسلم في رواية سعيد كذبت (قوله) قد كنت سئلت ما هو أيسر من ذلك في رواية عمران  
 فيقول أردت منك ما هو أهون من هذا وأنت في صلب آدم إن لا تشرك بي شيئاً فأبى إلا أن  
 تشرك بي وفي رواية ثابت قد سألتك أقل من ذلك فلم تفعل فيؤمر به إلى النار قال عياض بن بشر  
 بذلك إلى قوله تعالى وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم الآية فهذا الميثاق الذي أخذ  
 عليهم في صلب آدم فمن وفى به بعد وجوده في الدنيا فهو مؤمن ومن لم يوف به فهو كافر فإراد  
 الحديث أردت منك حين أخذت الميثاق فأبى إذا خرجت إلى الدنيا إلا الشرك ويحتمل أن  
 يكون المراد بالارادة هنا الطلب والمعنى أمرتك فلم تفعل لانه سبحانه وتعالى لا يكون في الدنيا إلا  
 ما يريد واعترض بعض المعتزلة بأنه كيف يصح أن يأمر بما لا يريد والجواب أن ذلك ليس بمتنع  
 ولا مستحيل وقال المازري مذهب أهل السنة أن الله تعالى أراد أن المؤمن وكفراً فخلقوه  
 أراد من الكافر الإيمان لا من يعنى لو قدره عليه لوقع وقال أهل الاعتزال بل أراد من الجميع  
 الإيمان فأجاب المؤمن واستع الكافر فخلعوا العائب على الشاهد لأنهم رأوا أن مراد الله شرير  
 والكفر شر فلا يصح أن يريده الباري وأجاب أهل السنة عن ذلك بأن الشر شر في حق الخلق  
 وأما في حق الخالق فإنه يفعل ما يشاء وإنما كانت ارادة الشر شراً انتهى الله عنه والبارى سبحانه  
 ليس فوقه أحداً أمره فلا يصح أن تقاس ارادته على ارادة الخلق وأيضاً فالمراد بقوله إذا لم  
 يحصل ما أراد أنه أن ذلك بغيره وضعفه والبارى تعالى لا يوصف بالجزع والضعف فلا يراد الإيمان  
 من الكافر ولم يؤمن لأن ذلك بغيره وضعف تعالى الله عن ذلك وقد تمسك بعضهم بهذا الحديث  
 المتفق على صحته والجواب عنه ما تقدم واحتجوا أيضاً بقوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر  
 وأجيبوا بأنه من العام المخصوص بمن قضى الله له الإيمان فعباده على هذا الملائكة والمؤمنون  
 الأنس والجن وقال آخرون الارادة غير الرضا ومعنى قوله ولا يرضى أى لا يشكرهم ولا ينبيهم  
 عليه فعلى هذا فهي صفة فعل وقبل معنى الرضا أنه لا يرضاه ديناً مشروعه عالمهم وقيل الرضا  
 صفة وراء الارادة وقيل الارادة تطلق بأزماشيئين ارادة تقدير و ارادة رضا والثانية أخص من  
 الاولى والله أعلم وقيل الرضا من الله ارادة الخير كما أن السخط ارادة الشر وقال النووي قوله  
 فيقال له كذبت معناه لو رد ذلك إلى الدنيا لما أفديت لأنك سئلت أيسر من ذلك فأبى ويكون  
 من معنى قوله تعالى ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون وبهذا يجتمع معنى هذا الحديث  
 مع قوله تعالى لو أن لهم ما في الأرض جميعاً ومثله معه لا فتدوا به قال وفي الحديث من الفوائد  
 جواز قول الإنسان يقول الله خلا فلن كره ذلك وقال النجاشي عز وجل قال الله تعالى وهو قول شاذ  
 مخالف لأقوال العلماء من السلف والخلف وقد تظاهرت به الأحاديث وقال الله تعالى والله يقول  
 الحق وهو يهدي السبيل الحديث الثالث (قوله) حدثني خيثمة) بفتح المعجمة وسكون الخاء  
 بعدها مثناة هو ابن عبد الرحمن الجعفي (قوله) عن عدي بن حاتم) هو الطائي (قوله) ما نسك  
 من أحد) ظاهر الخطاب للصحابه ويلحق بهم المؤمنون كلهم سابقهم ومقصرهم أشار إلى ذلك

فيقال له أرايت لو كان لك  
 أهل الأرض ذهباً اكنف  
 تفتدي به فيقول نعم فيقال  
 له قد كنت سئلت ما هو  
 أيسر من ذلك \* حدثنا عمر  
 ابن حفص حدثنا أبي حدثني  
 الأعمش حدثني خيثمة  
 عن عدي بن حاتم قال قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 ما نسك من أحد



وفيه حجة لاهل الزهد حيث قالوا الملتفت هالك يؤخذ من ان نظر المذكور عن عيونه و  
فيه صورة الالتفات فلذا لما نظر امامه استقبلته النار وفيه دليل على قرب النار من  
وقد اخرج البيهقي في البعث من مرسل عبد الله بن باباه بسند رجاله ثقات رفعه كافي ارا  
جنى من دون جهنم وقوله جنى بضم الجيم بهما مثلثة مقصور جمع جاث والكوم بفتح  
والواو الساكنة المكان العالي الذي تكون عليه أمة محمد صلى الله عليه وسلم كما ثبت في حديث  
كعب بن مالك عند مسلم أنهم يكونون يوم القيامة على تل عال وفيه أن احتجاب الله بعباده  
ليس بمحائل حسي بل بامر معنوي يتعلق بقدرته يؤخذ من قوله ثم ينظر فلا يرى قدما من  
ابن هبيرة المراد بالكلية الطيبة هنا ما يدل على هدى أو يرد عن ردى أو يصلح بين اثنين  
بين متنازعين أو يحل مشكلا أو يكشف غامضا ويدفع نائرا أو يسكن غضبا والله سبحانه  
أعلم **(قوله ما يدخل الجنة سبعون ألفا بغير حساب)** فيما اشار اليه في الروا  
التقسيم الذي تضمنته الآية المشار اليها في الباب الذي قبله امر آخر وأن من المكلفين لا  
يحاسب أصلا ومنهم من يحاسب حسنا يسيرا ومنهم من يناقش الحساب وذكر في نسخة  
أحاديث الحديث الاول **(قوله حدثنا ابن فضيل)** هو محمد وحصين هو ابن عبد الرحمن  
الواسطي **(قوله قال أبو عبد الله)** هو البخاري **(قوله وحدثني أسيد)** بفتح الهمزة وكسر الهمزة  
هو ابن زيد الجال بالخير كوفي حدث ببغداد قال أبو حاتم كانوا يتكلمون فيه وضيق جماعة  
وأخفش ابن معين فيه القول وليس له عند البخاري سوى هذا الموضع وقد قرنه فيه في غير موضع  
كان عنده ثقة قاله أبو مسعود ويحتمل أن لا يكون خبر أمره كما ينبغي وإنما سمع منه هذا  
الحديث الواحد وقد وافقه عليه جماعة منهم شرح بن النعمان عند أحمد وسعيد بن منصور  
عند مسلم وغيرهما وإنما احتاج اليه فرار من تكرير الاسناد بعينه فإنه أخرج السنن الاول في  
الطب في باب من اكتوى ثم أعاده هنا فاضاف اليه طريق هشيم وتقدم له في الطب أيضا باب  
من لم يرق من طريق حصين بن بهز عن حصين بن عبد الرحمن وتقدم باختصار قريش بن عريق  
شعبة عن حصين بن عبد الرحمن **(قوله كنت عند سعيد بن جبير فقال حدثني ابن عباس)** زاد  
ابن فضيل في رواية عن حصين عن عامر وهو الشعبي عن عمران بن حصين لارقية الأسدي  
الحديث وقد بينت الاختلاف في رفع حديث عمران هذا والاختلاف في سندة أيضا في كتاب  
الطب وان في رواية هشيم زيادة قصة وقعت لحصين بن عبد الرحمن مع سعيد بن جبير فهاهنا ملق  
بأرقية وذكر حكم الرقية ههنا **(قوله عرضت)** بضم أوله على البناء للمجهول **(قوله على)**  
بالتشديد (الام) بالرفع وقد بين عبثر بن القاسم عوحدة ثم مثله وزن جعفر في روايته عن حصين  
ابن عبد الرحمن عند الترمذي والنسائي أن ذلك كان ليلة الاسراء ولفظه لما أرى بالنبي صلى الله  
عليه وسلم جعل يمر بالنبي ومعه الواحد الحديث فان كان ذلك محفوظا كانت فيه قولان ذهب  
الى تعدد الاسراء وانه وقع بالمدينة أنصاغير الذي وقع بمكة فقد وقع عند أحمد والبخاري  
قال أكره الحديث عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم عدنا اليه فقال عرضت على الانبياء  
اللبلة بأجمعها فجعل النبي يمر ومعه الثلاثة والنبي يمر ومعه العصاة فذكر الحديث وفي حديث جابر  
عند البخاري أبطأ رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة العشاء حتى نام بعض من كان في المسجد

\* (باب يدخل الجنة سبعون  
ألفا بغير حساب) \* حدثنا  
عمران بن ميسرة حدثنا ابن  
فضيل حدثنا حصين قال  
أبو عبد الله وحدثني أسيد  
ابن زيد حدثنا هشيم عن  
حصين قال كنت عند سعيد  
ابن جبير فقال حدثني ابن  
عباس قال قال النبي صلى  
الله عليه وسلم عرضت على  
الام

الحديث والذي يتعرض من هذه المسئلة ان الاسراء الذي وقع بالمدينة ليس فيه ما وقع عنك من استفتاح أبواب السموات بابا وبابا ولا من التقاء الانبياء كل واحد في سماء ولا المراجعة معهم ولا المراجعة مع موسى فيما يتعلق بفرض الصلوات ولا في طلب تخفيفها وسائر ما يتعلق بذلك وانما تكررت قضايا كثيرة سوى ذلك رآها النبي صلى الله عليه وسلم فيها بحكمة البعض ومنها بالمدينة بعد الهجرة البعض ومعظمها في المنام والله أعلم (قوله فاجد) بكسر الجيم بلفظ المتكلم بالفعل المضارع وفيه مبالغة لتحقق صورة الحال وفي رواية الكشميهني فأخذ بفتح الخاء والذال المجتمعتين بلفظ الفعل الماضي (قوله النبي) بالنصب وفي رواية الكشميهني بالرفع على انه الفاعل (قوله يتر معه الامه) أي العدد الكثير (قوله والنبي يتر معه الزور والنبي يتر معه العشر) بفتح المهملة وسكون المعجمة وفي رواية المستقلى بكسر المعجمة بعدها تحتانية ساكنة ثم راء ووقع في رواية ابن فضيل فجعل النبي والنيان يترون ومعهم الرهط زاد عن في روايته والنبي وفي رواية حصين بن غير فحوه ولكن بتقديم وتأخير وفي رواية سعيد بن منصور التي أشرت إليها آنفا فرأيت النبي ومعهم الرهط والنبي ومعهم الرجل والرجلان والنبي ليس مع أحد والبي مع الخمسة والرهط تقدم بيانه في شرح حديث أبي سفيان في قصة هرقل أول الكتاب وفي حديث ابن مسعود جعل النبي يتر معه الثلاثة والنبي يتر ومعهم العصاة والنبي يتر وليس مع أحد والحاصل من هذه الروايات أن الانبياء يتفاوتون في عدد أتباعهم (قوله فنظرت فاذا سواد كثير) في رواية حصين بن غير فرأيت سوادا كثيرا سدا الأفق والسواد ضد البياض هو الشخص الذي يرى من بعيد ووصفه بالكثير إشارة إلى أن المراد باللفظ الجنس لا الواحد ووقع في رواية ابن فضيل ملاء الأفق والأفق الناحية والمراد به هنا ناحية السماء (قوله قلت يا جبريل هؤلاء أمي قال لا) في رواية حصين بن غير فريحت أن تكون أمي فقبل هذا موسى في قومه وفي حديث ابن مسعود عند أحد حتى مر على موسى في كبكة من بني إسرائيل فاجعني فقلت من هؤلاء فقيل هذا أخوك موسى مع بني إسرائيل والكبكة بفتح الكاف ويجوز ضمها بعد هاء موحدمة هي الجماعة من الناس إذا انضم بعضهم إلى بعض (قوله ولكن انظر إلى الأفق فنظرت فاذا سواد كثير) في رواية سعيد بن منصور عظيم وزاد فقيل لي انظر إلى الأفق فنظرت فاذا سواد عظيم فقيل لي انظر إلى الأفق الآخر مثله وفي رواية ابن فضيل فاذا سواد قدامي ملاء الأفق فقيل لي انظر ههنا وههنا في آفاق السماء وفي حديث ابن مسعود فاذا الأفق قد سد بوجوه الرجال وفي لفظ لا جد فرأيت أمي قد ملؤا السهل والجبل فاجعني كثرتهم وهدبتهم فقيل أرضيت يا محمد قلت نعم أي رب وقد استشكل الاسماعيلي كونه صلى الله عليه وسلم لم يعرف أمته حتى ظن انهم أمته موسى وقد ثبت من حديث أبي هريرة كما تقدم في الطهارة كيف تعرف من لم تر من أمته فقال انهم غر محجلون من أثر الوضوء وفي لفظ سيماليست لاحد غيرهم وأجاب بان الأشخاص التي رآها في الأفق لا يدرك منها الا الكثرة من غير تغيير لآبائهم وأما ما في حديث أبي هريرة فعمول على ما ذكره وبوجه هذا كما يرى الشخص شخصا على بعد فيكلمه ولا يعرف انه أخوه فاذا صار بحيث يتبرع عن غيره وعرفه ويؤيده ان ذلك يقع عند ورودهم عليه الخوض (قوله هؤلاء أمك وهؤلاء سبعون ألفا قدمهم لاحساب عليهم ولا عذاب) في رواية سعيد

فاجد النبي يتر معه الامه  
والنبي يتر معه النفرو النبي يتر  
معه العشر والنبي يتر معه  
الخمس والنبي يتر وحده  
فنظرت فاذا سواد كثير قلت  
يا جبريل هؤلاء أمي قال لا  
ولكن انظر إلى الأفق  
فنظرت فاذا سواد كثير قال  
هؤلاء أمك وهؤلاء سبعون  
ألفا قدمهم لاحساب عليهم  
ولا عذاب

ابن منصور معهم يدل قدامهم وفي رواية حصين بن غمير مع هؤلاء وكذا في حديث ابن مسعود  
 والمراد بالمعينة المعنوية قال السبعي ألفا المذكورين من جملته لكنه لم يذكروا في الحديث  
 عرضوا اذذاك فإريد الزيادة في تكثير أمة بإضافة السبعين ألفا إليهم وقد وقع في رواية ابن  
 فضيل ويدخل الجنة من هؤلاء سبعون ألفا بغير حساب وفي رواية عبث بن القاسم هؤلاء  
 ومن هؤلاء من أمتك سبعون ألفا والاشارة هؤلاء إلى الأمة لا إلى خصوص من عرض في الجمل  
 أن تكون مع جمعة من قتلت الروايات (قوله قلت ولم) بكسر اللام وفتح الميم ويجوز أن يكون  
 يستقهم بها عن السبب وقع في رواية سعيد بن منصور وشريح عن هشيم ثم نهض أي النبي صلى  
 الله عليه وسلم فدخل منزله فخاص الناس في أولئك فقال بعضهم فله لهم الدين صحبوا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم فله لهم الذين ولدوا في الإسلام فلم يشركوا بالله شيئا وذكروا  
 أشياء فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه فقال هم الذين وفي رواية عبث بن فضال ولم  
 يسألوه ولم يفسر لهم والباقي نحوه وفي رواية ابن فضال وأفاض القوم فقالوا نحن الذين أنما الله  
 واتبعنا الرسول فنحن هم أو أولادنا الذين ولدوا في الإسلام قانا ولدنا في الجاهلية فبلغ النبي صلى  
 الله عليه وسلم فخرج فقال وفي رواية حصين بن غمير فقالوا أما نحن فولدنا في الشرك ولكنا أنما الله  
 وبرسوله ولكن هؤلاء هم أبناؤنا وفي حديث جابر وقال بعضهم الشهداء وفي رواية لم يرق  
 قلبه للإسلام (قوله كانوا لا يكتوون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون) اتفق على  
 ذكر هذه الأربع معظم الروايات في حديث ابن عباس وإن كان عند البعض تقدم وتأخير  
 وكذا في حديث عمران بن حصين عدم مسلم وفي لفظه سقط ولا يتطيرون هكذا في حديث ابن  
 مسعود وفي حديث جابر الذين أشرت إليهم انهم الأربع ووقع في رواية سعيد بن منصور عند  
 مسلم ولا يرقون بدل ولا يكتوون وقد أنكر الشيخ تقي الدين بن تيمية هذه الرواية وزعم أنها غلط  
 من راويها واعتدل بأن الراقي يحس إلى الذي يرقه فكيف يكون ذلك مطلوب الرق وأيضاً  
 فقد رقى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم ورقى النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه وأذن لهم في الرق  
 وقال من استطاع أن ينفع أخاه فليفعل والفق مطلوب قال وأما المسترق فإنه يسأل غيره ويرجو  
 نفعه وعام الموكل ينفي ذلك قال وإنما المراد وصف السبعين بنسب التوكل فلا يسألون غيرهم  
 أن يروهم ولا يكوهم ولا يتطيرون من شيء وأجاب غيره بأن الزيادة من الثقة مقبولة وسعيد بن  
 منصور حافظ وقد اعتمد البخاري ومسلم واعتمد مسلم على روايته هذه وبال تعليل الراوي مع  
 إمكان تعحيح الزيادة لا يصار إليه والمعنى الذي جملته على التعليط موجود في الحديث لأنه محتمل بأن  
 الذي لا يطلب من غيره أن يرقه تام الموكل فكذلك يقال له والذي يفعل غيره به ذلك ينبغي أن لا  
 يمكنه منه لأجل تمام التوكل وليس في وقوع ذلك من جبريل دلالة على المدعى ولا في فعل النبي  
 صلى الله عليه وسلم له أيضاً دلالة لأنه في مقام التشريع وتبيين الأحكام يمكن أن يقال إنما  
 المذكورون الرق والاسترقاء حسماً للمادة لأن فاعل ذلك لا يأمن أن يكل نفسه إليه ولا  
 فالرقية في ذاتها ليست بمنوعة وانما مع منها ما كان شركاً أو احتلالاً ومن ثم قال صلى الله عليه  
 وسلم أعرضوا على رقاكم ولا بأس بالرق ما لم يكن شركاً ففيه إشارة إلى أنه النهي كما تقدم تقرير  
 ذلك وأصحافي كتاب الطب وقد نقل القرطبي عن غيره أن استعمال الرق والكي قاذح في التوكل

قلت ولم قال كانوا لا يكتوون  
ولا يسترقون



ولا يتطيرون وعلى ربهم  
يتوكلون

بجلا فساتر أنواع الطب وفرق بين القسمين بأن البرقيسم اسم امر موهوم وما عداها محقق عادة كالأكل والشرب فلا يقدح قال القرطبي وهذا فاسد من وجهين أحدهما أن أكثر أبواب الطب موهوم والثاني أن الرقي باسماء الله تعالى تقتضي التوكل عليه والالتجاء اليه والرغبة فيما عنده والتبرك بأسمائه فلو كان ذلك فادحافي التوكل لقدح الدعاء اذ لا فرق بين الذي كروا الدعاء وقدرق النبي صلى الله عليه وسلم ورقى وفعله السلف والخلف فلو كان مانعا من الجاهل بالسبعين أو فادحافي التوكل لم يقع من هؤلاء وفيهم من هو أعلم وأفضل ممن عداهم وتعب بانهى كلامه على ان السبعين المذكورين أرفع رتبة من غيرهم مطلقا وليس كذلك لاسماء يسه وجوز أبو طاب ابن عطية في موازنة الاعمال أن السبعين ألما المذكرين هم المراد بقوله تعالى والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم فان أراد أنهم من جملة السابقين فسلم والافلاوقد أخرج أحمد وصححه ابن خزيمة وابن حبان من حديث رفاعة الجهني قال ألقنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر حديثا وفيه وعدني ربي أن يدخل الجنة من أمي سبعين ألفا بغير حساب وإنى لأرجو أن لا يدخلوها حتى تبوءوا أنت ومن صلح من أزواجكم ودرجاتكم مساكن في الجنة فهذا يدل على أن منزلة السبعين بالدخول بغير حساب لا يستلزم أنهم أفضل من غيرهم بل فيمن يحاسب في الجملة من يكون أفضل منهم وفيمن يتأخر عن الدخول من يتحقق نجاته وعرفه قامه من الجنة يشفع في غيره من هو أفضل منهم وسأذكر بعد قليل من حديث أم قيس بنت محصن أن السبعين ألفا ممن يحشر من مقبرة البقيع بالمدينة وهي خصوصية أخرى (قوله ولا يتطيرون) تقدم بيان الطيرة في كتاب الطب والمراد أنهم لا يتشاءمون كما كانوا يفعلون في الجاهلية (قوله وعلى ربهم يتوكلون) يحتمل أن تكون هذه الجملة مفسرة لما تقدم من ترك الاسترقاء والاكتواء والطيرة ويحتمل أن تكون من العام بعد الخاص لان صفة كل واحدة منها صفة خاصة من التوكل وهو أعم من ذلك وقد مضى القول في الموكل في باب ومن يتوكل على الله فهو حسبه قريبا وقال القرطبي وغيره قالت طائفة من الصوفية لا يستحق اسم التوكل الا من لم يحاط قلبه خوف غير الله تعالى حتى لو هجم عليه الاسد لا ينزعج وحتى لا يسبح في طلب الرزق اكون الله ضمه له وأبى هذا الجهوور وقالوا يحصل التوكل بان يثق بوعده الله ويؤمن بان قضاءه واقع ولا يترك اتباع السنة في ابتغاء الرزق مما لا بد له منه من مطعم ومشرب ويحترز من عدو بأعداد السلاح واغلاق الباب ونحو ذلك ومع ذلك فلا يطمئن الى الله سبحانه بقلبه بل يعتقد انها لا تجلب بداتها نفعا ولا تدفع ضرارا بل السبب والمسبب فعل الله تعالى والكل بمشيئته فاذا وقع من الممركون الى السبب قدح في توكلهم وهم مع ذلك فيه على قسمين واصل وسالك فالاول صفة الواصل وهو الذي لا يلتفت الى الاسباب ولو تعاطاها وأما السالك فيقع له الالتفات الى السبب أحيانا الا انه يدفع ذلك عن نفسه بالطرق العلمية والاذواق الحسية الى أن يرتقى الى مقام الواصل وقال أبو القاسم القشيري الموكل محله القلب وأما الحركة الطاهرة فلا تنافيه اذ تحقق العبدان الكل من قبل الله فان تيسر شي فبتيسيره وان تعسر فبتقديره ومن الأدلة على مشروعية الاكساب ما تقدم في البيوع من حديث أبي هريرة رفعه أفضل مأكل الرجل من كسبه وكل داوديا كل من كسبه فقد قال تعالى وعلماء صنعة ليوس لكم لتحصنكم من

باسمكم وقال تعالى وخذوا حذركم وأما قول القائل كيف تطلب ما لا تعرف مكانه <sup>بما</sup> فإنه  
يفعل السبب المأمور به ويتوكل على الله فيما يخرج عن قدرته فيشق الأرض مثلاً <sup>ويطلب</sup>  
ويتوكل على الله في أنبائه وانزال الغيث له ويحصل السلعة مثلاً ويتقنها ويتوكل على الله في  
القاء الرغبة في قلب من يطلبها منه بل ربما كان التكسب واجباً كقادر على الكسب يحتاج  
عباده للفقرة في ترك ذلك كان عاصياً وسلك السكراً في الصفات المذكورة مسلك التوكل  
فقال قوله لا يكتون معناه الاعتقاد أن الشفاء من الله لا من مجرد <sup>الطبيب</sup>  
وقوله ولا يسرقون معناه بالرقى التي ليست في القرآن والحديث الصحيح كرقى الجاهلية وما لا يؤمن  
أن يكون فيه شرك وقوله ولا يتطيرون أي لا يتشاممون بشئ فكان المراد انهم الذين يتركون  
أعمال الجاهلية في عقائدهم قال فان قيل ان المتصف بهذا أكثر من العدد المذكور فما وجه  
الحصر فيه وأجاب باحتمال أن يكون المراد به الكثير لا خصوص العدد (قلت) الظاهر ان  
العدد المذكور على ظاهره وقد وقع في حديث أبي هريرة ثاني أحاديث الباب وصحهم بانهم  
تضي وجوههم أصاة القمر ليلة البدر ووضي في بدء الخلق من طريق عبد الرحمن بن أبي عمرة  
عن أبي هريرة رعه أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر والذين على آثارهم <sup>كأحسن</sup>  
كوكب دري في السماء أضامة وأخرجه مسلم من طرق عن أبي هريرة منها رواية أبي يونس وهمام  
عن أبي هريرة على صورة القمر واه من حديث جابر فنحوا أول زمرة وجوههم كالقمر ليلة البدر  
سبعون ألفاً لا يحاسبون وقد وقع في أحاديث أخرى ان مع السبعين ألفاً زيادة عليهم في حديث  
أبي هريرة عند أحمد والبيهقي في البعث من رواية سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال سألت ربي فوعدني أن يدخل الجنة من أمتي فذكر الحديث نحو  
سياق حديث سعيد بن المسيب عن أبي هريرة ثاني أحاديث الباب وزاد فاستدت ربي فزادني  
مع كل ألف سبعين ألفاً وسنة جيد وفي الباب عن أبي أيوب عند الطبراني وعن حذيفة عند  
أحمد وعن أنس عند البزار وعن ثوبان عند ابن أبي عاصم فهذه طرق يقوى بعضها بعضها والباقى  
أحاديث أخرى أكثر من ذلك فأخرج الهمذى وحسنه والطبراني وابن حبان في صحيحه من  
حديث أبي أمامة رفعه وعدي ربي أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفاً مع كل ألف سبعين ألفاً  
لاحساب علمهم ولا عذاب وثلاث حشيات من حشيات ربي وفي صحيح ابن حبان أيضاً والطبراني  
بسند جيد من حديث عتبة بن عبد بنحوه بلفظ ثم يشفع كل ألف في سبعين ألفاً ثم يحثي ربي ثلاث  
حشيات بكفيمه وفيه فكبر عمر فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان السبعين ألفاً يشفعهم الله في آياتهم  
وأمهاتهم وعشائرهم واني لأرجو ان يكون أدنى أمتي الحشيات وأخرجه الحافظ الضياء وقال  
لأعلم له علة (قلت) علمه الاختلاف في سنده فان الطبراني أخرجه من رواية أبي سلام حديثي  
عاصم بن زيد أنه سمع عتبة بن عبد بنحوه من طريق أبي سلام أيضاً فقال حدثني عبد الله بن عامر  
ان قيس بن الحرث حدثه أن أبا سعيد الانباري حدثه فذكره وزاد قال قيس فقلت لابي سعيد  
سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك  
يستوعب مهاجري أمتي ويوفي الله بقبهم من أعرابنا وفي رواية لابن أبي عاصم قال أبو سعيد  
حسبنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فبلغ أربعة آلاف ألف وتسعمائة ألف يعني من عدا

الحيثيات وقد وقع عند أحد الطبراني من حديث أبي أيوب نحو حديث عتبة بن عبد و زاد  
والحيثية بمجمة ثم موحدة وهمزة وزن عظيمة عند ربي وورد من وجه آخر ما يريد على العدد الذي  
حسبه أبو سعيد الأنصاري فعند أحدنا أبي يعلى من حديث أبي بكر الصديق نحوه بلفظ أعطاني  
مع كل واحد من السبعين ألفا وسبعين ألفا وفي سنده راويان أحدهما ضعيف الحفظ والآخر لم  
يسم وأخرج البيهقي في البعث من حديث عمرو بن حزم مثله وفيه راو ضعيف أيضا واختلف في  
سنده وفي سياق متته وعند البزار من حديث أنس بسند ضعيف نحوه وعند الكلابة في  
معاني الأخبار بسند واه من حديث عائشة فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فاتبته  
فأذا هو في مشربة يصلي فראيت على رأسه ثلاثة أوار فلما قضى صلاته قال رأيت الأنوارات  
نعم قال ان أتيا تأتي من ربي فبشرني أن الله يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفا بغير حساب ولا  
عذاب ثم أتاني فبشرني أن الله يدخل من أمتي مكان كل واحد من السبعين ألفا بغير  
حساب ولا عذاب ثم أتاني فبشرني أن الله يدخل من أمتي مكان كل واحد من السبعين ألفا  
المضاعفة سبعين ألفا بغير حساب ولا عذاب فقلت يا رب لا يبلغ هذا أمتي قال أكملهم لك من  
الاعراب من لا يصوم ولا يصلي قال الكلابة الم را د بالامة ولا أمة الاجابة ويقول آخر أمتي  
أمة الاتباع قال أممه صلى الله عليه وسلم على ثلاثة أقسام أحدها أخص من الأسماء الاتباع  
ثم أمة الاجابة ثم أمة الدعوة فالاولى اهل العمل الصالح والثانية مطلق المسلمين والثالثة من  
عدهم ممن بعث اليهم ويمكن الجمع بان القدر الزائد على الذي قبله هو مقدار الحيثيات فقد وقع  
عند أحد من رواية قتادة عن الضمر بن أنس أو غيره عن أنس رفعه ان الله وعدني ان يدخل  
الجنة من أمتي أربع مائة ألف فقال أبو بكر زيدا يا رسول الله فقال هكذا جمع كفيه فقال زدنا  
فقال وهكذا فقال عمر حسبك أن الله ان شاء أدخل خلقه الجنة بكف واحدة فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم صدق عمر وسنده جيد لكن اختلف على قتادة في سنده اختلافا كثيرا (قوله  
فقام اليه عكاشة) بضم المهملة وتشديد ال كاف ويجوز تحفيدها يقال عكش الشعر ويعكش  
إذا ألوى حكاها القرطبي وحكى السهلي انه من عكش القوم اذا جعل عليهم وقيل العكاشة  
بالتحفيف العنكبوت ويقال أيضا ليت النمل ومحسن بكسر الميم وسكون الحاء وفتح الصاد  
المهملتين ثم نون آخره وان حرثان بضم المهملة وسكون الراء بعدها مثلثة من يأسدن حريجة  
ومن خلفاء بني أمية كان عكاشة من السابقين الى الاسلام وكان من أجمل الرجال وكنيته أبو  
محسن وهاجر وشهد بدرا وقاتل فيها قال ابن اسحق بلعني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير  
فارس في العرب عكاشة وقال أيضا قاتل يوم بدر قاتلا شديدا حتى انقطع سيفه في يده فاعطاه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم جولا من حطب فقال قاتل بهذا قاتل به فصار في يده سيف طويلا  
شديدا لمن أبيض فقاتل به حتى فني الله فكان ذلك السيف عنده حتى استشهد في قتال الردة مع  
خالد بن الوليد سنة اثنتي عشرة (قوله فقال ادع الله أن يجعلني منهم قال اللهم اجعله منهم) في  
حديث أبي هريرة ثاني أحاديث الباب مثله وعند البيهقي من طريق محمد بن زياد عنه وساق مسلم  
سنده قال فدعاه ووقع في رواية حصن بن غمير ومحمد بن فضيل قال أمهم أيا رسول الله قال نعم  
ويجمع بانه سأل الدعاء أولا فدعاه ثم استغفهم قيل أجبت (قوله ثم قام اليه رجل آخر) وقع فيه من

فقام اليه عكاشة بن محسن  
فقال ادع الله أن يجعلني  
منهم قال اللهم اجعله منهم  
ثم قام اليه رجل آخر قال  
ادع الله أن يجعلني منهم

الاختلاف هل قال ادعى أو قال آمنهم أنا كما وقع في الذي قبله ووقع في حديث أبي هريرة الذي بعده رجل من الانصار وجام من طريق واهية انه سعد بن عباد أخرجه الخطيب في المستدرج من طريق أبي حذيفة اسحق بن بشر البخاري أحد الضعفاء من طريقين له عن مجاهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انصرف من غزوة بني المصطلق فساق قصة طويلة وفيها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون صفاً منها أمتي وأربعون صفاً من الأنبياء وولي مع هؤلاء سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب قيل من هم فذكر الحديث وفيه فيها اللهم اجعل عكاشة منهم قال فاستشهد بعد ذلك ثم قام سعد بن عباد الانصاري فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم الحديث وهذا مع ضعفه وارساله يستبعد من جهة جلالة سعد بن عباد فان كان محفوظاً لعلد آخر باسم سيد الخرج واسم أبيه ونسبته فان في الصحابة كذلك أخرجه في مسند أبي بن مخرمة حديث وفي الصحابة سعد بن عباد الانصاري فعمل اسم أبيه تحريف (قوله) سبقت بها عكاشة) اتفق جمهور الرواة على ذلك الا ما وقع عند ابن أبي شيبة والبراء وأبي يعلى من حديث أبي سعيد فزاد فقام رجل آخر فقال ادع الله أن يجعلني منهم وقال في آخره سبقت بها عكاشة وصاحبه أما لو قلتم لقلت ولو قلت لو جئت وفي مسنده عطية وهو ضعيف وقد اختلفت أجوبة العلماء في الحكمه في قوله سبقت بها عكاشة فانخرج ابن الجوزي في كشف المشكل من طريق أبي عمر الزاهد أنه سأل أبا العباس أحمد بن يحيى المعروف بـعُلب عن ذلك فقال كان منافقاً وكذا نقله الدارقطني عن القاضي أبي العباس البرقي بكسر الموحدة وسكون الراء بعد ها مثناة فقال كان الثاني منافقاً وكان صلى الله عليه وسلم لا يستعمل في شيء إلا أعطاه فأجاب بذلك ونقل ابن عبد البر عن بعض أهل العلم نحو قول عُلب وقال ابن ناصر قول عُلب أولى من رواية مجاهد لأن مسندها واه واستبعد السهيلي قول عُلب بما وقع في مسند البراء من وجه آخر عن أبي هريرة فقام رجل من خيار المهاجرين وسنده ضعيف جداً مع كونه مخالفاً لرواية الصحيح أنه من الانصار وقال ابن بطلان معنى قوله سبقت أي الى اخر هذه الصفات وهي النواكس وعدم التطير وما ذكر معه وعدل عن قوله لست منهم أو لست على أخلاقهم بل طلقاً بما صحبه صلى الله عليه وسلم وحسن أدبه معهم وقال ابن الجوزي يظهر لي أن الأول سأل عن صدق قلب فاجيب وأما الثاني فيحتمل أن يكون أريد به حسم المادة فلوقال للثاني نعم لا وشك أن يقوم ثالث وابع الى ما لا نهاية له وليس كل الناس يصلح لذلك وقال القرطبي لم يكن عند الثاني من تلك الأحوال ما كان عند عكاشة فلذلك لم يجب أدلواً جابه لحاز أن يطلب ذلك كل من كان حاضر أفتبطل ما كان عند عكاشة بذلك وهذا أولى من قول من قال كان منافقاً الوجهين أحدهما أن الأصل في الصحابة علم الاتفاق فلا يثبت ما يخالف ذلك إلا بالنقل صحيح والثاني أنه قل ان يصدر مثل هذا السؤال الاعص قصد صحيح ويقين تصديق الرسول وكيف يصدر ذلك من منافق والى هذا جنح ابن تيمية وصحيح النووي أن النبي صلى الله عليه وسلم علم بالوحي أنه يجاب في عكاشة ولم يقع ذلك في حق الآخر وقال السهيلي الذي عندى في هذا أنها كانت ساعة اجابه عليهما صلى الله عليه وسلم واتفق أن الرجل قال بعدما انقضت وبينه ما وقع في حديث أبي سعيد ثم جلس ساعة يتحدثون وفي رواية ابن اسحق بعد قوله سبقت بها عكاشة وبردت الدعوة أي انقضت وقتها (قلت)

قال سبقت بها عكاشة  
حدثنا معاذ بن أسد

فحصل لنا من كلام هؤلاء الأئمة على خمسة أجوبة والعلم عند الله تعالى ثم وجدت لقول ثعلب  
ومن وافقه مستندا وهو ما أخرجه الطبراني ومحمد بن سنجري مسنده وعمر بن شبة في أخبار  
المدينة من طريق نافع مولى جنة عن أم قيس بنت محصن وهي أخت عكاشة أنها خرجت مع  
النبي صلى الله عليه وسلم إلى البقيع فقال يحشر من هذه المقبرة سبعون الفا يدخلون الجنة بغير  
حساب كان وجوههم القمر ليلته البدر فقام رجل فقال يا رسول الله وأنا قال وأنت فقام آخر  
قال وأنا قال سبقت بها عكاشة قال قلت لها لم يبق للآخر فقالت أراه كان منافقا كان هذا  
أصل ماجز به من قال كان منافقا فلا يدفع تأويل غيره اذ ليس فيه الاطن الحديث الثاني  
(قوله عبد الله) هو ابن المبارك ويونس هو ابن زيد الأيلي وقد أخرجه مسلم من رواية عبد الله  
ابن وهب عن يونس لكن معاذ بن أسد شيخ البخاري فيه معروف بالرواية عن ابن المبارك لا عن  
ابن وهب وقد أخرجه مسلم بن وجهين آخرين عن أبي هريرة (قوله يدخل الجنة من أمتي  
زمرة) بضم الزاي وسكون الميم هي الجماعة اذا كان بعضهم اربعين (قوله سبعون ألفا) تقدم  
شرحه مستوفى في الذي قبله وعرف من مجموع الطرق التي ذكرتها أن أول من يدخل الجنة من هذه  
الامة هؤلاء السبعون الذين بالصفة المذكورة ومعنى المعية في قوله في الروايات الماضية مع كل  
ألف سبعون ألفا ومع كل واحد منهم سبعون ألفا يحتمل أن يدخلوا بدخولهم تبعالهم وان  
لم يكن لهم مثل أعمالهم كما مضى في حديث المزمع من أحب ويحتمل أن يراد بالعبادة مجرد  
دخولهم الجنة بغير حساب وان دخولها في الزمرة المائة أو ما بعدها وهذا أولى وقد أخرج  
الحاكم والبيهقي في البعث من طريق جعفر بن محمد الصادق عن أبيه عن جابر روي عنه من زادت  
حساباته على سبائته فذلك الذي يدخل الجنة بغير حساب ومن استوت حسناته وسبائته  
فذلك الذي يحاسب حسابا يسيرا ومن أوتى نفسه فهو الذي يشفع فيه بعد أن يعذب وفي التقييد  
بقوله أمتي أخرج غير الامة المحمدية من العدد المذكور وليس فيه أن يدخل أحد من غير هذه  
الامة على السفة المذكورة من شبه القمرو من الاولية وغير ذلك كالانبياء ومن شاء الله من  
الشهداء والصديقين والصالحين وان ثبت حديث أم قيس فقيه تحمص آخر بن يذفن في  
البقيع من هذه الامة وهي منزلة عظيمة لاهل المدينة والله أعلم (قوله تضي وجوههم اضاءة  
القمر ليلة البدر) في رواية لمسلم على صورته القمر قال العرطي المراد بالصورة الصفة يعني اهم في  
اشراق وجوههم على صفة القمر ليلة تمامه وهي ليلة اربعة عشر ويؤخذ منه ان أنوار أهل الجنة  
تتفاوت بحسب درجاتهم (قلت) وكذا صفاتهم في الجمال ونحوه (قوله يرفع غمرة عليه) يفتح النون  
وكسر الميم هي كساء من صوف كالشملة تخططة بسواد وبياض يلبسها الاعراب الحديث  
الثالث (قوله أبو غسان) بغين معجمة ثم مهملة ثقيلة وأبو حازم هو سلمة بن دينار (قوله لي دخلن  
الجنة من أمتي سبعون ألفا وسبعون ألفا في أحدهما) في رواية مسلم من طريق  
عبد العزيز بن محمد عن أبي حازم لا يدرى أبو حازم أيهما قال (قوله متمسكين) بالنصب على  
الحال وفي رواية مسلم متمسكون بالرفع على الصفة قال النووي كذا في معظم النسخ وفي بعضها  
بالنصب وكلاهما صحيح (قوله أخذ بعضهم ببعض) في رواية مسلم بعضهم بعضا (قوله حتى  
يدخل أولهم وآخرهم) هو غاية التماسك المذكور والاخذ بالأيدي وفي رواية قتيب بن سليمان

خبرنا عبد الله أخبرنا يونس  
عن الزهري قال حدثني  
سعيد بن المسيب أن أبا  
هريرة حدثه قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول يدخل الجنة من  
أمتي زمرة هم سبعون ألفا  
تضي وجوههم اضاءة القمر  
ليلة البدر وقال أبو هريرة  
فقام عكاشة بن محصن  
الاسدي يرفع غمرة عليه فقال  
يا رسول الله ادع الله أن  
يجعلني منهم فقال اللهم اجعله  
منهم ثم قام رجل من الانصار  
فقال يا رسول الله ادع الله  
ان يجعلني منهم فقال سبقت  
عكاشة بحدثنا سعيد بن أبي  
هريرة حدثنا أبو غسان  
حدثني أبو حازم عن سهل بن  
سعد قال قال النبي صلى الله  
عليه وسلم لي دخلن الجنة من  
أمتي سبعون ألفا وسبعون ألفا  
القشك في أحدهما  
متمسكين أخذ بعضهم ببعض  
حتى يدخل أولهم وآخرهم  
الجنة ووجوههم على ضوء  
القمر ليلة البدر

الماضية في بدء الخلق لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم وهذا ظاهر يستلزم الدور وكذلك بل المراد أنهم يدخلون صفوا واحدا فيدخل الجميع دفعة واحدة ووصفهم بالاولية في الآخرة باعتبار الصفة التي جازوا فيها على الصراط وفي ذلك إشارة الى سعة الباب الذي يدخلون فيه الجنة قال عياض يحتمل أن يكون معنى كونهم متماسكين أنهم على صفة الوفاق فلا يسابق بعضهم بعضا بل يكون دخولهم جميعا وقال النووي معناه أنهم يدخلون معتزلين صفوا واحدا بعضهم يجنب بعض (تنبيه) \* هذه الأحاديث تخص عموم الحديث الذي أخرجه مسلم عن أبي هريرة الأسلي رفعه لا تزول قدمه يوم القيامة حتى يشل عن أربع عن عمره فيما أفناه ومن حسده فيما أبلاه وعن علمه فيما عمل به وعن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفقه وله شاهد عن ابن مسعود عند الترمذي وعن معاذ بن جبل عند الطبراني قال القرطبي عموم الحديث واضح لانه نكارة في سياق النص لكنه مخصوص بمن يدخل الجنة بغير حساب ومن يدخل النار من أول وهلة على ما دل عليه قوله تعالى يعرف المجرمون بسيماهم الآية (قلت) وفي سياق حديث أبي هريرة إشارة الى الخصوص وذلك انه ليس كل أحد عنده علم يسئل عنه وكذا المال فهو مخصوص بمن له علم ومن له مال دون من لا مال له ومن لا علم له وأما السؤال عن الجسد والعمر فعام ويخص من المسئولين من ذكر والله أعلم \* الحديث الرابع (قوله يعقوب بن إبراهيم) أي ابن سعد وصالح هو ابن كيسان (قوله يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار) في رواية محمد بن زيد عن ابن عمر في الباب الذي بعده إذا صار أهل الجنة الى الجنة وأهل النار الى النار أتى بالموت ووقع منه في طريق أخرى عن أبي هريرة ولفظه عند الترمذي من رواية العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة بعد ذكر الجواز على الصراط فإذا أدخل الله أهل الجنة الجنة وأهل النار النار أتى بالموت ملبيا وهو بموحدين (قوله ثم يقوم مؤذن بينهم) في رواية محمد بن زيد قبل هذا قصة ذبح لموت ولفظه ثم جئ بالموت حتى يجعل بين الجنة والنار ثم يذبح ثم نادى مناد لم آتف على اسم هـ ذا المنادى (قوله بأهل النار لا موت) وبأهل الجنة لا موت (قوله لا موت) فهو بفتح المثناة فيهما وأما قوله في آخره خلود فهكذا وقع في رواية علي بن عبد الله عن يعقوب وأخرجه مسلم عن زهير بن حرب وغير واحد عن يعقوب بتقديم نداء أهل الجنة ولم يصل لا موت فيها بل قال كل خالد فيها وفيه وكذا هو عند الاسماعيلي من طريق اسحق بن منصور عن يعقوب وضبط خلود في البخاري بالرفع والتسوية أي هذا الحال مستمر ويحتمل أن يكون جمع خلد أي أتم خالدون في الجنة \* الحديث الخامس حديث أبي هريرة (قوله يقال لأهل الجنة يا أهل الجنة) سقط غير الكشميهني قوله يا أهل الجنة وثبت للجميع في مقابلة يا أهل النار (قوله لا موت) زاد الاسماعيلي في روايته لا موت فيه وسيأتي في ثالث الأحاديث الباب الذي يليه ان ذلك يقال للفر يقين عند ذبح الموت وثبت ذلك عند الترمذي من وجه آخر عن أبي هريرة (تنبيه) \* مناسبة هذا الحديث والذي قبله لترجمة دخول الجنة بغير حساب الإشارة الى أن كل من يدخل الجنة يتخلد فيها فيكون للسابق الى الدخول منزلة على غيره والله أعلم (قوله باب صفة الجنة والنار) تقدم هذا في بدء الخلق في ترجتين ووقع في كل منهما وأنها مخلوقة وأورد فيهما أحاديث في نبيت كونهما موجودين وأحاديث في صفتها أعاد بعضهما في هذا الباب

\* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي عن صالح حدثنا نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ثم يقوم مؤذن بينهم يا أهل النار لا موت يا أهل الجنة لا موت خلود \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يقال لأهل الجنة يا أهل الجنة لا موت ولا موت ولا موت يا أهل النار خلود لا موت \* (باب صفة الجنة والنار)



وقال أبو سعيد قال النبي صلى الله عليه وسلم أول طعام يأكله أهل الجنة زيادة كبد حوت عدن خلدا

٣٦١

عدنت بارض ائت ومنه

المعدن في مقعد صدق في

منبت صدق \* حدثنا عثمان

ابن الهيثم حدثنا عوف عن

أبي رجا عن عمران عن

النبي صلى الله عليه وسلم

قال اطلعت في الجنة فرأيت

أكثر أهلها الفقراء

واطلعت في النار فرأيت

أكثر أهلها النساء \* حدثنا

مسدد حدثنا اسمعيل أخبرنا

سليمان التيمي عن أبي عثمان

عن أسامة عن النبي صلى

الله عليه وسلم قال قلت على

باب الجنة فكان عامة من

دخلها المساكين وأصحاب

الجسد محبوسون غير أن

أصحاب البار قد أمرهم إلى

الباروق على باب البار فاذا

عامّة من دخلها النساء

\* حدثنا معاذ بن أسد

أخبرنا عبد الله أخبرنا عمر

ابن محمد بن زيد عن أبيه أنه

حدثه عن ابن عمر قال قال

رسول الله صلى الله عليه

وسلم إذا صار أهل الجنة إلى

الجنة وأهل النار إلى النار

قول الشارح قوله بكفرهن

هذه اللفظة لم تكن في نسخ

الصحيح الذي بأيدينا ولعلها

رواية أخرى ثبتت بعد

قوله أكثر أهلها النساء

اه صححه

كأسائه عليه (قوله) وقال أبو سعيد قال النبي صلى الله عليه وسلم أول طعام يأكله أهل الجنة زيادة كبد حوت) في رواية أي ذر كبد الحوت وقد تقدم هذا الحديث مطولا في باب يقبض الله الأرض يوم القيامة وهو مذكور هنا بالمعنى وتقدم بلفظه في بدء الخلق لكن من حديث أنس في سؤال عبد الله بن سلام (قوله) عدن خلدة عدنن بأرض أقت) تقدم هذا في تفسير برائة وأنه من كلام أبي عبيدة وقال الراغب معنى قوله جنات عدن أي الاستقرار وعدن مكان كذا إذا استقر به ومنه المعدن لكونه مستقرا الجواهر (قوله) في مقعد صدق في منبت صدق) كذا لا يذروا غيره في معدن بدل مقعد وهو الصواب وكان سبب الوهم أنه لما رأى أن الكلام في صفة الجنة وأن من أوصافها مقعد صدق كما في آخر سورة القمر ظننها كذلك وقد ذكره أبو عبيدة بلفظ معدن صدق وأنشد للاعشى قوله

فان يستضيفوا إلى حله \* يضافوا إلى راجح قد عدن

أي أقام واستقر نعم قوله مقعد صدق معناه مكان القعود وهو يرجع إلى معنى المعدن ولحق المصنف هنا باسماء الجنة وهي عشرة أو تزيد الفردوس وهو أعلاها ودار السلام ودار الخلد ودار المقامة وجنة الناموس والنعيم والمقام الأمين وعدن ومقعد صدق والحسن وكلها في القرآن وقال تعالى وإن الدار الآخرة لهي الحيوان فعد بعضهم في اسماء الجنة دار الحيوان وفيه نظروا ذكر في الباب مع ذلك ثلاثة وعشرين حديثا الحديث الأول (قوله) عن أبي رجا هو العطاردى وعمران هو ابن حصين والسند كله بصريون وقد تقدم الحديث بهذا السند في آداب كفران العشر في أو آخر كتاب النكاح وتقدم في باب فضل الفقريين الاختلاف على أيوب عن أبي رجا في صحابه وتقدم بحث ابن بطلال فيما يتعاق به من فضل الفقر وقوله اطلعت بتشديد الطاء أي أشرت وفي حديث أسامة بن زيد الذي بعده مقت على باب الجنة وظاهره أنه رأى ذلك ليلة الاسراء أو مناما وهو غير رؤيته النار وهو في صلاة الكسوف ووعدهم من وحدهما وقال الداودي رأى ذلك ليلة الاسراء أو حين خسفت الشمس كذا قال (قوله) فرأيت أكثر أهلها الفقراء في حديث أسامة فاذا عامة من دخلها المساكين وكل منهم ما يطلق على الآخر وقوله فاذا أكثر في حديث أسامة فاذا عامة من دخلها (قوله) بكفرهن أي بسبب كفرهن تقدم شرحه مستوفى في باب كفران العشر قال القرطبي إنما كان النساء أقل ساكني الجنة لما يعلب عليهن من الهوى والميل إلى عاجل زينة الدنيا والأعراض عن الآخرة لتنقص عقلمن وسرعة انخداعهن \* الحديث الثاني (قوله) اسمعيل هو المعروف بابن علي وأبو عثمان هو النهدي واسامة هو ابن زيد بن حارثة الصحابي بن الصحابي (قوله) أصحاب الجدي بنع الجيم أي الغنى (قوله) محبوسون أي ممنوعون من دخول الجنة مع الفقراء من أجل المحاسبة على المال وكان ذلك عند القنطرة التي يتقاصون فيها بعد الجواز على الصراط \* (تنبه) سقط هذا الحديث والذي قبله من كثير من النسخ ومن مستخرجي الاسماعيلي وأبي نعيم ولا ذكر المزي في الأطراف طريق عثمان بن الهيثم ولا طريق مسدد في كتاب الرقاق وهما ثابتمان في رواية أي ذرعن شيوخه الثلاثة \* الحديث الثالث (قوله) عبد الله هو ابن المبارك وعمر بن محمد بن زيد أي ابن عبد الله بن عمر (قوله) إذا صار أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار في رواية ابن وهب عن عمران بن محمد عند مسلم وصار أهل النار إلى النار

(قوله حي بالموت) تقدم في تفسير سورة مريم من حديث أبي سعيد يوثق بالموت كذا كيش  
 أبلغ وذكر مقاتل والكلبي في تفسيرهما في قوله تعالى الذي خلق الموت والحياة قال  
 في صورة كيش لا يمر على أحد الأمات وخلق الحياة على صورة فرس لا يمر على شيء إلا  
 القرطبي الحكمة في الاتيان بالموت هكذا الإشارة إلى أنهم حصل لهم القداء به كما فدى إبراهيم  
 بالكبش وفي الأملح إشارة إلى صفتي أهل الجنة والنار لأن الأملح ما فيه بياض وسواد (قوله  
 حتى يجعل بين الجنة والنار) وقع للترمذي من حديث أبي هريرة فيوقف على السور الذي بين  
 الجنة والنار (قوله ثم يذبح) لم يسم من ذبحه ونقل القرطبي عن بعض الصوفية أن الذي يذبحه  
 يحيى بن زكريا بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم إشارة إلى دوام الحياة وعن بعض التفسيرات أنه  
 جبريل (قلت) هو في تفسير اسم جبريل بن أي زياد الشامي أحد الضعفاء في آخر حديث الصور  
 الطويل فقال فيه فيحيى الله تعالى ملك الموت وجبريل وميكائيل وإسرافيل ويجعل الموت  
 في صورة كبش أملح فيذبح جبريل الكبش وهو الموت (قوله ثم ينادى مناد) لم أقف على اسمه  
 وتقدم في الباب الذي قبله من وجه آخر عن ابن عمر بلفظ ثم يقوم ثم ينادى منهم وفي حديث أبي  
 سعيد بعده قوله أملح فينادى مناد وظاهره أن الذبح يقع بعد الدماء والذي هنا يقتضي أن الدماء  
 بعد الذبح ولا منافاة بينهما فإن الدماء الذي قل الذبح للتبسية على رؤية لكبش والذي بعد  
 الذبح للتبسية على اعدامه وأنه لا يعود (قوله يا أهل الجنة لا موت) زاد في الباب المسمى خلود  
 ووقع في حديث أبي سعيد فينادى مناد يا أهل الجنة فيشربون فيقولون هل تعرفون  
 هذا فيقولون نعم وكلهم قد رأوه وعرفوه وذكر في أهل النار مثله قال فيذبح ثم يقول أي الهادي  
 يا أهل الجنة خلود فلا موت الحديث وفي آخره ثم قرأ وأندرهم يوم الحسرة إلى آخر الآية وبعد  
 الترمذي في آخر حديث أبي سعيد قالوا أحد مات فرحات أهل الجنة ولو أن أحدا مات حزنا  
 لمات أهل النار وقوله فيشربون بفتح أوله وسكون المجرمة وفتح الراء بعدها تحتانية مبهمة  
 موحدة ثقيلة أي يدون أعناقهم ويرفعون رؤسهم للنظر ووقع عند ابن ماجه وفي صحيح ابن حبان  
 من وجه آخر عن أبي هريرة فيوقف على الصراط فيقال يا أهل الجنة فيطلعون خائفين أن يخرجوا  
 من مكانهم الذي هم فيه ثم يقال يا أهل النار فيطلعون فرحين مستبشرين أن يخرجوا من مكانهم  
 الذي هم فيه وفي آخره ثم يقال للفرحين كلاهما خلود فيما تجدون لا موت فيه أبدا وفي رواية  
 الترمذي فيقال لا أهل الجنة وأهل النار هل تعرفون هذا فيقولون قد عرفناه هو الموت الذي وكل  
 بنا فيضجع فيذبح ذبحا على السور قال القاضي أبو بكر بن العربي استشكل هذا الحديث لكونه  
 يخالف صريح العقل لأن الموت عرض والعرض لا ينقلب جسما فكيف يذبح فأنكرت طائفة  
 صحة هذا الحديث ودفعه وتأولوه طائفة فقالوا هذا لا يتمثل ولا ذبح هناك حقيقة وقالت طائفة  
 بل الذبح على حقيقته والمذبح متولى الموت وكلهم يعرفونه لأنه الذي تولى قبض أرواحهم (قلت)  
 وارتضى هذا بعض المتأخرين وحمل قوله هو الموت الذي وكل بنا على أن المراد به ملك الموت لأنه  
 هو الذي وكلهم في الدنيا كما قال تعالى في سورة الم السجدة واستشهد له من حيث المعنى بأن ملك  
 الموت لو استمر حيا لنقص عيش أهل الجنة وأيده بقوله في حديث الباب فيزداد أهل الجنة فرحا إلى  
 فرحهم ويزداد أهل النار حزنا إلى حزنهم وتعقب بأن الجنة لا حزن فيها البتة وما وقع في رواية ابن

بني بالموت حتى يجعل بين  
 الجنة والنار ثم يذبح ثم  
 ينادى مناديا أهل الجنة  
 لا موت يا أهل النار لا موت  
 فيزداد أهل الجنة فرحا إلى  
 فرحهم ويزداد أهل النار  
 حزنا إلى حزنهم \* حدثنا  
 معاذ بن أسد

حبان انهم يطلعون خائفين انما هو توهم لا يستقر ولا يلزم من زيادة الفرح ثبوت الحزن بل التعبير  
 بالزيادة اشارة الى أن الفرح لم يزل كما ان أهل النار يزداد حزنهم ولم يكن عندهم فرح الا مجرد  
 التوهم الذي لم يستقر وقد تقدم في باب نفخ الصور عند نقل الخلاف في المراحبا المستثنى في قوله  
 تعالى فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله قول من زعم ان ملك الموت منهم ووقع  
 عند علي بن معبد من حديث أنس ثم يأتي ملك الموت فيقول رب بقيت أنت الحى القيوم الذى  
 لا يموت وبقيت أنا فيقول أنت خلق من خلقى فت ثم لا تحيا فيموت وأخرج ابن أبى الدنيا من  
 طريق محمد بن كعب القرظى قال بلغنى ان آخر من يموت من الخلائق ملك الموت فيقال له يا ملك  
 الموت مت موتا لا تحيا بعده أبدا فهذا لو كان ثابتا لكان حجة في الرد على من زعم انه الذى يذبح  
 لكونه مات قبل ذلك موتا لا حياة بعده لكنه لم يثبت وقال المازرى الموت عندنا عرض من  
 الاعراض وعند المعتزلة ليس بمعنى وعلى المذهبين لا يصح أن يكون كبشاً ولا جسماء وان المراد  
 بهذا التثنية والتشبيه ثم قال وقد يخلق الله تعالى هذا الجسم ثم يذبح ثم يجعل مثالا لان الموت  
 لا يطرأ على أهل الجنة وقال القرطبي في التذكرة الموت معنى والمعاني لا تتقلب جوهرها وانما  
 يخلق الله أشخاصا من ثواب الاعمال وكذا الموت يخلق الله كبشاً يسميه الموت ويلقى في قلوب  
 الفريقين ان هذا الموت يكون ذبحه دليلا على الخلود في الدارين وقال غيره لا مانع أن ينشئ الله  
 من الاعراض أجسادا يجعلها مادة لها كما ثبت في صحيح مسلم في حديث ان البقرة وآل عمران  
 يجيئان كأنهما غنماتان ونحو ذلك من الاحاديث قال القرطبي وفي هذه الاحاديث التصريح  
 بان خلود أهل النار فيها لا الى غاية أمدوا فامتهم فيها على الدوام بلاموت ولا حياة نافعة ولا راحة  
 كما قال تعالى لا يقضى عليهم فموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها وقال تعالى كلما أرادوا أن  
 يخرجوا منها أعيدوا فيها قال غنى زعم انهم يخرجون منها وانها تبقى خالية وأنها تبقى وتزول فهو  
 خارج عن مقتضى ما جاء به الرسول وأجمع عليه أهل السنة (قلت) جمع بعض المتأخرين في هذه  
 المسئلة تسعة أقوال أحدها هذا الذى نقل فيه الاجماع والثاني يعدون فيها الى أن تتقلب  
 طبيعتهم فتصير نارية حتى يبلذذوا بها الموافقة طبعهم وهذا قول بعض من ينسب الى التصوف من  
 الزنادقة والثالث يدخلها قوم ويخلفهم آخرون كما ثبت في الصحيح عن اليهود وقدأ كذبهم الله  
 تعالى بقوله وما هم بخارجيين من النار الرابع يخرجون منها وتستقر هي على حالها الخامس  
 تبقى لانها حادثة وكل حادث يبقى وهو قول الجهمية والسادس تبقى حركاتهم البتة وهو قول أبى  
 الهذيل الخلاف من المعتزلة والسابع يزول عذابها ويخرج أهلها منها كما ذلك عن بعض  
 الصحابة أخرجه عبد بن حميد في تفسيره من رواية الحسن عن عمر قوله وهو منقطع ولفظه لو لبث  
 أهل النار في النار عدد مل عاجل لكان لهم يوم يخرجون فيه وعن ابن مسعود لياتين عليها زمان  
 ليس فيها أحد قال عبيد الله بن عمار ويه كان أصحابنا يقولون يعنى به الموحدين (قلت) وهذا  
 الاثر عن عمر لو ثبت حمل على الموحدين وقد مال بعض المتأخرين الى هذا القول السابع ونصره بعدة  
 أوجه من جهة النظر وهو مذهب رضى مر دود على قائله وقدأ طب السبكي الكبير في بيان وهاته  
 فأجاد \* الحديث الرابع (قوله عبد الله) هو ابن المبارك (قوله عن زيد بن أسلم) كذا في جميع  
 الروايات عن مالك بالنعنة (قوله ان الله تبارك وتعالى يقول لأهل الجنة يا أهل الجنة) في رواية

أخبرنا عبد الله أخبرنا مالك  
 ابن أنس عن زيد بن أسلم عن  
 عطاء بن يسار عن أبى سعيد  
 الخدرى قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ان الله  
 تبارك وتعالى يقول لأهل  
 الجنة يا أهل الجنة

الحبيبي عن مالك عند الاسماعيلي يطلع الله على أهل الجنة فيقول (قوله فيقولون) رواية  
 أبي درعن المستقلى يقولون بجذف الفاء (قوله وسعديك) زاد سعيد بن داود وعبد العزيز يحيى  
 كلاهما عن مالك عند الدارقطني في الغرائب والخبر في يدك (قوله فيقول هل رضيتم) حديث  
 جابر عند البراء وصححه ابن حبان هل تشبهون شيئاً (قوله وما بالانرضى وقد أعطيتنا) حديث  
 جابر وهل شيء أفضل مما أعطيتنا (قوله) ما أعطيتكم أفضل من ذلك (في رواية ابن وهب عن مالك كما  
 سباني في التوحيد) لا أعطيتكم (قوله) أحل بضم أوله وكسر المهملة أي أنزل (رضواني) بكسر أوله  
 وضمه وفي حديث جابر قال رضواني أكبر وفيه تلج بقوله تعالى ورضوان من الله أكبر لأن رضاه  
 سبب كل فوز وسعادة وكل من علم أن سيده راض عنه كان أقرب ليعنه وأطيب لقلبه من كل نعم لما  
 في ذلك من التعظيم والتكريم وفي هذا الحديث أن العيم الذي حصل لأهل الجنة لا حزن عليه  
 \* (تبسيهان) \* الأول حديث أبي سعيد هذا كأنه مختصر من الحديث الطويل الماضي في تفسير  
 سورة النساء من طريق حفص بن غصن بن ميسرة والآخر في التوحيد من طريق سعيد بن أبي هلال  
 كلاهما عن زيد بن أسلم بهذا السند في صفة الجواز على الصراط وفيه قصة الذين يخربون من  
 النار وفي آخره أنه يقال لهم نحو هذا الكلام لكن إذا ثبت أن ذلك يقال لهؤلاء كونهم من أهل  
 الجنة فهو للسابقين بطريق الأولى \* (الثاني) \* هذا الخطاب غير الخطاب الذي لأهل الجنة كلهم  
 وهو فيما أخرجه مسلم وأحمد من حديث صهيب رفعه إذا دخل أهل الجنة الجنة نادى مناد أهل  
 الجنة إن لكم موعداً عند الله يريد أن يخبركم به الحديث وفيه فيكشف الخطاب فيستطرون إليه  
 وفيه فوالله ما أعطاهم الله شيئاً أحب إليهم من النظر إليه وله شاهد عند ابن المبارك في الزهد من  
 حديث أبي موسى من قوله وأخرجه ابن أبي حاتم من حديثه مرفوعاً باختصار \* الحديث التمام من  
 (قوله عبد الله بن محمد) هو الجعفي ومعاوية بن عمرو هو الأزدي يعرف بابن الكرماني وهو من شيوخ  
 البخاري وقد أخرج عنه بغير واسطة كما في كتاب الجمعة وبواسطة كالذي هنا وقد تقدم بسنده  
 ومنه في باب فضل من شهد بدر من كتاب المغازي (قوله أصيب حارثة) مهملة ومثاقله هو ابن  
 سراقه بن الحرث الأنصاري له ولابنوه محبة وأمه هي الربيع بالتشديد بنت النضر عمة أنس وقد  
 ذكرت الاختلاف في اسمها في باب من أناه سهم غرب من كتاب الجهاد وذو كرت شرح الحديث في  
 غزوة بدر وقولها هنا وإن تكس الأخرى ترمأ أصنع كذا للكشميني بالجزم جواب الشرط ولغيره  
 ترى بالاشباع أو بجذف شيء تقديره سوف كما في الرواية الآتية في آخر هذا الباب والاسوف ترى  
 والمعنى وإن لم يكن في الجنة صنعت شيئاً صنيع أهل الحزن مشهوراً براه كل أحد (قوله) وأنه  
 لنفي جنة الفردوس) كذا لا أكثر وحذف الكشميني في روايته اللام ووقع في الرواية الآتية  
 الفردوس الأعلى قال أبو اسحق الزجاج الفردوس من الأودية ما ينبت ضروباً من النبات وقال  
 ابن الأنباري وغيره بستان فيه كروم وغرة وغيرها ويزد كرويوث وقال القراء هو عربي مشتق  
 من الفردسة وهي السعة وقيل رومي نقلته العرب وقال غيره سرياني والمراد به هنا مكان من الجنة  
 هو أفضلها \* الحديث السادس (قوله الفضل بن موسى) هو السيناني بكسر المهملة وسكون  
 التمامية ونونين المروزي (قوله) أخبرنا الفضل) بالتصغير كذا لا أكثر غير منسوب ونسبه ابن  
 السكن في روايته فقال الفضل بن غزوان وهو المعتمد ونسبه أبو الحسن القنابسي في روايته عن أبي

فيقولون لبنيك ربنا وسعديك  
 فيقول هل رضيتم فيقولون  
 وما بالانرضى وقد أعطيتنا ما لم  
 تعط أحداً من خلقك فيقول  
 ما أعطيتكم أفضل من ذلك  
 قالوا يا رب وأي شيء أفضل  
 من ذلك فيقول أحل عليكم  
 رضواني فلا أسخط عليكم  
 بعده أبداً \* حدثني عبد الله  
 ابن محمد حدثنا معاوية بن  
 عمرو حدثنا أبو اسحق عن  
 حميد قال سمعت أنس يقول  
 أصيب حارثة يوم بدر وهو  
 غلام فجاءت أمه إلى النبي  
 صلى الله عليه وسلم فقالت  
 يا رسول الله قد عرفت منزلة  
 حارثة مني فإن يك في الجنة  
 أصبر وأحتسب وإن تكس  
 الأخرى ترمأ أصنع فقال  
 ويحك أو هبأت أو حسنة  
 واحدة هي أنها جنات كثيرة  
 وأنه لنفي جنة الفردوس  
 \* حدثنا معاذ بن أسد أخبرنا  
 الفضل بن موسى أخبرنا  
 الفضيل عن أبي حازم عن  
 أبي هريرة عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم

زيد المروزي فقال الفضيل بن عياض ورده أبو علي الجبائي فقال لا رواية للفضيل بن عياض في البخاري الا في موضعين من كتاب الوحيد ولا رواية له عن أبي حازم راوى هذا الحديث ولا أدركه وهو كما قال وقد أخرج مسلم هذا الحديث من رواية محمد بن فضيل بن غزوان عن أبيه بسنده ولكن لم يرفعه وهو عند الاسماعيلي من هذا الوجه وقال يرفعه وهو يؤيد مقالة أبي علي الجبائي (قوله منكبي الكافر) بكسر الكاف ثنية منكب وهو مجتمع العضد والكف (قوله مسيرة ثلاثة أيام للراكب المسرع) في رواية يوسف بن عيسى عن الفضل بن موسى بسند البخاري فيه خمسة أيام أخرجه الحسن بن سفيان في مسنده عنه وفي حديث ابن عمر عند أحمد من رواية مجاهد عنه مرفوعاً يعظم أهل السارفي النار حتى أن بين شحمة أذن أحدهم إلى عاتقه مسيرة سبعاً عام وللبهقي في البعث من وجه آخر عن مجاهد عن ابن عباس مسيرة سبعين خريفاً ولابن المبارك في الزهد عن أبي هريرة قال ضرر الكافر يوم القيامة أعظم من أحدية ظمون لتتلى منهم وليذوقوا العذاب وسنده صحيح ولم يصرح برفعه لكن له حكم الرفع لانه لا مجال للرأي فيه وقد أخرج أوله مسلم من وجه آخر عن أبي هريرة مرفوعاً وزاد وغلط جلده مسيرة ثلاثة أيام وأخرجه البزار من وجه ثالث عن أبي هريرة بسند صحيح بلفظ غلط جلد الكافر وكثافة جلده اثنان وأربعون ذراعاً بذراع الجبار وأخرجه البيهقي وقال أراد بذلك التهويل يعني بلفظ الجبار قال ويحتمل أن يريد جباراً من الجبابرة إشارة إلى عظم الذراع وجرم ابن حبان لما أخرج في صحيحه بأن الجبار ملك كان باليمن وفي مرسل عبيد بن عمير عند ابن المبارك في الزهد بسند صحيح وكثافة جلده سبعون ذراعاً وهذا يؤيد الاحتمال الاول لأن السبعين تطلق للمبالغة وللبهقي من طريق عطاء بن يسار عن أبي هريرة ونفذه مثل ورقان ومقعده مثل ما بين المدينة والريدة وأخرجه الترمذي ولفظه بين مكة والمدينة وورقان بفتح الواو وسكون الراء بعدها قاف جبل معروف بالحجاز والريدة تقدم ضبطها قريبا في حديث أبي ذر وكان اختلاف هذه المقادير محمول على اختلاف تعذيب الكفار في النار وقال القرطبي في المفهم انما عظم خلق الكافر في النار يعظم عذابه ويضعف ألمه ثم قال وهذا انما هو في حق البعض بدليل الحديث الاخر ان المتكبرين يحشرون يوم القيامة أمثال الدر في صور الرجال يساقون إلى سبع في جهنم يقال له بولس قال ولا شك في أن الكفار متفاوتون في العذاب كما علم من الكتاب والسنة ولا نعلم على القطع أن عذاب من قتل الانبياء وقتل في المسلمين وأفسد في الارض ليس مساوياً لعذاب من كفر فقط وأحسن معاملته المسلمين مثلاً (قلت) أما الحديث المذكور فآخرجه الترمذي والنسائي بسند جيد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ولا حجة فيه لدعاه لأن ذلك انما هو في أول الامر عند الحشر وأما الاحاديث الاخرى فجعله على ما بعد الاستقرار في النار وأما ما أخرجه الترمذي من حديث ابن عمر رفعه ان الكافر ليس له لسانه الفرمخ والفرسخين يتوطؤه الناس فسنده ضعيف وأما تفاوت العذاب فلا شك فيه ويدل عليه قوله تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار وتقدم قريبا الحديث في أهون أهل النار عذاباً الحديث السابع (قوله وقال اسحق بن ابراهيم) هو المعروف بابن راهويه كذا في جميع النسخ وأطلق المزني تبعاً لابن مسعود ان البخاري ومسلماً أخرجاه جميعاً عن اسحق بن راهويه مع ان لفظ مسلم حديثاً اسحق بن ابراهيم

قال ما بين منكبي الكافر  
مسيرة ثلاثة أيام للراكب  
المسرع قال وقال اسحق  
ابن ابراهيم

الخنزلي وهو ابن راهويه وليس من رأى المزي التسوية بين حدثنا وقال بل ولا قال وقال  
 لابل يعلم على مثل ذلك كله علامة التخليق بخلاف حدثنا (قوله) أنبأنا المغيرة بن سلمة بن رواحة  
 مسلم أنبأنا الخزومي (قلت) وهو المغيرة المذكور وكنيته أبو هشام وهو مشهور به وقد  
 أخرجه الاسماعيلي عن طريق محمد بن بشار وقال حدثنا أبو هشام المغيرة بن سلمة الخزومي  
 (قوله عن أبي حازم) هو سلمة بن دينار بخلاف المذكور في الحديث الذي قبله (قوله) سليمان  
 الأشعري وهو ما مدنيان تابعيان ثقتان لكن سلمة أصغر من سليمان (قوله) لا يقطعها أي  
 لا ينهي إلى آخر ما عيسى من أغصانها (قوله) قال أبو حازم هو موصول بالسنة المذكورة  
 والتعمان بن أبي عياش بكتانية ثم مجبة هو الرقي ووقع منسوبة في رواية مسلم وهو أيضاً مدني  
 تابعي ثقة يكتنأ بالسنة وهو أكبر من الراوي عنه (قوله) أخبرني أبو سعيد في رواية مسلم حدثني  
 (قوله) الجواد بفتح الجيم وتخفيف الواو هو الفرس يقال جاد الفرس إذا صار قائماً والجعد جواد  
 وأجواد وسيجي في صفة المروء على الصراط أجواد الخيل وهو جمع الجع (قوله) والمضمر  
 بفتح الضاد المعجمة وتشديد الميم تقدم تفسيره في كتاب الجهاد وقوله السربع أي في جريه وقع في  
 رواية ابن وهب من وجه آخر عند الاسماعيلي الجواد السربع ولم يشك وفي رواية مسلم الجواد  
 المصمر السربع بحذف أو والجواد في روايتنا بالرفع وكذا ما بعده على أن الثلاثة صفة للراكب  
 وضبط في صحيح مسلم نصب الثلاثة على المفعولية وقد تقدم هذا المتن في بدء الخلق من حديث أبي  
 هريرة ومن حديث أنس بلفظ يسير الراكب وزاد في آخر حديث أبي هريرة وأقرؤا أن شتم وظل  
 ودود والمراد بالظل الراحة والنعيم والجهة كما يقال عز ظليل وأن في ظلك أي كفضلك وقال  
 الراغب الظل أعم من النقي فإنه يقال ظل الليل وظل الجنة ولكل موضع لاتصل إليه الشمس ولا  
 يقال النقي إلا ما زالت عنه الشمس قال ويعبر بالظل عن العز والمنعة والرافهة والحراسة ويقال  
 عن غضارة العيش ظل ظليل (قلت) وقع التعبير في هذا الحديث بلفظ النقي في حديث أسماء  
 بنت يزيد عند الترمذي ولفظها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وذكر سدة المنتهى  
 ويسير الراكب في ظل النقي منها مائة سنة ويستظل بظلها الراكب مائة سنة ويستفاد منه تعيين  
 الشجرة المذكورة في حديث الباب وأخرج أحمد وصححه ابن حبان من حديث أبي سعيد رفعه  
 شجرة طوي مائة سنة وفي حديث عقبة بن عبد السلي في عظم أصل شجرة طوي وأرتحلت  
 جذعة ما أحاطت بأصلها حتى تنكسر ترقتم أهر ما أخرجه ابن حبان في صحيحه والرقوة بفتح  
 المشدة وسكون الراء بعدها فاف مضومة وواو مفتوحة هي العظم الذي بين نقرة النحر والعاتق  
 والجمع تراق ولكل شخص ترقتان وقد تقدم بعض هذا في صفة الجنة من بدء الخلق الحديث  
 الثامن \* الحديث التاسع (قوله) عبد الله بن سلمة هو السعبي وعبد العزيز هو ابن أبي حازم  
 المذكور قبل وسهل هو ابن سعد (قوله) عبد العزيز هو ابن أبي حازم وقوله عن أبي حازم  
 هو أبو وهه واسمه سلمة بن دينار المذكور قبل ووقع في رواية أبي نعيم في المستخرج من طريق محمد بن  
 أبي يعقوب حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه وتقدم شرح المتن مسنوق في الباب الذي  
 قبله (قوله) الغرق بضم المعجمة وفتح الراء جمع غرقه بضم أوله ويقع جاع في صفة من حديث أبي  
 مالك الأشعري حر فوعا في الجنة غرقا يرى ظاهرها من باطنها أخرجه الترمذي وابن حبان

أنبأنا المغيرة بن سلمة حدثنا  
 وهيب عن أبي حازم عن سهل  
 ابن سعد عن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال إن في الجنة  
 لشجرة يسير الراكب في  
 ظلها مائة عام لا يقطعها  
 قال أبو حازم فحدثت به  
 التعمان بن أبي عياش فقال  
 أخبرني أبو سعيد عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال إن  
 في الجنة لشجرة يسير الراكب  
 الجواد والمضمر السريع مائة  
 عام ما يقطعها حدثنا قتبية  
 حدثنا عبد العزيز عن أبي  
 حازم عن سهل بن سعد أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال ليدخلن الجنة من أمي  
 سبعون أو سبع مائة ألف  
 لا يدري أبو حازم أيهما قال  
 متأسكون أخذ بعضهم بعضاً  
 لا يدخل أولهم حتى يدخل  
 آخرهم وجوههم على صورة  
 القمر ليلة البدر حدثنا  
 عبد الله بن سلمة حدثنا  
 عبد العزيز عن أبيه عن  
 سهل عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال إن أهل الجنة  
 ليتراءون الغرق في الجنة



والطبراني وصححه الحاكم من حديث ابن عمر نحوه وتقدم في صفة الجنة من بدء الخلق الاشارة الى مثله من حديث علي وعنده البيهقي نحوه من حديث جابر وزاد من أصناف الجوهر كله (قوله الكوكب) زاد في رواية الاسماعيلي الدرر (قوله قال أبي) القائل هو عبد العزيز (قوله أشهد لسمعت) اللام جواب قسم محذوف وأومعيد هو الخدرى (قوله يحدث) في رواية الكشميهني يحدثه أي يحدث الحديث يقال حدثت كذا أو حدثت بكذا (قوله الغارب) في رواية الكشميهني الغارب بتقديم الموحدة على الراء وضبطه بعضهم بختانية مهموزة قبل الراء قال الطيبي شبه رؤية الراء في الجنة صاحب الغرفة برؤية الراء الكوكب المضيء الثاني في جانب المشرق والمغرب في الاستفهام مع البعد ومن رواه الغائب من الغور لم يصح لان الاشراق يفوت الا ان قدرا مشرق على الغور والمعنى اذا كان طالعا في الافق من المشرق وغائبا في المغرب وفائدة ذكر المشرق والمغرب بيان الرفعة وشدة البعد وقد تقدم حديث الباب بان من هذا السياق في بدء الخلق من حديث أبي سعيد وتقدم شرحه هناك ووقع في رواية أيوب بن سويد عن مالك عن أبي حازم عن سهل بن سعد في شيء ممدوح يستهناك وحكم الدارقطني عليه بالوهم وأما ابن حبان فأعتبر بثقة أيوب عنده فاخرجه في صحيحه وهو معلول بما نبه عليه الدارقطني واستدل به على تفاوت درجات أهل الجنة وقد قسموا في سورة الواقعة الى السابقين وأصحاب اليمين فالقسم الاول هم من ذكر في قوله تعالى فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم الآية ومن عداهم أصحاب اليمين وكل من الصنفين متفانون في الدرجات وفيه تعقب على من خص المقرين بالانبياء والشهداء لقوله في آخر الحديث رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين \* الحديث العاشر حديث أنس يقال لاهل النار الحديث الماضي في باب من فوَّق الحساب وقد تقدمه شروحا \* الحديث الحادي عشر (قوله أبو النعمان) هو محمد بن الفضل وجاده هو ابن زيد وعمرو هو ابن دينار وجابر هو ابن عبد الله الانصاري (قوله يخرج من النار بالشفاعة) كذا لاكثر من رواية البخاري بحذف الفاعل وثبت في رواية أبي ذر عن السرخسي عن القريري يخرج قوم وكذا البيهقي في البعث من طريق يعقوب بن سفيان عن أبي النعمان شيخ البخاري فيه وكذا المسلم عن أبي الربيع الزهراني عن حماد ابن زيد ولفظه ان الله يخرج قوما من النار بالشفاعة وله من رواية سفيان بن عيينة عن عمرو سمع جابر امثله لكن قال ناس من النار فيدخلهم الجنة وعند سعيد بن منصور وابن أبي عمير عن سفيان عن عمرو وفيه سند آخر آخر جاء من رواية عمرو عن عبيد بن عمير فذكره مرسلًا وزاد فقال له رجل يعني لعبيد بن عمرو كان الرجل يتهم برأى الخوارج ويقال له هرون أبو موسى يا أبا عاصم ما هذا الذي تحدث به فقال ليك عنى لولم أسمع من ثلاثين من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لم أحدث به (قلت) وقد جاء بيان هذه القصة من وجه آخر أخرجه مسلم من طريق يزيد الفقير بقاء ثم قاف وزن عظيم ولقب بذلك لانه كان يشكو فقار ظهره لانه ضد العنى قال خرج جاني عصابة يريد أن يخرج ثم يخرج على الناس فرزنا بالمدينة فاذا رجل يحدث واذا هو قد ذكر الجهنين فقلت له ما هذا الذي تحدثون به والله يقول انك من تدخل النار فقد أخرجته وكلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها قال أقرأ القرآن قلت نعم قال أسمعته بمقام محمد الذي يبعثه الله قلت نعم قال فانه مقام محمد الحمود الذي يخرج الله به من يخرج من النار بعد أن يكونوا فيها ثم نعت وضع الصراط

كأثر أرون الكوكب  
في السماء قال أبي حدثت  
النعمان بن أبي عاصم فقال  
أشهد لسمعت أبا سعيد  
يحدث ويزيد فيه كأثر أرون  
الكوكب الغارب في الافق  
الشرقي والغربي \* حدثني  
محمد بن بشار حدثنا عند  
حدثنا شعبة عن أبي  
عمران قال سمعت أنس بن  
مالك رضي الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال يقول  
الله تعالى لا هون اهل النار  
عذابا يوم القيامة لوان لك  
ما في الارض من شيء أكنت  
تفقدى به فيقول نعم فيقول  
أردت منك اهن من هذا  
وانت في صلب آدم ان  
لا تشرك بي شيئا فايبت الا  
ان تشرك بي \* حدثنا ابو  
النعمان حدثنا حماد عن عمرو  
عن جابر رضي الله عنه ان  
النبي صلى الله عليه وسلم قال  
يخرج من النار بالشفاعة

ومد الناس عليه قال فرجعنا وقلنا أترون هذا الشيخ يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فوالله ما خرج منا غير رجل واحد وحاصله أن الخوارج الطائفة المشهورة المبتدعة كانوا  
ينكرون الشفاعة وكان الصحابة ينكرون انكارهم ويحدثون بما سمعوا من النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم في ذلك فأخرج البيهقي في البعث من طريق شبيب بن أبي فضالة ذكره وأحمد بن حنبل  
الشفاعة فقال رجل أنكم تحدثوننا بأحاديث لا تجدونها في القرآن أصلا فعضب وذكر له ما سمعناه  
أن الحديث يفسر القرآن وأخرج سعيد بن منصور بسند صحيح عن أنس قال من كذب بالشفاعة  
فلا نصيب له فيها وأخرج البيهقي في البعث من طريق يوسف بن مهران عن ابن عباس قال سمعت  
عمر بن الخطاب يقول قال الله تعالى لا يكذبون بالرجم ويكذبون بالدجال ويكذبون بعدن أبي القبر  
ويكذبون بالشفاعة ويكذبون بقوم يخرجون من النار ومن طريق أبي هلال عن قتادة قال قال  
أنس يخرج قوم من النار ولا تكذب بها كما يكذب بها أهل حروراء يعني الخوارج قال ابن المطال  
أنكرت المهتلة والخوارج الشفاعة في إخراج من أدخل النار من المذنبين وتمسكوا بقوله تعالى  
فما تنفعهم شفاعة الشافعين وغير ذلك من الآيات وأجاب أهل السنة بأنهم في الكفار ووجاهت  
الأحاديث في اثبات الشفاعة المحمدية متواترة ودل عليها قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك مقاما  
محمودا والجمهور على أن المراد به الشفاعة وبالغ الواحدى فنقل فيه الإجماع ولكنه أشار إلى  
ما جاء عن مجاهد وزيفه وقال الطبري قال أكثر أهل التأويل المقام المحمود هو الذي يقوله النبي  
صلى الله عليه وسلم ليرحمهم من كرب الموقف ثم أخرج عدة أحاديث في بعضها التصريح بذلك وفي  
بعضها مطلق الشفاعة فمنها حديث سلمان قال فيشفعه الله في أمته فهو المقام المحمود ومن طريق  
رشدين بن كريب عن أبيه عن ابن عباس المقام المحمود الشفاعة ومن طريق داود بن يزيد الأودي  
عن أبيه عن أبي هريرة في قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا قال سئل عنها النبي صلى  
الله عليه وسلم فقال هي الشفاعة ومن حديث كعب بن مالك رفعه أكون أبوأمتي على قل  
فيكسوفى ربي حلة خضراء ثم يؤذن لى فأقول ماشاء الله أن أقول فذلك المقام المحمود ومن طريق  
يزيد بن زريع عن قتادة ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم أول شافع وكان أهل العلم يقولون أنه  
المقام المحمود ومن حديث أبي مسعود رفعه إلى لا تقوم يوم القيامة المقام المحمود إذا جئكم حفاة  
عراة وفيه ثم يكسوفى ربي حلة فألبسها فأقوم عن يمين العرش وقاما لا يقومه أحد فيعطى به  
الأولون والآخرين ومن طريق ابن أبي شبيب عن مجاهد المقام المحمود الشفاعة ومن طريق  
الحسن البصري مثله قال الطبري وقال ليث عن مجاهد في قوله تعالى مقاما محمودا يجلسه معه على  
عرشه ثم أسنده وقال الأول أولى على أن الثانى ليس بعد فروع لا من جهة النقل ولا من جهة النظر  
وقال ابن عطية هو كذلك إذا حمل على ما يليق به وبالغ الواحدى في رد هذا القول وأما النقاش  
فنقل عن أبي داود صاحب السنن أنه قال من أنكره هذا فهو منهم وقد جاء عن ابن مسعود عند  
الثعلبي وعن ابن عباس عند أبي الشيخ وعن عبد الله بن سلام قال إن محمدا يوم القيامة على كرسي  
الرب بين يدي الرب أخرج به الطبري (قلت) فيحتمل أن تكون الإضافة إضافة تشریف وعلى ذلك  
يحمل ما جاء عن مجاهد وغيره والرايح أن المراد بالمقام المحمود الشفاعة لكن الشفاعة التي

وردت في الأحاديث المذكورة في المقام المحمود نوعان الأول العامة في فصل القضاء والنسائي  
الشفاعة في إخراج المذنبين من النار وحديث سلمان الذي ذكره الطبري أخرجه ابن أبي  
شعبة أيضا وحديث أبي هريرة أخرجه أحمد والترمذي وحديث كعب أخرجه ابن حبان  
والحاكم وأصله في مسلم وحديث ابن مسعود أخرجه أحمد والنسائي والحاكم وجاء فيه أيضا عن  
أنس كما سيأتي في التوحيد وعن ابن عمر كما مضى في الزكاة وعن جابر عند الحاكم من رواية الزهري  
عن علي بن الحسين عنه واختلف فيه على الزهري فالشهم ورعنه أنه من مرسل علي بن الحسين  
كذا أخرجه عبد الرزاق عن معمر وقال إبراهيم بن سعد عن الزهري عن علي عن رجال من أهل  
العلم أخرجه ابن أبي حاتم وحديث جابر في ذلك عند مسلم من وجه آخر عنه وفيه عن عمرو بن  
شعيب عن أبيه عن جده عند ابن مردويه وعنده أيضا من حديث سعد بن أبي وقاص ولفظه  
سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن المقام المحمود فقال هو الشفاعة وعن أبي سعيد عند الترمذي  
وابن ماجه وقال المأوردي في تفسيره اختلف في المقام المحمود على ثلاثة أقوال فذكر القولين  
الشفاعة والاجلاس والثالث اعطاه لواء الحمد يوم القيامة قال القرطبي هذا لا يغير القول  
الأول وأثبت غيره رابعا وهو ما أخرجه ابن أبي حاتم بسند صحيح عن سعيد بن أبي هلال أحد  
صغار التابعين أنه بلغه أن المقام المحمود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون يوم القيامة بين  
الجبار وبين جبريل فيغبطه بمقامه ذلك أهل الجمع (قلت) وخامسا وهو ما اقتضاه حديث حذيفة  
وهو ثناؤه على ربه وسيأتي سياقه في شرح الحديث السابع عشر ولكنه لا يغير الأول أيضا  
وحكي القرطبي سادسا وهو ما اقتضاه حديث ابن مسعود الذي أخرجه أحمد والنسائي والحاكم  
قال يشفع بئسكم رابع أربعة جبريل ثم إبراهيم ثم موسى أو عيسى ثم نبيكم لا يشفع أحد في  
أكثر ما يشفع فيه الحديث وهذا الحديث لم يصح برفعه وقد ضعفه البخاري وقال المشهور  
قوله صلى الله عليه وسلم أنا أول شافع (قلت) وعلى تقدير ثبوته فليس في شيء من طرقه التصريح  
بأنه المقام المحمود مع أنه لا يغير حديث الشفاعة في المذنبين وجوز الحبيب الطبري سابعًا وهو  
ما اقتضاه حديث كعب بن مالك الماضي ذكره فقال بعد أن أورده هذا يشعر بأن المقام المحمود  
غير الشفاعة ثم قال ويجوز أن تكون الإشارة بقوله فاقول إلى المراجعة في الشفاعة (قلت)  
وهذا هو الذي يتجه ويمكن رد الأقوال كلها إلى الشفاعة العامة فإن اعطاه لواء الحمد وثناؤه على  
ربه وكلامه بين يديه وجلوسه على كرسيه وقيامه أقرب من جبريل كل ذلك صفات للمقام المحمود  
الذي يشفع فيه ليقضى بين الخلق وأما شفاعته في إخراج المذنبين من النار فنوابغ ذلك  
واختلف في فاعل الحمد من قوله مقام محمود أقالا أكثر على أن المراد به أهل الموقف وقيل النبي صلى  
الله عليه وسلم أي أنه هو محمد عاقبة ذلك المقام بهجده في الليل والأول أرجح لما ثبت من حديث  
ابن عمر الماضي في الزكاة بلفظ مقام محمود أي محمده أهل الجمع كلهم ويجوز أن يحمل على أعم من  
ذلك أي مقام محمده القائم فيه و~~كل~~ من عرفه وهو طلق في كل ما يجلب الحمد من أنواع  
الكرامات واستحسن هذا أبو حيان وأيده بأنه تسمية فدل على أنه ليس المراد مقام مخصوصا  
قال ابن بطال سلم بعض المعزلة وقوع الشفاعة لكن خصها بصاحب الكبرية الذي تاب منها

وبصاحب الصغيرة الذي مات مصر عليها وتعقب بان من قاعدتهم أن التائب من الذنب  
 لا يعذب وإن اجتناب الكبائر يكفر الصغائر فيلزم قائله أن يخالف أصله وأجيب بأنه لا مغايرة  
 بين القولين إذ لا مانع من أن حصول ذلك للفريقين انما حصل بالشفاعة لكن يحتاج من قصرها  
 على ذلك إلى دليل التخصيص وقد تقدم في أول الدعوات الإشارة إلى حديث شفاعتي لأهل  
 الكبائر من أمي ولم يخص بذلك من تاب وقال عباس أثبتت المعتزلة الشفاعة العامة في الأراحة  
 من كرب الموقف وهي الخاصة بنبينا والشفاعة في رفع الدرجات وأنكرت ما عداهما (قلت) وفي  
 تسليم المعتزلة الثانية نظروا وقال النووي تبعا لعباس الشفاعة خمس في الأراحة من هول الموقف  
 وفي إدخال قوم الجنة بغير حساب وفي إدخال قوم حوسبوا فأستحقوا العذاب أن لا يعذبوا  
 وفي إخراج من أدخل النار من العصاة وفي رفع الدرجات ودليل الأولى سيأتي التنبيه عليه في  
 شرح الحديث السابع عشر ودليل الثانية قوله تعالى في جواب قوله صلى الله عليه وسلم أمي  
 أمي أدخل الجنة من أمتك من لا حساب عليهم كذا قيل وبظهر لي أن دليله سؤاله صلى الله عليه  
 وسلم الزيادة على السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب فأجيب وقد قدمت بيانه في شرح  
 الحديث المذكور في الباب الذي قبله ودليل الثالثة قوله في حديث أنس عند مسلم وإني أرى  
 على الصراط يقول رب سلم وله شواهد ساذكرها في شرح الحديث السابع عشر ودليل الرابعة  
 ذكرته فيه أيضا مبسوطا ودليل الخامسة قوله في حديث أنس عند مسلم أنا أول شفيع في الجنة  
 كذا قاله بعض من لقيناه وقال وجه الدلالة منه انه جعل الجنة طرفا لشفاعته (قلت) وفيه نظر  
 لأن في ساء بين انها طرف في شفاعته الأولى المختصة به والذي يطلب هنا أن يشفع لمن يبلغ عمله  
 درجة عالية أن يباغها بشفاعته وأشار إلى ووي في الروضة إلى أن هذه الشفاعة من خصائصه مع  
 انه لم يذكر مستداهما وأشار عباس إلى استدراك شفاعته سادسة وهي التخفيف عن أبي طالب في  
 العذاب كما سيأتي بيانه في شرح الحديث الرابع عشر وروايت بعضهم شفاعته سابعة وهي الشفاعة  
 لأهل المدينة لحديث سعد رفعه لا يثبت على لأوائها أحد الا كنت له شهيدا أو شفيعا أخرجه  
 مسلم والحديث أبي هريرة رفعه من استطاع أن يموت بالمدينة فليفعل فأني أشفع لمن مات بها  
 أخرجه الترمذي (قلت) وهذه غير واردة لأن متعلقها لا يخرج عن واحدة من الخمس الأولى  
 ولو عدم مثل ذلك لحديث عبد الملك بن عباد سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أول من  
 أشفع له أهل المدينة ثم أهل مكة ثم أهل الطائف أخرجه البراء والطبراني وأخرج الطبراني من  
 حديث ابن عمر رفعه أول من أشفع له أهل بيتي ثم الأقرب فالأقرب ثم سائر العرب ثم الأعاجم وذكر  
 القزويني في العروة الوثقى شفاعته لجماعة من الصالحين في التجاوز عن تقصيرهم ولم يذكر مستداهما  
 ويظهر لي أنها تندرج في الخامسة وزاد القرطبي أنه أول شافع في دخول أمته الجنة قبل الناس  
 وهذه أفردتها النقاش بالذكرة وهي واردة ودليها بما أتى في حديث الشفاعة الطويل وزاد النقاش  
 أيضا شفاعته في أهل الكبائر من أمته وليست واردة لأنها تدخل في الثالثة أو الرابعة ونظري  
 بالتبع شفاعته أخرى وهي الشفاعة في استوت حسناته وسيئاته ان يدخل الجنة ومستداهما  
 ما أخرجه الطبراني عن ابن عباس قال السابق يدخل الجنة بغير حساب والمقتصد بدرجة الله  
 والظالم لنفسه وأصحاب الأعراف يدخلونها بشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم قريبا

ان أريج الاقوال في أصحاب الاعراف انهم قوم استوت حسناتهم وسياتهم وشفاعة أخرى  
وهي شفاعة فين قال لا اله الا الله ولم يعمل خيرا قط ومستند هار واية الحسن عن أنس كما  
سيأتي بيانه في شرح الباب الذي يليه ولا يمنع من عدّها قول الله تعالى له ليس ذلك اليك لان النبي  
يتعلق بمباشرة الاخراج والافتنس الشفاعة منه قد صدرت وقبولها قد وقع وترتب عليها أثرها  
فالوارد على الخمسة أربعة وما عداها لا يرد كما ترد الشفاعة في التخفيف عن صاحب القبرين وغير  
ذلك لكونه من جملة أحوال الدنيا (قوله) كأنهم الثعاري (بمثلثة مفتوحة ثم مهملة واحدة) كما  
يعرور كعصفور (قوله) قلت وما الثعاري (سقطت الواو وعبر الكشميين) (قوله) قال الضغاييس  
بجهمتين ثم موحدة بعد هاء مهملة أما الثعاري فقال ابن الاعرابي هي قنأ صغار وقال أبو عبيدة  
مثله وزاد ويقال بالشين المعجمة بدل المثلثة وكان هذا هو السبب في قول الراوي وكان عمر وذهب  
فيه أي سقطت اسنانه فنطق بها ثمانية مثلثة وهي شين معجمة وقيل هونبت في أصول النمام كالقطن  
ينبت في الرمل فيسقط عليه ولا يطول ووقع تشبيههم بالطرائث في حديث حذيفة وهي بالمهملة  
ثم المثلثة هي النمام بضم المثلثة وتخفيف الميم وقيل الثعاري والاقط الرطب وأغرب القابسي  
فقال هو الصدق الذي يخرج من الجرفيه الجوهر وكأنه أخذ من قوله في الرواية الاخرى  
كأنهم اللؤلؤ ولا حاجة فيه لان الفاظ التشبيه تختلف والمقصود الوصف بالبياض والدقة  
وأما الضغاييس فقال الاصمعي شيء ينبت في أصول النمام يشبه الهليون يسلق ثم يؤكل بالزيت  
والخل وقيل ينبت في أصول الشجر وفي الاذخر يخرج قدر شبر في دقة الاصابع لا ورق له وفيه  
جوضة وفي غريب الحديث للعربي الضغبوس شجرة على طول الاصبع وشبهه به الرجل  
الضعيف وأغرب الداودي فقال هي طيور صغار فوق الذباب ولا مستمد له فيما قال \* (تنبيه) \*  
هذا التشبيه لصفته بعد ان ينبتوا وأما في أول خروجهم من النار فانهم يكونون كالنعم كاسياتي  
في الحديث الذي بعده ووقع في حديث يزيد الفقير عن جابر عند مسلم فيخرجون كأنهم عيدان  
السماسم فيدخلون نهرا فيغتسلون فيخرجون كأنهم القراطيس البيض والمراد بعيدان  
السماسم ما ينبت فيه السمسم فانه اذا جع ورمت العيدان تصير سودا دقاها وزعم بعضهم أن  
اللفظة محرفة وان الصواب الساسم عيم واحدة وهو خشب اسود والثابت في جميع طرق  
الحديث باثبات الميمين وتوجيه واضح (قوله) قلت لعمر (قوله) القائل جاد (قوله) أبا محمد) بحذف  
اداة النداء وثبت بلفظ أبا محمد في رواية الكشميين وعمر هو ابن دينار وأراد الاستنبات في  
سماعه له من جابر وسماع جابر له ولعل سبب ذلك رواية عمرو له عن عبيد بن عمير مر سلا وقد  
حدث سفيان بن عيينة بالطريقين كأنه ثبت عليه \* الحديث الثاني عشر (قوله) عن أنس) سيأتي  
في التوحيد نحو هذا في الحديث الطويل في الشفاعة بلفظ حدثنا أنس وقوله سفع بفتح المهملة  
وسكون الفاء ثم عين مهملة أي سواد فيه زرقة أو صفرة يقال سفعته النار اذا لقيته فغيرت لون  
بشرته وقد وقع في حديث أبي سعيد في الباب الذي يليه بلفظ قد امتحشوا ويأتي ضبطه وفي  
حديثه عند مسلم أنهم يصيرون فخما وفي حديث جابر \* ما ومعانيها متقاربة (قوله) فيسميهم أهل  
الجنة الجهميين) سيأتي في الثامن عشر من هذا الباب من حديث عمران بن حصين بلفظ يخرج  
قوم من النار بشفاعة محمد فيدخلون الجنة ويسمون الجهميين وثبتت هذه الزيادة في رواية

كأنهم الثعاري قلت  
وما الثعاري قال الضغاييس  
وكان قد سقط فيه فقلت  
لعمر وبن دينار أبا محمد  
جابر بن عبد الله يقول سمعت  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول يخرج بالشفاعة من  
النار قال نعم \* حدثنا هبة  
ابن خالد حدثنا همام عن  
قناة عن أنس بن مالك  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال يخرج قوم من النار  
بعد ما مسهم منها سفع  
فيدخلون الجنة فيسميهم  
أهل الجنة الجهميين

جيد عن أنس عند المصنف في التوحيد وزاد جابر في حديثه فيكتب في رقاعهم عتقاء الله لهم  
 فيها الجهنمين أخرجه ابن حبان والبيهقي وأصله في مسلم وللنسائي من رواية عمرو بن أبي عمرو عن  
 أنس فيقول لهم أهل الجنة هؤلاء الجهنميون فيقول الله هؤلاء عتقاء الله وأخرجهم مسلم من روجه  
 آخر عن أبي سعيد وزاد في دعون الله فيذهب عنهم هذا الاسم وفي حديث حذيفة عبد البهيقي  
 في البعث من رواية حماد بن أبي سليمان عن ربي عنه يقال لهم الجهنميون فذكر في أنهم  
 استعفوا الله من ذلك الاسم فأعقاهم وزعم بعض الشراح أن هذه التسمية ليست بتقصيص لهم  
 بل للاستدكار لنعمة الله ليزدادوا بذلك شكرا كذا قال وسواهم اذهب ذلك الاسم عنهم بخدش  
 في ذلك الحديث الثالث عشر (قوله حذيثا موسى) هو ابن اسمعيل ووهيب هو ابن خالد وعمرو  
 هو ابن يحيى المازني وأبو يحيى هو ابن عمارة بن أبي حسن المازني (قوله اذا دخل أهل الجنة  
 الجنة وأهل النار النار يقول الله تعالى من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان  
 فأخرجه) هكذا روى يحيى بن عمارة عن أبي سعيد الخدري آخر الحديث ولم يذكر أوله ورواه  
 عطاء بن يسار عن أبي سعيد مطولا وأوله الرؤية وكشف الساق والعرض ونصب الطرقات  
 والمرور عليه وسقوط من يسقط وشفاعة المؤمنين في أخوانهم وقول الله أخرجه من عرفتم  
 صورته وفيه من في قلبه مثقال دينار وغير ذلك وفيه قول الله تعالى شفعت الملائكة والمؤمنون  
 والمؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من المار فيخرج منها قوما لم يعملوا خيرا قط  
 قد صاروا جما وقد ساق المصنف أكثره في تفسير سورة النساء وساقه بتمامه في كتاب التوحيد  
 وسأذكر فوائده في شرح حديث الباب الذي يلي هذا مع الإشارة إلى ما تضمنته هذه الطريق أن  
 شاء الله تعالى وتقدمت لهذه الرواية طريق أخرى في كتاب الإيمان في باب تفاضل أهل الإيمان في  
 الأعمال وتقدم ما يتعلق بذلك هنالك واستدل الغزالي بقوله من كان في قلبه على فجأة من أيقن  
 بذلك وحال بينه وبين النطق به الموت وقال في حق من قدر على ذلك فأخرفات يحتمل أن يكون  
 امتناعه عن النطق بمنزلة امتناعه عن الصلاة فيكون غير مخلد في النار ويحتمل غير ذلك ويرجى غيره  
 الثاني فيحتاج إلى تأويل قوله في قلبه فيقدر فيه محذوف تقديره منضمها إلى النطق به مع القدرة  
 عليه الحديث الرابع عشر حديث النعمان بن بشير وأورده من وجهين أحدهما أعلى من  
 الآخر لك في العالي عن عنة أبي اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي وفي النازل تصرحه بالسماع  
 فأنجز ما فاته من العلو الحسي بالعلو المعنوي وأسرايل في الطريقين هو ابن يونس بن أبي اسحق  
 المذكور والنعمان هو ابن بشير بن سعد الأنصاري ووقع مصرح به في رواية مسلم عن محمد بن  
 المثني ومحمد بن بشار جميعا عن غندر ووقع في رواية يحيى بن آدم عن أسرايل عن أبي اسحق  
 سمعت النعمان بن بشير الأنصاري يقول فذكر الحديث (قوله أهون أهل النار عذابا) قال ابن  
 التين يحتمل أن يراد به أبو طالب (قلت) وقد ينشأ في قصة أبي طالب من المبعث النبوي أنه وقع  
 في حديث ابن عباس عند مسلم التصريح بذلك ولفظه أهون أهل النار عذابا أبو طالب (قوله  
 أخص) بخلاف معجزة وصادمهم له وزن أحرما لا يصل إلى الأرض من باطن الصدم عند النسي (قوله  
 جرة) في رواية سلم جرتان وكذا في رواية أسرايل على أخص قدمه جرتان قال ابن التين يحتمل  
 أن يكون الاقتصار على الجرة للدلالة على الأخرى لعلم السامع بأن لكل أحد قدمين ووقع في رواية

\* حذيثا موسى حذيثا  
 وهيب حذيثا عمرو بن يحيى  
 عن أبيه عن أبي سعيد  
 الخدري رضي الله عنه أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال إذا دخل أهل الجنة  
 الجنة وأهل النار النار يقول  
 الله تعالى من كان في قلبه  
 مثقال حبة من خردل من  
 إيمان فأخرجه فيخرجون  
 قد امتحشوا وعادوا جما  
 فيلقون في نهر الحياة فينبسون  
 كما تنبت الحبة في جبل السيل  
 أو قال حبة وقال النبي صلى  
 الله عليه وسلم الم تروا أنها  
 تخرج صفراء ملة وية \* حذيثا  
 محمد بن بشار حذيثا غندر  
 حذيثا شعبة قال سمعت أبا  
 اسحق قال سمعت النعمان  
 سمعت النبي صلى الله عليه  
 وسلم يقول إن أهون أهل  
 النار عذابا يوم القيامة لرجل  
 يوضع في أخص قدميه جرة



الاعمش عن أبي اسحق عنده مسلم بلفظ من له نعلان وشرا كان من نار يعلى منها دماغه وفي حديث أبي سعيد عنده نحوه وقال يعلى دماغه من حرارة نعله (قوله منها دماغه) في رواية اسرائيل منها بالتثنية وكذا في حديث ابن عباس (قوله كما يغلى المرحل بالقمقم) زاد في رواية الاعمش لا يرى أن أحدا أشد عذابا منه وأنه لا هونهم عذابا والمرحل بكسر الميم وسكون الراء وفتح الجيم بعدها لام قد مر من فحاش ويقال أيضا لكل ناء يغلى فيه الماء من أى صنف كان والقمقم معروف من آية العطار ويقال هو ناء ضيق الرأس يسخن فيه الماء يكون من فحاش وغيره فارسي ويقال رومي وهو معرب وقد يؤنث فيقال قممة قال ابن التيس في هذا التركيب نظرو وقال عياض الصواب كما يغلى المرحل والقمقم بواو العطف لا بالباء وجوز غيره أن تكون الباء بمعنى مع ووقع في رواية الاسماعيلي كما يغلى المرحل أو القمقم بالشك وتقدم شيء من هذا في قصة أبي طالب الحديث الخامس عشر حديث عدي بن حاتم تقدم شرحه قريبا في آخر باب من نوqus الحساب الحديث السادس عشر حديث أبي سعيد في ذكر أبي طالب تقدم في قصة أبي طالب من طريق الليث حدثني ابن الهادي وعطف عليه السند المذكور هنا واختصر المسمى يزيد المذكور هنا هو ابن الهادي المذكور هناك واسم كل من ابن أبي حازم والدرار وردي عبد العزيز وهما مديان مشهوران وكذا سائر رواة هذا السند (قوله لعله تنفعه شفاعتي) ظهر من حديث العباس وقوع هذا التبرج واستشكل قوله صلى الله عليه وسلم تنفعه شفاعتي بقوله تعالى فاستنفعهم شفاععة الشافعين وأجيب بأنه خص ولذا كعدوه في خصائصه النبي صلى الله عليه وسلم وقيل معنى المنفعة في الآية تخالف معنى المنفعة في الحديث والمراد بها في الآية الأخراج من النار وفي الحديث المنفعة بالتخفيف وبهذا الجواب جزم القرطبي وقال البيهقي في البعث صحت الرواية في شأن أبي طالب فلا معنى للافكار من حيث صحة الرواية ووجهه عندي أن الشفاععة في الكفار إنما امتنعت لوجود الخبر الصادق في أنه لا يشفع فيهم أحد وهو عام في حق كل كافر فيجوز أن يخص منه من ثبت الخبر بتخصيصه قال وحده بعض أهل النظر على أن جزاء الكافر من العذاب يقع على كفره وعلى معاصيه فيجوز أن الله يضع عن بعض الكفرة بعض جرائم معاصيه تطييبا لقلب الشافع لا ثوابا للكافر لأن حسناته صارت بموته على الكفرة بها وأخرج مسلم عن أنس وأما الكافر فيعطى حسناته في الدنيا حتى إذا أفضى إلى الآخرة لم تكن له حسنة وقال القرطبي في المفهم اختلف في هذه الشفاععة هل هي بلسان قولي أو بلسان حالي والاول يشكل بالآية وجوابه جواز التخصيص والثاني يكون معناه أن أبا طالب لم يبلغ في إكرام النبي صلى الله عليه وسلم والذب عنه جوزي على ذلك بالتخفيف فأطلق على ذلك شفاععة لكونها بسببه قال ويوجب عنه أيضا أن المحفف عنه لما لم يجد أثر التخفيف فكأنه لم ينفع بذلك ويؤيد ذلك ما تقدم أنه يعتقد أن ليس في النار أشد عذابا منه وذلك أن القليل من عذاب جهنم لا تطيقه الجبال فالعذاب لا شغاله عما هو فيه يصدق عليه أنه لم يحصل له انتفاع بالتخفيف (قلت) وقد يساعد ما سبق ما تقدم في السكاح من حديث أم حبيبة في قصة بنت أم سلمة أرضعتني وإياها ثوية قال عروة أن أبا الهيثم روى في المنام فقال لم أربعتكم خيرا غير أني سقيت في هذه بعثاتي ثوية وقد تقدم الكلام عليه هناك وجوز القرطبي في التذكرة أن الكافر إذا عرض على الميراث

يغلى منها دماغه • حدثنا عبد الله بن رجا • حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن النعمان بن بشير قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان اهون اهل النار عذابا يوم القيامة رجل على اخص قدميه جرتان يغلى منها دماغه كما يغلى المرحل بالقمقم • حدثنا سليمان ابن حرب • حدثنا شعبة عن عمرو بن خنيس عن عدي بن حاتم ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر النار فأشاح بوجهه فعود منها ثم ذكر النار فأشاح بوجهه فعود منها ثم قال اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فبكلمة طيبة • حدثنا ابراهيم بن حجة • حدثنا ابن أبي حازم والدرار وردي عن يزيد عن عبد الله بن خباب عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وذكركم عنه • حدثنا مسدد • حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ورجحت كفة سياحة بالكفر اضحلت حسنة فدخل النار لكنهم يتفاوتون في ذلك فمن كانت  
له منهم حسنة من عتق وواساة مسلم ليس يكن له شيء من ذلك فيحتمل أن يجازي بتخفيف  
العذاب عنه بمقدار ما عمل لقوله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا  
(قلت) لكن هذا البحث النظري معارض بقوله تعالى ولا يخفف عنهم من عذابها وحديث أنس  
الذي أشرت إليه وأما ما أخرجه ابن مردويه والبيهقي من حديث ابن مسعود رفعه ما أحسن  
محسن من مسلم ولا كافرا إلا أنابه الله قلنا يا رسول الله ما أنابه الكافر قال المال والولد والحمة  
وأشبه ذلك قلنا وما أنابه في الآخرة قال عذابا دون العذاب ثم قرأ أدخلوا آل فرعون أشد  
العذاب فالجواب عنه أن سنده ضعيف وعلى تقدير ثبوته فيحتمل أن يكون التخفيف فيما  
يتعلق بعذاب معاصيه بخلاف عذاب الكفرة الحديث السابع عشر حديث أنس الطويل في  
الشفاعة أورده هنا من طريق أبي عوانة ومضى في تفسير البقرة من رواية هشام الدستوائي  
ومن رواية سعيد بن أبي عروبة ويأتي في التوحيد من طريق همام أربعتهم عن قتادة وأخرجه  
أيضا أحمد من رواية شيبان عن قتادة ويأتي في التوحيد من طريق معبد بن دلال عن أنس وفيه  
زيادة للحسن عن أنس ومن طريق حميد عن أنس باختصار وأخرجه أحمد من طريق النضر بن  
أنس عن أنس وأخرجه أيضا من حديث ابن عباس وأخرجه ابن خزيمة من طريق معمر عن  
حميد عن أنس وعند الحاكم من حديث ابن مسعود والطبراني من حديث عباد بن الصامت  
ولابن أبي شيبة من حديث سلمان الفارسي وجاء من حديث أبي هريرة كما مضى في التفسير من  
رواية أبي زرعة عنه وأخرجه الترمذي من رواية العلامة بن يعقوب عنه ومن حديث أبي سعيد كما  
ساق في التوحيد وله طرق عن أبي سعيد مختصرة وأخرجه مسلم من حديث أبي هريرة وحديثه  
معاو أبو عوانة من رواية حميد بن عيسى عن أبي بكر الصديق ومضى في الزكاة في تفسيره عن  
حديث ابن عمر باختصار وعند كل منهم ما ليس عند الآخر وسأذكر ما عند كل منهم من فائدة  
مستوعبان شاء الله تعالى (قوله يجمع الله الناس يوم القيامة) في رواية المسقلى يجمع بصيغة  
الفعل الماضي والاول المعتمد ووقع في رواية معبد بن هلال إذا كان يوم القيامة ما ج الناس  
بعضهم في بعض وأول حديث أبي هريرة أناس يبد الناس يوم القيامة يجمع الله الناس الاولين  
والآخرين في صعيد واحد يستمعهم الداعي وينفذهم البصر وتدنو الشمس فيبلغ الناس من الغم  
والكرب ما لا يطيقون ولا يحتملون وزاد في رواية اسحق بن راهويه عن جرير عن عمارة بن القعقاع  
عن أبي زرعة فيه وتدنو الشمس من رؤسهم فيشتد عليهم حرها ويشق عليهم دنوها فينطلقون من  
الضجر والجزع مما هم فيه وهذه الطريق عند مسلم عن أبي خيثمة عن جرير لكن لم يسق  
لفظها وأول حديث أبي بكر عرض على ما هو كاش من أمر الدنيا والآخرة يجمع الله الاولين  
والآخرين في صعيد واحد فيقطع الناس لذلك والعرق كاد يلجمهم وفي رواية معمر بن بلشون  
ما شاء الله من الحبس وقد تقدم في باب الألفاظ أولئك أنهم مبعوثون ما أخرجه مسلم من حديث  
المقداد بن الشمس تدنو حتى تصير من الناس قدر ميسل وسائر ما ورد في ذلك وبين تفاوتهم في  
العرق بقدر أعمالهم وفي حديث سلمان تعطى الشمس يوم القيامة عشرين سنين ثم تدنو من  
بجاءهم الناس فيعرقون حتى يرشح العرق في الأرض قائمة ثم يرتفع الرجل حتى يقول عرق

يجمع الله الناس يوم القيامة

وفي رواية النضر بن أنس لم ماهم فيه واخلاق لمحبون بالعرق فاما المؤمن فهو عليه كلزكمة وأما الكافر فيعشا الموت وفي حديث عباد بن الصامت رفعه اني لسيد الناس يوم القيامة بغير خرف وامن الناس الامن هو تحت لوائى ينتظر الفرج وان معى لواء الحمد ووقع في رواية هشام وسعيد وهما يجتمع المؤمنون فيقولون وتبين من رواية النضر بن أنس أن التعبير بالناس أربع لكن الذى يطلب الشفاعة هم المؤمنون (قوله فيقولون لو استشفعنا) في رواية مسلم فيلهمون ذلك وفي لفظ فيهمون بذلك وفي رواية هشام حتى يهتوا بذلك (قوله على ربنا) في رواية هشام وسعيد الى ربنا ونوجهانه ضمن معنى استشفعنا سعى لان الاستشفاع طلب الشفاعة وهى انضمام الاذن الى الاعلى ليستعين به على ما يرويه وفي حديث حذيفة وأبى هريرة معا يجمع الله الناس يوم القيامة فيقوم المؤمنون حتى تراف لهم الجنة فيأتون آدم وحتى غاية لقيامهم المذكور ويؤخذ منه أن طلبهم الشفاعة يقع حين تراف لهم الجنة ووقع في أول حديث أبى نضرة عن أبى سعيد في مسلم رفعه أنا أول من تنشق عنه الارض الحديث وفيه فيفزع الناس ثلاث فزعان فيأتون آدم الحديث قال القرطبي كان ذلك يقع اذ اجى عبيهم فاذا زفرت فزع الناس حينئذ وجئوا على ركبهم (قوله حتى يريحنا) في رواية مسلم فيريحنا وفي حديث ابن مسعود عند ابن حبان ان الرجل ليجمعه العرق يوم القيامة حتى يقول يا رب أرحنى ولوا الى النار وفي رواية ثابت عن أنس يطول يوم القيامة على الناس فيقول بعضهم لبعض انطلقوا بنا الى آدم أبى البشر فليشفع لنا الى ربنا فامتنع بيننا وفي حديث سلمان فاذا رأوا ما هم فيه قال بعضهم لبعض اتنوا بأبائكم آدم (قوله حتى يريحنا من مكاننا هذا) (١) في رواية ثابت فليقتض بيننا وفي رواية حذيفة وأبى هريرة فيقولون يا أبانا استفتح لنا الجنة (قوله فيأتون آدم) في رواية شيبان فينطلقون حتى يأتوا آدم فيقولون أنت الذى في رواية مسلم يا آدم أنت أبو البشر وفي رواية هشام وشيبان أنت أبو البشر وفي حديث أبى هريرة نحو رواية مسلم وفي حديث حذيفة فيقولون يا أبانا (قوله خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه) زاد في رواية هشام وأسكنك جنه وعلمك أسماء كل شئ وفي حديث أبى هريرة وأمر الملائكة فسجدوا لك وفي حديث أبى بكر أنت أبو البشر وانت اصطفاك الله (قوله فاشفع لى عند ربنا) في رواية مسلم عند ربك وكذا الشيبان في حديث أبى بكر وأبى هريرة اشفع لنا الى ربك وزاد أبو هريرة الا ترى ما نحن فيه الا ترى ما بلغنا (قوله لست هنا كم) قال عياض قوله لست هنا كم كناية عن ان منزلته دون المنزلة المطلوبة قاله تواضعا واكبارا لما يسألونه قال وقد يكون فيه اشارة الى أن هذا المقام ليس لى بل لغيرى (قلت) وقد وقع في رواية معبد بن هلال فيقول لست لها وكذا في بقية المواضع وفي رواية حذيفة لست بصاحب ذلك وهو يؤيد الاشارة المذكورة (قوله ويذكر خطيئته) زاد مسلم التى أصاب والراجع الى الموصول محذوف تقديره أصابها زادهام في روايته أكله من الشجرة وقد نهى عنه وهو ينصب أكله بدل من قوله خطيئته وفي رواية هشام فيذكر ذنبه فيستحى وفي رواية ابن عباس انى قد أخرجت بخطيئتي من الجنة وفي رواية أبى نضرة عن أبى سعيد وانى أذبت ذنبا فاهبطت به الى الارض وفي رواية حذيفة وأبى هريرة معاهل أخرجكم من الجنة الا خطيئة أيسكم آدم وفي رواية ثابت عند سعيد بن منصور انى أخطأت وأنا فى الفردوس فان يغفر لى اليوم حسبي وفي

فيقولون لو استشفعنا على ربنا حتى يريحنا من مكاننا فيأتون آدم فيقولون انت الذى خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك فاشفع لنا عند ربنا فيقول لست هنا كم ويذكر خطيئته

(١) قوله هذا لست هذه اللفظة في الصحيح الذى بيدنا ولعلها رواية للسارح اه مصححه

حديث أبي هريرة أن ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وإنه انتهى  
 عن الشجرة فعصيت نفسي نفسي اذهبوا إلى غيري (قوله) اتوا نوحاً فأتوه في رواية  
 مسلم ولكن اتوا نوحاً أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض فأتوا نوحاً في رواية هشام فإنه أول  
 رسول بعثه الله إلى أهل الأرض وفي حديث أبي بكر انطلقوا إلى أيكم بعداً يكرمكم إلى نوح اتوا  
 عبداً شاكراً وفي حديث أبي هريرة اذهبوا إلى نوح فأتوا نوحاً في قولون يا نوح أنت أول الرسل  
 إلى أهل الأرض وقد سمعناك الله عبداً شكوراً وفي حديث أبي بكر فينبطون إلى نوح فيقولون  
 يا نوح اشفع لنا إلى ربك فإن الله أصطفاك واستجاب لك في دعائك ولم يدع على الأرض من  
 الكافرين دياراً ويجمع بينهما بأن آدم سبق إلى وصفه بأنه أول رسول نفاطبه أهل الموقف بذلك  
 وقد استشكلت هذه الأولوية بأن آدم نبي مرسل وكذا شيت وأدريس وهم قبل نوح وقد تقدم  
 الجواب عن ذلك في شرح حديث جابر أعطيت خمساً في كتاب النعيم وفيه وكان النبي يبعث إلى  
 قومه خاصة الحديث ومحصل الأجوبة عن الأشكال المذكور أن الأولوية مقيدة بقوله أهل  
 الأرض لأن آدم ومن ذكر معه لم يرسلوا إلى أهل الأرض وبشكل عليه حديث جابر ويحاج  
 بأن بعثته إلى أهل الأرض باعتبار الواقع لصدق أنهم قوم به بخلاف عموم بعثته تبييناً لمحمد صلى الله  
 عليه وسلم لقومه ولغير قومه أو الأولوية مقيدة بكونه أهلك قومه أو أن الثلاثة كانوا أنبياء ولم  
 يكونوا رسلوا إلى هذا جنح ابن بطال في حق آدم وتعبه عياض بما يحججه ابن حبان من حديث  
 أبي ذر فإنه كالصريح في أنه كان مرسلوا وفيه التصريح بانزال العصف على شيت وهو من  
 علامات الرسل وأما أدريس فذهبت طائفة إلى أنه كان في بني إسرائيل وهو الباقى وقد ذكر  
 ذلك في أحاديث الأنبياء ومن الأجوبة أن رسالة آدم كانت إلى بنيه وهم موحدون ليعلمهم  
 شريعته ونوح كانت رسالته إلى قوم كفار يردعوهم إلى التوحيد (قوله) فيقول لست هناكم  
 ويذكر خطيئته التي أصاب فيستحي ربه منها في رواية هشام ويذكر سؤال ربه ما ليس له به علم وفي  
 رواية شيبان سؤال الله وفي رواية معبد بن هلال مثل جواب آدم لكن قال وأنه كانت في دعوة  
 دعوت بها على قومي وفي حديث ابن عباس فيقول ليس ذا كم عندي وفي حديث أبي هريرة أني  
 دعوت بدعوة أغرق أهل الأرض ويجمع بينهما وبين الأول بأنه اعتذر بأمرين أحدهما نهي  
 الله تعالى له أن يسأل ما ليس له به علم فخشي أن تكون شفاعته لأهل الموقف من ذلك ثانيهما  
 أن له دعوة واحدة محقة الإجابة وقد استوفاهما بعدائه على أهل الأرض فخشي أن يطلب فلا  
 يجاب وقال بعض الشراح كان الله وعد نوحاً أن ينجاه وأهله فلما غرق ابنه ذكر له ما وعده فقبل  
 له المراد من أهلك من آمن وعمل صالحاً فخرج ابنك منهم فلا تسأل ما ليس لك به علم (تنبيهان  
 الأول) سقط من حديث أبي حذيفة المقرئ يابى هريرة ذكر نوح فقال في قصة آدم اذهبوا إلى  
 ابني إبراهيم وكذا سقط من حديث ابن عمر والعمدة على من حفظ (الثاني) ذكر نوحاً مد  
 الغزالي في كشف علوم الآخرة أن بين أتباع أهل الموقف آدم وأتباعهم نوحاً ألف سنة وكذا بين  
 كل نبي ونبي إلى نينا صلى الله عليه وسلم ولم أقف لذلك على أصل ولقد ذكر في هذا الكتاب من  
 أراد أحاديث لا أصول لها فلا يغتر بشيء منها (قوله) اتوا إبراهيم في رواية مسلم ولكن اتوا  
 إبراهيم الذي اتخذ الله خليلاً وفي رواية معبد بن هلال ولكن عليكم يا إبراهيم فهو خليل الله

ويقول اتوا نوحاً أول رسول  
 بعثه الله فيأتونه فيقول  
 لست هناكم ويذكر خطيئته  
 اتوا إبراهيم الذي اتخذ  
 الله خليلاً

قول الشارح التي أصاب  
 الخ ليست هذه رواية  
 البخاري بل هي رواية مسلم  
 وقوله فيستحي ربه منها  
 الذي في مسلم فيستحي من  
 ربه والضمير لإبراهيم اه  
 مصححه

(قوله فيأتونه) في رواية مسلم فيأتون إبراهيم زادا هريرة في حديثه فيقولون يا إبراهيم أتتني الله وخليله من أهل الأرض قم اشفع لنا إلى ربك وذر كرمثل مالا آدم قولاً وجواباً إلا أنه قال قد كنت كذبت ثلاث كذبات وذر كرمثل (قوله فيقول لست هنا كم) ويذكر خطيئته (زاد مسلم التي أصاب فيسبحي ربه منها وفي حديث أبي بكر ليس ذا كم) عندي وفي رواية همام أني كنت كذبت ثلاث كذبات زاد شيبان في روايته قوله أني سقيم وقوله فعله كبيرهم هذا وقوله لا مرآة أخبر به أني أخوك وفي رواية أبي نضرة عن أبي سعيد فيقول أني كذبت ثلاث كذبات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منها كذبة إلا ما حل بها عن دين الله وما حل بهمه لم يجمعني جادل وزنه ومعناه ووقع في رواية حذيفة المقرونة لست بصاحب ذلك إنما كنت خديلاً من وراءه وراموضب بفتح الهمزة وبضمها واختلف الترجيح فيهما قال النووي أشهرهما الفتح بلا تنوين ويجوز بناؤه على الضم ووصوبه أبو البقاء والكسدي ووصوب ابن دحية الفتح على أن الكلمة مركبة مثل شذر مذروان ورد منصوباً بمنوا جاز ومعناه لم أكن في التقريب والادلل بمنزلة الحبيب قال صاحب التحرير هذه كلمة تقال على سبيل التواضع أي لست في تلك الدرجة قال وقد وقع لي فيه معنى مليح وهو أن الفضل الذي أعطيه كان بسفارة جبريل ولكن اتوا موسى الذي كلمه الله بلا واسطة وكرروا إشارة إلى نبينا صلى الله عليه وسلم لأنه حصلت له الرؤية والسماع بلا واسطة فكانت قال أنا من وراء موسى الذي هو من وراء محمد قال البيضاوي الحق أن الكلمات الثلاث إنما كانت من معاريض الكلام لكن لما كانت صورتها صورة الكذب أشفق منها استصغارا لنفسه عن الشفاعة مع وقوعها الآن من كان أعرف بالله وأقرب إليه منزلة كان أعظم خوفاً (قوله اتوا موسى الذي كلمه الله) في رواية مسلم ولكن اتوا موسى وزادوا أعطاه التوراة وكذا في رواية هشام وغيره وفي رواية معبد بن هلال ولكن عليكم موسى فهو كلام الله وفي رواية الاسماعيلي عبداً أعطاه الله التوراة وكله تكليماً زادهام في روايته وقريبه نجياً وفي رواية حذيفة المقرونة أعمدوا إلى موسى (قوله فيأتونه) في رواية مسلم فيأتون موسى فيقول وفي حديث أبي هريرة فيقولون يا موسى أنت رسول الله فضلك الله برسالة وكلامه على الناس اشفع لنا فذر كرمثل آدم قولاً وجواباً لكنه قال أني قتلت نفساً أو مبر بقتلها (قوله فيقول لست هنا كم) زاده سلم فيذكر خطيئته التي أصاب قتل النفس وللإسماعيلي فيسبحي ربه منها وفي رواية ثابت عند سعيد بن منصور أني قتلت نفساً بغير نفس وإن يعفروني اليوم حسبي وفي حديث أبي هريرة أني قتلت نفساً أو مبر بقتلها وذر كرمثل ما في آدم (قوله اتوا عيسى) زاد مسلم روح الله وكلته وفي رواية هشام عبد الله ورسوله وكلته وروحه وفي حديث أبي بكر فانه كان يبرئ الأكمة والابرص ويحيي الموتى (قوله فيأتونه) في رواية مسلم فيأتون عيسى فيقول لست هنا كم وفي حديث أبي هريرة فيقولون يا عيسى أنت رسول الله وكلته القاهالي مريم وروح منه وكلت الناس في المهد صبياً اشفع لنا إلى ربك ألا ترى إلى ما نحن فيه مثل آدم قولاً وجواباً لكن قال ولم يذ كرذبا لكن وقع في رواية الترمذي من حديث أبي نضرة عن أبي سعيد أني عبدت من دون الله وفي رواية أحمد والنسائي من حديث ابن عباس أني اتخذت الهامن دون الله وفي رواية ثابت عند سعيد ابن منصور نحوه وزادوا يغفروني اليوم حسبي (قوله اتوا محمد صلى الله عليه وسلم فقد غفرله

فيأتونه فيقول لست هنا كم  
ويذكر خطيئته اتوا  
موسى الذي كلمه الله فيأتونه  
فيقول لست هنا كم فيذكر  
خطيئته اتوا عيسى فيأتونه  
فيقول لست هنا كم اتوا  
محمد صلى الله عليه وسلم فقد  
غفرله

ما تقدم من ذنبه وما تأخر) في رواية مسلم عبد غفر له الخ زاد ثابت من ذنبه وفي رواية هشام  
الله وفي رواية معتمر انطلقوا الى من جاء اليوم مغفورا له ليس عليه ذنب وفي رواية ثابت بن  
خاتم النبیین قد حضر اليوم أرايم لو كان متاعا في وعاء قد ختم عليه كان يقدر على ما في الوعاء  
حتى يقض الخاتم وعند سعيد بن منصور من هذا الوجه فيرجعون الى آدم فيقول أرايم الخ وفي  
حديث أبي بكر ولكن انطلقوا الى سيد ولد آدم فانه أول من تنشق عنه الارض قال عطاء  
اختلفوا في تأويل قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقيل المتقدم ما قبل النبوة  
والتأخر العصمة وقيل ما وقع عن سهو أو تأويل وقيل المتقدم ذنب آدم والتأخر ذنب أمته وقيل  
المعنى أنه مغفوره غير مؤاخذ لوقوع وقيل غير ذلك (قلت) واللائق بهذا المقام القول الرابع  
وأما الثالث فلا يتأتى هنا ويستفاد من قول عيسى في حق نبينا هذا ومن قول موسى فيما تقدم  
اني قتلت نفسا بغير نفس وان يغفر لي اليوم حسبي مع ان الله قد غفر له بنص القرآن للفرقة  
بين من وقع منه شيء ومن لم يقع منه شيء أصلا فان موسى عليه السلام مع وقوع العفوة لم يرفع  
اشفاقه من المؤاخذة بذلك ورأى في نفسه تقصيرا عن مقام الشفاعة مع وجود ما صدر منه  
بخلاف نبينا صلى الله عليه وسلم في ذلك كله ومن ثم احتج عيسى بانه صاحب الشفاعة لانه قد  
غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر يعني ان الله أخبر أنه لا يؤاخذ ذنبا لو وقع منه وهذا من  
التفائس التي فتح الله بها في فتح الباري فله الحمد (قوله فيا توتي) في رواية الضرب أنس عن أبيه  
حدثني نبي الله صلى الله عليه وسلم قال اني لقائم أنظر أمتي نعب الصراط اذ جاء عيسى فقل يا محمد  
هذه الانبياء قد جاء بك نسألون تسد عوائله أن يفرض جمع الامم الى حيث يشاء لم ما هم فيه  
فاقادت هذه الرواية تعيين موقف النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ وان هذا الذي وصف من كلام  
أهل الموقف كله يقع عند نصب الصراط بعد تساقط الكفار في النار كما سيأتي بيانه في بيان  
عيسى عليه السلام هو الذي يخاطب النبي صلى الله عليه وسلم وان الانبياء جميعا يسألون في ذلك  
وقد أخرج الترمذي وغيره من حديث أبي بن كعب في نزول القرآن على سبعة أحرف وفيه  
وأخرن الثالثة ليوم يرغب الى فيه الخلق حتى ابراهم عليه السلام ووقع في رواية معبد بن هلال  
فيا توتي فاقول أيا لها بالها زاد عقبه بن عامر عند ابن المبارك في الزهد فياذن الله لي فاقوم فيثور  
من مجلسي أطيب ريح شهما أحد وفي حديث سلمان بن أبي بكر بن أبي شيبه با تون محمد ان يقولون  
يا نبي الله أنت الذي فتح الله بك وخم وغفر لك ما تقدم وما تأخر وجئت في هذا اليوم آتيا تزي  
ما نحن فيه فقم فاشفع لنا الى ربنا فيقول أنا صاحبكم فيجوش الناس حتى ينتهي الى باب الجنة  
وفي رواية معتمر فيقول أنا صاحبها (قوله فاستاذن) في رواية هشام فانطلق حتى استاذن (قوله  
على ربي) زادهم ما في داره فيؤذن لي قال عياض أي في الشفاعة وتعقب بان طاهر ما تقدم أن  
استاذنه الاول والاذن له اعما هو في دخول الدار وهي الجنة وأضفت الى الله تعالى اضافة  
تثنية ومسه والله يدعو الى دار السلام على القول بان المراد بالسلام هنا الاسم العظيم وهو  
من أسماء الله تعالى قبل الحكمة في انتقال النبي صلى الله عليه وسلم من مكانه الى دار السلام  
ان أرض الموقف لما كانت مقام عرض وحساب كانت مكان مخافة واشفاق ومقام الشفاعة  
يناسب أن يكون في مكان اكرام ومن ثم يستحب ان يعزى للدعاء المكان الشريف لان الدعاء

ما تقدم من ذنبه وما تأخر  
فيا توتي فاستاذن على ربي



فيه أقرب للإجابة (قلت) وتقدم في بعض طرقه ان من جملة سؤال أهل الموقف استفتاح باب الجنة وقد ثبت في صحيح مسلم انه أول من يستفتح باب الجنة وفي رواية علي بن زيد عن أنس عند الترمذي فأتى حلقه باب الجنة فافتحه فافتحها فيقال من هذا فاقول محمد فيفتحون لي ويرحبون فأخبر ساجدا وفي رواية ثابت عن أنس عن مسلم فيقول الخازن من هذا فاقول محمد فيقول بك أمرت ان لا افتح لاحد قبلك وله من رواية المختار بن فلفل عن أنس رفعه أنا أول من يقرع باب الجنة وفي رواية قتادة عن أنس آتى باب الجنة فاستفتح فيقال من هذا فاقول محمد فيقال مرحبا بمحمد وفي حديث سلمان في اخذ بحلقة الباب وهي من ذهب فيقرع الباب فيقال من هذا فيقول محمد فيفتح له حتى يقرم بين يدي الله فيستأذن في السجود فيؤذن له وفي حديث أبي بكر الصديق فيأتي جبريل ربه فيقول ائذن له (قوله) فإذا رأيت له وقعت له ساجدا في رواية أبي بكر فأتى تحت العرش فاقع ساجدا الرب وفي رواية لابن حبان من طريق ثوبان عن أنس فيجلى له الرب ولا يجلى لشيء قبله وفي حديث أبي بن كعب عن أبي يعلى رفعه يعرفني الله نفسه فأجبه له سجدة برضى به اعني ثم أمتدحه بمدحه برضى به اعني (قوله) فيدعي ما شاء الله زاد مسلم ان يدعي وكذا في رواية هشام وفي حديث عباد بن الصامت فإذا رأيت ربي خررت له ساجدا اشكره وفي رواية معبد ابن هلال فاقوم بين يديه فيلهمني محامدا لأقدر عليها الآن فأجبه بتلك المحامد ثم أخره ساجدا وفي حديث أبي بكر الصديق فينطلق اليه جبريل فيخبر ساجدا قدر رجعة (قوله) ثم يقال لي ارفع رأسك في رواية مسلم فيقال يا محمد وكذا في أكثر الروايات وفي رواية الضمر بن أنس فأوحى الله الى جبريل ان اذهب الى محمد فقل له ارفع رأسك فعلى هذا فالاعني يقول لي على لسان جبريل (قوله) وسل تعطه وقل يسمع واشفع تشفع في رواية مسلم بغير واو وسقط من أكثر الروايات وقل يسمع ووقع في حديث أبي بكر فيرفع راسه فإذا انظر الى ربه خر ساجدا قدر رجعة وفي حديث سلمان فينادي يا محمد ارفع رأسك وسل تعط واشفع تشفع وادع تجب (قوله) فارفع رأسي فأجده ربي بحمده يعلمني وفي رواية هشام يعلمني وفي رواية ثابت بمحامد لم يحمده بها أحد قبلي ولا يحمده بها أحد بعدى وفي حديث سلمان فيفتح الله له من الثناء والحمد والتمجيد ما لم يفتح لاحد من الخلائق وكأنه صلى الله عليه وسلم يلهم التمجيد قبل سجوده وبعده وفيه ويكون في كل مكان ما يليق به وقد ورد ما لعله يفسر به بعض ذلك لاجتماعه في النسائي ومصنف عبد الرزاق ومجموع الطبراني من حديث حذيفة رفعه قال يجمع الناس في سعيد واحد فيقال يا محمد فاقول لبك وسعديك والخير في يديك والمهدي من هديت وعبدك بين يديك وبك واليك تباركت وتعاليت سبحانك لا ملجأ ولا منجى منك الا اليك زاد عبد الرزاق سبحانك رب البيت فذلك قوله عسى أن يعثلك ربك مقاما محمودا قال ابن منده في كتاب الايمان هذا حديث مجمع على صحة اسناده وثقه رواه (قوله) ثم اشفع في رواية معبد بن هلال فاقول رب أمتي أمتي وفي حديث أبي هريرة نحوه (قوله) فيحتلى حدًا بين لي في كل طور من أطوار الشناعة حدًا أقف عنده فلا اتعداه مثل أن يقول شفعك فيمن أخل بالجماعة ثم فيمن أخل بالصلاة ثم فيمن شرب الخمر ثم فيمن زنى وعلى هذا الاسلوب كذا حكاها الطبري والذي يدل عليه سياق الاخبار أن المراد به تفضيل مراتب المخرجين في الاعمال الصالحة كما وقع عند أحمد عن يحيى القطان عن سعيد بن

فإذا رأيت له وقعت له ساجدا  
فيدعي ما شاء الله ثم يقال لي  
ارفع رأسك وسل تعطه وقل  
يسمع واشفع تشفع فأرفع  
رأسي فأجده ربي بحمده  
يعلمني ثم اشفع فيحتلى حدًا

أبي عروبة عن قتادة في هذا الحديث بعينه وسأله عليه في آخره وكان تقدم في رواية هشام عن أنس في كتاب الإيمان بلفظ يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن شعيرة وفي رواية ثابت عند أحمد فاقول أي رب أمتي أمتي فيقول أخرج من كان في قلبه مثقال شعيرة ثم قال ما تقدم وقال من قال من قال مثقال حبة من خردل ولم يذكر بقية الحديث ووقع في طريق التضرع بن أنس قال فشفت في أمتي إن أخرج من كل تسعة وتسعين إنسانا واحدا سألت أن رد علي ربي لأقوم منه مقاماً لا شفعت وفي حديث سلمان فيشفع في كل من كان في قلبه مثقال حبة من حنطة ثم شعيرة ثم حبة من خردل فذلك المقام المحمود وقد تقدمت الإشارة إلى شيء من هذا في شرح الحديث الثالث عشر وبقي مبسوطاً في شرح حديث الباب الذي يليه (قوله) ثم أخرجهم من النار قال الداودي كأن راوي هذا الحديث ركب شياعاً على غير أصله وذلك أن في أول الحديث ذكر الشفاعة في الأراحة من كرب الموقف وفي آخره ذكر الشفاعة في الأخراج من النار يعني وذلك إنما يكون بعد التحول من الموقف والمروء على الصراط وسقوط من يستحق تلك الحالة في النار ثم يقع بعد ذلك الشفاعة في الأخراج وهو أشكال قوي وقد أجاب عنه عياض وتبعه النووي وغيره بأنه قد وقع في حديث حذيفة المقرن بحديث أبي هريرة بعد قوله فيأبوت محمداً فيقوم ويؤذن له أي في الشفاعة وترسل الأمانة والرحم فيقومان جنب الصراط فينا وشمس الأقيار أولكم كالبرق الحديث قال عياض فهذا يتصل الكلام لأن الشفاعة التي أخرجها الناس إليه فيها هي الأراحة من كرب الموقف ثم بقي الشفاعة في الأخراج وقد وقع في حديث أبي هريرة يعني الآتي في الباب الذي يليه بعد ذكر الجمع في الموقف الأمر باتباع كل أمة ما كانت تعبد ثم تغير المواقين من المؤمنين ثم حلول الشفاعة بعد وضع الصراط والمروء عليه فكان الأمر باتباع كل أمة ما كانت تعبد هو أول فصل القضاء والأراحة من كرب الموقف قال وبهذا اتجمع متون الأحاديث وتترتب معانيها (قلت) فكان بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخرون وسألتني بقيته في شرح حديث الباب الذي يليه وفيه حتى يحيى الرجل فلا يستطيع السير إلا زحفاً في جاني الصراط كلال لب مأمورة بأخذ من أمرت به فخدوش باح ومكدوش في النار فظهر منه أنه صلى الله عليه وسلم أول ما يشفع ليقضي بين الخلق وإن الشفاعة فيمن يخرج من النار بمن سقط تقع بعد ذلك وقد وقع ذلك صريحاً في حديث ابن عمر اختصر في سياقه الحديث الذي يهاقه أنس وأبو هريرة مطولاً وقد تقدم في كتاب الزكاة من طريق حمزة بن عبد الله بن عمر عن أبيه بلفظ إن الشمس تدنو حتى يبلغ العرق نصف الأذن فينأههم كذلك استعاضوا بأدم ثم موسى ثم محمد فيشفع ليقضي بين الخلق فيمشي حتى يأخذ بحلقه الباب فيومئذ يبعث الله محمداً بمحمده أهل الجمع كلهم ووقع في حديث أبي بن كعب عند أبي يعلى ثم امتدحه بمحذية رضي بها عنى ثم يؤذن لي في الكلام ثم تقرأمتي على الصراط وهو منصوب بين ظهراني جهنم فيمرون وفي حديث ابن عباس عن رواية عبد الله بن الحرث عنه عند أحمد فيقول عز وجل يا محمد ما تريد أن أصطح في أمتك فاقول يا رب عجل حسابهم وفي رواية عن ابن عباس عند أحمد وأبي يعلى فاقول يا رب عجل ياذن الله لمن يشاء ويرضى فإذا أراد الله أن يفرغ من خلقه نادى مناداً بن محمد وأمته الحديث وسبأني بيان ما يقع في الموقف قبل نصب الصراط في شرح حديث الباب الذي يليه وتعرض

ثم أخرجهم من النار  
وادخلهم الجنة

الطبي للجواب عن الاشكال بطريق آخر فقال يجوز أن يراد بالنار الحبس والكرب والشدة التي كان أهل الموقف فيها من دفء الشمس إلى رؤسهم وكربهم بجرها وسفعها حتى ألجهم العرق وإن يراد بالخروج منها خلاصهم من تلك الحالة التي كانوا فيها (قلت) وهو احتمال بعيد الآن يقال أنه يقع آخر أجان وقع ذكر أحدهما في حديث الباب على اختلاف طرقه والمراد به الخلاص من كرب الموقف والثاني في حديث الباب الذي يليه ويكون قوله فيه فيقول من كان يعبد شيئاً فليتبعه بعد تمام الخلاص من الموقف ونصب الصراط والاذن في المرور عليه ويقع الإخراج الثاني لم يسقط في النار حال المرور فيتحدداً وقد أشرت إلى الاحتمال المذكور في شرح حديث العرق في باب قوله تعالى ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون والعلم عند الله تعالى وأجاب القرطبي عن أصل الاشكال بأن في قوله في آخر حديث أبي زرعة عن أبي هريرة بعد قوله صلى الله عليه وسلم فاقول يا رب أمي أمي فيقال أدخل من أمتك من الباب الأيمن من أبواب الجنة من لا حساب عليه ولا عذاب قال في هذا ما يدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم يشق فيما طاب من تعجيل الحساب فإنه لما أذن له في ادخال من لا حساب عليه دل على تأخير من عليه حساب ليحاسب ووقع في حديث الصور الطويل عند أبي يعلى فاقول يا رب وعدتني الشفاعة فشفعني في أهل الجنة يدخلون الجنة فيقول الله قد شفعتك فيهم وأذن لهم في دخول الجنة (قلت) وفيه إشعار بأن العرض والمبرأ وتطائر الصحف يقع في هذا الموطن ثم نادى المبادئ ليتبع كل أمته من كانت تعبد فيسقط الكفار في النار ثم يعبر بين المؤمنين والمنافقين بالامتحان بالسجود عند كشف الساق ثم يؤذن في نصب الصراط والمرور عليه فيقطعاً نور المنافقين فيسقطون في النار أيضاً ويمر المؤمنون عليه إلى الجنة فن العصاة من يسقط ويوقف بعض من نجوا عند القنطرة للمقاصصة بينهم ثم يدخلون الجنة وسبأ في تفصيل ذلك واختص في شرح حديث الباب الذي يليه أن شاء الله تعالى ثم وقفت في تنسير يحيى بن سلام البصري نزيل مصر ثم أقرنيقية وهو في طبقة يزيد بن هرون وقد ضعفه الدارقطني وقال أبو حاتم الرازي صدوق وقال أبو زرعة رجاوهم وقال ابن عدي يكتب حديثه مع ضعفه فقل فيه عن الكلبي قال إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار بقيت زمرة من آخر زمرة الجنة إذا خرج المؤمنون من الصراط بأعمالهم فيقول آخر زمرة من زمرة النار لهم وقد بلغت النار منهم كل مبلغ أما نحن فقد أخذنا بما في قلوبنا من الشرك والتكذيب فأنفَعكم أنتم توحيدكم قال فيصرخون عند ذلك يدعون ربهم فيسمعونهم أهل الجنة فيأتون آدم فذكر الحديث في آياتهم الأنبياء المذكورين قبل واحد واحد إلى محمد صلى الله عليه وسلم فينطلق فيأتي رب العزة فيسجد له حتى يأمره أن يرفع رأسه ثم يسأله ما تريد وهو أعلم به فيقول رب آتني من عبادك أصحاب ذنوب لم يشركوا بك وأنت أعلم بهم فغيرهم أهل الشرك بعبادتهم أياك فيقول وعزني لآخر جنهم فيضريحهم قد احترقوا فينضح عليهم من السماء حتى ينبتوا ثم يدخلون الجنة فيسمون الجهنميين فيغبطه عند ذلك الأولون والآخرون فذلك قوله عسى أن يعينك ربك مقاماً محموداً (قلت) فهذا الوثبت لرفع الاشكال لكن الكلبي ضعيف ومع ذلك لم يستند به هو مخالف لصريح الأحاديث الصحيحة أن سؤال المؤمنين الأنبياء واحد واحد وحادثاً يقع في الموقف قبل دخول المؤمنين الجنة والله أعلم وقد تمسك بعض المتدعة من المرحضة

بالاحتمال المذكور في دعواه ان أحدا من الموحدين لا يدخل النار أصلا وإنما المراد بما  
 أن النار تسفهم أو تلصقهم وما جاء في الإخراج من النار جميعه محمول على ما يقع لهم من العذاب  
 في الموقف وهو تمسك باطل وأقوى ما يرد به عليه ما تقدم في الزكاة من حديث أبي هريرة رضي الله عنه  
 مائع الزكاة واللفظ لمسلم ما من صاحب ابل لا يؤدى حقها منها الا اذا كان يوم القيامة  
 بقاع قرقر أو فرما كانت تطؤه باخفافها وتعصه بافواها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة  
 حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار الحديث بطوله وفيه ذكر الذهب  
 والفضة والبقر والغنم وهو دال على تعذيب من شاء الله من العصاة بالنار حقيقة زيادة على كذب  
 الموقف وورد في سبب إخراج بقية الموحدين من النار ما تقدم أن الكفار يقولون لهم ما أتى  
 عنكم قول لا اله الا الله وأنتم معنا في غضب الله لهم فيخرجهم وهو مما يرد به على المتدعة المذكورين  
 وسأذكره في شرح حديث الباب الذي يليه ان شاء الله تعالى (قوله ثم أعود فأقع ساجدا مثل  
 الثالثة أو الرابعة) في رواية هشام فاحتلهم حدثا فدخلهم الجنة ثم أرجع ثانيا فاستأذن الى ان  
 قال ثم احتلهم حدثا ثالثا فدخلهم الجنة ثم أرجع هكذا في أكثر الروايات ووقع عندنا محمد بن  
 رواية سعيد بن أبي عروبة عن قتادة ثم أعود الرابعة فأقول يارب ما بقي الامن حبسه القرآن ولم  
 يشك بل جزم بان هذا القول يقع في الرابعة ووقع في رواية معبد بن هلال عن أنس أن الحسن  
 حدث معبدا بعد ذلك بقوله فأقوم الرابعة وفيه قول الله ليس ذلك وان الله يخرج من النار  
 من قال لا اله الا الله وان لم يعمل خيرا قط فعلى هذا فقوله حبسه القرآن يتناول الكفار وبعض  
 العصاة ممن ورد في القرآن في حقه التخليد ثم يخرج العصاة في القبضة وتبقى الكفار ويكون المراد  
 بالتخليد في حق العصاة المذكورين البقاء في النار بعد إخراج من تقدمهم (قوله حتى ما يبقى)  
 في رواية الكشي عن ما بقي وفي رواية هشام بعد الثالثة حتى أرجع فأقول (قوله الامن حبسه  
 القرآن وكان قتادة يقول عند هذا أي وجب عليه الخلود) في رواية هشام الامن حبسه القرآن أي  
 وجب عليه الخلود كذا أجابهم قائل أي وجب وتبين من رواية أبي عوانة انه قتادة أحد رواة  
 في رواية هشام وسعيد فأقول ما بقي في النار الامن حبسه القرآن ووجب عليه الخلود وسقط من  
 رواية سعيد عند مسلم ووجب عليه الخلود وعنده من رواية هشام مثل ما ذكر من رواية هشام  
 فتعين ان قوله ووجب عليه الخلود في رواية هشام مدرج في المرفوع لما تبين من رواية أبي عوانة  
 انها من قول قتادة فسر به قوله من حبسه القرآن أي من أخبر القرآن بأنه يتخلد في النار ووقع في  
 رواية هشام بعد قوله أي وجب عليه الخلود وهو المقام المحمود الذي وعده الله وفي رواية سليمان  
 الامن حبسه القرآن يقول وجب عليه الخلود وقال عيسى أن يعثرك ربك مقاما محمودا وفي رواية  
 سعيد عند أحمد بعد قوله الامن حبسه القرآن قال حدثنا أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال فيخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة الحديث وهو  
 الذي فصله هشام من الحديث وسبق سياقه في كتاب الايمان مفردا ووقع في رواية معبد بن هلال  
 بعد روايته عن أنس من روايته عن الحسن البصري عن أنس قال ثم أقوم الرابعة فأقول أي  
 رب ائذن لي فيمن قال لا اله الا الله فيقول لي ليس ذلك فذكر بقية الحديث في إخراجهم وقد  
 تمسك به بعض المتدعة في دعواهم أن من دخل النار من العصاة لا يخرج منها لقوله تعالى ومن

ثم أعود فأقع ساجدا  
 مثله في الثالثة أو الرابعة  
 حتى ما يبقى في النار الامن  
 حبسه القرآن وكان قتادة  
 يقول عند هذا أي وجب  
 عليه الخلود

بعص الله ورسوله فان له نار جهنم خالدين فيها أبدا وأجاب اهل السنة بانها نزلت في الكفار وعلى  
 تسليم أنها في أعم من ذلك فقد ثبت تخصيص الموحدين بالخراج ولعل التأييد في حق من يتاخر  
 بعد شفاة الشافعي حتى يخرجوا بقبضة أرحم الراحمين كما سيأتي بيانه في شرح حديث الباب  
 الذي يليه فيكون التأييد وثقنا وقال عياض استدلل بهذا الحديث من جواز الخطايا على الانبياء  
 كقول كل من ذكر فيه ماذكر وأجاب عن اصل المسئلة بانه لا خلاف في عصمتهم من الكفر بعد  
 النوبة وكذا قبلها على الصحيح وكذا القول في الكبيرة على الفصيل المذكور ويلحق بها  
 ما يرى بفاعله من الصغار وكذا القول في كل ما يندرج في الابلاغ من جهة القول واختلفوا في  
 الفعل فنعى بعضهم حتى في النسيان وأجاز الجمهور السهول لكن لا يحصل التماهي واختلفوا  
 فيما عدا ذلك كله من الصغار فذهب جماعة من أهل النظر إلى عصمتهم منها مطلقا وأولوا  
 الأحاديث والآيات الواردة في ذلك بضروب من الدواويل ومن جملة ذلك أن الصادر عنهم اما ان  
 يكون تناويل من بعضهم أو بسهم أو باذن لكن خشوا أن لا يكون ذلك موافقا لمقامهم  
 فأشفقوا من المؤاخدة أو المعاتبة قال وهذا أريج المقالات وليس هو مذهب المعتزلة وان  
 قالوا بعصمتهم مطلقا لان منزعتهم في ذلك التكفير بالذنوب مطلقا ولا يجوز على النبي الكفر  
 ومنزعتنا أمة النبي مأمورة بالاعتدال في أفعاله فلا يجوز منه وقوع المعصية للزم الأمر بالشيء  
 الواحد والنهي عنه في حالة واحدة وهو باطل ثم قال عياض وجميع ماذكر في حديث الباب  
 لا يخرج عما قلناه لان كل آدم من الشجرة كان عن سهو وطلب نوح بحجارة ولده فكان عن  
 تاويل ومقالات ابراهيم كانت معارضة وأراد بها الخير وقبل موسى كان كافرا كما تقدم بسط  
 ذلك والله أعلم وفيه جواز اطلاق الغضب على الله والمراد به ما يظهر من انتقامه من عصاه وما  
 يشاهده أهل الموقف من الأهوال التي لم يكن مثالا ولا يكون كذا قرره النووي وقال غيره  
 المراد بالغضب لازمه وهو ارادة افعال سوء البعض وقول آدم ومن بعده نفسي نفسي  
 أي نفسي هي التي تستحق أن يشفع لها لان المبتدأ والخبر اذا كانا متحدين فالمراد به بعض اللوازم  
 ويحتمل أن يكون أحدهما محذوفا وفيه تنضيل محمد صلى الله عليه وسلم على جميع الخلق لان  
 الرسل والانبياء والملائكة أفضل من سواهم وقد ظهر قصده في هذا المقام عليهم قال القرطبي  
 ولولم يكن في ذلك الفرق بين من يقول نفسي نفسي وبين من يقول أمتي أمتي لكان كافيا وفيه  
 تنضيل الانبياء المذكورين فيه على من لم يدرك فيه لتاهلهم لذلك المقام العظيم دون من سواهم  
 وقد قيل انما اختص المذكورون بذلك لمازيا أخرى لا تتعلق بالتنضيل فآدم لكونه والد  
 الجميع ونوح لكونه الاب الثاني و ابراهيم للامر باتباع ملته وموسى لانه أكثر الانبياء تبعا  
 وعيسى لانه أولى الناس بنينا محمد صلى الله عليه وسلم كما ثبت في الحديث الصحيح ويحتمل أن  
 يكونوا اختصوا بذلك لانهم أصحاب شرائع عمل بها من بين من ذكر أولوا ومن بعده وفي الحديث  
 من القوائد غير ماذكر أن من طلب من كبير أمر امهما أن يقدم بين يدي سؤاله وصف المسؤول  
 باحسن صفاته وأشرف مزاياه ليكون ذلك أدعى لاجابته لسؤاله وفيه أن المسؤول اذا لم يقدر على  
 تحصيل ما سئل به عذر بما يقبل منه ويدل على من نظن انه يكمل في القيام بذلك فالدال على الخير  
 كفعله وانه يثني على المدلول عليه باوصافه المقتضية لاهليته ويكون أدعى لقبول عذره في

يحيى عن الحسن بن  
 ذكوان حدثنا أبو رباح  
 حدثنا عمران بن حصين رضى  
 الله عنه عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال يخرج قوم  
 من النار بشفاعته محمد صلى  
 الله عليه وسلم فدخلون  
 الجنة يسمون الجهنميين  
 \* حدثنا قتيبة حدثنا اسمعيل  
 ابن جعفر عن جريد عن أنس  
 أن أم حارثة أتت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وقد هلك  
 حارثة يوم بدر أصابه غرب  
 سهم فقالت يا رسول الله قد  
 علمت موقع حارثة من قلبي  
 فإن كان في الجنة لم أكن عليه  
 والاسوف ترى ما أصنع  
 فقال لها هبلى أجنة واحدة  
 هي انها جنان كثيرة وانه في  
 الفردوس الاعلى وقال  
 غدوة في سبيل الله أو راحة  
 خير من الدنيا وما فيها ولقاب  
 قوس أحدكم أو موضع قدم  
 من الجنة خير من الدنيا وما  
 فيها ولو ان امرأته من نساء  
 اهل الجنة اطلعت الى الارض  
 لاضأت ما بينهما وملأت  
 ما بينهما ريحا ولصيفها يعني  
 النجار خير من الدنيا وما فيها  
 \* حدثنا أبو اليمان اخبرنا  
 شعيب حدثنا أبو الزناد عن  
 الاعرج عن أبي هريرة قال  
 قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 لا يدخل احد الجنة الا يرى  
 مقعده من النار

الامتناع وفيه استعمال ظرف المكان في الزمان لقوله لست هناك لان هناك مكان  
 فاستعملت في ظرف الزمان لان المعنى لست في ذلك المقام كذا قاله بعض الائمة وفيه  
 هو ظرف مكان على بابه لكنه المعنوي لا الحسي مع انه يمكن جملة على الحسي لما تقدم من انه صلى  
 الله عليه وسلم يياشر السؤال بعد ان يستاذن في دخول الجنة وعلى قول من يفسر المقام المحمود  
 بالعودة على العرش يتحقق ذلك أيضا وفيه العمل بالعام قل البحث عن المخصص أخذ من قصة  
 نوح في طلبه نجاه ابنه وقد تمسك به من يرى بعكسه وفيه ان الناس يوم القيامة يستحبون  
 حالهم في الدين من التوسل الى الله تعالى في حوائجهم بانيابهم وبالباعث على ذلك الالهام كما تقدم  
 في صدر الحديث وفيه انهم يستشير بعضهم بعضا ويجمعون على الشيء المطلوب وانهم يغفلون عنهم  
 بعض ما علوه في الدنيا لان في السائلين من سمع هذا الحديث ومع ذلك فلا يستحضر أحد منهم  
 ان ذلك المقام يختص به نبينا صلى الله عليه وسلم اذ لو استحضروا ذلك لسألوه من أول وهلة ولما  
 احتاجوا الى التردد من نبي الى نبي ولعل الله تعالى انساهم ذلك للحكمة التي تترتب عليه من اظهار  
 فضل نبينا صلى الله عليه وسلم كما تقدم تفريده \* الحديث الثامن عشر حديث عمران بن حصين  
 (قوله يحيى) هو ابن سعيد القطان والحسن بن ذكوان هو أبو سلمة البصري تكلم فيه أحمد وابن  
 معين وغيرهما لكنه ليس له في البخاري سوى هذا الحديث من رواية يحيى القطان عنهم مع نعتيه  
 في الرجال ومع ذلك فهو متابع وفي طبقته الحسين بن ذكوان وهو بضم الحاء وفتح السين وآخره  
 نون بصري أيضا يعرف بالعلم والمكتب وهو أوثق من أبي سلمة وتقدم شرح حديث الباب في  
 الحادي عشر الحديث التاسع عشر حديث أنس في قصة أم حارثة تقدم في الخامس من وجه  
 آخر عن جديده وفيه ولقاب قوس أحدكم وتقدم شرحه وفيه ولو ان امرأته من نساء أهل الجنة  
 اطلعت الى الارض (قوله لاضأت ما بينهما) وقع في حديث سعيد بن عامر الجعفي عند البزار  
 بلفظ تشريف على الارض لذهب صوه الشمس والقمر (قوله وملأت ما بينهما ريحا) أي طيبة  
 وفي حديث سعيد بن عامر المذكور وملأت الارض ريح مسك وفي حديث أبي سعيد عند أحمد  
 وصححه ابن حبان وان أدنى لؤلؤة عليها تضئ ما بين المشرق والمغرب (قوله ولصيفها) يشع  
 النون وكسر الصاد المهملة بعد هاء تحتانية ثم فاعصر في الحديث بالنجار بكسر الميم وتخفيف  
 الميم وهذا التفسير من قتيبة فقد أخرجه الاسماعيلي من وجه آخر عن اسمعيل بن جعفر بدونه  
 وقال الازهرى النصف النجار ويقال أيضا للخادم (قلت) والمرادها الاول جزما وقد وقع في رواية  
 الطبراني ولتا جها على رأسها وحكي أبو عبيد الهروي ان النصف المعجز بكسر الميم ويكون  
 المهملة وفتح الجيم وهو ما تلوه المرأة على رأسها وقال الازهرى هو كالعصاة تلفها المرأة على  
 استدارة رأسها واعتبر الرجل بعما متهلفها على رأسه وردد طرفها على وجهه وشيئا منها تحت ذقنه  
 وقيل المعجز ثوب تلبسه المرأة صخر من الرداء ووقع في حديث ابن عباس عند ابن أبي الدنيا ولو  
 أخرجت نصيفها لكانت الشمس عند حسنهاء مثل القتيبة من الشمس لاضوا لها ولو اطلعت  
 وجهها لاضأت حسنهاء ما بين السماء والارض ولو أخرجت كفها لافتن الخلائق بحسنها  
 \* الحديث العشرون حديث أبي هريرة عن طريق الاعرج عنه (قوله لا يدخل أحد الجنة الا يرى  
 مقعده من النار) وقع عند ابن ماجه بسند صحيح عن طريق آخر عن أبي هريرة ان ذلك يقع عند



المسألة في القبر وفيه فيخرج له فرجة قبل النار فينظر إليها فيقال له انظر الى ما وراك الله وفي حديث أنس الماضي في أواخر الجنة فيقال انظر الى مقعدك من النار زاد أبو داود في روايته هذا بيتك كان في النار ولكن الله عصمك ورجلك وفي حديث أبي سعيد كان هذا منزلاً لو كفرت بربك (قوله لو أساء ليزداد شكراً) أي لو كان عمل عملاً سيئاً وهو الكفر فصار من أهل النار وقوله ليزداد شكراً أي فرحاً ورضا فعبّر عنه بلازمة لأن الرضا بالشيء يشكر من فعله ذلك (قوله ولا يدخل النار أحد) قدم في رواية الكشميهني الفاعل على المفعول وقوله الأرى بضم الهمزة وكسر الراء (قوله لو أحسن) أي لو عمل عملاً حسناً وهو الاسلام (قوله ليكون عليه حسرة) أي للزيادة في تعذيبه ووقع عند ابن ماجه أيضاً وأحمد بسند صحيح عن أبي هريرة بلفظ ما منكم من أحد الا وله منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار فاذا مات ودخل النار ورث أهل الجنة منزله وذلك قوله تعالى أولئك هم الوارثون وقال جمهور المفسرين في قوله تعالى وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الارض الآية المراد أرض الجنة التي كانت لأهل النار لو دخلوا الجنة وهو موافق لهذا الحديث وقيل المراد أرض الدنيا لانهم صاروا خيرة فاكلوها كما تقدم وقال القرطبي يحتمل أن يسمى الحصول في الجنة ورثة من حيث اختصاصهم بذلك دون غيرهم فهو وارث بطريق الاستعارة والله أعلم الحديث الحادي والعشرون (قوله عن عمرو) هو ابن أبي عمرو مولى المطلب بن عبد الله بن حنطب وقلوبع انما هذا الحديث في نسخة اسمعيل بن جعفر حدثنا عمرو بن أبي عمرو وأخرجه أبو نعيم من طريق علي بن حجر عن اسمعيل وكذا تقدم في العلم من رواية سليمان بن بلال عن عمرو بن أبي عمرو وقد تقدم أن اسم أبي عمرو والد عمرو ميسرة (قوله من أسعد الناس بشفاعتك) لعل أبا هريرة سأل عن ذلك عند تحديثه صلى الله عليه وسلم بقوله وأريد أن أختبئ دعوتى شفاعاة لأمي في الآخرة وقد تقدم سياقه وبيان ألفاظه في أول كتاب الدعوات ومن طريقه شفاعتى لأهل الكعبة من أمي وتقدم شرح حديث الباب في باب الحرص على الحديث من كتاب العلم وقوله من قال لا اله الا الله خالصاً من قبل نفسه بكسر القاف وفتح الموحدة أي قال ذلك باختياره ووقع في رواية أحمد وصححه ابن حبان من طريق أخرى عن أبي هريرة فهو هذا الحديث وفيه لقد ظننت أنك أول من يسألني عن ذلك من أمي وشفاعتى لمن شهد أن لا اله الا الله مخلصاً يصدق قلبه لسانه ولسانه قلبه والمراد بهذه الشفاعاة المسئول عنها هنا بعض أنواع الشفاعاة وهي التي يقول صلى الله عليه وسلم أمي أمي فيقال له أخرج من النار من في قلبه وزن كذا من الايمان فأسعد الناس بهذه الشفاعاة من يكون ايمانه أكمل عن دونه وأما الشفاعاة العظمى في الراحة من كرب الموقف فأسعد الناس بها من يسبق الى الجنة وهم الذين يدخلونها بغير حساب ثم الذين يلونهم وهو من يدخلها بغير عذاب بعد أن يحاسب ويستحق العذاب ثم من يصيبه لقمع من النار ولا يسقط والحاصل أن في قوله أسعد إشارة الى اختلاف مراتبهم في السبق الى الدخول باختلاف مراتبهم في الاخلاص ولذلك أكله بقوله من قلبه مع ان الاخلاص محله القلب لكن اسناد الفعل الى الجارحة أبلغ في التأكيد وبهذا التفسير يظهر موقع قوله أسعد وانما على بابها من التفضيل ولا حاجة الى قول بعض الشراح الاسعد هما بمعنى السعيد لكون الكل يشتركون في شرطية الاخلاص لانا نقول يشتركون فيه لكن

لو أساء ليزداد شكراً ولا  
يدخل النار أحد الا أرى  
مقعده من الجنة لو أحسن  
ليكون عليه حسرة حدثنا  
قتيبة بن سعيد حدثنا اسمعيل  
ابن جعفر عن عمرو بن  
سعيد بن أبي سعيد المقبري  
عن أبي هريرة رضي الله عنه  
أنه قال قلت يا رسول الله من  
أسعد الناس بشفاعتك يوم  
القيامة فقال لقد ظننت  
يا أبا هريرة أن لا يسألني عن  
هذا الحديث أحد أول  
منك لما رأيت من حرصك  
على الحديث أسعد الناس  
بشفاعتى يوم القيامة من  
قال لا اله الا الله خالصاً من  
قبل نفسه حدثنا عثمان  
ابن أبي شيبة

مراتبهم فيه متفاوتة وقال البيضاوي يحتمل أن يكون المراد من ليس له عمل يستحق به الجنة والخلاص لأن احتياجه إلى الشفاعة أكثر واتقاه بها وفي والله أعلم الحديدي الثاني والعشرون (قوله جرير) هو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتمر وابراهيم هو النخعي وعبيدة بفتح أوله هو ابن عمرو وهذا السند كله كوفيون (قوله اني لاعلم آخر أهل النار خروجا منها أو آخر أهل الجنة دخولا فيها) قال عياض جاء نحوه هذا في آخر من يجوز على الصراط يعني كما يأتي في آخر الباب الذي يليه قال فيتحمل أنهما اثنان إما شخصان وأما نوعان أو جنسان وعبر فيه بالواحد عن الجماعة لا شترأ كههم في الحكم الذي كان سبب ذلك ويحتمل أن يكون الخروج هنا بمعنى الورد وهو الخوازم على الصراط فيتحمل المعنى إما في شخص واحد أو أكثر (قلت) وقع عند مسلم من روايه أنس عن ابن مسعود ما يقوى الاحتمال الثاني ولفظه آخر من يدخل الجنة رجل فهو عيش مرة ويكبو مرة وتسفعه النار مرة فإذا ما جاوزها التفت إليها فقال تبارك الذي شجاني مثلي وعند الحاكم من طريق مسروق عن ابن مسعود ما يقتضي الجمع (قوله حبوا) بجملة وموحدة أي زحفا وزنه ومعناه ووقع بلفظ زحفا في رواية الأعمش عن ابراهيم عنده سلم (قوله فان للممثل الدنيا وعشرة أمثالها) وإن للمثل عشرة أمثال الدنيا وفي رواية الأعمش فيقال له أذكر المثل الذي كنت فيه أي الدنيا فيقول نعم فيقال له نعم فيمتنى (قوله أتستخر مني أو تتخك مني) وفي رواية الأعمش أتستخر مني ولم يشك وكذا المسلم من رواية منصور وله من رواية أنس عن ابن مسعود أتستخر مني وأنت رب العالمين قال المازري هذا مشكل وتفسير الضحك بالرضا لا يتأتى هنا ولكن لما كانت عادة المستهزئ أن يضحك من الذي استهزأ به ذكره وأما نسبة الضحكة إلى الله تعالى فهي على سبيل المقابلة وإن لم يذكروا في الجانب الآخر لفظا لكنه لما ذكر أنه عاهد صرا واغدر رجل فعلم محل المستهزئ ونظ أن في قول الله ادخل الجنة وتردده إليها وظنه أنها ملائكة نوعا من الضحكة به جزاء على فعله فسمى الجزاء على الضحكة ضحكة ونقل عياض عن بعضهم أن ألف أتستخر مني ألف النبي كهي في قوله تعالى أتهلكنا بفعل السفهاء منا على أحد الأقوال قال وهو كلام متداول علم مكانه من ربه وبسطه بالاعطاء وجوز عياض أن الرجل قال ذلك وهو غير ضابط لما قال إذ وله عقله من السرور بما لم يحط به به ويؤيده أنه قال في بعض طرقه عند مسلم لما خلاص من النار لقد أعطاني الله شيئا ما أعطاء أحدا من الأولين والآخرين وقال القرطبي في المفهم أكثر وافق تأويله وأشبه ما قيل فيه أنه استخف الفرح وأدهشه فقال ذلك وقيل قال ذلك لكونه خاف أن يجازي على ما كان منه في الدنيا من التساهل في الطاعات وإرتكاب المعاصي كفعل الساحرين فكانه قال أتجازيني على ما كان مني فهو كقوله سخر الله منهم وقوله الله يستهزئ بهم أي ينزل بهم جزاء سخر بهم واستهزأ بهم وسيأتي بيان الاختلاف في اسم هذا الرجل في آخر شرح حديث الباب الذي يليه (قوله ضحك حتى بدت نواجذه) بنون وجيم وذال مججمة جمع ناجذ تقدم ضبطه في كتاب الصيام وفي رواية ابن مسعود فضحك ابن مسعود فقالوا ام تضحك فقال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضحك رب العالمين حين قال الرجل أتستهرئ مني قال لا أستهرئ منك ولكني على ما أشاء قادر قال البيضاوي نسبة الضحك إلى الله تعالى مجاز عن الرضا وضحك النبي صلى الله عليه وسلم على حقيقته وضحك ابن مسعود على سبيل

حديث جرير عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم اني لاعلم آخر أهل النار خروجا منها أو آخر أهل الجنة دخولا لرجل يخرج من النار حبوا فيقول الله اذهب فادخل الجنة فبأيتها فضيل اليه أنها ملائكة فيرجع فيقول يارب وجدتها ملائكة فيقول اذهب فادخل الجنة فان لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها وإن للمثل عشرة أمثال الدنيا فيقول أتستخر مني أو تتخك مني وأنت الملك فلقدرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه

التأسي (قوله) وكان يقال ذلك أدنى أهل الجنة منزلة قال الكرماني ليس هذا من جهة كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو من كلام الراوي نقلا عن الصحابة أو عن غيرهم من أهل العلم (قلت) قائل وكان يقال هو الراوي كما أشار إليه وأما قائل المقالة المذكورة فهو النبي صلى الله عليه وسلم ثبت ذلك في أول حديث أبي سعيد عند مسلم ولفظه أدنى أهل الجنة منزلة ورجل صرف الله وجهه عن النار وساق القصة وفي رواية له من حديث المغيرة أن موسى عليه السلام سأل ربه عن ذلك ولمسلم أيضا من طريق همام عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أدنى مقعد أحدكم من الجنة أن يقال له تمن فيتمنى وتغنى فيقال إن لك ما تمنيت ومثله معه الحديث الثالث والعشرون (قوله عبد الملك) هو ابن عمر ونوفل جد عبد الله بن الحرث هو ابن الحرث بن عبد المطلب والعباس هو ابن عبد المطلب وهو عم جد عبد الله بن الحرث الراوي عنه وللحرث بن نوفل ولاية بهجة ويقال إن لعبد الله رؤية وهو الذي كان يلقب به بمحدثين مفتوحين الثانية ثقيلة ثم هاء تأنيث (قوله هل نفعنا أبا طالب بشيء) هكذا ثبت في جميع النسخ بخلاف الجواب وهو اختصار من المصنف وقد رواه مسدد في مسنده بتمامه وقد تقدم في كتاب الأدب عن موسى ابن اسمعيل عن أبي عوانة بالسند المذکور هنا بلفظ فأنه كل يحوطك ويغضب لك قال نعم هو في تخضاض من نار ولو لا أنالك كان في الدرك الأسفل من النار ووقع في رواية المنذرى عن أبي عوانة عند الاسماعيلي الدرك بن زيادة هاء وقد تقدم شرح ما يتعلق بذلك في شرح الحديث الرابع عشر ومضى أيضا في قصة أبي طالب في المبعث النبوي لمسدد في مسنده آخر إلى عبد الملك بن عيسى المذکور والله أعلم (قوله باب الصراط جسر جهنم) أي الجسر المنسوب على جهنم لعبور المسلمين عليه إلى الجنة وهو يفتح الجحيم ويجوز كسرهما وقد وقع في حديث الداب لفظ الجسر وفي رواية شعيب الماضية في باب فضل السجود بلفظ ثم يضرب الصراط فكلته وأشار في الترجمة إلى ذلك (قوله عن الزهري قال سعيد وعطاء بن زيدان أنا هريرة أخبرهما) في رواية شعيب عن الزهري أخبرني سعيد بن المسيب وعطاء بن زيدان النبي (قوله وحديث محمود) هو ابن غيلان وساقه هنا على لفظ عمر وليس في مسنده ذكر سعيد وكذا يأتي في التوحيد من رواية إبراهيم بن سعد عن الزهري ليس فيه ذكر سعيد ووقع في تفسير عبد الرزاق عن معمر عن الزهري في قوله تعالى يوم ندعو كل أناس بإمامهم عن عطاء بن زيدان ذكر الحديث (قوله قال أناس يارسول الله) في رواية شعيب أن الناس قالوا ويأتي في التوحيد بلفظ قلنا (قوله هل نرى ربنا يوم القيامة) في التقييد بيوم القيامة إشارة إلى أن السؤال لم يقع عن الرؤية في الدنيا وقد أخرج مسلم من حديث أبي أمامة وأعلموا أنكم لم تروا ربكم حتى تموتوا وسيأتي الكلام على الرؤية في كتاب التوحيد لأنه محل البحث فيه وقد وقع في رواية العلامة بن عبد الرحمن عند الترمذي أن هذا السؤال وقع على سبب وذلك أنه ذكر الحشر والقول لتسبع كل أمة ما كانت تعبد وقول المسلمين هذا مكانا حتى نرى ربنا قالوا هل نراه فذكره وضى في الصلاة وغيرها ويأتي في التوحيد من رواية جرير قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فظفر إلى القمر ليلة البدر فقال انكم ستعرضون على ربكم فترونه كما ترون هذا القمر الحديث مختصر ويحتمل أن يكون هذا الكلام وقع عند سؤالهم المذکور (قوله هل تضارون) بضم أوله وبالضاد المعجمة وتشديد الراء بصيغة

وكان يقال ذلك أدنى أهل الجنة منزلة \* حدثنا مسدد \* حدثنا أبو عوانة عن عبد الملك بن عمر عن عبد الله بن الحرث بن نوفل عن العباس رضى الله عنه أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم هل نفعنا أبا طالب بشيء \* (باب الصراط جسر جهنم) \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال قال سعيد وعطاء بن زيدان أنا هريرة أخبرهما عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وحديث محمود \* حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عطاء بن زيدان النبي عن أبي هريرة قال قال أناس يارسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا يارسول الله قال هل تضارون في القمر ليلة البدر ليس درنه سحاب قالوا لا يارسول الله

المقابلة من الضرو وأصله تضاررون بكسر الراء وفتحها أي لا تضرون احدا ولا يضركم احد  
ولا مجادلة ولا مضايقة وجاء بتخفيف الراء من الضير وهو لغة في الضرأي لا يخالف بعض  
فيكذبه وينازعه فيضيره بذلك يقال ضاره يضيره وقيل المعنى لا تضايقون أي لا تزاجون كما جاء  
في الرواية الاخرى لاتضامون بتشديد الميم مع فتح أوله وقيل المعنى لا يجيب بعضكم بعضا عن  
الرؤية فيضربه وحكي الخوهري ضرب في فلان اذا دنا مني دنوا شديدا قال ابن الاثير فالمراد المضارة  
بازدحام وقال النووي أوله مضموم مثقلا ومخففا قال وروى تضامون بالتشديد مع فتح أوله وهو  
يحذف احدى التامين وهو من الضم وبالتخفيف مع ضم أوله من الضيم والمراد المشقة والتعب  
قال وقال عباس قال بعضهم في الذي بالراء او بالميم بفتح أوله والتشديد وأشار بذلك الى أن الرواية  
بضم أوله مخففا ومثقلا وكاه صحيح ظاهر المعنى ووقع في رواية البخاري لاتضامون أو تضاهون  
بالشك كما مضى في فضل صلاة الفجر ومعنى الذي بالهاء لا يشبه عليكم ولا تزاوبون فيه فيعارض  
بعضكم بعضا ومعنى الضيم الغلبة على الحق والاستبداد به أي لا يظلم بعضكم بعضا وقد قدم في باب  
فضل السجود من رواية شعيب هل تضارون بضم أوله وتخفيف الراء أي مجادلون في ذلك  
أو يدخلكم فيه شك من المربة وهو الشك وجاء بفتح أوله وفتح الراء على حذف احدى التامين  
وفي رواية للبيهقي تضارون باثباتهما (قوله ترونه كذلك) المراد تشبيه الرؤية بالرؤية في الوضوح  
وزوال الشك ورفع المشقة والاختلاف وقال البيهقي سمعت الشيخ أبا الطيب الصعلوكي يقول  
تضامون بضم أوله وتشديد الميم يريد لا تجتمعون لرؤيته في جهة ولا ينضم بعضكم الى بعض  
فانه لا يرى في جهة ومعناه بفتح أوله لاتضامون في رؤيته بالاجتماع في جهة وهو بغير تشديد من  
الضم معناه لا تطلون فيه برؤية بعضكم دون بعض فانكم ترونه في جهاتكم كلها وهو متعال  
عن الجهة قال والتشبيه برؤية القمر لتعين الرؤية دون تشبيه المرقى سبحانه وتعالى وقال الزين  
ابن المنير انما خص الشمس والقمر بالذكر مع ان رؤية السماء بغير سحاب أكبر آية وأعظم خلقا  
من مجرد الشمس والقمر لما خص به من عظيم النور والضاء بحيث صار التشبيه بهما فمن يوصف  
بالجمال والكمال سائغا شائعا في الاستعمال وقال ابن الاثير قد يتخيل بعض الناس أن الكاف  
كاف التشبيه للمرقى وهو غلط وانما هي كاف التشبيه للرؤية وهو فعل الرائي ومعناه أنها رؤية  
مزاح عنها الشك مثل رؤيتكم القمر وقال الشيخ ابو محمد بن أبي جرة في الابتداء يذكر القمر  
قبل الشمس متابعة للخليل فكما أمر بالتابعه في الملة أتبعه في الدليل فاستدل به للخليل على اثبات  
الوحدانية واستدل به الحبيب على اثبات الرؤية فاستدل كل منهما بمقتضى حاله لأن الخلقة تصح  
بمجرد الوجود والمحبة لا تقع غالبا الا بالرؤية وفي عطف الشمس على القمر مع أن تحصيل الرؤية  
بذكره كاف لأن القمر لا يدرك وصفه الاعنى حسابا بل تقليدا والشمس يدركها الاعنى حسا  
بوجود حرها اذا قابلها وقت الظهيرة مثلا فحسن التأكيدها قال والتمثيل واقع في تحقيق  
الرؤية لا في الكيفية لأن الشمس والقمر متحيزان والحق سبحانه منزوع عن ذلك (قلت) وليس في  
عطف الشمس على القمر بطلان لقول من قال في شرح حديث جبرير الحكمة في التمثيل بالقمر  
انه تيسر رؤيته للرائي بغير تركه ولا تحديق بضر البصر بخلاف الشمس فانها حكمة  
الاقتصار عليه ولا يمنع ذلك ورود ذكر الشمس بعده في وقت آخر فان ثبت أن المجلس واحد خدش

قال فانكم ترونه يوم القيامة  
كذلك

في ذلك ووقع في رواية العلامين عبد الرحمن لا تمارون في رؤيته تلك الساعة ثم يترارى قال  
النووي مذهب أهل السنة أن رؤية المؤمنين وجههم ممكنة ونفقتها المبتدعة من المعتزلة والخوارج  
وهو جهل منهم فقد تضاعفت الأدلة من الكتاب والسنة واجماع الصحابة وسلف الأمة على اثباتها  
في الآخرة للمؤمنين وأجاب الأئمة عن اعتراضات المبتدعة بأجوبة مشهورة ولا يشترط في الرواية  
تقابل الأشعة ولا قابلية المرئي وان جرت العادة بذلك فيما بين المخلوقين والله أعلم واعترض ابن  
العري على رواية العلامة وأنكر هذه الزيادة وزعم أن المراجعة الواقعة في حديث الباب تكون  
بين الناس وبين الواسطة لانه لا يكلم الكفار ولا يرونه البتة وأما المؤمنون فلا يرونه إلا بعد  
دخول الجنة بالأجاء (قوله يجمع الله الناس) في رواية شعيب يحشر وهو بمعنى الجمع وقوله في  
رواية شعيب في مكان زادي رواية العلامة في صعيد واحد ومثله في رواية أبي زرعة عن أبي هريرة  
بلفظ يجمع الله يوم القيامة الأولين والآخرين في صعيد واحد فيجمعهم الداعي ويتخذهم  
البصر وقد تقدمت الإشارة إليه في شرح الحديث الطويل في الباب قبله قال النووي الصعيد  
الأرض الواسعة المستوية ويتخذهم بفتح أوله وسكون النون وضم الفاء بعدها ذال معجمة أي  
يخرفهم معجمة وقاف حتى يجوزهم وقيل بالدال المهملة أي يستوعبهم قال أبو عبيدة معناه  
ينفذهم بصرا الرحمن حتى يأتي عليهم كلهم وقال غيره المراد بصرا الناظرين وهو أولى وقال  
القرطبي المعنى أنهم يجمعون في مكان واحد بحيث لا يخفى منهم أحد ودعاهم داع لسمعه  
ولو نظر إليهم ناظر لا دركهم قال ويحتمل أن يكون المراد بالداعي هنا من يدعوهم إلى العرض  
والحساب لقوله يوم يدع الداع وقد تقدم بيان حال الموقف في باب الحشر وزاد العلامة  
عبد الرحمن في روايته فيطالع عليهم رب العالمين قال ابن العربي لم ير الله مطلعاً على خلقه وإنما  
المراد اعلامه باطلاعه عليهم حينئذ ووقع في حديث ابن مسعود عند البيهقي في البعث وأصله في  
التسائي إذا حشر الناس قاموا أربعين عاماً شاخصة أبصارهم إلى السماء لا يكلمهم والشمس  
على رؤسهم حتى يلجم العرق كل بر منهم وفاجر ووقع في حديث أبي سعيد عند أحمد أنه يخفف  
الوقوف عن المؤمن حتى يكون كصلاة مكتوبة وسنده حسن ولا يعلني عن أبي هريرة كندلي  
الشمس للغروب إلى أن تغرب وللطبراني من حديث عبد الله بن عمرو يكون ذلك اليوم أقصر على  
المؤمن من ساعة من نهار (قوله فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس) (١) ومن كان يعبد القمر  
القمر) قال ابن أبي جرة في التخصيص على ذكر الشمس والقمر مع دخولهما فيمن عبد من دون  
الله التوبة بد كرهما العظم خلقهما ووقع في حديث ابن مسعود ثم ينادي مناد من السماء أيها  
الناس أليس عدل من ربكم الذي خلقكم وصوكم ورزقكم ثم تولى غيره أن يولي كل عبد منكم  
ما كان يولي قال فيقولون بلى ثم يقول لتسقط كل أمة إلى من كانت تعبد وفي رواية العلامة  
عبد الرحمن لا يتبع كل إنسان ما كان يعبد ووقع في رواية سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي  
هريرة في مسند الحمدي وصحح ابن خزيمة وأصله في مسلم بعد قوله إلا كما تضارون في رؤيته فليقل  
العبد فيقول ألم أكرمك وأزوجه وأخزلك فيقول بلى فيقول أظننت أنك ملائكة فيقول لا  
فيقول أي أنسالك كما تستفي الحديث وفيه ويلقي الثالث فيقول آمنت بك وبكتابك وبرسولك  
وصليت وصمت فيقول لا تبعث عليك شاهد فيختم على فيه وتنطق جوارحه وذلك المنافق

يجمع الله الناس فيقول  
من كان يعبد شياً فليتبعه  
فيتبع من كان يعبد  
الشمس ويتبع من كان  
يعبد القمر ويتبع

(١) قوله الشمس الخ كذا  
في جميع النسخ التي بأيدينا  
بأشياء المفعول والذي في  
القسطلاني أن مفاعيل  
الثلاثة محذوفة فقرر اه  
مصححه

ثم ينادى مناداً لا تتبع كل أمة ما كانت تعبد (قوله ومن كان يعبد الطواغيت) الطواغيت جمع طاعوت وهو الشيطان والصنم ويكون جمعاً ومفرداً ومذكراً ومؤنثاً وقد تقدمت الإشارة إلى شيء من ذلك في تفسير سورة النساء وقال الطبري الصواب عندي أنه كل طاع طغي الله يعبد من دونه أما بقهر منه لم يعبد وأما بطاعة ممن عبد أنساناً كان أو شيطاناً أو حيواناً أو مجاداً قال فاتباعهم لهم حينئذ باستمرارهم على الاعتقاد فيهم ويحتمل أن يتبعوه بهيات يساقوا إلى النار قهراً ووقع في حديث أبي سعيد الآتي في التوحيد فيذهب أصحاب الصليب مع صليبيهم وأصحاب الاوثان مع أوثانهم وأصحاب كل آلهة مع آلهتهم وفيه إشارة إلى أن كل من كان يعبد الشيطان ونحوه ممن رضى بذلك أو الجاد والحيوان داخلون في ذلك وأما من كان يعبد من لا يرضى بذلك كالأوثان والمسيح فلا لكن وقع في حديث ابن مسعود فيقتل لهم ما كانوا يعبدون فيسقطون وفي رواية العلامة بن عبد الرحمن فيقتل لصاحب الصليب صليبه ولصاحب التصوير تصويره فأفادت هذه الزيادة تعميم من كان يعبد غير الله إلا من سجد من اليهود والنصارى فإنه يخص من عموم ذلك بدليله الآتي ذكره وأما التعبير بالتمثيل فقال ابن العربي يحتمل أن يكون التمثيل قليلاً يساعدهم ويحتمل أن يكون التمثيل لمن لا يستحق التعذيب وأما من سواهم فيحطرون حقيقة لقوله تعالى أنكم وما تعدون من دواب الله حصب جهنم (قوله وتبقى هذه الأمة) قال ابن أبي جرة يحتمل أن يكون المراد بالأمة أمة محمد صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن يحمل على أنهم من ذلك فيدخل فيه جميع أهل التوحيد حتى من الجن ويدل عليه ما في بقية الحديث أنه يبقى ممن كان يعبد الله من بروفاجر (قلت) ويؤخذ أيضاً من قوله في بقية هذا الحديث فأكون أول من يحيرها فيه إشارة إلى أن الأنبياء بعده يميزون أممهم (قوله فيها مناققوها) كذالاً كلوني رواية إبراهيم بن سعد فيها شافعوها أو مناققوها شك إبراهيم والأول المعتمد وزاد في حديث أبي سعيد حتى يبقى من كان يعبد الله من بروفاجر وغبرات أهل الكتاب بضم الغين المجبة وتشديد الموحدة وفي رواية مسلم وغيره وكلاهما جمع غابراً والعبرات جمع غبر وغبر جمع غابر ويجمع أيضاً على اغبار وغبر الشيء بضمه وجاء بسكون الموحدة والمراد هنا من كان يوحد الله منهم ويحفظه بعضهم في مسلم بالتحمانية بلفظ التي للاستثناء وجرم عياض وغيره بأنه وهم قال ابن أبي جرة لم يذكر في الخبر ما لـ المذكورين لكن لما كان من المعلوم أن استقرار الطواغيت في النار علم بذلك أنهم معهم في النار كما قال تعالى فأوردهم النار (قلت) وقد وقع في رواية سهيل التي أشرت إليها قريباً فتتبع الشياطين والصليب وليأوهم إلى جهنم ووقع في حديث أبي سعيد من الزيادة ثم يؤتى بجهنم كأنها سراب بجملة ثم موحدة فيقال لليهود ما كنتم تعدون الحديث وفيه ذكر النصارى وفيه فيساقطون في جهنم حتى يبقى من كان يعبد الله من بروفاجر وفي رواية هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عند ابن خزيمة وابن منده وأصله في مسلم فلا يبقى أحد كان يعبد صنماً ولاوثناً ولا صورة الأذهبوا حتى ينساقطوا في النار وفي رواية العلامة بن عبد الرحمن فيطرح منهم فيها فوج ويقال هل امتلأت فتقول هل من مزيد الحديث وكان اليهود وكذا النصارى ممن كان لا يعبد الصلبان لما كانوا يدعون أنهم يعبدون الله تعالى تأخروا مع المسلمين فلما (١) حققوا على عبادة من ذكر من الأنبياء الحقوا بأصحاب الاوثان ويؤيده قوله تعالى إن الذين كفروا من أهل الكتاب

من كان يعبد الطواغيت  
وتبقى هذه الأمة فيها  
مناققوها

(١) قوله حققوا على الخ  
كذاباً الأصل وحرر هـ



والمشركين في نار جهنم حالدين فيها الآية فاما من كان متمسكا بدينه الاصلى فخرج عنهم قوله الذين كفروا وعلى ما ذكر من حديث أبي سعيد يتيق أيضا من كان يظهر الايمان من مخلص ومنافق (قوله ١) فتدعى اليهود قدموا بسبب تقدم ملتهم على مله الصارى (قوله فيقال لهم) لم أقف على تسمية قائل ذلك لهم والظاهر انه الملك الموكل بذلك (قوله كان عبد عزيز ابن الله) هذا فيه اشكال لان المتصف بذلك بعض اليهود أكثرهم ينكرون ذلك ويمكن أن يجاب بان خصوص هذا الخطاب لمن كان متصفا بذلك ومن عداهم يكون جوابهم ذكر من كفروا به كما وقع في الصارى فان منهم من أجاب بالمسيح ابن الله مع ان فهم من كان بزعمه يعبد الله وحده وهم الاتحادية الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم (قوله فيقال لهم كذبتم) قال الكرماني التصديق والتكذيب لا يرجعان الى الحكم الدين اشارة اليه فاذا قيل جاء زيد بن عمرو بكذافي كذبه أنكر بحجته بذلك الشيء لانه ابن عمرو وهنالك ينكر عليهم أنهم عبدوا وانما أنكر عليهم ان المسيح ابن الله قال والجواب عن هذا أن فيه نفي اللازم وهو كونه ابن الله ليلزم نفي الماروم وهو عبادة ابن الله قال ويجوز أن يكون الاول بحسب الطاهر وتحصل قرينة بحسب المقام تقتضى الرجوع اليهما جميعا أو الى المشار اليه فقط قال ابن بطال في هذا الحديث ان المنافقين يتأخرون مع المؤمنين رجاء أن ينفعهم ذلك بناء على ما كانوا يظهرونه في الدنيا فظنوا أن ذلك يسقر لهم فخر الله تعالى المؤمنين بالغرة والتحجيل ادلاء للماضي ولا تحجيل (قلت) قد ثبت ان العرة والتحجيل خاص بالامة المحمدية فالتحقيق انهم في هذا المقام يتميزون بعدم السجود وابطفاء نورهم بعد ان حصل لهم ويحتمل ان يحصل لهم العرة والتحجيل ثم يسلبان عند اطفاء النور وقال القرطبي ظن المنافقون ان تسرهم المؤمنين ينفعهم في الآخرة كما كان ينفعهم في الدنيا جهلا منهم ويحتمل أن يكونوا حشروا معهم لما كانوا يظهرونه من الاسلام فاستمر ذلك حتى ميزهم الله تعالى منهم قال ويحتمل انهم لما سمعوا التبع كل أمة من كانت تعدد والمناق لم يكن يعبد شيئا بقي حاشا حتى مير (قلت) هذا ضعيف لانه يقتضى تخصيص ذلك بمناق كان لا يعبد شيئا وأكثر المنافقين كانوا يعبدون غير الله من وزن وغيره (قوله فيأتيهم الله في غير الصورة التي يعرفون) في حديث أبي سعيد الا في التوحيد في صورة غير صورته التي رآه فيها أول مرة وفي رواية هشام بن سعد ثم تبدى له الله في صورة غير صورته التي رآه فيها أول مرة ويأتي في حديث أبي سعيد من الزيادة فيقال لهم ما يحبسكم وقد ذهب الناس فيقولون فارقامهم ونحن أحوج منا اليه اليوم واننا سمعنا ناديا ينادي ليحرق كل قوم ما كانوا يعبدون واننا نتظربنا ووقع في رواية مسلم هنا فارقاما الناس في الدنيا أفقر ما كنا اليهم ولم نصاحبهم ورجع عياض رواية البخارى وقال غيره الضمير لله والمعنى فارقاما الناس في معبوداتهم ولم نصاحبهم ونحن اليوم أحوج لربنا أي انا محتاجون اليه وقال عياض بل أحوج على بابها لانهم كانوا محتاجين اليه في الدنيا فهم في الآخرة أحوج اليه وقال النووي انكاره لرواية مسلم معترض بل معناه التضرع الى الله في كشف الشدة عنهم بانهم لم مواعطته وفارقوا في الدنيا من زاع عن طاعته من أقاربهم مع حاجتهم اليهم في معاشهم ومصالح دنياهم كما جرى للمؤمنين الصلابة حين قاطعوا من أقاربهم من حاد الله ورسوله مع حاجتهم اليهم والارتفاق بهم وهذا ظاهر في معنى الحديث لاشك في حسنه وأما نسبة الاتيان

(١) قوله فتدعى اليهود الى قوله فمياسا في يقال لهم كذبتم كذا في نسخ الشرح وليست هذه الزيادة في رواية التي هنا كما ترى فلعلها رواية أبي سعيد التي نبه عليها في القولة قبل اه معجمه

فيأتيهم الله في غير الصورة التي يعرفون فيقول أأنا ربكم فيقولون نعوذ بالله منك هذا مكانا حتى يا نار بنا فاذا أنا ما ربنا عرفناه فيأتيهم الله في الصورة التي يعرفون فيقول أأنا ربكم فيقولون أنت ربنا

الى الله تعالى فقليل هو عبارة عن رؤيتهم اياه لان العادة ان كل من غاب عن غيره لا يمكنه ان يراه  
 الا بالحي الى به عبر عن الرؤية بالاثيان مجازا وقيل الاثيان فعل من افعال الله تعالى يجب  
 الايمان به مع تنزيهه سبحانه وتعالى عن سمات الحدود وقيل فيه حذف تقديره ياتيه من بعض  
 ملائكة الله ورجحه عياض قال ولعل هذا الملك جاءهم في صورة أنكر وهما لما رأوا فيه من سمات  
 الحدود الظاهرة على الملك لانه مخلوق قال ويحتمل وجهار ابعاء هو ان المعنى ياتيه من الله بصورة  
 أى بصفة تظهر لهم من الصور المخلوقة التي لا تشبه صفة الاله ليضربهم بذلك فاذا قال الله هذا  
 الملك أنار بكم ورأوا عليه من علامة المخلوقين ما يعلمون به أنه ليس ربهم استعاذوا منه ذلك  
 انتهى وقد وقع في رواية العلامة بن عبد الرحمن المشار اليها فيقطع عليهم رب العالمين وهو ينوي  
 الاحتمال الاول قال وأما قوله بعد ذلك فيأتيهم الله في صورته التي عرفونها قال المراد بذلك الصفة  
 والمعنى فيتحلى الله لهم بالصفة التي يعلمونها وانما عرفوها بالصفة وان لم تكن تقدمت لهم في رتبة  
 لانهم يرون حينئذ شيئا لا يشبه المخلوقين وقد علموا انه لا يشبه شيئا من مخلوقاته فيعلمون انه ربهم  
 فيقولون أنت ربنا وعبر عن الصفة بالصورة لجانسة الكلام لتقدم ذكر الصورة قال وأما قوله  
 نعوذ بالله منك فقال الخطابي يحتمل أن يكون هذا الكلام صدر من المنافقين قال القاضي عياض  
 وهذا لا يصح ولا يستقيم الكلام به وقال النووي الذي قاله القاضي صحيح ولفظ الحديث مبني  
 بهما وظاهر فيه انتهى ورجحه القرطبي في التذكرة وقال انه من الامتحان الثاني يتحقق ذلك فقد  
 جاء في حديث أبي سعيد حتى ان بعضهم ليكاد ينقلب وقال ابن العربي انما استعاذوا منه أولا  
 لانهم اعتقدوا أن ذلك الكلام استدراج لان الله لا يامر بالقبحاء ومن القبحاء اتباع الباطل  
 وأهله ولهذا وقع في الصحيح فيأتيهم الله في صورة أى بصورة لا يعرفونها وهي الامر باتباع أهل  
 الباطل فلذلك يقولون اذا جاء ربنا عرفناه أى اذا جاءنا بما عهدناه منه من قول الحق وقال ابن  
 الجوزي معنى الخبر ياتيه الله باهوال يوم القيامة ومن صور الملائكة بما لم يعهدوا مثله في الدنيا  
 فيسنعبدون من تلك الحال ويقولون اذا جاء ربنا عرفناه أى اذا أتانا بما نعرفه من لطفه وهي  
 الصورة التي عبر عنها بقوله يكشف عن ساق أى عن شدة وقال القرطبي هو مقام هائل وخش  
 الله به عباده ليميز الخبيث من الطيب وذلك أنه لما بقي المنافقون مختلطين بالمؤمنين زاحمين انهم  
 منهم ظانين ان ذلك يجوز في ذلك الوقت كما جاز في الدنيا امتحنهم الله بان أتاهم بصورة هائلة قالت  
 للجميع أنار بكم فاجابه المؤمنون بانكار ذلك لما سبق لهم من معرفته سبحانه وانه مؤثر عن  
 صفات هذه الصورة فلماذا اتوا نعوذ بالله منك لان شرك بالله شيئا حتى ان بعضهم ليكاد ينقلب  
 أى يزل فيوافق المنافقين قال وهو لا مطابقة لم يكن لهم رسوخ بين العلماء ولعلمهم الذين  
 اعتقدوا الحق وحقوا عليه من غير بصيرة قال ثم يقال بعد ذلك للمؤمنين هل يذكروا بينه  
 علامة (قلت) وهذه الزيادة أيضا في حديث أبي سعيد ولفظه آية تعرفونها فيقولون الساق  
 فيكشف عن ساقه فيسجد له كل مؤمن ويبيح من كان يسجد رياء وسعة فيسجد كما يسجد  
 فيصير ظهره طبقا واحدا أى يستوى فقار ظهره فلا يثنى للسجود وفي لفظ لمسلم فلا يبيح من كان  
 يسجد من تلقاء نفسه الا أذن له في السجود أى سهل له وهو ن عليه ولا يبيح من كان يسجد اتقاء  
 ورياء الا جعل الله ظهره طبقا واحدا كلاً أراد ان يسجد خ لفتاء وفي حديث ابن مسعود نحوه

لكن قال فيقولون ان اعترف لنا عرفناه قال فيكشف عن ساق فيقعون معبودا وتبقى أصلاب  
 المنافقين كأنهم اصاصى البقرو في رواية أبي الزعراء عنه عند الحاء كم وتبقى ظهور المنافقين طبعا  
 واحدا كأنما فيها السقا فيدويهم بمهمله وفاء من جمع سفود بتشديد الفاء وهو الذي يدخل في الشاة  
 اذا أريد أن تشوى ووقع في رواية الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن عبد ابن منده فيوضع  
 الصراط ويمثل لهم ربهم فذكر نحو ما تقدم وفيه اذا تعرف لنا عرفناه وفي رواية العلامة بن عبد  
 الرحمن ثم يطلع عز وجل عليهم فيعرفهم نفسه ثم يقول أنار بكم فأتبعوني فيتبعه المسلمون وقوله  
 في هذه الرواية فيعرفهم نفسه أي يلقي في قلوبهم علما قطعيا يعرفون به أنهم ربهم سبحانه وتعالى  
 وقال المكلا بآذ في معاني الاخبار عرفوه بأن أحدث فيهم لطائف عرفهم بها نفسه ومعنى كشف  
 الساق زوال الخوف والهول الذي غيرهم حتى غابوا عن رؤية عورتهم ووقع في رواية هشام بن  
 سعد ثم رفع رؤسنا وقد عاد لنا في صورته التي رأينا فيها أول مرة فيقول أنار بكم فيقول نعم أنت  
 ربنا وهذا فيه اشعار بأنهم رأوه في أول ما حشروا والعلم عند الله وقال الخطابي هذه الرواية غير  
 التي تقع في الجنة كراما لهم فان هذه الامتحان وتلك الزيادة الا كرام كما فسرت به الحسني وزيادة  
 قال ولا اشكال في حصول الامتحان في الموقف لان أنار التكليف لا تنقطع الا بعد الاستقرار  
 في الجنة أو النار قال ويشبه أن يقال انما يجب عنهم تحقيق رؤيته أولا لما كان معهم من المنافقين  
 الذين لا يستحقون رؤيته فلما تمزوا رفع الحجاب فقال المؤمنون حينئذ أنت ربنا (قلت) واذا لوحظ  
 ما تقدم من قوله اذا تعرف لنا عرفناه وما ذكر من تأويله ارتفع الاشكال وقال الطيبي لا يلزم  
 من أن الدنيا دار بلاء ولا الآخرة دار جزاء أن لا يقع في واحدة منهما ما يخص بالآخرى فان القبر أول  
 منازل الآخرة وفيه الاستلام والفطنة بالسؤال وغيره والتحقيق ان التكليف خاص بالدنيا وما يقع  
 في القبر وفي الموقف هي آثار ذلك ووقع في حديث ابن مسعود من الزيادة ثم يقال للمسلمين ارفعوا  
 رؤسكم الى نوركم بقدر أعمالكم وفي لفظ فيعطون نورهم على قدر أعمالهم فثم من يعطى نوره مثل  
 الجبل ودون ذلك ومثل التخله ودون ذلك حتى يكون آخرهم من يعطى نوره على اجهام قدمه  
 ووقع في رواية مسلم عن جابر ويعطى كل انسان منهم نورا الى أن قال ثم يطين نور المنافق وفي  
 حديث ابن عباس عند ابن مردويه فيعطى كل انسان منهم نورا ثم يوجهون الى الصراط فما كان  
 من منافق طغى نوره وفي لفظ فاذا استواء على الصراط سلب الله نور المنافقين فقالوا للمؤمنين  
 انظرونا نقبس من نوركم الآية وفي حديث أبي أمامة عند ابن أبي حاتم وانكم يوم القيامة  
 في مواطن حتى يغشى الناس أمر من أمر الله فتبيض وجوه وتسود وجوه ثم ينتقلون الى منزل  
 آخر فتغشى الناس الظلمة فيقسم النور فيخص بذلك المؤمن ولا يعطى الكافر ولا المنافق منه  
 شيئا فيقول المنافقون للذين آمنوا انظرونا نقبس من نوركم الآية فيرجعون الى المكان الذي  
 قسم فيه النور فلا يجدون شيئا فيضرب بينهم بسور (قوله فيتبعونه) قال عياض أي فيتبعون  
 أمره أو ملائكته الذين وكلوا بذلك (قوله ويضرب جسر جهنم) في رواية شعيب بعد قوله أنت  
 ربنا فدعوه فيضرب جسر جهنم (نفسه) \* حذف من هذا السياق ما تقدم من حديث  
 أنس في ذكر الشفاعة لفصل القضاء كما حذف من حديث أنس ما ثبت هنا من الامور التي تقع  
 في الموقف فينتظم من الحديثين انهم اذا حشروا وقع ما في حديث الباب من تساقط الكفار

فيتبعونه ويضرب جسر جهنم

في النار ويأتي من عذابهم في كرب الموقف فيستشفعون فيقع الأذن بنصب الصراط فيقع  
الامتحان بالسجود ليخبر المناسق من المؤمنين ثم يجوزون على الصراط ووقع في حديث أبي  
سعيد هنا ثم يضرب الجسر على جهنم وتحل الشفاعة ويقولون اللهم سلم سلم (قوله) قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكون أنا وأمتي أول من يجيز (في رواية) شعيب بن جابر  
وفي رواية إبراهيم بن سعيد يجيزها والضمير لهم قال الأصمعي جاز الوادي مشى فيه وأجاز به  
وقال غيره جازوا جاز بمعنى واحد وقال التنوير المعنى أكون أنا وأمتي أول من يمضي على الصراط  
ويقطع به يقال جاز الوادي وأجازها إذا قطعه وخلفه وقال القرطبي يحتمل أن تكون الهمزة هنا  
للتعدي لانها لما كان هو وأمته أول من يجوز على الصراط لزم تأخير غيرهم عنهم حتى يجوزوا فإذا  
جاز هو وأمته فكانت أجاز بقية الناس انتهى ووقع في حديث عبد الله بن سلام عند الحاكم  
ثم ينادي مناد أين محمد وأمته فيقوم فتبته أمته برها وفاجرها فبدأ خذون الجسر فيطمس الله  
أبصار أعدائه فيتهاقون من بين وشمال ويتجولون والصلحون وفي حديث ابن عبد من  
برفعه نحن آخر الأمم وأول من يحاسب وفيه فيخرج لنا الامم عن طريقنا فترغرا عجلان من  
آثار الطهور فتقول الامم كادت هذه الامة أن يكونوا أنبياء (قوله) ودعاء الرسل يومئذ اللهم  
سلم سلم في رواية شعيب ولا يتكلم يومئذ أحد الا بالرسول وفي رواية إبراهيم بن سعيد ولا يكلمه  
الا الانبياء ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم سلم ووقع في رواية العلامة قولهم اللهم سلم سلم  
ولترمذي من حديث المغيرة شعار المؤمنين على الصراط رب سلم سلم والضمير في الاول للرسل ولا  
يلزم من كون هذا الكلام شعار المؤمنين أن ينطقوا به بل ينطق به الرسل يدعون المؤمنين  
بالسلامة فسمى ذلك شعارهم فهذا اجتماع الاخبار ويؤيده قوله في رواية سهيل فعند ذلك جلت  
الشفاعة اللهم سلم سلم وفي حديث أبي سعيد من الزيادة فيؤمن ككطرف العين وكالبرق  
وكالريح وكأجود الخيل والركاب وفي حديث حذيفة وأبي هريرة معا فيمراؤ لهم كبر البرق ثم ذكر  
الريح ثم كبر الطير وشدة الرجال تجري بهم أعمالهم وفي رواية العلامة عبد الرحمن ووضع الصراط  
فيمر عليه مثل جبال الخيل والركاب وفي حديث ابن مسعود ثم يقال لهم انجوا على قدر نوركم فمنهم  
من يمر كطرف العين ثم كالبرق ثم كالسحاب ثم كاقضاض الكوكب ثم كالريح ثم كشد الفرس ثم  
كشد الرجل حتى يمر الرجل الذي أعطى نوره على إبهام قدمه يحسب على وجهه ويديه ويرحمه يحسب  
يدويعلق بدويجر برجل ويعلق برجل وتضرب جوانبه النار حتى يخلص وعند ابن أبي باتم  
في التفسير من طريق أبي الزعراء عن ابن مسعود كبر البرق ثم الريح ثم الطير ثم أجود الخيل ثم  
أجود الابل ثم كشد الرجل حتى أن آخرهم رجل نوره على موضع إبهام قدميه ثم يتكأ به  
الصراط وعند هناد بن السري عن ابن مسعود بعد الريح ثم كالسرع البها ثم يمر الرجل بعيا  
ثم مشيا ثم آخرهم تلبط على بطنه فيقول يا رب لم أبطأت بي فيقول أبطأتك عاك ولا من المارل من  
مرسل عبد الله بن شقيق فيجوز الرجل كالطرف والكاهنهم وكالطائر السريع وكالفرس الجواد  
الضمير للصراط وفي رواية شعيب وفي جهنم كلاليب وفي رواية حذيفة وأبي هريرة معا في حافتي  
الصراط كلاليب معلقة مأمورة بأخذ من أمرت به وفي رواية سهيل وعليه كلاليب النار

قوله فأكون أنا وأمتي أول  
من يجيز هكذا في نسخ الشرح  
مغايرا لما في المتن ولعله  
رواية له ٥١ محكمه

قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فأكون أول من  
يجيز ودعاء الرسل يومئذ  
اللهم سلم سلم وبه كلاليب

وكلا ليب جمع كلوب بالتشديد وتقدم ضبطه ويأته في أو آخر كلاب الجنائز قال القاضي أبو بكر بن  
العربي هذه الكلاب هي الشهوات المشار إليها في الحديث الماضي حفت النار بالشهوات قال  
فالشهوات موضوعة على جوانبها فنقم الشهوة سقط في النار لانها خاطا طيقها وفي حديث  
حذيفة وترسل الامانة والرحم فيقومان جنبتي الصراط يميننا وشمالا أي يقفان في ناحيتي  
الصراط وهي بفتح الجيم والنون بعدهما موحدة ويجوز سكون النون والمعنى ان الامانة والرحم  
لعظيم شأنهما ونخامة ما يلزم العباد من رعاية حقهما بوقوفان هناك للأمين والخائف والمواصل  
والقاطع فيحاجبان عن الحق ويشهدان على المبطل قال الطبري ويمكن أن يكون المراد بالامانة  
ما في قوله تعالى ان اعرضنا الامانة على السموات والارض الآية وصله الرحم ما في قوله تعالى  
واتقوا الله الذي تسمون به والارحام فيدخل فيه معنى التعظيم لاهم الله والشفقة على خلق  
الله فكأنهما اكتفتا جنبتي الاسلام الذي هو الصراط المستقيم وفطرتي الايمان والدين القويم  
(قوله مثل شوك السعدان) بالسين والعين المهملتين بلفظ التنبيه والسعدان جمع سعدانة  
وهو نبات ذو شوك يضرب به المثل في طيب مرعاه قالوا مرعى ولا كالسعدان (قوله أمارأيت  
شوك السعدان) هو استقهام تقرير لاستحضار الصورة المذكورة (قوله غير أنها لا يعلم قدر  
عظمها الا الله) أي الشوك والهائم ضمير الشأن ووقع في رواية الكشي عن غيره أنه ووقع في رواية  
مسلم لا يعلم ما قدر عظمها الا الله قال القرطبي قيدناه أي لفظ قدر عن بعض مشايخنا بضم الراء  
على أنه يكون استفهاما وقدر مبتدأ ونصبها على أن يكون مازائدة وقدره فعول يعمل (قوله  
فقطف الناس بأعمالهم) بكسر الطاء وبفتحها قال ثعلب في الفصيح خطف بالكسر في الماضي  
وبالفتح في المضارع وحكي الفزاز عكسه والكسر في المضارع أفصح قال الزين بن المنير تشبيه  
الكلا ليب بشوك السعدان خاص بسرعة اختطافها وكسرة الانتشاب فيها مع التعرّز  
والتصون تمثيلا لهم بما عرفوه في الدنيا والقوه بالباشرة ثم استثنى إشارة إلى أن التشبيه لم يقع  
في مقدارهما وفي رواية السدي وبجافتيه ملائكة معهم كلاب من نار يحيطون بهم الناس  
ووقع في حديث أبي سعيد قلنا وما الجسر قال مدحضة منزلة أي زلق في الاقدام وبأق ضبط  
ذلك في كتاب التوحيد ووقع عند مسلم قال أبو سعيد بلغني أن الصراط أحد من السيف وأدق  
من الشعرة ووقع في رواية ابن منده من هذا الوجه قال سعيد بن أبي هلال بلغني ووصله البيهقي  
عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم مجزوما به وفي سنده لين ولابن المبارك عن مرسل عبيد بن  
عمر أن الصراط مثل السيف وبجنتيه كلاب أنه ليؤخذ بها الكلوب الواحد أكثر من ربيعة  
ومضروا أخرجه ابن أبي الدنيا من هذا الوجه وفيه والملائكة على جنبتيه يقولون رب سلم وجاء  
عن الفضيل بن عياض قال بلغنا أن الصراط مسيرة خمسة عشر ألف سنة خمسة آلاف صعود  
 وخمسة آلاف هبوط وخمسة آلاف مستوى أدق من الشعرة وأحد من السيف على متن جهنم  
لا يجوز عليه الاضامر مهزول من خشية الله أخرجه ابن عساكر في ترجمته وهذا معضل لا يثبت  
وعن سعيد بن أبي هلال قال بلغنا أن الصراط أدق من الشعر على بعض الناس ولبعض الناس  
مثل الوادي الواسع أخرجه ابن المبارك وابن أبي الدنيا وهو مرسل ومعضل وأخرج الطبري من  
طريق غنيم بن قيس أحد التابعين قال تغل النار الناس ثم يناديهم نادأ مسكي أصحابك ودعي

مثل شوك السعدان أما  
رأيت شوك السعدان قالوا  
بلى يا رسول الله قال فانها  
مثل شوك السعدان غير  
انها لا يعلم قدر عظمها الا الله  
فقطف الناس بأعمالهم

أصحابي فتخسف بكل ولي لها فهي أعلم بهم من الرجل بولده ويخرج المؤمنون ندية يساهم الله  
ثقات مع كونه مقطوعاً (قوله منهم الموقن بعمله) في رواية شعيب بن يوق وهما بالموحدين حتى  
الهلاك. وبعض رواية مسلم الموقن بالثلثة من الوثاق ووقع عند أبي ذر من رواية إبراهيم بن سعد  
الآتية في التوحيد بالشك وفي رواية الاصيلي ومنهم المؤمن يكسر الميم بعدها فون في عمله  
بالتحاشية وكسر القاف من الوقاية أي يستره عمله وفي لفظ بعض رواية مسلم يعني بعين مهملته  
سأكة ثم نون مكسورة بدلين وهو تصحيف (قوله ومنهم المخردل) بالخاء المعجمة في رواية شعيب  
ومنهم من يخردل ووقع في رواية الاصيلي هب بالجيم وكذا أبي أحمد الجرجاني في رواية شعيب  
وهما عياض والدال مهمله للجميع وحكي أبو عبيد فيه انجم الذال وروح ابن قرقول الخاء  
المعجمة والدال المهمله وقال الهروي المعنى ان كلاليب السار تقطعه فيوى في النار قال كعب بن  
زهير في بابت سعاد قصيدته المشهورة

يغدو فيلحم ضرغامين عيشهما \* لحمن القوم معفور خرا ديل

فقوله معفور بالعين المهمله والفاء أي واقع في التراب وخرا ديل أي هو قطع ويحتمل أن يكون من  
الخردل أي جعلت أعضاءه كالخردل وقيل معناه انها تقطعهم عن حقوقهم عن نجا وقيل الخردل  
المصروع ورجحه ابن التين فقال هو أنسب لسياق الخبر ووقع في رواية إبراهيم بن سعد عنه أنه ذكر  
فخهم الخردل أو المجازي أو نحوه وسلم عنه المجازي بغير شك وهو بضم الميم وتخفيف الجيم من  
الجزاء (قوله ثم ينحو) في رواية إبراهيم بن سعد ثم ينجلي بالجيم أي يتبين ويحتمل أن يكون بالخاء  
المعجمة أي ينجلي عنه فيرجع الى معنى ينحو وفي حديث أبي سعيد فجاج مسلم ومخدوش ومكدوس  
في جهنم حتى يمر أحدهم فيسحب صاحباً قال ابن أبي جرة يؤخذ منه ان المارين على الصراط ثلاثة  
أصناف ناج بلا خدش وهالك من أول وهله ومتوسط بينهما يصاب ثم ينحو وكل قسم منها ينقسم  
أقساماً تعرف بقوله بتدراً عمالهم واختلف في ضبط مكدوس فوقع في رواية مسلم بالمهمله ورواه  
بعضهم بالمعجمة ومعناه السوق الشديد ومعنى الذي بالمهمله الراكب بعضه على بعض وقيل  
مكدوس والمكردس فقار الطهر وكردس الرجل خيله جعلها كراديس أي فرقها والمراد أنه كلفاً  
في قعرها وعند ابن ماجه من وجه آخر عن أبي سعيد رفعه يوضع الصراط بين طهراني جهنم على  
حسبك كحسبك السعدان ثم يستخير الناس فجاج مسلم ومخدوش به ثم ناج ومختبس به ومنكوس فيها  
(قوله حتى اذا فرغ الله من القضاء بين عباده) كذا المعمر هنا ووقع لغيره بعد هذا وقال في رواية  
شعيب حتى اذا أراد الله رحمة من أراد من أهل النار قال الزين بن المنير الفراغ اذا أضيف الى الله  
معناه القضاء وحاوله بالمقضى عليه والمراد اخراج الموحدين وادخالهم الجنة واستقرار أهل النار  
في النار وحاصله أن المعنى يفرغ الله أي من القضاء بعد عذاب من يفرغ عذابه ومن لا يفرغ  
فيكون اطلاق الفراغ بطريق المقابلة وان لم يدرك لفظها وقال ابن أبي جرة معناه ووصل الوقت  
الذي سبق في علم الله أنه يرجهم وقد سبق في حديث عمران بن حصين الماضي في أواخر الباب الذي  
قبله ان الأراجيق يقع بشفاة محمد صلى الله عليه وسلم وعد أي عوائقه واليهيق وابن حبان في  
حديث حذيفة يقول إبراهيم يا رباهم حرقت بني فيقول اخر حوا وفي حديث عبد الله بن سلام عند  
الحاكم ان قاتل ذلك آدم وفي حديث أبي سعيد فاجاً أنتم بأشد من أشدة في الحق قد يتبين لكم من

منهم الموقن بعمله ومنهم  
المخردل ثم ينحو حتى اذا  
فرغ الله من القضاء بين  
عباده وأرد أن يخرج من  
النار من أراد أن يخرج



المؤمنين يومئذ الجبار اذا راوا انهم قد نجوا في اخوانهم المؤمنين يقولون ربنا اخواننا كانوا يصلون معنا الحديث هكذا في رواية الليث الآتية في التوحيد ووقع فيه عند مسلم من رواية حفص بن ميسرة اختلاف في سياقها بينه هناك ان شاء الله تعالى ويحمل على أن الجميع شفّعوا وقدم النبي صلى الله عليه وسلم قبلهم في ذلك ووقع في حديث عبد الله بن عمرو عند الطبراني بسند حسن رفعه يدخل من أهل القبلة النار من لا يحصى عددهم الا الله بما عصوا الله واجتروا على معصيته وخالفوا طاعته فيؤذن في الشفاعة فأتى على الله ساجدا كما أتى عليه قائما فيقال لي ارفع رأسك الحديث ويؤيده ان في حديث أبي سعيد تشفع الانبياء والملائكة والمؤمنون ووقع في رواية عمرو بن أبي عمرو عن أنس عند النسائي ذكر سبب آخر لخراج الموحدين من النار ولفظه وفرغ من حساب الناس وأدخل من بقي من أمتي النار مع أهل النار فيقول أهل النار ما أغنى عنكم انكم كنتم تعبدون الله لا تشركون به شيئا فيقول الجبار فبعزتي لا اعتقنهم من النار فيرسل اليهم فيخرجون وفي حديث أبي موسى عند ابن أبي عاصم والبراء رفعه اذا اجتمع أهل النار في النار ووجههم من شاء الله من أهل القبلة يقول لهم الكفار ألم تكونوا مسلمين قالوا بلى قالوا فما أغنى عنكم اسلامكم وقد صرتم معنا في النار فقالوا كانت لنا ذنوب فأخذنا بها فإمر الله من كان من أهل القبلة فأخرجوا فقال الكفار يا ليتنا كنا مسلمين وفي الباب عن جابر وقد تقدم في الباب الذي قبله وعن أبي سعيد الخدري عند ابن مردويه ووقع في حديث أبي بكر الصديق ثم يقال ادعوا الانبياء فيشفعون ثم يقال ادعوا الصديقين فيشفعون ثم يقال ادعوا الشهداء فيشفعون وفي حديث أبي بكر عند ابن أبي عاصم والبيهقي مرفوعا يحمل الناس على الصراط فينجي الله من شأمرجه ثم يؤذن في الشفاعة للملائكة والنبين والشهداء والصديقين فيشفعون ويخرجون (قوله عن كان يشهد أن لا اله الا الله) قال القرطبي لم يذ كر الرسالة اما لانهم لما تلامذ في النطق غالبا وشرطا اكتب يد كراولى اولان الكلام في حق جميع المؤمنين هذه الامه وغيرها ولو ذ كر الرسالة لكثرة تعدد الرسل (قلت) الاول أولى ويعكر على الثاني انه يكتب بلفظ جامع كأن يقول مثلاً ونؤمن برسله وقد تمسك بظاهره بعض المبتدعة عن زعم أن من وحد الله من أهل الكتاب يخرج من النار ولو لم يؤمن بغيره من أرسل اليه وهو قول باطل فان من جحد الرسالة كذب الله ومن كذب الله لم يوجد (قوله أمر الملائكة أن يخرجوهم) في حديث أبي سعيد اذهبوا في وجدتم في قلبه مثقال دينار فأخرجوه وتقدم في حديث أنس في الشفاعة في الباب قبله فيجوز أن يحدوا فخرجهم ويجمع بأن الملائكة يؤمرن على السنة الرسل بذلك فالذين يشارون الاخراج هم الملائكة ووقع في الحديث الثالث عشر من الباب الذي قبله تفصيل ذلك ووقع في حديث أبي سعيد أيضا بعد قوله ذر فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم ندر فيها خيرا وفيه فيقول الله شفعت الملائكة وشفع البيون وشفع المؤمنون ولم يسق إلا رحم الرحمن فيقبض قبضته من النار فيخرج منها قوما لم يعملوا خيرا قط وفي حديث سعيد بن الحسن البصري عن أنس فأقول يا رب ائذن لي فممن قال لا اله الا الله قال ليس ذلك لك ولكن وعزني وجلالي وكبريائي وعظمتي وجبريائي لا تخرجن من قال لا اله الا الله وسيأتي بطوله في التوحيد وفي حديث جابر عند مسلم ثم يقول الله انا اخرج بعلي ورجتي وفي حديث أبي بكر ما أرحم

من كان يشهد أن لا اله الا الله  
أمر الملائكة أن يخرجوهم

قوله مثقال دينار هكذا  
في جميع الاصول بايدنا  
اه مصححه

الراحمين أدخلوا اجنتي من كان لا يشركني شيئا قال الطيبي هذا يؤذن بان كل ما قدر قبل ذلك من اثار  
شعبية ثم حجة ثم خردلة ثم خردلة غير الايمان الذي يعبر به عن التصديق والاقرار بل هو ما وجد في  
المؤمنين من ثمرة الايمان وهو على وجهين أحدهما ازدياد اليقين وطمأنينة النفس والثاني  
تطافر الأدلة أقوى للمدلول عليه وأثبت لعدمه والثاني أن يراد العمل وان الايمان يزيد ويختص  
بالعمل وينصر هذا الوجه قوله في حديث أبي سعيد لم يعملوا خيرا قط قال البيضاوي قوله  
ليس ذلك لك أي أنا فعمل ذلك تعظيما لاسمي واجلالا لتوحيدي وهو مختص لعموم حديث أبي  
هريرة الآتي أسعد الناس بشفاعتي من قال لا اله الا الله مختصا قال ويحتمل أن يجري على محرمه  
ويحصل على حال ومقام آخر قال الطيبي اذا فسرنا ما يختص بالله بالتصديق المجرد عن الثمرة وما  
يختص برسوله هو الايمان مع الثمرة من ازدياد اليقين أو العمل الصالح حصل الجمع (قلت) ويحتمل  
وجه آخر وهو أن المراد بقوله ليس ذلك لك مباشرة الاخراج لأصل الشفاعة وتكون هذه  
الشفاعة الاخيرة وقعت في اخراج المذكورين فأجيب الى أصل الاخراج ومنع من مباشرته  
فنسبت الى شفاعته في حديث أسعد الناس لكونه ابتدأ بطلب ذلك والعلم عند الله تعالى وقد  
مضى شرح حديث أسعد الناس بشفاعتي في آخر الباب الذي قبله مستوفى (قوله فيعرفونهم  
بعلامة آثاري السجود) في رواية ابراهيم بن سعد فيعرفونهم في النار بأثر السجود قال الزبير بن  
المزني تعرف صفة هذا الاثر مما ورد في قوله سبحانه وتعالى سبلهم في وجوههم من أثر السجود  
لان وجوههم لا تؤثر فيها النار فتبقى صفة باقية وقال غيره بل يعرفونهم بالغرة وفيه نظر لانها  
مختصة بهذه الامة والذين يخرجون اعم من ذلك (قوله وحرم الله على النار أن تأكل من ابن آدم  
أثر السجود) هو جواب عن سؤال مقدر تقديره كيف يعرفون أثر السجود مع قوله في حديث أبي  
سعيد عند مسلم قامتهم الله امانة حتى اذا كانوا همما أذن الله بالشفاعة فاذا صاروا احفاما كيف  
يتميز محل السجود من غيره حتى يعرف أثره وحاصل الجواب تخصص أعضاء السجود من عموم  
الأعضاء التي دل عليها من هذا الخبر وان الله منع النار أن تحرق أثر السجود من المؤمنين وهل  
المراد بأثر السجود نقص العضو الذي يسجد أو المراد من سجده فيه نظرو الثاني أظهر قال القاضي  
عباس فيه دليل على ان عذاب المؤمنين المذنبين مخاف لعذاب الكفار وانها لا تأتي على جميع  
أعضائهم اما اكراما لموضع السجود وعظم مكانهم من الخضوع لله تعالى أو لكرامة تلك الصورة  
التي خلق آدم والبشر عليها وفضلوا بها على سائر الخلق (قلت) الاول منصوص والثاني محتمل لكن  
يشكل عليه ان الصورة لا تختص بالمؤمنين فلو كان الاكرام لاجلها لشاركتهم الكفار وليس كذلك  
قال النووي وظاهر الحديث ان النار لا تأكل جميع أعضاء السجود السبعة وهي الجبهة واليدان  
والركبتان والقدمان وبهمذا جزم بعض العلماء وقال عباس ذكر الصورة ودارات الوحي مبدل  
على أن المراد بأثر السجود الوجه خاصة خلافا لمن قال يشمل الأعضاء السبعة ويؤيد اختصاص  
الوجه ان في بقية الحديث ان منهم من غاب في النار الى نصف ساقيه وفي حديث سمرة عند مسلم  
والي ركبتيه وفي رواية هشام بن سعد في حديث أبي سعيد والى حقه قال النووي وما أنكره هو  
الخثار ولا يمنع من ذلك قوله في الحديث الاخر في مسلم ان قوما يخرجون من النار يحترقون فيها  
الادارات وجوههم فانه يحتمل على أن هو لا يقوم مخصوصون من جلة الخارجين من النار فيكون

فيعرفونهم بعلامة آثاري  
السجود وحرم الله على النار  
أن تأكل من ابن آدم أثر  
السجود

الحديث خاص بهم وغيره عما فيجعل على عمومه الا ما خص منه (قلت) ان أراد أن هؤلاء يقتصون بأن النار لا تأكل وجوههم كلها وأن غيرهم لا تأكل كل منهم محل السجود خاصة وهو الوجهة سلم من الاعتراض والا يلزمه تسليم ما قال القاضي في حق الجميع الا هؤلاء وان كانت علامتهم الغرة كما تقدم النقل عن قاله وما تعقبه بأنها خاصة بهذه الامة فيضاف اليها التحجيل وهو في اليدين والقدمين مما يصل اليه الوضوء فيكون أشمل مما قاله النووي من جهة دخول جميع اليدين والرجلين لا تخصيص الكفين والقدمين ولكن ينقص منه الركبتان وما استدلل به القاضي من بقية الحديث لا يمنع سلامة هذه الاعضاء مع الانعمار لان تلك الاحوال الاخرى بخارجة عن قياس احوال أهل الدنيا ودل التنصيص على دارات الوجوه ان الوجه كله لا تؤثر فيه النار اكراما لمحل السجود ويحمل الاقتصار عليها على التنويه بها لشرورها وقد استنبط ابن أبي جرة من هذا ان من كان مسلما ولكنه كان لا يصلح لا يخرج اذلا لعلامة له لكن يحمل على انه يخرج في القبضة لعموم قوله لم يعملوا خيرا قط وهو مذكور في حديث أبي سعيد الآتي في التوحيد وهل المراد بمن يسلم من الاحراق من كان يسجد أو أعظم من أن يكون بالفعل أو القوة الثاني أظهر ليدخل فيه من أسلم مثلاً وأخلص فبغته الموت قبل أن يسجد ووجدت بخط أبي رجه الله تعالى ولم أسمع منه من نظمه ما يوافق مختار النووي وهو قوله

يارب أعضاء السجود عتقتها \* من عبدك الخافى وأنت الواقى

والعتق يسرى بالغنى باذا الغنى \* فامن على الفاني بعق الباقى

(قوله فيض جونهم قد امتحسوا) هكذا وقع هنا وكذا وقع في حديث أبي سعيد في التوحيد عن يحيى بن بكير عن الليث بسنده ووقع عند أبي نعيم من رواه أحمد بن إبراهيم بن ملحان عن يحيى بن بكير فيض جون من عرفوا ليس فيه قد امتحسوا وانما ذكرها بعد قوله فيقبض قبضة وكذا أخرجه البيهقي وابن منده من رواية روح بن القرج ويحيى بن أيوب العلاف كلاهما عن يحيى بن بكير به قال عياض ولا يبعد أن الامتناس يختص بأهل القبضة والتحريم على النار أن تأكل صورة الخارجين أو لا قبضهم عن عمل الخير على التفصيل السابق والعلم عند الله تعالى وتقدم ضبط امتحسوا وأنه بفتح المثناة والمهملة وضم المعجمة أى احترقوا وزنه ومعناه والمحش احترق الجلد وظهور العظم قال عياض ضبطاه عن متقن شيوخنا وهو وجه الكلام وعند بعضهم بضم المثناة وكسر الحاء ولا يعرف في اللغة امتحشه متعديا وانما سمع لازما مطاوع محششه يقال محشته وأمحشته وأنكر يعقوب بن السكيت الثلاثى وقال غيره أمحشته فامتحش وأمحشه الحرا حرقه والنار أحرقتهم وامتحش هو غصبا وقال أبو نصر القارابي الامتناس الاحتراق (قوله فيصب عليهم ماء يقال له ماء الحياة) في حديث أبي سعيد فيلقون في نهر بأفواه الجنة يقال له ماء الحياة والافواه جمع فوهة على غير قياس والمراد بها الاوائل وتقدم في الايمان من طريق يحيى بن عمار عن أبي سعيد في نهر الحياة والحياة بالشد وفي رواية أبي نضره عند مسلم على نهر يقال له الحيوان والحياة وفي أخرى له فيلقون في نهر في أفواه الجنة يقال له نهر الحياة وفي تسمية ذلك النهر به إشارة الى انهم لا يحصل لهم القناء بعد ذلك (قوله فينبئون نبات الحياة) بكسر المهملة وتشديد الموحدة تقدم في كتاب الايمان انها بن ورا الصمراء والجمع حبيب بكسر المهملة وفتح الموحدة بعدها

فيض جونهم قد امتحسوا  
فيصب عليهم ماء يقال له ماء  
الحياة فينبئون نبات الحياة

مثلها واما الحبة فتفتح أوله وهو ما يزرعه الناس فجمعها حبوب بضمين ووقع في حديث عبيد  
 فينبئون في حاقنيه وفي رواية لمسلم كتبت الغناء بضم العين المججمة بعدها مثلثة مقفولة بعد  
 الالف همزة ثم هاء تأنيت هو في الاصل كل ما حمله السيل من عيذان وورق وزر وغيره والمراد  
 به هاء ما حمله من البرور خاصة (قوله في جيل السيل) بالخاء المهملة المقنونة والميم المكسورة أى  
 ما يحمله السيل وفي رواية يحيى بن عماره المشار إليها الى جانب السيل والمراد أن الغناء الذي يحيى  
 به السيل يكون فيه الحبة فيقع في جانب الوادى فتصمغ من يومها نابتة ووقع في رواية لمسلم في حنة  
 السيل بعد الميم همزة ثم هاء وقد تنسج الميم فيصير بوزن عظيمة وهو ما تغير لونه من الطين وخص  
 بالذكر لانه يقع فيه النبت غالباً قال ابن أبي جرة فيه اشارة الى سرعة نباتهم لان الحبة أسرع في  
 النبات من غيرها وفي السيل أسرع لما يجتمع فيه من الطين الرخو الحادث مع الماء مع ما نالطه  
 من حرارة الزبل المجذوب معه قال ويستفاد منه انه صلى الله عليه وسلم كان عارفاً بجميع أمور  
 الدنيا بتعليم الله تعالى له وان لم يشر ذلك وقال القرطبي اقتصر المازري على أن موقف التنبية  
 السرعة ويبقى عليه نوع آخر دل عليه قوله في الطريق الاخرى ألا ترونها تسكون الى الخيل ما يكون  
 منها الى الشمس أصفروا أخضر وما يكون منها الى الظل يكون أبيض وفيه تنبيه على أن ما يكون  
 الى الجهة التي تلى الحبة يسبق اليه البياض المستحسن وما يكون منهم الى جهة النار يحر  
 النضوع عنه فيبقى أصيفروا أخضر الى أن يتلاحق البياض ويستوى الحسن والسرور وتطارة  
 النعمة عليهم قال ويحتمل أن يشير بذلك الى أن الذى يباشر الماء يعنى الذى يرش عليهم يسرع  
 نضوعه وان غيره يتأخر عنه النضوع لكنه يسرع اليه والله أعلم (قوله ويبقى رجل) زاد  
 في رواية الكشميني منهم قبل بوجهه على النار هو آخر أهل النار دخولا الجنة تنقسم القول  
 في آخر أهل النار خروجا منها في شرح الحديث الثانى والعشرين من الباب الذى قبله ووقع  
 في وصف هذا الرجل انه كان باشاً وذلك في حديث حذيفة كما تقدم في أخبار ابنى اسرائيل  
 ان رجلاً كان يسيئ الطن بعمله فقال لاهله احرقوني الحديث وفي آخره كان باشاً ووقع في  
 حديث حذيفة عن أبى بكر الصديق عند أجدواى عوانة وغيرهما وفيه ثم يقول الله انظروا  
 هل يبقى في النار أحد عمل خيرا قط فيجدون رجلاً يقال له هل عملت خيراً قط فيقول لا غير أرى  
 كنت أسامع الناس فى البسج الحديث وفيه ثم يخرجون من النار رجلاً آخر فيقال له هل عملت  
 خيراً قط فيقول لا غير أرى أمرت ولدى أدامت فأحرقوني الحديث وجاء من وجه آخر انه كان  
 يسأل الله أن يحبره من النار ولا يقول أدخلنى الجنة أخرجه الحسين المروزي في زيادات الزهلابن  
 المبارك من حديث عوف الأشجعي رفعه قد علمت آخر أهل الجنة دخولا الجنة رجل كان يسأل  
 الله أن يحبره من النار ولا يقول أدخلنى الجنة فإذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار بين  
 ذلك فيقول يارب قريبى من باب الجنة أنظر إليها وأجد من ربيحها يقربه فيرى شجرة الحديث  
 وهو عبد ابن أبى شيبه أيضاً وهذا يقوى التعدد لى الاستناد ضعيف وقد ذكر عن عياض  
 في شرح الحديث السابع عشر أن آخر من يخرج من النار هل هو آخر من يبقى على الصراط وهو  
 غيره وان اشتهر كل منهما فى انه آخر من يدخل الجنة ووقع في نوادر الاصول للترمذى الحكيم من  
 حديث أبى هريرة أن أطول أهل النار فيها مكثاً من يمكث سبعة آلاف سنة وسند هذا الحديث

في جيل السيل ويبقى رجل  
 مقبل بوجهه على النار

واه والله أعلم وأشار ابن أبي جرة إلى المغيرة بين آخر من يخرج من النار وهو المذكور في الباب الماضي وأنه يخرج منها بعد أن يدخلها حقيقة وبين آخر من يخرج من بقي ما راعى الصراط فيكون التعبير بأنه يخرج من النار بطريق المجاز لأنه أصابه من حرها وكرها ما يشاركه بعض من دخلها وقد وقع في غرائب مالك الدارقطني من طريق عبد الملك بن الحكم وهو واه عن مالك عن نافع عن ابن عمر رفعه أن آخر من يدخل الجنة رجل من جهنمة يقال له جهنمة فيقول أهل الجنة عند جهنمة الخبر اليقين وحكي السبيل أنه جاء أن اسمه هاد وجوز غيره أن يكون أحد الاسمين لاحد المذكورين والآخر للآخر (قوله فيقول يارب) في رواية إبراهيم بن سعد في التوحيد أي رب (قوله قد قسبني ربحها) بقاء وثمن معجزة فتوحتهن تحفظا وحكي التشديد ثم موحدة قال الخطابي قسبه الدخان إذا ملأ تخيشم وأخذ يكظمه وأصل القشب خلط السم بالطعام يقال قسبه إذا سمي ثم استعمل فيما إذا بلغ الدخان والرائحة الطيبة منه غاية وقال النووي معنى قسبني سمي وأذاني وأهلكني هكذا قاله بجاهر أهل اللغة وقال الداودي معناه غير جلدني وصوري (قلت) ولا يخفى حسن قول الخطابي وأما الداودي فكثيرا ما يفسر الالفاظ العربية بأولها ولا يحافظ على أصول معانيها وقال ابن أبي جرة إذا فسرنا القشب بالتن والمستدركات فيه إشارة إلى طيب ريح الجنة وهو من أعظم نعمها وعكسها النار في جميع ذلك وقال ابن القطاع قشب الشيء خلطه بما يفسده من سم أو غيره وقشب الإنسان لطمه بسوء كاعتابه وعابه وأصله السم فاستعمل بمعنى أصابه المكروه إذا أهلكه أو أفسده أو غيره وأزال عقله أو تقدزه هو والله أعلم (قوله وأحرقني ذكؤها) كذلك الصلي وكرمة هنا بالمد وكذا في رواية إبراهيم بن سعد وفي رواية أبي ذر وغيره ذكؤها بالقصر وهو الأشهر في اللغة وقال ابن القطاع يقال ذك النار ذك كوذ كالبقصر وذ كوا بالضم وتشديد الواو أي كثر ليلها واشد اشتعالها ووجهها وأمد كالغلام ذكها بالمد فعناه أسرع فطنته قال النووي المد والقصر لعنان ذكوه جماعة فيها وتعقبه معطاي بأنه لم يوجد عن أحد من المصنفين في اللغة ولا في الشارحين لدواوين العرب حكاية المد إلا عن أبي حنيفة الدينوري في كتاب النبات في مواضع منها ضرب العرب المثل بحجر الغضى لذكائه قال وتعقبه على أن جزءه لا يصح أن يقال ذك النار مقصور ويكتب بالالف لأنه واوي يقال ذك النار ذك كوذ كواوذ كالبقصر ذك كوا النار بمعنى وهو التهاجها والمصدر ذك كوذ كواوذ كوا بالتحفيف والتسجيل فاما الذك بالمد فمات عنهم في النار وانما جاء في الفهم وقال ابن قرقول في المطالع وعليه يعتمد الشيخ وقع في مسلم فقد أحرقني ذكؤها بالمد والمعروف في شدة حر النار القصر الآن الدينوري ذكر فيه المد وخطأه على بن جزء فقال ذك النار ذك كواوذ منه طيب ذك منتشر الريح وأما الذك بالمد فعناه تمام الشيء ومنه ذك القلب وقال صاحب الأفعال ذك كالغلام والعقل أسرع في الفطنة وذ كالرجل ذكاه من حدة فكره وذ ك النار ذك كالبقصر توقدت (قوله فأسرف وجهي عن النار) قد استشكل كون وجهه إلى جهة النار والحال أنه يمتزج على الصراط طالبا إلى الجنة ووجهه إلى الجنة لكن وقع في حديث أبي أمامة المشار إليه قبل أنه يتقارب على الصراط ظهر البطن فكأنه في تلك الحالة انتهى إلى آخره فصادف أن وجهه كان من قبل النار ولم يقدر على صرفه عنها

فيقول يارب قد قسبني ربحها  
وأحرقني ذكؤها فأسرف  
وجهي عن النار فلا يزال  
يدعواته فيقول لعلك أن  
أعطينك أن تسألني غيره

باختباره فسأل ربه في ذلك (قوله) فيصرف وجهه عن النار) بضم أوله على الباء للبعيد وفي  
 رواية شعيب فيصرف الله ووقع في رواية أنس عن ابن مسعود عند مسلم وفي حديث سعيد  
 عند أحمد والبرار نحوه أنه يرفع له شجرة فيقول رب أذن لي من هذه الشجرة فلا سمح به فبطلها  
 وأشرب من ما فيها فيقول الله لعلني أعطيتك تسألني غيرها فيقول لا يارب ويعاهدهم لا يسأل  
 غيرها ويربه يعذره لأنه يرى ما لا صبر له عليه وفيه أنه يدومنها وأنه يرفع له شجرة أخرى من  
 الأولى عند باب الجنة ويقول في الثالثة أذن لي في دخول الجنة وكذا وقع في حديث أنس  
 الآخر في التوحيد من طريق حميد عنه رفعه آخر من يخرج من النار ترفع له شجرة لا يرفع له مسلم  
 من طريق العمان بن أبي عبيد الله عن أي سعيد بلطف أن أذن أهل الجنة منزلة رجل أصاب الله  
 وجهه عن البار قبل الجنة ومثاله شجرة ويجمع بانه سقط من حديث أبي هريرة عن كبر  
 الشجرات كما سقط من حديث ابن مسعود ما ثبت في حديث الباب من طلب القرب من باب الجنة  
 (قوله) ثم يقول بعد ذلك يارب قربني إلى باب الجنة) في رواية شعيب قال يارب قد سمعني (قوله)  
 فيقول أليس قد زعمت) في رواية شعيب فيقول الله أليس قد أعطيت العهد والميثاق (قوله) لعلني  
 أن أعطيتك ذلك) في رواية التوحيد فهل عسيت أن فعلت بل ذلك أن تسألني غيره أم عسيت  
 ففي سينها الوجهان الفتح والكسر وجملة أن تسألني هي خبر عسى والمعنى هل يتوقع منك سؤال  
 شيء غير ذلك وهو استقحام تقرير لأن ذلك عادة بني آدم والتبرجى راجع إلى المحاطة لأن الرب  
 وهو من باب الرضاء العنان إلى الخصم ليعينه ذلك على التفكر في أمره والانصاف من نفسه (قوله)  
 فيقول لا وعزتك لا أسألك غيره فيعطى الله ما شاء من عهد وميثاق) يحتمل أن يكون قائل شاء  
 الرجل المذكور وأما الله قال ابن أبي جرة إنما بادر الحلق من غير استخلاف لما وقع لهم من  
 قوة الفرح بقضاء حاجته فوطن نفسه على أن لا يطلب مزيداً وكده بالخلف (قوله) قد أراى  
 ما فيها سكت) في رواية شعيب فادخل ما ورأى زهرتها وما فيها من البضرة وفي رواية إبراهيم بن  
 سعد من الخبر بفتح المهملة وسكون الواو المتحدة ولمسلم الخبر بعجمة وتحسينه بلاهاه والمراد به يرى  
 ما فيها من خارجها أما لا جدارها شفاف فيرى باطنها من طاهرها كما جاء في وصف الغرف وأما  
 أن المراد بالرؤية العلم الذي يحصل له من سطوع روائحها الطيبة وأنوارها المضيئة كما كان يحصل له  
 أذى لفتح البارود وخارجها (قوله) ثم قال) في رواية إبراهيم بن سعد ثم يقول (قوله) والى في  
 رواية شعيب ويحك (قوله) يارب لا تجعلني أشقى خلقك) المراد بالخلق هنا من دخل الجنة فهو  
 لفظ عام أريد به خاص ومزاده أنه يصير إذا استقر خارج الجنة أشقاهاهم وكونه أشقاهاهم طاهرلو  
 استقر خارج الجنة وهم من داخلها قال الطيبي معناه يارب قد أعطيت العهد والميثاق ولكن  
 تفكرت في كرمك ورحمتك فسألت ووقع في الرواية التي في كتاب الصلاة لا أكون أشقى خلقك  
 وللقاسبي لا كونه قال ابن التين المعنى لئن أبقيتني على هذه الحالة ولم تدخلني الجنة لا كونه  
 والالف في الرواية الأولى زائدة وقال الكرماني معناه لا أكون كافراً (قلت) هذا أقرب مما قال  
 ابن التين ولو استحضرت هذه الرواية التي هنا ما احتاج إلى التكلف الذي أبداه فان قوله لا كونه  
 لفظه لئلا أكون أشقى الخلق ومعناه الطلب ودل عليه قوله لا تجعلني ووجه كونه أشقى أن الذي يشاهد  
 ما يشاهده ولا يصل إليه يصير أشد حسرة ممن لا يشاهد وقوله خلقك مخصوص بعن ليس من أهل

فيقول لا وعزتك لا أسألك  
 غيره فيصرف وجهه عن  
 النار ثم يقول بعد ذلك يارب  
 قربني إلى باب الجنة فيقول  
 أليس قد زعمت أن لا تسألني  
 غيره ويلك يا ابن آدم ما أغدرتك  
 فلا يزال يدعو فيقول لعلني  
 أعطيتك ذلك تسألني غيره  
 فيقول لا وعزتك لا أسألك  
 غيره فيعطى الله ما شاء من  
 عهد وميثاق أن لا يسأله  
 غيره فيقربه إلى باب الجنة  
 فإذا رأى ما فيها سكت ما شاء  
 الله أن يسكت ثم قال رب  
 ادخلني الجنة ثم يقول أوليس  
 قد زعمت أن لا تسألني غيره  
 ويلك يا ابن آدم ما أغدرتك  
 فيقول يارب لا تجعلني أشقى  
 خلقك فلا يزال يدعو حتى  
 يخلع



البار (قوله فاذا ضحك منه) تقدم معنى الضحك في شرح الحديث الماضي قريباً (قوله ثم يقال له تمن من كذا فيتمنى) في رواية أبي سعيد عند أحمد في سنن و يمتن مقدار ثلاثة أيام من أيام الدنيا وفي رواية التوحيد حتى ان الله ليدكره من كذا وفي حديث أبي سعيد و يلقنه الله ما لا يعلم به (قوله قال أبو هريرة) هو موصول بالسند المذكور (قوله وذلك الرجل آخر أهل الجنة دخولا) سقط هذا من رواية شعيب و ثبت في رواية إبراهيم بن سعيد هنا و وقع ذلك في رواية مسلم مرتين احدها ههنا والاخرى في أوله عند قوله و يمتن رجل مقبل بوجهه على البار (قوله قال عطاء وأبو سعيد) أي الخدرى والقاتل هو عطاء بن يزيد بن إبراهيم بن سعد في روايته عن زهرى قال قال عطاء بن يزيد وأبو سعيد الخدرى (قوله لا يغير عليه شيئاً) في رواية إبراهيم بن سعيد لا يرد عليه (قوله هذا لك ومثله معه) قال أبو سعيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) و وقع في رواية إبراهيم بن سعد قال أبو سعيد وعشرة أمثاله يا أبا هريرة فقال فذكره و فيه قال أبو سعيد الخدرى أشهد انى حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم و وقع في حديث أنس عند ابن مسعود يرضيك ان أعطيك الدنيا ومثلها معها و وقع في حديث حذيفة عن أبي بكر انظر الى ملك أعظم ملك فان لك مثله وعشرة أمثاله فيقول أنس خبرني وأنت الملك و وقع عند أحمد من وجه آخر عن أبي هريرة وأبي سعيد جميعاً في هذا الحديث فقال أبو سعيد ومثله معه فقال أبو هريرة وعشرة أمثاله فقال أحدهما لصاحبه حدث بما سمعت وأحدث بما سمعت وهذا مقولون فان الذى فى الصحيح هو المعتمد وقد وقع عند البراء من الوجه الذى أخرجه عنه أحمد على وفق ما فى الصحيح ثم وقع فى حديث أبي سعيد الطويل المذكور فى التوحيد من طريق أخرى عنه بعد ذكر من يخرج من عصاة الموحدين فقال فى آخره فيقال لهم لكم ما رأيتم ومثله معه فهذا موافق لحديث أبي هريرة فى الاقتصار على المثل ويمكن أن يجمع أن يكون عشرة الامثال انما سمعها أبو سعيد فى حق آخر أهل الجنة دخولا والمذكور هنا فى حق جميع من يخرج بالقبضة و جمع عباس بن حديثي أبي سعيد وأبي هريرة باحتمال أن يكون أبو هريرة سمع أو لا قوله ومثله معه فحدث به ثم حدث النبي صلى الله عليه وسلم بالزيادة فسمعه أبو سعيد وعلى هذا يقال سمعه أبو سعيد وأبو هريرة معاً ولا ثم سمع أبو سعيد الزيادة بعد و قد وقع فى حديث أبي سعيد أشياء كثيرة زائدة على حديث أبي هريرة تبهت على أكثرها فيما تقدم قريباً و ظاهر قوله هذا لك وعشرة أمثاله أن العشرة زائدة على الاصل و وقع فى رواية أنس عن ابن مسعود ذلك الذى تمنيت وعشرة أضعاف الدنيا وحل على انه تمنى أن يكون له مثل الدنيا فيطابق حديث أبي سعيد و وقع فى رواية لمسلم عن ابن مسعود ذلك مثل الدنيا وعشرة أمثاله والله أعلم وقال الكلبي أباى اسما كذا ولا على السؤال حياء من ربه والله يحب أن يسئل لانه يحب صوت عبده المؤمن فيبسطه بقوله أو لا لعل ان أعطيت هذا تسأل غيره وهذه حالة المقصر فكيف حالة المطيع وليس تقض هذا العبد عهداً وتركه ما أقسم عليه جهلاً منه ولا قلة مبالاة بل علماً منه بان تقض هذا العهد اولى من الوفا به لان سؤاله ربه اولى من ترك السؤال مراعاة للقسم وقد قال صلى الله عليه وسلم من حلف على عيب فرأى خيراً منها فليكفر على عيبه وليأت الذى هو خير فعمل هذا العبد على وفق هذا الخبر والتكفير قد ارتفع عنه فى الآخرة قال ابن أبي جرة رحمه الله تعالى فى هذا الحديث من القوائد جواز مخاطبة

فاذا ضحك منه ان له  
بالدخول فيها فاذا دخل فيها  
فيلتمن من كذا فيتمنى ثم  
يقال له تمن من كذا فيتمنى  
حتى تنقطع به الامانة فيقول  
هذا لك ومثله معه قال  
أبو هريرة وذلك الرجل آخر  
أهل الجنة دخولا قال عطاء  
وأبو سعيد جالس مع أبي هريرة  
لا يغير عليه شيئاً من حديثه  
حتى أنه تمنى الى قوله هذا لك  
ومثله معه قال أبو سعيد  
سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول هذا لك  
وعشرة أمثاله قال أبو هريرة  
حفظت مثله معه

الشخص بما لا تدرك حقيقته وجواز التعبير عن ذلك بما يفهمه وان الامور التي لا تدرك  
لا تشبه بما في الدنيا الا في الاسماء والاصل مع المبالغة في تفاوت الصفة والاستدلال بالعلم  
الضروري بالنظري وان الكلام اذا كان محتملا لامرين يأتى المتكلم بشئ يخصص امراده  
عند السامع وان التكليف لا ينقطع الا بالاستقرار في الجنة أو النار وان امتثال الامر لا يوقف  
يقع بالاضطرار وفيه فضيلة الايمان لانه لا تدل على المناقاة ظاهرا بقيت عليه حرمة من وقع  
التبذير باطفاء النور وغير ذلك وان الصراط مع دقته وحدته يسع جميع المخالفين منذ ان اقام  
الساعة وفيه ان البار مع عظمها وشدها لا تتجاوز الحد الذي امرت باحراقه والادعي من النار  
جرمه يقدم على مخالفة فقيهه معنى شديد من التوبخ وهو كقوله تعالى في وصف الملايكه فخلاف  
شدة ادلا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون وفيه اشارة الى توبخ الطغاة والعصاة وفيه  
فضل الدعاء وقوة الرجاء في اجابة الدعوة ولولم يكن الداعي أهلا لذلك في ظاهر الحكم لكن في حقه  
الكرام واسع وفي قوله في آخره في بعض طرقه ما أعذر لك اشارة الى أن الشخص لا يوصف بالفعل  
النميم الا بعد أن يتكرر ذلك منه وفيه اطلاق اليوم على جرمنه لان يوم القيامة في الاجل يوم  
واحد وقد اطلق اسم اليوم على كثير من اجرائه وفيه جواز سؤال الشفاعة خلافا لمن يحجبها  
بانها لا تكون الا للذنب قال عياض وفات هذا القاتل انها قد تقع في دخول الجنة بهي حساب  
وغير ذلك كما تقدم بيانه مع أن كل عاقل معترف بالتقصير فيحتاج الى طلب العفو عن نفسه  
وكذا كل عامل يحشى أن لا يقبل عمله فيحتاج الى الشفاعة في قبوله قال ويلزم هذا القائل أن لا  
يدعو بالعصاة ولا بالرجمة وهو خلاف ما درج عليه السلف في ادعيتهم وفي الحديث من اذنب  
تكليف ما لا يطاق لان المناقاة يؤمر بالسجود وقد منعوا منه كذا قيل وفيه نظر لان الامر  
حينئذ للتعجيز والتبكي وفيه اثبات روية الله تعالى في الآخرة قال الطيبي وقول من ثبت  
الروية ووكل علم حقيقته الى الله فهو الحق وكذا قول من فسر الايمان بالتخلي هو الحق لان ذلك  
قد تقدمه قوله هل تضارون في رؤية الشمس والقمر وزيد في تقرير ذلك وتما كسده وكل ذلك لا يدفع  
المجاز عنه والله أعلم واستدل به بعض السالمية ونحوهم على أن المذاهبين وبعض أهل الكتاب  
يرون الله مع المؤمنين وهو غلط لان في سياق حديث أبي سعيد ان المؤمنين يرونه سبحانه وتعالى  
بعد رفع رؤسهم من السجود وحينئذ يقولون أنت ربنا ولا يقع ذلك للمناقاة ومن ذكر معهم  
وأما الروية التي اشترك فيها الجميع قبل فقد تقدم أنه صورة الملك وغيره (قلت) ولا مدخل أيضا  
لبعض أهل الكتاب في ذلك لان في بقية الحديث أنهم يخرجون من المؤمنين ومن معهم ممن يظهر  
الايمان ويعال لهم ما كتم تعبدون وانهم يتساقطون في النار وكل ذلك قبل الامر بالسجود  
وفيه أن جماعة من مذنب هذه الامة يعذبون بالنار ثم يخرجون بالشفاعة والرحمة خلافا لمن نفي  
ذلك عن هذه الامة وتأول ما ورد بضر وب متكلفة والصوص الصريحه متظافرة متظاهرة  
بنبوت ذلك وان تعذيب الموحدين بخلاف تعذيب الكفار لاختلاف مراتبهم من أخذ النار  
بعضهم الى ساقه وانها لا تأكل أثر السجود وانهم يموتون فيكون عذابهم أحراقهم وجعلهم عن  
دخول الجنة سريعا كالمسجونين بخلاف الكفار الذين لا يموتون أصلا ليدنقوا العذاب ولا  
يحجون حياة يسنريحون بها على أن بعض أهل العلم أول ما وقع في حديث أبي سعيد من قوله

يموتون فيها امانة فانه ليس المراد انه يحصل لهم الموت حقيقة وانما هو كناية عن غيبة احساسهم وذلك للرفق بهم أو كنى عن التوم بالموت وقد سمي الله النوم وفاة ووقع في حديث أبي هريرة أنهم إذا دخلوا النار ما تواتوا فإذا أراد الله أخرجهم أمسهم ألم العذاب تلك الساعة قال وفيه ما طبع عليه الا أدى من قوة الطمع وجودة الحيلة في تحصيل المطلوب فطلب أولاً ان يعد من النار ليحصل له نسبة لطيفة باهل الجنة ثم طلب الدنومهم وقد وقع في بعض طرقه طلب الدنوم من شجرة بعد شجرة الى أن طلب الدخول ويؤخذ منه أن صفات الآدمي التي شرف بها على الحيوان تعود له كلها بعد بعثته كالفكر والعقل وغيرهما انتهى ملخصاً مع زيادات في غصون كلامه والله المستعان ﴿قوله﴾ **باب** في الحوض (أي حوض النبي صلى الله عليه وسلم وجمع الحوض حياض وأحواض وهو مجمع الماء وإيراد البخاري لأحاديث الحوض بعد أحاديث الشفاعة وبعد نصب الصراط إشارة منه إلى أن الورد على الحوض يكون بعد نصب الصراط والمرور عليه وقد أخرج أحمد والترمذي من حديث النضر بن أنس عن أنس قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يشفع لي فقال أنا فاعل فقلت أين أطلبك قال اطلبني أول ما تظنني على الصراط قلت فإن لم ألقك قال أنا عند الميزان قلت فإن لم ألقك قال أنا عند الحوض وقد استشكل كون الحوض بعد الصراط بما سيأتي في بعض أحاديث هذا الباب ان جماعة يدفعون عن الحوض بعد ان يكادوا يردون ويذهب بهم الى النار ووجه الاشكال ان الذي يتر على الصراط الى ان يصل الى الحوض يكون قد نجا من النار فكيف يرد اليها ويمكن أن يحمل على أنهم يقربون من الحوض بحيث يرونه ويرون النار فيدفعون الى النار قبل أن يخلصوا من بقية الصراط وقال أبو عبد الله القرطبي في التذكرة ذهب صاحب القوت وغيره الى أن الحوض يكون بعد الصراط وذهب آخرون الى العكس والصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم حوصين أحدهما في الموقف قبل الصراط والآخر داخل الجنة وكل منهما يسمى كوثراً (قلت) وفيه فطران الكوثر نهر داخل الجنة كما تقدم ويأتي وماؤه يصب في الحوض ويطلق على الحوض كوثراً لكونه يمد منه فغاية ما يؤخذ من كلام القرطبي أن الحوض يكون قبل الصراط فإن الناس يردون الموقف عطاش فيرد المؤمنون الحوض وتتساقط الكفار في النار بعد أن يقولوا ربنا عطفنا فترفع لهم جهنم كأنها سراب فيقال لا تردون فيظنونها ما فيتنساقطون فيها وقد أخرج سلم من حديث أبي ذر أن الحوض يشعب فيه ممران من الجنة وله شاهد من حديث ثوبان وهو حجة على القرطبي لانه قد تقدم أن الصراط جسر جهنم وأنه بين الموقف والجنة وأن المؤمنين يرون عليه لدخول الجنة فلو كان الحوض دونه لحالت النار بينه وبين الماء الذي يصب من الكوثر في الحوض وظاهر الحديث ان الحوض بجانب الجنة لينصب فيه الماء من النهر الذي داخلها وفي حديث ابن مسعود عند أحمد ويفتح نهر الكوثر الى الحوض وقد قال القاضي عياض طاهر قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الحوض من شرب منه لم يظمأ بعدها أبداً يدل على أن الشرب منه يقع بعد الحساب والتجاة من النار لان ظاهر حال من لا يظمأ أن لا يعذب بالنار ولكن يحتمل أن من قد وعده التعذيب منهم ان لا يعذب فيها بالظما بل بغيره (قلت) ويدفع هذا الاحتمال أنه وقع في حديث أبي بن كعب عند ابن أبي عاصم في ذكر الحوض ومن لم يشرب منه

\*(باب في الحوض)

لم يروأبدا وعند عبد الله بن أحمد في زيادات المستدرك الحديث الطويل عن لقيط بن ربيعة أنه  
 وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم هو ونهيك بن عاصم قال قدمنا المدينة عندنا من بلاد  
 رجب فلقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنصرف من صلاة الغداة الحديث عليه في  
 صفة الجنة والبعث وفيه تعرضون عليه بادية له صفا حاكم لا تخفى عليه منكم خافية من كذب  
 غرقه من ماء فينضج بها قبلكم فلعمر الله ما يخطئ وجه أحدكم قطرة فاما المسلم فقد يخطئ وجهه  
 مثل الريطة البيضاء وأما الكافر فتخطمه مثل الخطام الأسود ثم ينصرف نيكب ويصير على  
 أثره الصالحون فيسلكون جسر من النار يبطأ أحدكم الجرة فيقول حسن فيقول ربك أكرهه الا  
 فيطلعون على حوض الرسول على اظماء والله ناهله رأيها أبدا ما يسقط أحد منكم يدا في الوقع  
 على قدح الحديث وأخرجه ابن أبي عاصم في السنة والطبراني والحاكم وهو سري عن أن  
 الحوض قبل الصراط (قوله وقول الله تعالى انا أعطيناك الكوثر) أشار إلى أن المراد بالكوثر  
 النهر الذي يصب في الحوض فهو مادة الحوض كما جاء صريحا في سابع أحاديث الباب ومضى في  
 تفسير سورة الكوثر من حديث عائشة فتخوه مع زيادة بيان فيه وتقدم الكلام على حديث ابن  
 عباس أن الكوثر هو الخير الكثير وجاء اطلاق الكوثر على الحوض في حديث المختار بن أنس  
 عن أنس في ذكر الكوثر هو حوض ترد عليه أمي وقد اشتهر اختصاص نبينا صلى الله عليه وسلم  
 بالحوض لكن أخرجه الترمذي من حديث سمرة رفعه ان لكل نبي حوضا وأشار إلى أنه اختلف  
 في وصله وارساله وان المرسل أصح (قلت) والمرسل أخرجه ابن أبي الدنيا بسند صحيح عن الحسن  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي حوضا وهو قائم على حوضه بيده عصا يدعو  
 من عرف من أمته الا أنهم يتباهون أيهم أكثر تبعا واني لا رجوان أكون أكثر تبعا  
 وأخرجه الطبراني من وجه آخر عن سمرة موصولا فوافقه وعاشله وفي مسنده لابن أبي  
 الدنيا أيضا من حديث أبي سعيد رفعه وكل نبي يدعو أمته ولكل نبي حوض فخيرهم من يأتيه القتام  
 ومنهم من يأتيه العصبية ومنهم من يأتيه الواحد ومنهم من يأتيه الاثنان ومنهم من يأتيه  
 أحد واني لا أكثر الانبياء تبعاء يوم القيامة وفي اسناده لين وان ثبت فالتخص نبينا صلى الله عليه  
 وسلم الكوثر الذي يصب من مائه في حوضه فانه لم ينقل نظيره لغيره ووقع الامتنان عليه به في  
 السورة المذكورة قال القرطبي في المفهم تبعا للقاضي عياض في غالبه مما يجب على كل مكلف  
 أن يعلم ويصدق به ان الله سبحانه وتعالى قد خص نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بالحوض  
 المصرح باسمه وصفه وشرا به في الاحاديث الصحيحة الشهيرة التي يحصل مجموعها العلم القطعي  
 اذ روى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم من الصحابة ينف على الثلاثين منهم في الصحيحين ما ينف  
 على العشرين وفي غيرهما بقية ذلك مما صح نقله واشتهرت روايته ثم روى عن الصحابة المذكورين  
 من التابعين أمثالهم ومن بعدهم اضعاف اضعافهم وهم جروا أجمع على اثباته السلف وأهل  
 السنة من الخلف وانكرت ذلك طائفة من المبتدعة وأحاطوه على ظاهره وغلووا في تأويله من غير  
 استحالة عقلية ولا عادية تلزم من حمله على ظاهره وحقيقته ولا حاجة تدعو إلى تأويله بخلاف من  
 حرفه اجماع السلف وفارق مذهب أئمة الخلف (قلت) أنكره الخوارج وبعض المعتزلة ومن  
 كان ينكره صيد الله بن زياد أحد أمراء العراق لمعاوية وولده فعند أبي داود ومن طريق

قوله على اظماء ناهله رأيها  
 الخ في بعض النسخ باهلة  
 رأيها الخ وحرر الرواية  
 وصحة الحديث اه صححه

وقول الله تعالى انا اعطيناك  
 الكوثر

عبد السلام بن أبي حازم قال شهدت أبا برزة الأسلمي دخل على عبيد الله بن زياد حدثني فلان  
وكان في السماط فذكر قصة فيها أن ابن زياد ذكر الحوض فقال هل سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يذكر فيه شيئا فقال أبو برزة نعم لامرأة ولا مرتين ولا ثلاثا ولا أربعاً ولا خساخس كذب  
به فلا سقام الله منه وأخرج البيهقي في البعث من طريق أبي حنيفة عن أبي برزة شحوه ومن طريق  
يزيد بن حبان التميمي شهدت زيد بن أرقم وبعث إليه ابن زياد فقال ما أحاديث تبلغني أنك تزعم أن  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم حوصا في الجنة قال حدثنا بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وعند أحمد من طريق عبد الله بن بريدة عن أبي سبرة بفتح المهملة وسكون الموحدة الهذلي قال  
قال عبيد الله بن زياد ما أصدق بالحوض وذلك بعد أن حدثه أبو برزة والبراء وعائذ بن عمرو فقال  
له أبو سبرة يعني أبا بكر في مال إلى معاوية فلقيني عبد الله بن عمرو وحدثني وكتبته بيدي من فيه أنه  
سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول موعداكم حوضي الحديث فقال ابن زياد حيث شاهدت  
الحوض حق وعند أبي يعلى من طريق سليمان بن المعيرة عن ثابت عن أنس دخلت على ابن زياد  
وهم يذكرون الحوض فقال هذا أنس فقلت لقد كانت عجائز بالمدينة كثير ما يسألن ربهن أن  
يسقين من حوض نبيهن وسنده صحيح وروينا في فوائد العيسوي وهو في البعث البيهقي من  
طريقه بسند صحيح عن حميد عن أنس شحوه وفيه ما حسب أن أعيش حتى أرى مثلكم ينكر  
الحوض وأخرج البيهقي أيضا من طريق يزيد الرقاشي عن أنس في صفة الحوض وسيأتيه قوم  
ذابله شفاهم لا يطعمون منه قطرة من كذب به اليوم لم يصب الشرب منه يومئذ ويزيد ضعيف  
لكن يتقويه ما مضى ويشبه أن يكون الكلام الأخير من قول أنس قال عياض أخرج مسلم  
أحاديث الحوض عن ابن عمر وأبي سعيد ومهل بن سعد وحنسب وعبد الله بن عمرو وعائشة وأم  
سلمة وعقبة بن عامر وابن مسعود وحذيفة وحارثة بن وهب والمستورد وأبي ذر وثوبان وأنس  
وجابر بن سمرة قال ورواه غير مسلم عن أبي بكر الصديق وزيد بن أرقم وأبي أمامة وأسامة بنت أبي  
بكر وخولة بنت قيس وعبد الله بن زيد وسويد بن جبلة وعبد الله الصائحي والبراء بن عازب وقال  
النووي بعد حكاية كلامه مستدر كعليه رواه البخاري ومسلم من رواية أبي هريرة ورواه  
غيرهما من رواية عمرو عائد بن عمرو وآخرين وجمع ذلك كله البيهقي في البعث بأسانيد وطرقه  
المتكاثرة (قلت) أخرجه البخاري في هذا الباب عن الصحابة الذين نسب عياض لمسلم بخريجه  
عنهم إلا أم سلمة وثوبان وجابر بن سمرة وأبا ذر وأخرجه أيضا عن عبد الله بن زيد وأسامة بنت أبي  
بكر وأخرجه مسلم عنهما أيضا وأغفلهما عياض وأخرجه أيضا عن أسيد بن حضير وأغفل  
عياض أيضا نسبة الأحاديث وحديث أبي بكر عند أحمد وأبي عوانة وغيرهما وحديث زيد بن  
أرقم عند البيهقي وغيره وحديث خولة بنت قيس عند الطبراني وحديث أبي أمامة عند ابن حبان  
وغيره وأما حديث سويد بن جبلة فأخرجه أبو زرعة الدمشقي في مسند الشاميين وكذا ذكره ابن  
منده في الصحابة وجرم ابن أبي حاتم بأن حديثه مرسل وأما حديث عبد الله الصائحي فغلط  
عياض في اسمه وإنما هو الصائحي بن الأعسر وحديثه عند أحمد وابن ماجه بسند صحيح ولغظه  
أن فرطكم على الحوض وإلى كثر بكم الحديث فإن كان كما ظننت وكان ضبط اسم الصائحي  
وأنه عبد الله فتريد العدة واحد الكن ما عرفت من خريجه من حديث عبد الله الصائحي وهو

صحابي آخر غير عبد الرحمن بن عسيلة الصنعائي التابعي المشهور وقول النووي  
 استوعب طريقه يومهم أنه أخرج زيادة على الاسماء التي ذكرها حيث قال وآخرين ولذلك  
 فإنه لم يخرج حديث أبي بكر الصديق ولا سويد ولا الصنابحي ولا خولة ولا البراء وإنما  
 عمرو بن عاصم بن عمرو عن أبي برزة ولم أر عند زبادة إلا من مرسل يزيد بن رومان في قوله  
 تعالى أنا أعطيتك الكوثر وقد جاء فيه عن يزيد كره جميعاً من حديث ابن عباس بن آدم في  
 تفسير سورة الكوثر ومن حديث كعب بن عجرة عند الترمذي والنسائي وصححه الحاكم ومن  
 حديث جابر بن عبد الله عند أحمد والبراز بسند صحيح وعن يزيد بن عاصم عن أبي يعلى ومن حديث  
 يزيد بن أرقم ويقال إن اسمه ثابت عند أحمد ومن حديث أبي الدرداء عند ابن أبي عاصم في نسخة  
 وعند البيهقي في الدلائل ومن حديث أبي بن كعب وأسماء بن زيد وحذيفة بن أسيد بن  
 عبد المطلب ولقيط بن عامر وزيد بن ثابت والحسن بن علي وحديثه عند أبي يعلى وأبي  
 بكره وخولة بنت حكيم كلها عند ابن أبي عاصم ومن حديث العرياض بن سارية عند ابن جابر  
 في صحيحه وعن أبي مسعود البصري وسلمان الفارسي وسمره بن جندب وعقبة بن عباس بن زيد بن  
 أوفى وكلها في الطبراني ومن حديث خباب بن الارت عند الحاكم ومن حديث النوام بن  
 عند ابن أبي الدنيا ومن حديث ميمونة أم المؤمنين في الأوسط للطبراني ولفظه يرد على الحوض  
 أطول كسر يدا الحديث ومن حديث سعيد بن أبي وقاص عند أحمد بن منيع في مسنده  
 ابن منده في مستخرجهم عن عبد الرحمن بن عوف وذكره ابن كثير في نهايته عن عثمان بن  
 وذكره ابن القيم في الحاوي عن معاذ بن جبل ولقيط بن صبرة وأظنه عن لقيط بن عامر الذي تقدم  
 ذكره فجميع من ذكرهم عياض خمسة وعشرون نفساً وزاد عليه النووي ثلاثة وزيد بن  
 أجمعين قد مر ما ذكره وسواء فزادت العدة على الحسن ولكنهم هؤلاء الصحابة في ذلك زيادة على  
 الحديث الواحد كما في هريرة وأنس وابن عباس وأبي سعيد وعبد الله بن عمرو وأحمد بن محمد بن  
 في مطلق ذكر الحوض وفي صفته بعضها وفي يرد عليه بعضها وفي يرفع عنه بعضها وكذا في  
 الأحاديث التي أوردها المصنف في هذا الباب وجملة طرقها تسعة عشر طريقاً وبلغني أن بعض  
 المأخرين وصلها إلى رواية ثمانين صحابياً الأول (قوله وقال عبد الله بن زيد) هو ابن عاصم  
 المازني (قوله أصبروا حتى تلقوني على الحوض) هو طرف من حديث طويل وصله المؤلف في  
 غزوة حنين وفيه كلام الانصار لما قدمت غنائم حنين في غيرهم وفيه أنكم سترون بعض أثره  
 فأصبروا الحديث وقد تقدم شرحه مستوفى في هنالك ، الحديث الثاني والثالث عن ابن مسعود  
 موصولاً وعن حذيفة معاً (قوله عن سليمان) هو الأعشى وشقيق هو أبو وائل بل ذكر في  
 الطريق الثانية ووقع صريحاً عند الاسمعيلى فيهما وعند مسلم في الأول وعبد الله هو ابن مسعود  
 والمغيرة في الطريق الثانية هو ابن مقسم الضبي الكوفي (قوله وليرفعن) بضم أوله وفتح الفاء  
 والعين أي يظهرهم الله لي حتى أراهم (قوله ثم ليصلن) بفتح اللام وضم التانيئة وسكون الحاء  
 المعجمة وفتح المثناة واللام وضم الجيم بعد هاتون ثمة أي ينزعون أو يجذبون متى يقال اختلعه  
 منه إذا نزع منه أو جذبه بغير إرادته وسيأتي زيادة في إيضاحه في شرح الحديث التاسع وما بعده  
 والتاسع عشر (قوله تابعه عاصم) هو ابن أبي النجود قارئ الكوفة والضمير للأعشى أي أن

وقال عبد الله بن زيد قال النبي  
 صلى الله عليه وسلم أصبروا  
 حتى تلقوني على الحوض  
 حديث يحيى بن حماد حدثنا  
 أبو عوانة عن سليمان عن  
 شقيق عن عبد الله عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم أنا فرطكم  
 على الحوض وحديثي  
 عمرو بن علي حدثني محمد بن  
 جعفر حدثنا شعبة عن  
 المغيرة قال سمعت أبا وائل  
 عن عبد الله رضي الله عنه  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال أنا فرطكم على الحوض  
 وليرفعن رجال منكم ثم  
 ليصلن دوني فأقول يارب  
 أعجباي فيقال إنك لا تدري  
 ما أحدثوا بعدك تابعه  
 عاصم عن أبي وائل



عاصم رواه كزارواه الاعمش عن أبي وائل فقال عن عبد الله بن مسعود وقد وصلها الحرث بن أبي  
اسامة في مسنده من طريق سفيان الثوري عن عاصم **(قوله)** وقال حصين **(قوله)** أي ابن عبد الرحمن  
الواسطي **(قوله)** عن أبي وائل عن حذيفة **(قوله)** أي أنه خالف الاعمش وعاصم فقال عن أبي وائل عن  
حذيفة وهذه المتابعة وصلها مسلم من طريق حصين وصنيعه يقتضي أنه عند أبي وائل عن ابن  
مسعود وعن حذيفة معا وصنيع البخاري يقتضي ترجيح قول من قال عن أبي وائل عن  
عبد الله لكونه سابقها موصولة وعلق الأخرى **(الحديث الرابع)** **(قوله)** يحيى هو ابن سعيد  
القطان وعبيد الله هو ابن عمر العري **(قوله)** إمامكم **(قوله)** بفتح الهمزة أي قدامكم **(حوض)** في رواية  
السرخسي حوضي بزيادة ياء الاضافة والاول هو الذي عند كل من أخرج الحديث كسلم **(قوله)**  
كما بين جرباء وأذرح **(قوله)** إمام جرباء ففتح الجيم وسكون الراء بعدهما موحدة بلفظ تأنيث أجرب  
قال عياض جاءت في البخاري ممدودة وقال النووي في شرح مسلم الصواب أنها مقصورة وكذا  
ذكرها الحازمي والجمهور قال والمدخل وأثبت صاحب التحرير المدح وجوز القصور ويؤيد المد  
قول أبي عبيد البكري هي تأنيث أجرب وأما أذرح فبفتح الهمزة وسكون الميمجة وضم الراء  
بعدها مهملة قال عياض **(قوله)** كذا الجمهور ووقع في رواية العذري في مسلم بالجيم وهو وهم  
**(قلت)** وسأذكر الخلاف في تعيين مكاني هذين الموضعين في آخر الكلام على الحديث السادس  
إن شاء الله تعالى **(الحديث الخامس)** حديث ابن عباس تقدم شرحه في تفسير سورة الكوثر  
وقوله هنا هشيم أخبرنا أبو بشر هو جعفر بن أبي وحشية بفتح الواو وسكون المهملة بعدهما ميمجة  
مكسورة ثم تحتانية ثقيلة ثم هاء تأنيث واسم أبي وحشية إياس **(قوله)** وعطاء بن السائب هو  
المحدث المشهور كوفي من صغار التابعين صدوق اختلط في آخر عمره وسماع هشيم منه بعد  
اختلاطه ولذلك أخرج له البخاري مقرونا بأبي بشر وماله عنده الا هذا الموضع وقد مضى في تفسير  
الكوثر من جهة هشيم عن أبي بشر وحده ولعطاء بن السائب في ذكر الكوثر سند آخر عن شيخ  
آخر أخرجه الترمذي وابن ماجه وصححه بسند صحيح من طريق محمد بن فضيل عن عطائين  
السائب عن محارب بن دثار عن ابن عمر فذكر الحديث المشار اليه في تفسير الكوثر وأخرجه أبو  
داود الطيالسي في مسنده عن أبي عوانة عن عطائين قال قال لي محارب بن دثار ما كان سعيد بن  
جبير يقول في الكوثر قلت كان يحدث عن ابن عباس قال هو الخبير الكثير قال محارب حدثنا  
ابن عمر فذكر الحديث وأخرجه البيهقي في البعث من طريق حماد بن زيد عن عطائين السائب  
وزاد فقال محارب سبحان الله ما أقل ما يسقط لابن عباس فذكر حديث ابن عباس ثم قال هذا  
والله هو الخبير الكثير **(الحديث السادس)** **(قوله)** نافع هو ابن عمر الجعفي المكي **(قوله)** قال عبد  
الله بن عمرو **(قوله)** في رواية مسلم من وجه آخر عن نافع بن عمر بسنده عن عبد الله بن عمرو وقد خالف  
نافع بن عمرو في صحابه عبد الله بن عثمان بن خثيم فقال عن ابن أبي مليكة عن عائشة أخرجه أحمد  
والطبراني ونافع بن عمرو أحفظ من ابن خثيم **(قوله)** حوضي مسيرة شهر زاد مسلم والاسماعيلي  
وابن حبان في روايتهم من هذا الوجه وزواياه سواء وهذه الزيادة تدفع تأويل من جمع بين مختلف  
الاحاديث في تقدير مسافة الحوض على اختلاف العرض والطول وقد اختلف في ذلك اختلافا  
كثيرا فوقع في حديث أنس الذي بعده كما بين آية وصنعاء من اليمن وأيلة مدينة كانت عامرة

شهر

وهي بطرف بحر القلزم من طرف الشام وهي الآن خراب يمر بها الحاج من مصر فتكون شم  
وعربها الحاج من غرة وغيرها فتكون أمامهم ويحلبون اليها الميرة من الكرك والش  
وغيرها ما يتلقون بها الحاج ذهابا وإيابا واليه تنسب العقبة المشهورة عند المصريين وبينها  
المدينة النبوية فحوالي شهر يسير الاثقال ان اقتصر وان كل يوم على مرحلة والافدون ذلك  
من مصر على أكثر من النصف من ذلك ولم يصب من قال من المتقدمين انها على النصف من  
مصر ومكة بل هي دون الثلث فاهم أقرب الى مصر ونقل عياض عن بعض أهل العلم ان  
شعب من جبل رضوى الذي في ينبع وتعقب بانه اسم واقق اسما والمراد بآياله في الخبر هي الم  
الموصوفة آنفا وقد ثبت ذكرها في صحيح مسلم في قصة غزوة تبوك وفيه ان صاحب آياله  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وصالحه وتقدم لها ذكر أيضا في كتاب الجمعة واما صنعاء فاما  
في هذه الرواية باليمن احتراز من صنعاء التي بالشام والاصل فيها صنعاء اليمن لما هاجر أهل  
في زمن عمر عند فتوح الشام نزل أهل صنعاء في مكان من دمشق فسمي باسم بلدهم فعلى هذا  
في قوله في هذه الرواية من اليمن ان كانت ابتداء فيكون هذا اللفظ مر فوعا وان كانت  
فيكون مدرجا من قول بعض الرواة والطاهر انه الزهري ووقع في حديث جابر بن سمرة أيضا  
صنعاء وآياله وفي حديث حديثه مثله لكن قال عدن بدل صنعاء وفي حديث أبي هريرة أبع  
آياله الى عدن وعدن بفتحين بالمد مشهور على ساحل البحر في آخر سواحل اليمن وأما  
الهند وهي تسامت صنعاء وصنعاء في جهة الجبال وفي حديث أبي ذر مابن عمان الى آياله وع  
بضم المهملة وتخفيف النون بلد على ساحل البحر من جهة البحرين وفي حديث أبي بردة عن  
حبان مابن ناحيتي حوضي كما بين آياله وصنعاء مسيرة شهر وهذه الروايات متقاربة لانها كلها  
شهر أو تزيد أو تنقص ووقع في روايات أخرى التحديد بما هو دون ذلك فوقع في حديث ع  
عاهر عند أحد كما بين آياله الى الحفة وفي حديث جابر كما بين صنعاء الى المدينة وفي حديث  
مابن عدن وعمان البلاء ونحوه لابن حبان عن أبي امامة وعمان هذه بفتح المهملة وتشديد  
للا كثر وحكي تخفيفها وتنسب الى اللقاء لقربها ومنها والبقاء بفتح الموحدة وسكون اللام  
قاف وبالمد بلدة معروفة من فلسطين وعند عبد الرزاق في حديث ثوبان مابن بصرى الى  
أو مابن آياله الى مكة وبصرى بضم الموحدة وسكون المهملة بلد معروف بطرف الشام من  
الحجاز تقدم ضبطها في بدء الوحي وفي حديث عبد الله بن عمرو عند أحمد بعد مابن مكة  
وفي لفظ مابن مكة وعمان وفي حديث حديثه بن أسيد مابن صنعاء الى بصرى ومثله لابن  
في حديث عتبة بن عبد وفي رواية الحسن عن أنس عند أحد كما بين مكة الى آياله أو بين مكة  
ومكة وفي حديث أبي سعيد عند ابن أبي شيبه وابن ماجه مابن الكعبة الى بيت المقدس  
حديث عتبة بن عبد عند الطبراني كما بين البيضاء الى بصرى والبيضاء بالقرب من الرعدة  
المعروف بين مكة والمدينة وهذه المسافات متقاربة وكلها ترجع الى نحو نصف شهر أو تزيد على  
قليلا وتنقص وأقل ما ورد في ذلك ما وقع في رواية لمسلم في حديث ابن عمر من طريق محمد بن  
عن عبيد الله بن عمر بسنده كما تقدم وزاد قال قال عبيد الله فسأله قال قريتان بالشام بينهما  
مسيرة ثلاثة أيام ونحوه في رواية عبد الله بن عمر عن عبيد الله بن عمر لكن قال ثلاث ليال

جمع العلماء بين هذا الاختلاف فقال عياض هذا من اختلاف التقدير لأن ذلك لم يقع في حديث  
 واحد فبعد اضطرابا من الرواة وانما جاء في أحاديث مختلفة عن غير واحد من الصحابة سمعوه  
 في مواطن مختلفة وكان النبي صلى الله عليه وسلم يضرب في كل منها مثالا لبعدها أقطار الحوض  
 وسعته بما يسخن له من العبارة ويقرب ذلك للعلم ببعده ما بين البلاد النائية ببعضها من بعض لأعلى  
 ارادة المسافة المحققة قال فهذا يجمع بين الالفاظ المختلفة من جهة المعنى انتهى لمخا وفيه  
 نظر من جهة أن ضرب المثل والتقدير انما يكون فيما يتقارب واما هذا الاختلاف المتباعد  
 الذي يز يد تارة على ثلاثين يوما وينقص الى ثلاثة أيام فلا قال القرطبي ظن بعض القاصرين ان  
 الاختلاف في قدر الحوض اضطراب وليس كذلك ثم نقل كلام عياض وزاد وليس اختلافا بل  
 كلها تفيد أنه كبير متسع متباعد الجوانب ثم قال ولعل ذكره للجهات المختلفة بحسب من حضره  
 ممن يعرف تلك الجهة فيخطب كل قوم بالجهة التي يعرفونها وأجاب النووي بأنه ليس في ذكر  
 المسافة القليلة ما يدفع المسافة الكثيرة قال أكثر ثابت بالحديث الصحيح فلا معارضة وحاصله أنه  
 يشير الى أنه أخبرنا ولا بالمسافة اليسيرة ثم أعلم بالمسافة الطويلة فآخبر بها كأن الله تفضل عليه  
 باتساعه شيئا بعد شيء فيكون الاعتماد على ما يدل على أطولها مسافة وتقدم قول من جمع  
 الاختلاف بتفاوت الطول والعرض وردة بما في حديث عبد الله بن عمر وزواياه سواء ووقع  
 أيضا في حديث التوام بن سمعان وجابر وأبي برزة وأبي ذر طوله وعرضه سواء وجمع غيره بين  
 الاختلافين الأولين باختلاف السير البطي وهو سير الاثقال والسير السريع وهو سير الركب  
 الخفيف ويحمل رواية أقلها وهو الثلاث على سير البر يد فقد عهد منهم من قطع مسافة الشهر  
 في ثلاثة أيام ولو كان نادرا جادا وفي هذا الجواب عن المسافة الأخيرة نظره وهو فيما قبله مسلم وهو  
 أولى ما يجمع به وأما مسافة الثلاث فان الحافظ ضياء الدين المقدسي ذكر في الجزء الذي جمعه  
 في الحوض ان في سياق لفظها غلط وذلك لاختصار وقع في سياقه من بعض رواته ثم ساقه من  
 حديث أبي هريرة وأخرجه من فوائد عبد الكريم بن الهيثم الدبر عاقولي بسند حسن الى أبي  
 هريرة مرفوعا في ذكر الحوض فقال فيه عرضه مثل ما بينكم وبين جرباء وأدرج قال الضياء  
 فظهر بهذا أنه وقع في حديث ابن عمر حذف تقديره كما بين مقامي وبين جرباء وأدرج فقط مقامي  
 وبين وقال الحافظ صلاح الدين العلائي بعد ان حكى قول ابن الاثير في النهاية هما قريتان بالشام  
 بينهما مسيرة ثلاثة أيام ثم غلطه في ذلك وقال ليس كما قال بل بينهما غلوة سهم وهما معروفتان بين  
 القدس والكرك قال وقد ثبت القدر المحذوف عند الدارقطني وغيره بلفظ ما بين المدينة وجرباء  
 وأدرج (قلت) وهذا يوافق رواية أبي سعيد عند ابن ماجه كما بين الكعبة وبيت المقدس وقد وقع  
 ذكر جرباء وأدرج في حديث آخر عند مسلم وفيه وفي أهل جرباء وأدرج بحرسهم الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ذكره في غزوة تبوك وهو يؤيد قول العلائي انهما متقاربتان واذا تقرر ذلك  
 رجع جميع المختلف الى أنه لا اختلاف السير البطي والسير السريع وسأحكي كلام ابن التين  
 في تقدير المسافة بين جرباء وأدرج في شرح الحديث السادس عشر والله أعلم (قوله ماؤه أبيض  
 من اللبن) قال المازري مقتضى كلام النخاعة أن يقال أشد بياضا ولا يقال أبيض من كذا ومنهم  
 من أجاز في الشعر ومنهم من أجاز به بقله ويشهد له هذا الحديث وغيره (قلت) ويحتمل أن يكون

ماؤه أبيض من اللبن

ورويحه أطيب من المسك وكثيرانه كنجوم (٤١٢) السما من شرب منها فلا يظلم أبدا \* حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني  
عن يونس قال ابن شهاب  
حدثني أنس ابن مالك رضى  
الله عنه ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال ان قدر حوضي  
كأين أيلة وصنعاً من الين  
وان فيه من الابريق كعدد  
نجوم السماء \* حدثنا أبو  
الوليد حدثنا همام عن  
قنادة عن أنس عن النبي  
صلى الله عليه وسلم وحدثنا  
هبة بن خالد حدثنا همام  
حدثنا قنادة حدثنا أنس بن  
مالك عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال بينما أنا أسير  
في الجنة اذا أنا بنهر حافتاه  
قصاب الدر المحوف قلت  
ما هذا يا جبريل قال هذا  
الكور الذي أعطاك ربك  
فاذا طيبه أو طينه مسك اذ فرغ  
شك هبة \* حدثنا مسلم بن  
ابراهيم حدثنا وهيب حدثنا  
عبد العزيز عن أنس رضى  
الله عنه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال ليردن على  
ناس من أصحبابي الحوض  
حتى اذا عرفتهم اقبلوا  
دونى فاقول أصحبابي فيقول  
لا تدوى ما أحدثوا بعدك \*  
\* حدثنا سعيد بن أبي مرزوق  
حدثنا محمد بن مطرف حدثني  
أبو حازم عن سهل بن سعد  
قال قال النبي صلى الله عليه  
وسلم انى فرطكم على الحوض  
من مر على شرب ومن شرب

ذلك من تصرف الرواة فقد وقع في رواية أبي ذر عند مسلم بلفظ أشد يا ضامن اللبن والين  
مسعود بن أحمد وكذا الابي امامه عند ابن أبي عاصم (قوله) ورويحه أطيب من المسك في حديث  
ابن عمر عند الترمذي أطيب ويحامي المسك ومثله في حديث أبي امامة عند ابن حبان رآه  
ابن أبي عاصم وابن أبي الدنيا في حديث بريدة وألين من الزبد وزاد مسلم من حديث أبي ذر  
وأحلى من العسل ومثله لا جد عن أبي بن كعب وله عن أبي امامة وأحلى مذاقاً من العسل  
أحمد في حديث ابن عمرو من حديث ابن مسعود وأبرد من الثلج وكذا في حديث أبي بن كعب  
اليزار من رواية عدي بن ثابت عن أنس ولا يي يعلى من وجهه آخر عن أنس وعند الترمذي في  
حديث ابن عمرو ماؤه أشد بَرْدًا من الثلج (قوله) وكثيره كنجوم السماء في حديث أنس الذي رواه  
فيه من الابريق كعدد نجوم السماء ولا جد من رواية الحسن عن أنس أكثر من عدد نجوم  
السما في حديث المستورد في أواخر الباب فيه الآية مثل الكواكب ولمسلم من طريق  
عقبة عن نافع عن ابن عمر فيه ابريق كنجوم السماء (قوله) من شرب منها أى من الكبران وفي رواية  
الكشميهني من شرب منه أى من الحوض (فلا يظلم أبدا) في حديث سهل بن سعد الا  
من مر على شرب ومن شرب لم يظلم أبدا وفي رواية موسى بن عقبة من ورده فشرب لم يظلم أبدا  
أبدا وهذا ينسب المراد بقوله من مر به شرب أى من مر به فمكن من شربه فشرب لا يظلم أبدا ومن  
من المرور به شرب وفي حديث أبي امامة ولم يسود وجهه أبدا وزاد ابن أبي عاصم في حديث  
ابن كعب من صرف عنه لم يروأ أبدا ووقع في حديث الثوام بن سمعان عند ابن أبي الدنيا أول من ورد  
عليه من يسقى كل عطشان \* الحديث السابع (قوله) يونس هو ابن زيد (قوله) حدثني  
هذا يدفع تعليل من أعلاه بان ابن شهاب لم يسمعه من أنس لان أباً أويس رواه عن ابن شهاب  
أخيه عبد الله بن مسلم عن أنس أخرجه ابن أبي عاصم وأخرجه الترمذي من طريق محمد بن عبد الله  
ابن مسلم ابن أخي الزهري عن أبيه به والذى يطهره كان عند ابن شهاب عن أخيه عن ابن شهاب  
سمعه عن أنس فان بين السياتين اختلافاً وقد ذكر ابن أبي عاصم اسماء من رواه عن ابن شهاب  
أنس بلا واسطة فزادوا على عشرة \* الحديث الثامن حديث أنس من رواية قنادة عن  
بيننا أنا أسير في الجنة) تقدم في تفسير سورة الكور ان ذلك كان ليلة أسرى به وفي أواخر الكلام  
على حديث الاسراء في أوائل الترجمة النبوية ونظي الداودى ان المراد ان ذلك يكون يوم القيامة  
فقال ان كان هذا المحفوظ اذ على أن الحوض الذي يدفع عنه أقوام غير النهر الذي في الجنة  
أو يكون يراهم وهو داخل الجنة وهم من خارجها فيناديهم فيصرفون عنه وهو تكلف عجب  
يغنى عنه ان الحوض الذي هو خارج الجنة يمد من النهر الذي هو داخل الجنة فلا إشكال أصلاً  
وقوله في آخر طيبه أو طينه شك هبة هل هو بموحدة من الطيب أو بنون من الطيب وأردت بذلك  
أن أباً الوليد لم يشك في روايته انه بالون وهو المعتد وتقدم في تفسير سورة الكور من طريق  
شبان عن قنادة فاهوى الملك بيده فاستخرج من طيبه مسكاً أذفر وأخرج البيهقي في البصير  
طريق عبد الله بن مسلم عن أنس بلفظ ترا به مسك \* الحديث التاسع حديث أنس أن  
رواية عبد العزيز وهو ابن صهيب عنه (قوله) أصحبابي بالتصغير وفي رواية الكشميهني أصحبابي  
بغير تصغير (قوله) في رواية الكشميهني فيقال وقد ذكر شرح ما تضمنه في شرح حديث

لم يظلم أبدا ليردن على أقوام أعرفهم ويعرفون ثم يحال بيني وبينهم قال أبو حازم فسمعت النعمان بن أبي عياش

فقال هكذا سمعت من سهل فقلت نعم فقال أشهد على أبي سعيد الخدري لسمعته وهو يز يد فيها فأقول انهم متى فيقال انك لا تدري ما احدثوا بعدك فأقول صحقا صحقا ان غير بعدى وقال ابن عباس صحقا بعدا يقال صحيق

(٤١٣)

ابن عباس ع الحديث العاشر والحادي عشر حديث سهل بن سعد وأبي سعيد الخدري من رواية أبي حازم عن سهل وعن النعمان بن أبي عياش عن أبي سعيد (قوله فأقول صحقا صحقا) بسكون الحاء المهملة فيهما ويجوز ضمها وهما بعدا بعدا ونصب بتقدير أنهم الله ذلك (قوله وقال ابن عباس صحقا بعدا) وصله ابن أبي حاتم من رواية علي بن أبي طلحة عنه بلنطه (قوله يقال صحيق بعيد) هو كلام أبي عبيدة في تفسير قوله تعالى أو تهمى به الریح في مكان صحيق الصحيق البعيد والنحلة السحوق الطويلة (قوله صحقه وأصحقه أبعد) ثبت هذا في رواية الكشميهني وهو من كلام أبي عبيدة أيضا قال يقال صحقه الله وأصحقه أي أبعد ويقال بعدو صحيق إذا دعوا عليه وصحقه الریح أي طردته وقال الاسماعيلي يقال صحقه إذا اعتمد عليه بشئ ففسته وأصحقه أبعد وقد تقدم شرح حديث ابن عباس في هذا في باب كيف الحشر \* الحديث الثاني عشر (قوله وقال أحمد بن شبيب) وصله أبو عوانة عن أبي زرعة الرازي وأبي الحسن الميموني قال حدثنا أحمد بن شبيب بن يونس هو ابن يزيد بن شبيب أبو عوانة في رواية هذه وكذا أخرجه الاسماعيلي وأبو نعیم في مستخرجيهما من طرق عن أحمد بن شبيب (قوله فيجاولون) بضم أوله وسكون الجيم وفتح اللام أي يصرفون وفي رواية الشعمي يفتح الحاء المهملة وتشديد اللام بعدها همزة مصمومة قبل الواو وكذا اللام كثر ومعناه يطردون وحكي ابن التين ان بعضهم ذكره بعير همزة قال وهو في الاصل مهموز فكانت سهل الهمزة (قوله انهم ارتدوا) هذاوافق تفسير قبضة الماضي في باب كيف الحشر (قوله على أعقابهم) في رواية الاسماعيلي على أدبارهم (قوله وقال شعيب) هو ابن أبي حنيفة عن الزهري يعني بسنده وصله الذهلي في الزهريات وهو بسكون الجيم أيضا وقبل الحاء المعجمة المفتوحة بعدها لام ثقيلة وواو ساكنة وهو تعحيف (قوله وقال عقيل) هو ابن خالد يعني عن ابن شهاب بسنده (يحلون) يعني بالحاء المهملة والهمزة (قوله وقال الزبيدي) هو محمد بن الوليد ومحمد بن علي شيخ الزهري فيه هو أبو جعفر الباقر وشيخه عبيد الله هو ابن رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الجاني انه وقع في رواية القاسبي والاصيلي عن المروزي عبد الله بن أبي رافع بسكون الواو وحطأ وفي السند ثلاثة من التابعين مديون في نسق فالزهري والباقر قرينان وعبيد الله أكبر منهما وطريق الزبيدي المشار اليها وصلها الدارقطني في الافراد من رواية عبد الله بن سالم عنه كذلك ثم ساق المصنف الحديث من طريق ابن وهب عن يونس مثل رواية شبيب بن يونس لكن لم يسم أباه برة بل قال عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وحاصل الاختلاف ان ابن وهب وشبيب بن سعيد اتفقا في روايتهما عن يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ثم اختلفا فقال ابن سعيد عن أبي هريرة وقال ابن وهب عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهذا لا يضر لان في رواية ابن وهب زيادة على ما يقتضيه رواية ابن سعيد وأما رواية عقيل وشعيب فانتفاخا له في بعض اللفظ وخالف الجميع الزبيدي في السند فيحمل على انه كان عند الزهري بسندين فانه حافظ وصاحب حديث ودلت رواية الزبيدي على أن شبيب ابن سعيد حفظ فيه أباه برة وقد أعرض مسلم عن هذه الطرق كلها وأخرج من طريق محمد بن

ابن عباس ع الحديث العاشر والحادي عشر حديث سهل بن سعد وأبي سعيد الخدري من رواية أبي حازم عن سهل وعن النعمان بن أبي عياش عن أبي سعيد (قوله فأقول صحقا صحقا) بسكون الحاء المهملة فيهما ويجوز ضمها وهما بعدا بعدا ونصب بتقدير أنهم الله ذلك (قوله وقال ابن عباس صحقا بعدا) وصله ابن أبي حاتم من رواية علي بن أبي طلحة عنه بلنطه (قوله يقال صحيق بعيد) هو كلام أبي عبيدة في تفسير قوله تعالى أو تهمى به الریح في مكان صحيق الصحيق البعيد والنحلة السحوق الطويلة (قوله صحقه وأصحقه أبعد) ثبت هذا في رواية الكشميهني وهو من كلام أبي عبيدة أيضا قال يقال صحقه الله وأصحقه أي أبعد ويقال بعدو صحيق إذا دعوا عليه وصحقه الریح أي طردته وقال الاسماعيلي يقال صحقه إذا اعتمد عليه بشئ ففسته وأصحقه أبعد وقد تقدم شرح حديث ابن عباس في هذا في باب كيف الحشر \* الحديث الثاني عشر (قوله وقال أحمد بن شبيب) وصله أبو عوانة عن أبي زرعة الرازي وأبي الحسن الميموني قال حدثنا أحمد بن شبيب بن يونس هو ابن يزيد بن شبيب أبو عوانة في رواية هذه وكذا أخرجه الاسماعيلي وأبو نعیم في مستخرجيهما من طرق عن أحمد بن شبيب (قوله فيجاولون) بضم أوله وسكون الجيم وفتح اللام أي يصرفون وفي رواية الشعمي يفتح الحاء المهملة وتشديد اللام بعدها همزة مصمومة قبل الواو وكذا اللام كثر ومعناه يطردون وحكي ابن التين ان بعضهم ذكره بعير همزة قال وهو في الاصل مهموز فكانت سهل الهمزة (قوله انهم ارتدوا) هذاوافق تفسير قبضة الماضي في باب كيف الحشر (قوله على أعقابهم) في رواية الاسماعيلي على أدبارهم (قوله وقال شعيب) هو ابن أبي حنيفة عن الزهري يعني بسنده وصله الذهلي في الزهريات وهو بسكون الجيم أيضا وقبل الحاء المعجمة المفتوحة بعدها لام ثقيلة وواو ساكنة وهو تعحيف (قوله وقال عقيل) هو ابن خالد يعني عن ابن شهاب بسنده (يحلون) يعني بالحاء المهملة والهمزة (قوله وقال الزبيدي) هو محمد بن الوليد ومحمد بن علي شيخ الزهري فيه هو أبو جعفر الباقر وشيخه عبيد الله هو ابن رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الجاني انه وقع في رواية القاسبي والاصيلي عن المروزي عبد الله بن أبي رافع بسكون الواو وحطأ وفي السند ثلاثة من التابعين مديون في نسق فالزهري والباقر قرينان وعبيد الله أكبر منهما وطريق الزبيدي المشار اليها وصلها الدارقطني في الافراد من رواية عبد الله بن سالم عنه كذلك ثم ساق المصنف الحديث من طريق ابن وهب عن يونس مثل رواية شبيب بن يونس لكن لم يسم أباه برة بل قال عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وحاصل الاختلاف ان ابن وهب وشبيب بن سعيد اتفقا في روايتهما عن يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ثم اختلفا فقال ابن سعيد عن أبي هريرة وقال ابن وهب عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهذا لا يضر لان في رواية ابن وهب زيادة على ما يقتضيه رواية ابن سعيد وأما رواية عقيل وشعيب فانتفاخا له في بعض اللفظ وخالف الجميع الزبيدي في السند فيحمل على انه كان عند الزهري بسندين فانه حافظ وصاحب حديث ودلت رواية الزبيدي على أن شبيب ابن سعيد حفظ فيه أباه برة وقد أعرض مسلم عن هذه الطرق كلها وأخرج من طريق محمد بن

أبي رافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثني ابراهيم بن المنذر الحزامي حدثنا محمد بن فليح حدثنا أبي حدثني هلال عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

قال بينا أنا نائم فاذا زمرة حتى اذا (٤١٤) عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال لهم فقلت أين قال إلى النار والله قلت لهم

زيد عن أبي هريرة رفعه إلى لا تودعن حوضي رجالا كما تذاذ الغريبة عن الابل وأخرجه من حوضه  
آخر عن أبي هريرة في أثنا حديث وهذا المعنى لم يخرج به البخاري مع كثرة ما أخرج من الحديث  
في ذكر الحوض والحكمة في الذود المذكور أنه صلى الله عليه وسلم يريد أن يرشد كل أحد إلى  
حوض نبيه على ما تقدم ان لكل نبي حوضا وانهم يتباهون بكثرة من يتبعهم فيكون  
جمله انصافه ورعاية اخوانه من النبيين لانه يطردهم بخلاف عليهم بالماء ويحتمل انه  
لا يستحق الشرب من الحوض والعلم عند الله تعالى \* الحديث الثالث عشر حديث أبي هريرة  
أيضا أخرجه من رواية فليح بن سليمان عن هلال بن علي عن عطاء بن يسار عنه ورجال سندهم  
مديون وقد ضاق بخبره على الاسماعيلي وأبي نعيم وسائر من استخرج على الصحيح فآخرهم من  
عدة طرق عن البخاري عن ابراهيم بن المنذر عن محمد بن فليح عن أبيه (قوله بينا أنا نائم) كذا قالون  
للاكثر وللكتمة في قائم بالقاف وهو أوجه والمراد به قيامه على الحوض يوم القيامة وتوجهه إلى  
بانه رأى في المنام في الدنيا ما سبق له في الآخرة (قوله ثم اذا زمرة حتى اذا عرفتهم خرج رجل من بيني  
وبينهم فقال لهم) المراد بالرجل الملك الموكل بذلك ولم أفهم على اسمه (قوله انهم ارتدوا القهقري  
أي رجعوا إلى خلف ومعنى قولهم رجع القهقري رجع الرجوع المسمى بهذا الاسم وهو الرجوع  
مخصوص وقيل معناه العدو الشديد (قوله فلا أراه يخلص منهم الامثل همل النعم) يعني من  
هو لا الذين دون من الحوض وكادوا يردونه ففسدوا عنه والهمل بفتحين الابل بلاراع وقال  
الخطابي الهمل ما لا يرى ولا يستعمل ويطلق على الضوال والمعنى انه لا يرده منهم الا القليل لان  
الهمل في الابل قليل بالنسبة لغيره \* الحديث الرابع عشر حديث أبي هريرة أيضا ما بين بيني  
ومنبري وفيه ومنبري على حوضي تقدم شرحه في آخر الحج والمراد بتسمية ذلك الموضع  
روضة ان تلك البقعة تنقل إلى الجنة فتكون روضة من رياضها وأنه على الجواز لكون العبادة عليه  
تؤل إلى دخول العابد روضة الجنة وهذا فيه نظرا ذالا اختصاص لذلك تلك البقعة والخبر مسطور  
لمزيد شرف تلك البقعة على غيرها وقيل فيه تشبيه محذوف الاداة أي هو كروضة لان من يقعد  
فيها من الملائكة ومومني الانس والجن يكثرون الذكروا أنواع العبادة وقال الخطابي الجراد  
من هذا الحديث الترغيب في سكنى المدينة وان من لازم ذكر الله في مسجدها آل به إلى روضة  
الجنة وسقى يوم القيامة من الحوض ، الحديث الخامس عشر حديث جندب وعبد الملك رأوا به  
عنه هو ابن عمير الكوفي والقرط بفتح الفاء والراء السابق ، الحديث السادس عشر (قوله يزيد)  
هو ابن أبي حبيب وأبو الخير هو مرثد بن عبد الله اليربي وعقبة بن عامر هو الجهمي وقدم شرحه  
في كتاب الجنائز فيما يتعلق بالصلاة على الشهداء وفي علامات النبوة فيما يتعلق بذلك وقد تقدم  
الكلام على المناقصة في شرح حديث أبي سعيد في أوائل كتاب الرقاق هذا (قوله والله اني لا أنظر  
إلى حوضي الآن) يحتمل انه كشف له عنه لما خطب وهذا هو الظاهر ويحتمل أن يريد رؤية القلب  
وقال ابن التين انكسفة في ذكره عقب التحذير الذي قبله انه يشترى التحذيرهم من فعل ما يقتضي  
ابعادهم عن الحوض وفي الحديث عدة أعلام من أعلام النبوة كما سبق \* الحديث السابع عشر  
(قوله معبد بن خالد) هو الجدل بفتح الجيم والمهملة من ثقات الكوفيين ولهم معبد بن خالد

قال انهم ارتدوا بعد ذلك على  
أدبارهم القهقري ثم اذا زمرة  
حتى اذا عرفتهم خرج رجل  
من بيني وبينهم فقال لهم قلت  
أين قال إلى النار والله قلت  
هاشأنهم قال انهم ارتدوا  
بعد ذلك على أدبارهم القهقري  
فلا أراه يخلص منهم الامثل  
همل النعم \* حدثني ابراهيم  
ابن المنذر حدثنا أنس بن  
عياض عن عبيد الله عن  
خبيب عن حفص بن عاصم  
عن أبي هريرة رضي الله عنه  
أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال ما بين بيني ومنبري  
روضة من رياض الجنة  
ومنبري على حوضي  
\* حدثنا عبدان أخبرني اني  
عن شعبة عن عبد الملك قال  
سمعت جندبا قال سمعت  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول انافرطكم على  
الحوض \* حدثنا عمرو بن  
خالد حدثنا الليث عن يزيد  
عن أبي الخير عن عقبة بن  
عامر رضي الله عنه ان النبي  
صلى الله عليه وسلم خرج  
يوما فصلى على اهل احد  
صلاته على الميت ثم انصرف  
على المنبر فقال اني فرط لكم  
وانا شهيد عليكم وانى والله  
لا أنظر إلى حوضي الآن وانى  
اعطيت مفاتيح خزائن



اثنتان غيره أحدهما أكبر منه وهو صحابي جهني والآخر أصغر منه وهو أنصاري مجهول (قوله حارثة بن وهب) هو الخزازي صحابي نزل الكوفة له أحاديث وكان أخا عبيد الله بالتصغير بن عمر بن الخطاب لأمه (قوله كباين المدينة وصنعاء) قال ابن التين يريد صنعاء الشام (قلت) ولا بعد في حمل على المتبادر وهو صنعاء اليمن لما تقدم توجيهه وقد تقدم في الحديث الخامس التقييد بصنعاء اليمن فليحمل المطلق عليه ثم قال يحتمل أن يكون ما بين المدينة وصنعاء الشام قد رما بينهما صنعاء اليمن وقد رما بينهما وبين أيلة وقد رما بين جرباء وأذرح انتهى وهو احتمال مردود فإنها متفاوتة الأمايين المدينة وصنعاء وبينها وصنعاء الأخرى والله أعلم \* الحديث الثامن عشر (قوله وزاد ابن أبي عدي) هو محمد بن إبراهيم وأبو عدي جده لا يعرف اسمه ويقال بل هي كنية أبيه إبراهيم وهو بصري ثقة كثير الحديث وقد وصله مسلم والاسماعيلي من طريقه (قوله سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال حوضه) كذا لهم وفيه التفات ووقع في رواية مسلم حوضي (قوله فقال له المستورد) بضم الميم وسكون المهملة وفتح المثناة بعدها واو ساكنة ثم راء مكسورة ثم مهملة هو ابن شداد بن عمرو بن حنبل بكسر أوله وسكون ثانيه وأهملها ثم لام القرشي الفهري صحابي ابن صحابي شهد فتح مصر وسكن الكوفة ويقال مات سنة خمس وأربعين وليس له في البخاري إلا هذا الموضع وحديثه مرفوع وإن لم يصرح به وقد تقدم البحث فيما زاده من ذكر الأواني في شرح الحديث السادس عشر \* الحديث التاسع عشر (قوله عن أسماء بنت أبي بكر) جمع مسلم بن حديث ابن أبي مليكة عن عبد الله بن عمرو وحديثه عن أسماء فقدم ذكر حديث عبد الله بن عمرو في صفة الحوض ثم قال بعد قوله لم ينظما بعدها أبا قال وقالت أسماء بنت أبي بكر فذكره (قوله وسيؤخذ ناس دوني) هو مبين لقوله في حديث ابن مسعود في أوائل الباب ثم لينجبن دوني وإن المراد طائفة منهم (قوله فاقول يا رب مني ومن أمي) فيه دفع لقول من حلهم على غير هذه الأمة (قوله هل شعرت ما عملوا بعدك) فيه إشارة إلى أنه لم يعرف أشخاصهم بأعيانها وإن كان قد عرف أنهم من هذه الأمة بالعلامة (قوله ما برحوا يرجعون على أعقابهم) أي يرتدون كما في حديث الآخر بن (قوله قال ابن أبي مليكة) هو وصول بالسند المذكور فقد أخرجه مسلم بلفظ قال فكان ابن أبي مليكة يقول (قوله أن يرجع على أعقابنا) ونفت عن ديننا) أشار بذلك إلى أن الرجوع على العقب كناية عن مخالفة الأمر الذي تكون الفتنة سببه فاستعاضا منها جميعا (قوله على أعقابكم تنكصون ترجعون على العقب) هو تفسير أبي عبيدة للآية وزاد فكص رجع على عقبه (تنبيه) \* أخرج مسلم والاسماعيلي هذا الحديث عقب حديث عبد الله بن عمرو وهو الحامش وكان البخاري أخر حديث أسماء إلى آخر الباب لما في آخره من الإشارة إلى أنه لم يعرف الأشخاص بالاسم فقرأ من عادته أنه يحتمل كل كتاب بالحديث الذي تكون فيه الإشارة إلى ذلك بأي لفظ اتفق والله أعلم (خاتمة) \* اشتمل كتاب الرقاق من الأحاديث المرفوعة على مائة وثلاثة وتسعين حديثا المعلق منها ثلاثة وثلاثون طرفا والبقية موصولة المكرر منها فيه وفيما مضى مائة وأربعة وثلاثون والخالص تسعة وخمسون واقفه مسلم على تخريجها سوى حديث ابن عمر كن في الدنيا كأنك غريب وحديث ابن مسعود في الخط وكذا حديث أنس فيه وحديث أبي بن

حارثة بن وهب يقول سمعت  
النبي صلى الله عليه وسلم  
وذكر الحوض فقال كباين  
المدينة وصنعاء وزاد ابن أبي  
عدي عن شعبة عن معبد  
ابن خالد عن حارثة سمع النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
حوضه ما بين صنعاء  
والمدينة فقال له المستورد  
ألم تسمعه قال لا وإني قال لا  
قال المستورد ترى فيه الأنية  
مثل الكواكب \* حدثنا  
سعيد بن أبي حريم عن نافع  
ابن عمر قال حدثني ابن أبي  
مليكة عن أسماء بنت أبي  
بكر رضي الله عنهما قالت  
قال النبي صلى الله عليه وسلم  
إنني على الحوض حتى انظر  
من يرد على منكم وسيؤخذ  
ناس من دوني فاقول يا رب  
مني ومن أمي فيقال هل  
شعرت ما عملوا بعدك والله  
ما برحوا يرجعون على  
أعقابهم فكان ابن أبي  
مليكة يقول اللهم أنا نعوذ  
بك أن نرجع على أعقابنا أو  
نفتن عن ديننا على أعقابكم  
تنكصون ترجعون على العقب

كعب في نزول ألهاكم التكاثر وحديث ابن مسعود أنكم مال وارثه أحب إليه وحديث أبي هريرة أن أعتذر الله إلى امرئ وحديثه الجنة أقرب إلى أحدكم وحديثه ما لعبدى المؤمن من نصيب فيه وحديث عبد الله بن الزبير لو كان لابن آدم وادمن ذهب وحديث سهل بن سعد بن أنس في حديث أنس أنكم لتعملون أعمالا وحديث أبي هريرة من عادي لي ولينا وحديث أنس في حديث أنس في الساعة كهاتين وحديثه في بعث النار وحديث عمران في الجهنمين وحديث أبي هريرة لا يدخل أحد الجنة الا يرى مقعده وحديث عطاء بن يسار عن أبي هريرة فيمن يدفع عن الخوض فإن فيه زيادات ليست عند مسلم وفيه من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم سبعة عشر أثرا والله سبحانه وتعالى أعلم

(قوله بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب القدر)

\*(بسم الله الرحمن الرحيم  
كتاب القدر)\*

زاد أبو ذر عن المسألة في باب في القدر وكذا اللالكثريون قوله كتاب القدر والقدر بفتح القاف والمهملة قال الله تعالى أنا كل شيء خلقناه بقدر قال الراغب القدر بوضع يدل على القدر وعلى المقدور الكائن بالعلم ويتضمن الإرادة عقلا والقول نقلا وحاصلا وجودي في وقت وعلى حال بوفق العلم والإرادة والقول وقدر الله الشيء بالتشديد قضاء ويجوز بالتخفيف وقال ابن القطاع قدر الله الشيء جعله بقدر ورزق صنعه وعلى الشيء ملكه ومضى في باب التعوذ من جهد البلاء في كتاب الدعوات ما قال ابن بطال في التفرقة بين القضاء والقدر وقال الكرماني المراد بالقدر حكم الله وقالوا أي العلماء القضاء هو الحكم الكلي الاجمالي في الازل والقدر جزئي في ذلك الحكم وتفصيله وقال أبو المظفر بن السمعاني سبيل معرفة هذا الباب التوقف من الكتاب السنة دون محض القياس والعقل فمن عدل عن التوقيف فيه ضل وتاه في بحار الخيرة ولم يبلغ شفاة العين ولا ما يطمئن به القلب لان القدر سر من اسرار الله تعالى اختص العليم الخبير به وظهر به دونه الاستار ووجهه عن عقول الخلق ومعارفهم لما علمه من الحكمة فلم يعلمه نبي مرسل ولا ملك مقرب وقيل ان سر القدر ينكشف لهم اذا دخلوا الجنة ولا ينكشف لهم قبل دخولها انتهى وقد أخرج الطبراني بسند حسن من حديث ابن مسعود رفعه اذا ذكر النذر فأمسكوا وأخرج مسلم من طريق طاووس أدركت ناسا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون كل شيء بقدر وسمعت عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شيء بقدر حتى العجز والكيس (قلت) والكيس بفتح الكاف ضد العجز ومعناه الخسوف في الامور يتناول أمور الدنيا والآخرة ومعناه ان كل شيء لا يقع في الوجود الا وقد سبق به علم الله ومشيئته وانما جعلهما في الحديث غاية لذلك للإشارة الى أن أفعالنا وان كانت معلومة لنا ومراعاة منافلاتنا مع ذلك منا الاجمالية والله وهذا الذي ذكره طاووس مرفوعا ووقفا مطابق لقوله تعالى أنا كل شيء خلقناه بقدر فان هذه الآية نص في ان الله خالق كل شيء ومقدره وهو أنص من قوله تعالى خالق كل شيء وقوله تعالى والله خلقكم وما تعملون واشهر على ألسنة السلف والخلف ان هذه الآية نزلت في القدرية وأخرج مسلم من حديث أبي هريرة جاء مشركو قريش يخاصمون النبي صلى الله عليه وسلم في القدر فنزلت وقد تقدم في الكلام على سؤال جبريل في كتاب الايمان

شي من هذا وان الايمان بالقدر من اركان الايمان ونذكر هنا بيان مقالة القدري بما  
أعنى عن اعادته ومذهب السلف قاطبة أن الامور كلها بتقدير الله تعالى كما قال تعالى وان  
من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم وقد ذكر في هذا الباب حديثين الاول  
(قوله أبو الوليد) هو الطيالسي (قوله أنبأني سليمان الأعشى) سياق في التوحيد من رواية آدم  
عن شعبة يلفظ حدثنا الأعشى ويؤخذ منه أن التحديث والابناء عند شعبة بمعنى واحد ويظهر به  
غلط من نقل عن شعبة أنه يستعمل الابهاء في الاجازة لكونه صرح بالتحديث ولشبهت النقل  
عنه أنه لا يعتبر الاجازة ولا يروى بها (قوله عن عبد الله) هو ابن مسعود ووقع في رواية آدم أيضا  
سمعت عبد الله بن مسعود (قوله حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق)  
قال الطيالسي يحتمل أن تكون الجملة الحالية ويحتمل أن تكون اعتراضية وهو أولى لتمام الاحوال  
كلها وان ذلك من دأبه وعادته والصادق معناه المخبر بالقول الحق ويطلق على الفعل يقال  
صدق القتال وهو صادق فيه والمصدق معناه الذي يصدق له في القول يقال صدقته الحديث  
إذا أخبرته به اخبارا جازما ومعناه الذي صدقه الله تعالى وعده وقال الكرمانى لما كان مضمون  
الخبر أمر المخالف لما عليه الأطباء أشار بذلك الى بطلان ما ادعوه ويحتمل أنه قال ذلك تلذذا به  
وتبركا واقتضارا ويؤيده وقوع هذا اللفظ بعينه في حديث أنس ليس فيه إشارة الى بطلان شيء  
يخالف ما ذكر وهو ما أخرجه أبو داود ومن حديث المغيرة بن شعبة سمعت الصادق المصدوق يقول  
لا تنزع الرحمة الا من شقى ومضى في علامات النبوة من حديث أبي هريرة سمعت الصادق  
المصدوق يقول هلاك أمتي على يدى أغيلة من قريش وهذا الحديث أشهر عن الأعشى بالسند  
المذكور هنا قال علي بن المديني في كتاب العلل كأنظن ان الأعشى تفرد به حتى وجدناه من رواية  
سلمة بن كهيل عن زيد بن وهب (قلت) وروايته عند أجدو التسانى ورواه حبيب بن حسان عن  
زيد بن وهب أيضا وقع لنا في الحلية ولم تفرد به زيد عن ابن مسعود بل رواه عنه أبو عبيدة بن  
عبد الله بن مسعود عند أجدو وعلقمة عند أبي يعلى وأبو ائيل في فوائد غمام ومخارق بن سليم وأبو  
عبد الرحمن السلمي كلاهما عند القرياني في كتاب القدر وأخرجه أيضا من رواية طارق ومن  
رواية أبي الاحوص الجشمي كلاهما عن عبد الله مختصرا وكذا الأبي الطخيل عند مسلم وناجية  
ابن كعب في فوائد العيسوى وخيمة بن عبد الرحمن عند الخطابي وابن أبي حاتم ولم يرفعه  
بعض هؤلاء عن ابن مسعود ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم مع ابن مسعود جماعة من  
الصحابية مطولا ومختصرا منهم أنس وقد ذكر عقب هذا وحديثه بن أسيد عند مسلم وعبد الله بن  
عمر في القدر لابن وهب وفي أفراد الدارقطني وفي مسند البزار من وجه آخر ضعيف والقرياني  
بسند قوى وسهل بن سعد وسأقي في هذا الكتاب وأبو هريرة عند مسلم وعائشة عند أحمد بسند  
صحيح وأبو زرعة القرياني ومالك بن الحويرث عند أبي نعيم في الطب والطبراني ورياح اللخمي  
عند ابن مردويه في التفسير وابن عباس في فوائد الخلفاء من وجه ضعيف وعلى في الاوسط  
للطبراني من وجه ضعيف وعبد الله بن عمرو في الكبير بسند حسن والعمر بن عتبة عند البزار  
بسند جيد وأكرم بن أبي الجون عند الطبراني وابن منده بسند حسن وجابر عند القرياني وقد  
أشار الترمذي في الترجمة الى أبي هريرة وأنس فقط وقد أخرجه أبو عوانة في صحيحه عن بضع  
أو عشرين نفسا من أصحاب الأعشى منهم من أقرانه سليمان التيمي وحر بن حازم وخالد الخذاء

حدثنا أبو الوليد هشام بن  
عبد الملك حدثنا شعبة أنبأني  
سليمان الأعشى قال سمعت زيد  
ابن وهب عن عبد الله قال  
حدثنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وهو الصادق  
المصدق

ومن طبقة شعبة الثوري وزائدة وعمار بن زريق وأبو خيثمة وعالم يقع لابي عوانة روى عن  
عن الاعمش وقد أخرجهما التيساني في التفسير ورواية ورقاء بن عمرو بن زيد بن عطاء وداود بن عيسى  
أخرجهما تمام وكنيت خرجته في جزم من طرق نحو الاربعين نفسا عن الاعمش فغاب في الآن  
ولوامعت التتبع زادوا على ذلك (قوله ان أحدكم) قال أبو البقاء في اعراب المسند لا يجوز في ان  
الافتح لانه مفعول حدثنا فلو كسر لكان منقطعا عن قوله حدثنا وجرم التووي في شرح مسلم بانه  
بالكسر على الحكاية وجوز الفتح وحجة أبي البقاء ان الكسر على خلاف الظاهر ولا يجوز  
العدول عنه الامتناع ولو جاز من غير أن يثبت به النقل لما في مثل قوله تعالى أيعدكم أنكم إذا متم  
وقد اتفق القراء على انها بالفتح وتعبه الخوي بان الرواية جاءت بالفتح والكسر فلا معنى للرد  
(قلت) وقد جزم ابن الجوزي بانه في الرواية بالكسر فقط قال الخوي ولولم تجز به الرواية لما  
امتنع جواز اعلی طریق الرواية بالمعنى وأجاب عن الآية بان الوعد مضمون الجملة وليس  
يخصوص لفظها فلذلك اتفقوا على الفتح فاما هنا فالتصديت يجوز أن يكون بلفظه ويعناه  
(قوله يجمع في بطن أمه) كذا لابي ذر عن شيخه وله عن الكشيحي ان خلق أحدكم يجمع في  
بطن أمه وهي رواية آدم في التوحيد وكذا لاكثر عن الاعمش وفي رواية أبي الاحوص من ثمة ان  
أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه وكذا لابي معاوية ووكيع وابن نمير وفي رواية ابن فضال ومحمد بن  
عبيد عند ابن ماجه أنه يجمع خلق أحدكم في بطن أمه وفي رواية شريك مشل آدم لكن قال ابن  
آدم بدل أحدكم والمراد بالجمع ضم بعضه الى بعض بعد الانتشار وفي قوله خلق تعبير بالمصدر عن  
الجنه وحل على أنه بمعنى المفعول كقولهم هذا درهم ضرب الامير أي مضروبه وأعلى حذف  
مضاف أي ما يقوم به خلق أحدكم أو أطلق مبالغة كقوله «وانما هي اقبال وادبار جعلها نفس  
الاقبال والادبار لكثرة وقوع ذلك منها قال القرطبي في المفهم المراد أن المنى يقع في الرحم حين  
انزعاجه بالقوة الشهوانية الدافعة مبثوثا متفرقا فيجمع الله في محل الولادة من الرحم (قوله  
ربعين يوما) زاد في رواية آدم وأربعين ليلة وكذا لاكثر الرواة عن شعبة بالشك وفي رواية يحيى  
القطان ووكيع وجرير وعيسى بن يونس أربعين يوما بغير شك وفي رواية سلمة بن كهيل أربعين  
ليلة بغير شك ويجمع بان المراد يوم بليته وأيلة بيومها ووقع عند أبي عوانة من رواية وهب بن  
جرير عن شعبة مثل رواية آدم لكن زاد نطفة بين قوله أحدكم وبين قوله أربعين فيمن أن الذي  
يجمع هو النطفة والمراد بالنطفة المنى وأصله الماء الصافي القليل والاصل في ذلك أن ماء الرجل  
إذا لاقى ماء المرأة بالجماع وأراد الله أن يخلق من ذلك جنينا هيا أسباب ذلك لان في رحم المرأة  
قوتين قوة ابسطا عند ورود منى الرجل حتى يتشرب في جسد المرأة وقوة انقباض بحيث لا يسيل  
من فريجهما مع كونه منكوسا ومع كون المنى ثقيل بطبعه وفيه الرجل قوة الفعل وفي منى  
المرأة قوة الانفعال فعند الامتزاج يصير منى الرجل كالانفحة اللبن وقيل في كل منهما ما قوة فعل  
وانفعال لكن الاول في الرجل أكثر بالعكس في المرأة وزعم كثير من أهل التشريح ان منى  
الرجل لا أثر له في الولد الا في عقده وانه انما يتكون من دم الحوض وأحدث الباب بطل ذلك  
وما ذكره ولا أقرب الى موافقة الحديث والله أعلم قال ابن الأثير في النهاية يجوز أن يراد بالجمع  
مكث النطفة في الرحم أي تمكث النطفة أربعين يوما تخمر فيه حتى تنهي للتصوير ثم تخلق بعد

قال ان أحدكم يجمع في  
بطن أمه أربعين يوما

ذلك وقيل ان ابن مسعود فسر به بان النطفة اذا وقعت في الرحم فاراد الله أن يخلق منها بشرا طارت في جسد المرأة تحت كل ظفر وشعر ثم تمكت أربعين يوما ثم تنزل دما في الرحم فذلك جمعها (قلت) هذا التفسير ذكره الخطابي واخرجه ابن أبي حاتم في التفسيرين من رواية الاعمش أيضا عن خزيمة بن عبد الرحمن عن ابن مسعود وقوله فذلك جمعها كلام الخطابي أو تفسير بعض رواة حديث الباب وأظنه الاعمش فطن ابن الاثير انه تمة كلام ابن مسعود فأدرجه فيه ولم يتقدم عن ابن مسعود في رواية خزيمة ذكر الجمع حتى يفسره وقد ربح الطيبي هذا التفسير فقال الصحابي أعلم بتفسير ما سمع وأحق بناؤيله وأولى بقبول ما يتحدث به وأكثر احتياطا في ذلك من غيره فليس لمن بعده ان يتعقب كلامه (قلت) وقد وقع في حديث مالك بن الحويرث رفعه ما ظاهره يخالف التفسير المذكور ولفظه اذا اراد الله خلق عبد فجامع الرجل المرأة طار ماؤه في كل عرق وعضو منها فاذا كان يوم السابع جمعه الله ثم أحضره كل عرق له دون آدم في أى صورة ما شاء مركبه وفي لفظ ثم تلا في أى صورة ما شاء مركبك وله شاهد من حديث رباح اللخمي لكن ليس فيه ذكر يوم السابع وحاصله أن في هذا زيادة تدل على أن الشبه يحصل في اليوم السابع وان فيه ابتداء جمع المني وظاهر الروايات الاخرى أن ابتداء جمعه من ابتداء الاربعين وقد وقع في رواية عبد الله ابن ربيعة عن ابن مسعود أن النطفة التي تقضى منها النفس اذا وقعت في الرحم كانت في الجسد أربعين يوما ثم تحادرت دما فكانت علقة وفي حديث جابر أن النطفة اذا استقرت في الرحم أربعين يوما أوليله أذن الله في خلقها ونحوه في حديث عبد الله بن عمرو وفي حديث حذيفة بن أسيد من رواية عكرمة بن خالد عن أبي الطفيل عنه أن النطفة تقع في الرحم أربعين ليلة ثم يتصور عليها الملك وكذا في رواية يوسف المكي عن أبي الطفيل عند القريابي وعنده وعند مسلم من رواية عمرو بن الحرث عن أبي الزبير عن أبي الطفيل اذا حرم بالنطفة ثلاث وأربعون وفي نسخة ثنتان وأربعون ليلة وفي رواية ابن جريج عن أبي الزبير عن أبي عوانة ثنتان وأربعون وهي عند مسلم لكن لم يسبق لفظها قال مثل عمرو بن الحرث وفي رواية ربيعة بن كئثوم عن أبي الطفيل عند مسلم أيضا اذا اراد الله أن يخلق شيئا يأذن له لبضع وأربعين ليلة وفي رواية عمرو بن دينار عن أبي الطفيل يدخل الملك على النطفة بعدما تستقر في الرحم بأربعين أو خمس وأربعين وهكذا رواه ابن هبينة عن عمرو بن عبد مسلم ورواه القريابي من طريق محمد بن مسلم الطائفي عن عمرو بن دينار خمسة وأربعين ليلة فجزم بذلك فاصل الاختلاف أن حديث ابن مسعود لم يختلف في ذكر الاربعين وكذا في كثير من الاحاديث وغالبها كحديث أنس ثاني حديث في الباب لا تحديده فيه وحديث حذيفة بن أسيد اختلفت ألفاظ نقلته فبعضهم حرم بالاربعين كما في حديث ابن مسعود وبعضهم زاد ثنتين أو ثلاثا أو خمسا أو بضعا ثم منهم من حرم ومنهم من تردد وقد جمع بينها القاضي عياض بأنه ليس في رواية ابن مسعود بان ذلك يقع عند انتهاء الاربعين الاولى وابتداء الاربعين الثانية بل أطلق الاربعين فاحتمل ان يريد ان ذلك يقع في أوائل الاربعين الثانية ويحتمل أن يجمع الاختلاف في العدد الزائد على انه بحسب اختلاف الاجنة وهو جيد لو كانت مخارج الحديث مختلفة لكنهما متحدة وراجعة الى أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد فدل على انه لم يضبط القدر الزائد على الاربعين وانحطب فيه سهل وكل ذلك لا يدفع الزيادة التي في حديث مالك بن

الحويرث في احضار الشبه في اليوم السابع وان فيه يتبدى الجمع بعد الانتشار وقد قيل من منده  
انه حديث متصل على شرط الترمذي والنسائي واختلاف الالفاظ بكونه في البطن في كونه في  
الرحم لا تأثر له لانه في الرحم حقيقة والرحم في البطن وقد فسر واقوله تعالى في طه ثلاث بان  
المراد ظلمة المشيمة وظلمة الرحم وظلمة البطن فالمشيمة في الرحم والرحم في البطن (قوله) ثم خلق مثل  
ذلك في رواية آدم ثم تكون علقة مثل ذلك وفي رواية مسلم ثم تكون في ذلك علقة مثل ذلك  
وتكون هنا بمعنى تصير ومعناه انها تكون بتلك الصفة مدة الاربعين ثم تنقلب الى الصيغة التي  
تليها ويحتمل أن يكون المراد تصيرها شيئاً فشيئاً فيحاط الدم النطفة في الاربعين الاولى بعد  
انعتقادها وامتدادها وتجري في اجزائها شيئاً فشيئاً حتى تتكامل علقة في اثناء الاربعين ثم  
يخالطها اللحم شيئاً فشيئاً الى أن تشتد فتصير مضغة ولا تسمى علقة قبل ذلك مادامت نطفة وكذا  
ما بعد ذلك من زمان العلق والمضغة وأما ما أخرجه أحمد من طريق أبي عبيدة قال قال لعبد الله  
رفعه ان النطفة تكون في الرحم أربعين يوماً على حالها لا تتغير في سنده ضعف وانقطاع فان  
كان ثابتهما على التغير على تمامه أي لا تنتقل الى وصف العلقه الا بعد تمام الاربعين ولا ينبي  
ان المتى يستحيل في الاربعين الاولى دما الى أن يصير علقة انتهى وقد نقل الفاضل على ابن المهذب  
الجوى الطبيب اتفاق الاطباء على ان خلق الجنين في الرحم يكون في نحو الاربعين يوماً ثم يغير  
أعضاءه الذكرون الانثى لحرارة مزاجه وقواه وأعيد الى قوام المتى الذي تتكون أعضاؤه منه  
وفجبه فيكون أقبل للشكل والتصوير ثم يكون علقة مثل ذلك والعلقه قطعة دم جلد قالوا  
ويكون حركة الجنين في ضعف المدة التي يخلق فيها ثم يكون مضغة مثل ذلك اي الحبة الصغيرة وهي  
الاربعون الثالثة فتصير كـ قال واتفق العلماء على ان نفخ الروح لا يكون الا بعد اربعة اشهر  
وذكر الشيخ شمس الدين ابن القيم ان داخل الرحم خشن كالسفنخ وجعل فيه قبولا للمني كطلب  
الارض العطشى للماء فعمله طالبا مستاقا اليه بالطبع فلذلك يمسكه ويشمل عليه ولا يزلقه بل  
ينضم عليه لئلا يفسده الهواء فيأذن الله لملك الرحم في عقده وطخه أربعين يوماً وفي تلك  
الاربعين يجمع خلقه قالوا ان المتى اذا شمل عليه الرحم ولم يقذفه استدار على نفسه واشتد  
الى تمام ستة أيام فينقط فيه ثلاث نقط في مواضع القلب والدماغ والكبد ثم يظهر بها من تلك  
النقط خطوط خمسة الى تمام ثلاثة أيام ثم تنفذ الدموية فيه الى عام خمسة عشر فتغير الاعضاء  
الثلاثة ثم تمتد رطوبة النخاع الى تمام اثني عشر يوماً ثم تنفصل الرأس عن المنكبين والاطراف  
عن الضلوع والبطن عن الجنين في تسعة أيام ثم يتم هذا التمييز بحيث يظهر للعن في اربعة ايام  
فيكمل اربعين يوماً فهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم يجمع خلقه في أربعين يوماً وفيه تفصيل  
ما أجمل فيه ولا ينافي ذلك قوله ثم تكون علقة مثل ذلك فان العلقه وان كانت قطعة دم لكنها في  
هذه الاربعين الثانية تنتقل عن صورة المتى ويظهر التخطيط فيها ظهوراً خفياً على التدريج ثم  
يتصلب في اربعين يوماً ما يتراد ذلك التخليق شيئاً فشيئاً حتى يصير مضغة مخلقة ويظهر للحس ظهوراً  
لاخفاؤه وعند تمام الاربعين الثالثة والطعن في الاربعين الرابعة ينفض فيه الروح كما وقع في هذا  
الحديث الصحيح وهو ما لا سبيل الى معرفته الا بالوحى حتى قال كثير من فضلاء الاطباء وحذاق  
الفلاسفة انما يعرف ذلك بالتوهم والظن البعيد واختلفوا في النقطة الاولى أيها السبيل والاكثر

ثم علقه مثل ذلك



تقط القلب وقال قوم اول ما يخلق منه السرة لان حاجته من الغذاء أشد من حاجته الى آلات قواه فان من السرة ينبعث الغذاء والحجب التي على الجنين في السرة كأنها مربوط بعضها ببعض والسرة في وسطها ومنها تنفس الجنين ويترى وينجذب غذاؤه منها (قوله) ثم يكون مضغته مثل ذلك في رواية آدم مثله وفي رواية مسلم كما قال في العلقمة والمراد مثل مدة الزمان المذكور في الاستحالة والعلقمة الدم الجامد الغليظ سمي بذلك للرطوبة التي فيه وتعلقه بما مر به والمضغعة قطعة اللحم سميت بذلك لانها قدر ما يعض الماضغ (قوله) ثم يبعث الله ملكا في رواية الكشميهني ثم يبعث اليه ملك وفي رواية آدم كالكشميهني لكن قال الملك ومثله لمسلم بلفظ ثم يرسل الله واللام فيه للعهد والمراد به عهد مخصوص وهو جنس الملائكة الموكلين بالارحام كما ثبت في رواية حذيفة بن أسيد من رواية أربعة بن كلثوم أن ملكا موكلا بالرحم ومن رواية عكرمة بن خالد ثم يسور عليها الملك الذي يخلقها وهو بتشديد اللام وفي رواية أبي الزبير عسدا فرباني أي ملك الارحام وأصله عنده مسلم لكن بلفظ يبعث الله ملكا وفي حديث ابن عمر اذا أراد الله أن يخلق النطفة قال ملك الارحام وفي ثاني حديثي الباب عن أنس وكل الله بالرحم ملكا وقال الكرمانى اذا ثبت أن المراد بالملك من جعل اليه أمر تلك الرحم فكيف يبعث أو يرسل وأجاب بان المراد ان الذي يبعث بالكلمات غير الملك الموكل بالرحم الذي يقول يا رب نطفة الخ ثم قال ويحتمل أن يكون المراد بالبعث أنه يؤمر بذلك (قلت) وهو الذي ينبغي ان يقول عليه وبه حزم القاضي عياض وغيره وقد وقع في رواية يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن الاعمش اذا استقرت النطفة في الرحم أخذها الملك بكفه فقال أي رب أذكر أو أنسى الحديث وفيه فيقال انطلق الى أم الكتاب فانك تجد قصة هذه النطفة فينطلق فيجد ذلك فينبغي ان يفسر الارسل المذکور بذلك واختلف في أول ما يتشكل من أعضاء الجنين فقل قلبه لانه الاساس وهو معدن الحركة الغريزية وقيل الدماغ لانه يجمع الحواس ومنه ينبعث وقيل الكبد لانه فيه النمو والاعتناء الذي هو قوام البدن وبرجحه بعضهم بانه مقتضى النظام الطبيعى لان النمو هو المطلوب أولا ولا حاجة له حينئذ الى حس ولا حركة ارادية لانه حينئذ بمنزلة النبات وانما يكون له قوة الحس والارادة عند تعلق النفس به فيقدم الكبد ثم القلب ثم الدماغ (قوله) فيؤمر بأربعة في رواية الكشميهني بأربع والمعدود اذا أبهم جازئ ذكره وتأنيشه والمعنى انه يؤمر بكتب أربعة أشياء من أحوال الجنين وفي رواية آدم فيؤمر بأربع كلمات وكذا لاكثر والمراد بالكلمات القضايا المقدرة وكل قضية تسمى كلمة (قوله) برزقه وأجله وشقي أو سعيد كذا وقع في هذه الرواية ونقص منها ذكر العمل وبه تتم الأربع ونمت قوله وعمل في رواية آدم وفي رواية أبي الاحوص عن الاعمش فيؤمر بأربع كلمات ويقال له اكتب فذكر الأربع وكذا المسلم والاكثر وفي رواية لمسلم أيضا فيؤمر بأربع كلمات بكتب برزقه الخ ونو ضبط بكتب بوجهين أحدهما بوجه مكسور وكاف مفتوحة ومشتاة ساكنة ثم موحدة على البدل والاخر بفتح تامة مفتوحة بصيغة الفعل المضارع وهو أوجه لانه وقع في رواية آدم فيؤذن بأربع كلمات فكتب وكذا في رواية أبي داود وغيره وقوله شقي أو سعيد بالرفع خبر مبتدأ محذوف وتكلف الخوئي في قوله انه يؤمر بأربع كلمات فيكتب منها ثلاثا والحق ان ذلك من تصرف الرواة والمراد انه يكتب لكل أحدا ما السعادة وما الشقاء ولا يكتب سمالا واحد

ثم يكون مضغته مثل ذلك  
ثم يبعث الله ملكا فيؤمر  
بأربعة برزقه وأجله وشقي  
أو سعيد

معاون آمن وجودهما منه لان الحكم اذا اجتمعوا للاغلب واذا اترت باقلهما فلهما اقتصر  
على اربع والاقال خمس والمراد كتابة الرزق تقديره قليلا او كثيرا ووصفته سراما وحلالا  
وبالاجل هل هو طويل او قصير وبالعمل هو صالح او فاسد ووقع لابي داود من رواية شعبة  
والتوري جميعا عن الاعمش ثم يكتب شقيا او سعيدا ومعنى قوله شقي او سعيدا ان الملك يكتب  
احدى الكلمتين كان يكتب مثلاً اجل هذا الجنين كذا ورزقه كذا وعمله كذا وهو شقي باعتبار  
ما يختم له وسعيد باعتبار ما يختم له كما دل عليه بقية الخبر وكان ظاهر السياق ان يقول ان يكتب  
شقوته وسعادته لكن عدل عن ذلك لان الكلام مسوق اليهما والتفصيل وارد عليهما أشار  
الى ذلك الطيبي ووقع في حديث أنس ثاني حديثي الباب ان الله وكل بالرحم ملكا فيقول أي رب  
أذكر أم أنثى وفي حديث عبد الله بن عمرو اذا مكثت النطفة في الرحم أربعين ليلة جاء ملك فقل  
اخلق بأحسن الخالقين فيقضي الله ما شاء ثم يدفع الى الملك فيقول يا رب أسقط أم تامل فبين له ثم  
يقول أو احدهم توأم فبين له فيقول أذكر أم أنثى فبين له ثم يقول أنا قص الاجل أم تام  
الاجل فبين له ثم يقول أشقي أم سعيد فبين له ثم يقطع له رزقه مع خلقه فيهبط بهما ووقع في غير  
هذه الرواية أيضا زيادة على الاربع في رواية عبد الله بن ربيعة عن ابن مسعود فيقول ان كتب  
رزقه وأثره وخلقته وشقي أو سعيد وفي رواية حصيف عن أبي الزبير عن جابر عن الزيادة أي رب  
مصيبتك فيقول كذا وكذا وفي حديث أبي الدرداء عن أحمد بن حنبل في رواية فرغ الله الى كل عبد من  
خمس من عمله وأجله ورزقه وأثره ومخبره وأما مصفة الكتابة فظاهر الحديث انها الكتابة  
المعهودة في صحيفته ووقع ذلك صريحا في رواية لمسلم في حديث حذيفة بن أسيد ثم تطوى الصحيفة  
فلا يرد فيها ولا ينقص وفي رواية القرطبي ثم تطوى تلك الصحيفة الى يوم القيامة ووقع في حديث  
أبي ذر فيقضي الله ما هو قاض فيكتب ما هو لاق بن عيينه وتلا أبو ذر خمس آيات من فاتحة سورة  
التغابن ويحمله في حديث ابن عمر في صحيح ابن حبان دون تلاوة الآية وزاد حتى السكتة نكها  
وأخرجه أبو داود في كتاب القدر المفرد قال ابن أبي جرة في الحديث في رواية أبي الاحوص يحتمل  
أن يكون المأمور بكتابه الاربع المأمور بها ويحتمل غيرها والاول أظهر لما بينه بقية الروايات  
وحديث ابن مسعود بجميع طرقه يدل على أن الجنين يتقلب في مائة وعشرين يوما في ثلاثة  
أطوار وكل طور منها أربعين ثم بعد ذلك ينفخ فيه الروح وقد ذكر الله تعالى هذه الأطوار  
الثلاث من غير تقييد عدة في عدة سور منها في الحج وقد تقدمت الإشارة الى ذلك في كتاب الحيض  
في باب مخلقة وغير مخلقة ودلت الآية المدكورة على ان التخليق يكون للمضغة وبين الحديث ان  
ذلك يكون فيها اذا تكاملت الاربعين وهي المدة التي اذا انتهت سميت مضغة وذكر الله الطفرة ثم  
العلاقة ثم المضغة في سور أخرى وراى في سورة قد أفرد بمد المضغة فخلقها المضغة عظما ما فاكسونا  
العظام لما الآية ويؤخذ منها ومن حديث الباب أن تصير المضغة عظما ما بعد نفخ الروح ووقع  
في آخر رواية أبي عبيدة المتقدم ذكرها قريبا بعد ذكر المضغة ثم تكون عظما ما أربعين ليلة ثم  
يكسوها الله العظام لما وقد رتب الاطوار في الآية بالفاء لان المراد أنه لا يتخلل بين الطورين  
طورا خروجهما في الحديث يتم اشارة الى المدة التي تتخلل بين الطورين ليس كامل فيها الطور  
وانما أتى بثمانين بين الطفرة والعلاقة لان الطفرة قد لا تكون انسابا وأتى بثمانين في آخر الآية عند قوله

ثم أنشأناه خلقا آخر ليدل على ما يتجدد له بعد الخروج من بطن أمه وأما الايمان بنم في أول  
القصة بين السلالة والطفة فللاشارة الى ما تحلل بين خلق آدم وخلق ولده ووقع في حديث  
حذيفة بن أسيد عند مسلم ما ظاهره يخالف حديث ابن مسعود ولقظه اذا هرر بالطفة ثلاث  
وأربعون وفي نسخة ثنتان وأربعون ليله بعث الله اليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها  
وجلد لها ولحمها وعظمها ثم قال اي رب اذكر أم أتى فيقضى ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يقول  
يا رب أجله الحديث هذه رواية عمرو بن الحرث عن ابي الزبير عن ابي الطفيل عن حذيفة بن أسيد  
في مسلم ونسبها عياض في ثلاثة مواضع من شرح هذا الحديث الى رواية ابن مسعود وهو وهم  
وانما لابن مسعود في أول الرواية ذكر في قوله الشقي من شقي في بطن أمه والسعيد من وعظ  
بعيره فقط وبقيته الحديث انما هو لحذيفة بن أسيد وقد أخرج جعفر القريابي من طريق  
يوسف المكي عن أبي الطفيل عنه بلفظ اذا وقعت الطقة في الرحم ثم استقرت أربعين ليلة قال  
فبني ملك الرحم فيدخل فيصور له عظمه ولحمه وشعره وبشره وسمعه وبصره ثم يقول اي رب  
أذكر أم أتى الحديث قال القاضي عياض وجل هذا على طاهره لا يصح لان التصوير ياتر النطفة  
وأول العلقه في أول الأربعين الثانية غير موجود ولا معهود وانما يقع التصوير في آخر الأربعين  
الثالثة كما قال تعالى ثم خلقنا النطفة علقه فخلقنا العلقه مضغة فخلقنا المضغة عظاما فكسونا  
العظام لحما الآية قال فيكون معنى قوله فصورها الخ أي كتب ذلك ثم يقعله بعد ذلك دليل قوله  
بعد اذكر أم أتى قال وخلق جميع الاعضاء والذكورية والانثوية يقع في وقت متفق وهو  
مشاهد فيما يوجد من أجنة الحيوان وهو الذي تقتضيه الخلقة واستواء الصورة ثم يكون للملك  
فيه تصورا آخر وهو وقت نفخ الروح فيه حين يكمل له أربعة أشهر كما اتفق عليه العلماء ان نفخ  
الروح لا يكون الا بعد أربعة أشهر انتهى ملخصا وقد بسطه ابن الصلاح في فتاويه فقال ما ملخصه  
أعرض البخاري عن حديث حذيفة بن أسيد ما لكونه من رواية أبي الطفيل عنه وأما لكونه لم  
يره ملتصاع حديث ابن مسعود وحديث ابن مسعود لا شك في صحته وأما مسلم فأخرجهما  
معافا احتجنا الى وجه الجمع بينهما بان يحمل ارسال الملك على التعدد فرة في ابتداء الأربعين  
الثانية وأخرى في انتهاء الأربعين الثالثة انفع الروح وأما قوله في حديث حذيفة في ابتداء  
الأربعين الثانية فصورها فان ظاهر حديث ابن مسعود ان التصوير انما يقع بعد ان تصير مضغة  
فيصمّل الأول على ان المراد انه يصورها لفظا وكتبا لا فعلا اي يذكر كيفية تصويرها ويكتبها  
بدليل ان جعلها ذكر او انثى انما يكون عند المضغة (قلت) وقد نوزع في ان التصوير حقيقة انما  
يقع في الأربعين الثالثة بانه شوهد في كثير من الاجنة التصوير في الأربعين الثانية وتميز الذكر  
على الانثى فعلى هذا فيصمّل ان يقال أول ما يتبدى به الملك تصوير ذلك لفظا وكتبا ثم يشرع فيه  
فعلا عند استكمال العلقه ففي بعض الاجنة يتقدم ذلك وفي بعضها يتأخر ولكن بقي في حديث  
حذيفة بن أسيد انه ذكر العظم والعم وذلك لا يكون الا بعد الأربعين العلقه فيعوى ما قال عياض  
ومن تبعه (قلت) وقال بعضهم يحتمل ان يكون الملك عند انتهاء الأربعين الأولى يقسم النطفة  
اذا صار علقه الى أجزاء بحسب الاعضاء أو يقسم بعضها الى جلد وبعضها الى لحم وبعضها الى  
عظم فيقدر ذلك كله قبل وجوده ثم يتهيأ ذلك في آخر الأربعين الثانية ويتكامل في الأربعين

الثالثة وقال بعضهم معنى حديث ابن مسعود ان النطفة يغلب عليها وصف المني في اربعين  
الاولى ووصف العلقة في الاربعين الثانية ووصف المضغة في الاربعين الثالثة ولا ينسب الى  
يتقدم تصويره والراجح ان التصوير انما يقع في الاربعين الثالثة وقد اخرج الطبري في طريقه  
السدي في قوله تعالى هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء قال عن مرة الهمداني عن ابن  
مسعود وذكرا سائدا اخرى قالوا اذا وقعت النطفة في الرحم طارت في الجسد اربعين يوما  
تكون علقة اربعين يوما ثم تكون مضغة اربعين يوما فاذا اراد الله ان يخلقها بعث ملكا يصوره  
كما يؤمر ويؤيده حديث انس ثاني حديثي الباب حيث قال بعد ذكر النطفة ثم العلقة ثم المضغة  
فاذا اراد الله ان يخلقها قال اي رب اذ كرام اتى الحديث ومال بعض الشراح الى ان يكون  
الى الاخذ بما دل عليه حديث حذيفة بن اسيد من ان التصوير والتخليق يقع في اواخر اربعين  
الثانية حقيقة قال وليس في حديث ابن مسعود ما يدفعه واستند الى قول بعض الاصحاب ان المني  
اذا حصل في الرحم حصل له زبدية ورغوة في ستة ايام او سبعة من غير استعداد من الرحم ثم يستعد  
من الرحم ويتبدى فيه الخطوط بعد ثلاثة ايام او نحوها ثم في الخامس عشر ينقذ الله المني الجيد  
فيصير علقة ثم تميز الاعضاء وتندرطوبة النخاع وتنفصل الراس عن المتكبين والاطراف عن  
الاصابع عسير اظهر في بعض ويختفي في بعض وينتهي ذلك الى ثلاثين يوما في الاخرة خمسة  
واربعين في الاكثر لكن لا يوجد سقط ذكر قبل ثلاثين ولا اثني قبل خمسة واربعين بل يكون  
قوله فيكتب معطوفا على قوله يجمع واما قوله ثم يكون علقة مثل ذلك فهو من غلغلة الكلام  
الاول وليس المراد ان الكتابة لا تقع الا عند انتهاء الاطوار الثلاثة فيحصل على الترتيب  
الاخبار لا من ترتيب الخبر به ويحتمل ان يكون ذلك من نصرف الرواة ورواياتهم في العمل الذي  
يفهمونه كذا قال والمجل على ظاهر الاخبار اولى وغالب ما نقل عن هؤلاء دعاوى هؤلاء عليها  
قال ابن العربي الحكمة في كون الملك يكتب ذلك كونه قابلا للنسخ والنحو والاثبات بخلاف  
ما كتبه الله تعالى فانه لا يتغير (قوله ثم ينفع فيه الروح) كذا ثبت في رواية آدم عن شعبة في  
التوحيد وسقط في هذه الرواية ووقع في رواية مسلم من طريق ابي معاوية وغيره ثم رسل اليه  
الملك فينفع فيه الروح ويومر باربع كلمات وظاهره قبل الكتابة ويجمع بان رواية ابي هريرة  
في تأخير النسخ للتعبير بقوله ثم الرواية الاخرى محتملة فبرد الى الصريحة لان الاول لا يربح فيجوز  
ان تكون معطوفة على الجملة التي تليها وان تكون معطوفة على جملة الكلام المنقطع ان يجمع  
خلقه في هذه الاطوار ويومر الملك بالكتب وتوسط قوله ينفع فيه الروح بين الجملة فيكون  
من ترتيب الخبر على الخبر لا من ترتيب الافعال الخبر عنها ونقل ابن الزمكا عن ان الساجب  
في الجواب عن ذلك ان العرب اذا عبرت عن امر بعده امور متعددة ولبعضها جعلت بالاول  
حسن تقديم لفظا على البقية وان كان بعضها متقدما عليه وجودا وحسن هنالك ان قصد  
ترتيب الخلق الذي سبق الكلام لاجله وقال عياض اخليت ألفاظ هذا الحديث في موضع ولم  
يختلف ان ينفع الروح فيه بعد مائة وعشرين يوما وذلك غمام اربعة اشهر ودخله في الخامس  
وهذا موجودا بمشاهدة وعليه يعول فيما يحتاج اليه من الاحكام في الاستحقاق عند النزاع  
وغير ذلك بحركة الجنين في الجوف وقد قيل انه الحكمة في عدة المرأة من الوفاة باربعة اشهر وعشر

ثم ينفع فيه الروح

وهو السخول في الخامس وزيادة حذيفة بن أسيد مشعري بأن الملك لا يأتي لرأس الأربعين بل بعدها  
فيكون مجموع ذلك أربعة أشهر وعشرا وهو مصرح به في حديث ابن عباس إذا وقعت النطفة  
في الرحم مكثت أربعة أشهر وعشرا ثم ينفع فيها الروح وما أشار إليه من عدة الوفاة جاء صريحا  
عن سعيد بن المسيب فأخرج الطبري عنه أنه سئل عن عدة الوفاة فقيل له ما بال العشر بعد  
الأربعة أشهر فقال ينفع فيها الروح وقد عسك به من قال كالا وزاعى واحق ان عدة أم الولد مثل  
عدة الحرة وهو قوي لان الغرض استبراء الرحم فلا فرق فيه بين الحرة والامة فيكون معنى قوله ثم  
يرسل اليه الملك أى لتصويره وتخليقه وكتابة ما يتعلق به فينفخ فيه ازروح ان ذلك كما دلت عليه  
رواية البخاري وغيره ووقع في حديث علي بن عبد الله عند ابن أبي حاتم اذا تمت للنطفة أربعة أشهر  
بعث الله اليها ملكا فينفخ فيها الروح فذلك قوله ثم أنشأناه خلقا آخر وسنده منقطع وهذا لا ينافي  
التقييد بالعشر الزائدة ومعنى اسناد النفع للملك انه يفعلها بأمر الله والنفخ في الاصل اخراج ريح  
من جوف النافع ليدخل في المنفوخ فيه والمراد باسناده الى الله تعالى ان يقول له كى فيكون  
وجع بعضهم بان الكتابة تقع مرتين فالكتابة الاولى في السماء والثانية في بطن المرأة ويحتمل أن  
تكون احدهما في صحيفة والاخرى على جبين المولود وقيل يختلف باختلاف الاجنة فعضها  
كذاب بعضها كذا والاول اولى (قوله فوالله ان أحدكم) في رواية آدم فان أحدكم ومثله لاي داود  
عن شعبة وسفيان جميعا في رواية أبي الاحوص فان الرجل منكم ليعمل ومثله في رواية حفص  
دون قوله منكم وفي رواية ابن ماجه فوالذي نفسي بيده وفي رواية مسلم والترمذي وغيرهما  
فوالله الذي لا اله غيره ان أحدكم ليعمل لكن وقع عند أبي عوانة وأبي نعيم في مستخرجيهما من  
طريق يحيى القطان عن الاعمش قال فوالذي لا اله غيره وهذه محتملة لان يكون القائل النبي صلى  
الله عليه وسلم فيكون الخبر كله مرفوعا ويحتمل أن يكون بعض روايته ووقع في رواية وهب بن  
جرير عن شعبة بلفظ حتى ان أحدكم ليعمل ووقع في رواية زيد بن وهب ما يقتضى انه مدرج في  
الخبر من كلام ابن مسعود لكن الادراج لا يثبت بالاحتمال وأكثر الروايات يقتضى الرفع الا  
رواية وهب بن جرير فبعيدة من الادراج فأخرج أحمد والتسائي من طريق سلمة بن كهيل عن  
زيد بن وهب عن ابن مسعود نحو حديث الباب وقال بعد قوله وأكسبه شقيا وسعيدا ثم قال  
والذي نفس عبد الله بيده ان الرجل ليعمل كذا وقع مفصلا في رواية جماعة عن الاعمش منهم  
المسعودي وزائدة وزهير بن معاوية وعبد الله بن ادريس وآخرون فيما ذكره الخطيب وقد روى  
أبو عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه أصل الحديث بدون هذه الزيادة وكذا أبو وائل وعلقمة  
وغيرهما عن ابن مسعود وكذا اقتصر حبيب بن حسان عن زيد بن وهب وكذا وقع في معظم  
الاحاديث الواردة عن الصحابة كأنس في ثاني حديثي الباب وحذيفة بن أسيد وابن عمر وكذا  
اقتصر عبد الرحمن بن حميد الراشعي عن الاعمش على هذا القدر نعم وقعت هذه الزيادة مرفوعة  
في حديث سهل بن سعد الا في بعد ابواب وفي حديث أبي هريرة عند مسلم وفي حديث عائشة  
عند أحمد وفي حديث ابن عمر والعريش بن عميرة في البزار وفي حديث عمرو بن العاص وأحمد بن  
أبي الجون في الطبراني لكن وقعت في حديث أنس من وجه آخر قوي مفردة من رواية حميد  
عن الحسن البصري عنه ومن الرواة من حذف الحسن بن حميد وأنس فكانه كان تاما عند

فوالله ان أحدكم

أنس فحدث به مفراً فحفظ بعض أصحابه ما لم يحفظ الآخر عنه فيقوى على هذا في جميع  
 مرفوع وبذلك جزم الحب الطبري وحينئذ يحمل رواية سلمة بن كهيل عن زيد بن وهب عن أن  
 عبد الله بن مسعود لتحقق الخبر في نفسه أقسم عليه ويكون الإدراج في القسم لا في المسمى عليه  
 وهذا غاية التحقيق في هذا الموضع ويؤيد الرفع أي أنه مما لا مجال للرأي فيه فيكون له حكم الرفع  
 وقد اشتملت هذه الجمل على أنواع من التأكيد بالقسم ووصف المقسم به وبأن وباللام وبالوصل  
 في التأكيد أنه يكون لحاطبة المسكر أو المستبعداً ومن يتوهم فيه شيء من ذلك وهما ما كان  
 الحكم مستبعداً وهو دخول من عمل الطاعة طول عمره البارو بالعكس حسن المبالغة في تأكيد  
 الخبر بذلك والله أعلم (قوله أحدكم أو الرجل ليعمل) وقع في رواية آدم فان أحدكم بغير شك وقدم  
 ذكر الجنة على النار وكذا وقع للآثار وهو كذا عنده سلم وأبي داود والترمذي وابن ماجه وفي  
 رواية حفص فان الرجل وأخر ذكر البارو عكس أو الاحوص ولفظه فان الرجل منكم (قوله  
 يعمل أهل البار) الباء زائدة والاصل يعمل عمل أهل البار لان قوله عمل اما مفعول مطلق واما  
 مفعول به وكلاهما مستغن عن الحرف فكان زيادة الباء للأكيداً ومنه يعمل بمعنى يعمل في  
 عمله يعمل أهل البار ونظاها أنه يعمل بذلك حقيقة ويحتمل بعكسه وسيأتي في حديث سهل بلطف  
 ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو محمول على المفاق والمرائي بخلاف حديث الباب فانه  
 يتعلق بسوء الخاتمة (قوله غير ذراع أو باع) في رواية الكشي يبنى غير باع أو ذراع وفي رواية أبي  
 الاحوص الا ذراع ولم يشك وقد علقها المصنف لآدم في آخر هذا الحديث ووصل الحديث كله  
 في التوحيد عنه ومثله في رواية أبي الاحوص والتعبير بالذراع بمثل يقرب حاله من الموت  
 فيحال من بينه وبين المكان المقصود بمقدار ذراع أو باع من المسافة وصابط ذلك الحسي الغرغرة  
 التي جعلت علامة لعدم قبول التوبة وقد ذكر في هذا الحديث أهل الخبر صرفاً وأهل الشر صرفاً  
 الى الموت ولذا كرر الذين خلطوا وما نوا على الاسلام لانه لم يقصد في الحديث تعميم أحوال  
 المكلفين وانما سبق لبيان ان الاعتبار بالخاتمة (قوله بعمل أهل الجنة) يعني من الطاعات  
 الاعتقادية والقولية والفعلية ثم يحتمل ان الحنظلة تكتب ذلك ويقبل بعضها ويرد بعضها  
 ويحتمل أن تقع الكتابة ثم تمحى وأما القول فيسوق على الخاتمة (قوله حتى ما يكون) قال الطبري  
 حتى هنا الماصية وما نافية ولم تكف يكون عن العمل فهي منصوبة بحتى وأجاز غير أن تكون  
 حتى ابتداءً فيكون على هذا الرفع وهو مستقيم أيضاً (قوله فيسبق عليه الكتاب) في رواية أبي  
 الاحوص كتابه والقائه في قوله فيسبق إشارة الى تعقيب ذلك بلامهله وضمي بسبق معنى يغلب  
 قاله الطبري وقوله عليه في موضع نصب على الحال أي بسبق المكتوب واقعا عليه وفي رواية سلمة  
 ابن كهيل ثم يدركه الشقاء وقال ثم تدركه السعادة والمراد بسبق الكتاب سبق ما تضمنه على حذف  
 مضاف أو المراد المكتوب والمعنى أنه يتعارض عمل في اقتضاء السعادة والمكتوب في اقتضاء  
 الشقاء فيتحقق مقتضى المكتوب فعبر عن ذلك بالسبق لان السابق يحصل مراده دون  
 المسبوق ولانه لو تمتل العمل والكتاب شخصين ساعين لطفر شخص الكتاب وغلب شخص العمل  
 ووقع في حديث أبي هريرة عند مسلم وان الرجل ليعمل الزمان الطويل بعمل أهل النار ثم يختم  
 بعمل أهل الجنة زاد أحمد من وجه آخر عن أبي هريرة سبعين سنة وفي حديث أنس عتاد أحمد

أو الرجل ليعمل بعمل أهل  
 النار حتى ما يكون بينه  
 وبينها غير ذراع أو باع  
 فيسبق عليه الكتاب فيعمل  
 بعمل أهل الجنة فيدخلها  
 وإن الرجل ليعمل بعمل  
 أهل الجنة حتى ما يكون  
 بينه وبينها غير ذراع أو  
 ذراعين فيسبق عليه  
 الكتاب فيعمل بعمل أهل  
 النار فيدخلها قال آدم  
 الا ذراع



وصحبه ابن حبان لا عليكم أن لا تعجبوا بعمل أحد حتى تنظروا به يختم له فان العامل يعمل زمانا من عمره بعمل صالح لو مات عليه دخل الجنة ثم يقول فيعمل عملا سيئا الحديث وفي حديث عائشة عند أحد مر فوعا ان الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة وهو مكتوب في الكتاب الاول من أهل النار فاذا كان قبل موته تحول فعمل عمل أهل النار فدخلها الحديث ولا جد والسنائي والترمذي من حديث عبد الله بن عمرو خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يده كتابان الحديث وفيه هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل الجنة وأسماء آياتهم وقبائلهم ثم أجعل على آخرهم فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم أبدا فقال أصحابه فقيم العمل فقال مسدد واوقار بوا فان صاحب الجنة يختم له بعمل أهل الجنة وان عمل أى عمل الحديث وفي حديث علي عند الطبراني نحوه وزاد صاحب الجنة محتوم له بعمل أهل الجنة وان عمل أى عمل وقد يسلك بأهل السعادة طريق أهل الشقاوة حتى يقال ما أشبههم بهم بل هم منهم وتدرى كمهم السعادة فتستنفذهم الحديث ونحوه للبراز من حديث ابن عمر وسيأتي حديث سهل بن سعد بعد ابواب وفي آخره انما الاعمال بالخواص ومثله في حديث عائشة عند ابن حبان ومن حديث معاوية نحوه وفي آخره حديث علي المشار اليه قبل الاعمال بخواتيمها وفي الحديث ان خلق السمع والبصر يقع والجسمين داخل بطن أمه وقد زعم بعضهم أنه يعطى ذلك بعد خروجه من بطن أمه لقوله تعالى والله أخرجه من بطن أمه فكم من يتعلمون شيئا ويجعل لكم السمع والابصار والافتدة وتعقب بان الواو لا ترتب والتحقيق ان خلق السمع والبصر وهو في بطن أمه محمول جزما على الاعضاء ثم على القوة الباصرة والسماعة لانها مودعة فيها وأما الادراك بالنقل فهو موضوع النزاع والذي يترجح أنه يتوقف على زوال الحجاب المانع وفيه أن الاعمال حسنها وسيئها أمارات وليست بموجبات وأن مصير الامور في العاقبة الى ما سبق به القضاء وجرى به القدر في الابتداء قاله الخطابي وفيه القسم على الخبر الصدق تاكيدا في نفس السامع وفيه إشارة الى علم المبدأ والمعاد وما يتعلق بيدن الانسان وحاله في الشقاء والسعادة وفيه عدة أحكام تتعلق بالاصول والفروع والحكمة وغير ذلك وفيه أن السعيد قد يشقى وان الشقي قد يسعد لكن بالنسبة الى الاعمال الطاهرة وأما ما في علم الله تعالى فلا يتغير وفيه أن الاعتبار بالخاتمة قال ابن أبي جرة تنفع الله به هذه التي قطعت أعناق الرجال مع ما هم فيه من حسن الحال لانهم لا يدرون بماذا يختم لهم وفيه أن عموم مثل قوله تعالى من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فلنخسنه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم الآية مخصوص بمن مات على ذلك وان من عمل عمل السعادة وختم له بالشقاء فهو في طول عمره عند الله شقي وبالعكس وما ورد مما يحالفه يؤول الى أن يؤول الى هذا وقد اشتهر الخلاف في ذلك بين الاشعرية والحنفية وتسلط الاشاعر على هذا الحديث وتسلط الحنفية على قوله تعالى يحول الله ما يشاء ويثبت وأكثر كل من الفريقين الاحتجاج لقوله والحق أن النزاع لفظي وأن الذي سبق في علم الله لا يتغير ولا يتبدل وان الذي يجوز عليه التغيير والتبديل ما يبدو للناس من عمل العامل ولا يبعد ان يتعلق ذلك بما في علم الحفظة والموكلين بالأدنى فيقع فيه الخو والاثبات كلان زيادة في العمر والنقص وأما ما في علم الله فلا يخوفه ولا اثبات والعلم عند الله وفيه التنبية على صدق البعث بعد الموت لان من قدر على خلق الشخص من مائة مهيئ ثم نقله الى العلقة

ثم إلى المضغة ثم ينفتح الروح فيه قادر على نفخ الروح بعد أن يصير ترابا ويجمع أجزائه بعد أن يفرقها  
ولقد كان قادرا على أن يخلقه دفعة واحدة ولكن اقتضت الحكمة بنقله في الاطوار والالام  
لأنهم لم تكن معنادة فكانت المشقة تعظم عليها فهايم في بطنها بالتدريج إلى أن تكامل وينتهي بعمل  
أصل خلقه من نقطة وتنقله في تلك الاطوار إلى أن صار انسانا جميل الصورة مفضلا بالقلوب في أنفسهم  
والتعلق كان حقا عليه أن يشكر من أنشأه وهبأه ويعبد حق عبادته ويطيعه ولا يعصيه فيه  
ان في تقدير الاعمال ما هو سابق ولا حق فالسابق ما في علم الله تعالى واللاحق ما يقتدر على المنين  
في بطن أمه كما وقع في هذا الحديث وهذا هو الذي يقبل النسخ وأما ما وقع في صحيح مسلم من حديث  
عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كذب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين  
ألف سنة فهو ومحمول على كتابة ذلك في اللوح المحفوظ على وفق ما في علم الله سبحانه وتعالى  
واستدل به على أن السقط بعد الأربعة أشهر يصلى عليه لأنه وقت نفخ الروح فيه وهو منقول  
عن القديم للشافعي والمشهور عن أحمد وأصحق وعن أحمد إذا بلغ أربعة أشهر وعشرا ففي تلك  
العشر ينفتح فيه الروح ويصلى عليه والراجح عند الشافعية أنه لا بد من وجود الروح وهو واجد  
وقد قالوا إذا بكي أو احتلج أو تنفس ثم بطل ذلك صلى عليه والأفلا والاصل في ذلك ما أخرجه  
النسائي وصححه ابن حبان والحاكم عن جابر رفعه إذا استهل الصبي ورث وصلى عليه وقدمه  
النووي في شرح المهدب والصواب أنه صحيح الاسناد لكن المريج عند الحفاظ وقفه على طريق  
الفقهاء لا أثر للتعليل بذلك لأن الحكم للرفع لزيادته قالوا إذا بلغ مائة وعشرين يوما غسل  
وصكفن ودفن بغير صلاة وما قبل ذلك لا يشرع له غسل ولا غيره واستدل به على أنه التلقين  
لا يكون الا في الأربعين الثالثة فأقل ما يتبين فيه خلق الولد أحد وعشرون يوما وهي ابتداء  
الأربعين الثالثة وقد لا يتبين الا في آخرها ويترب على ذلك أنه لا تنقض العدة بالوضع الا بياضا  
وفيه خلاف ولا يثبت للامة أمية الولد الا بعد دخول الأربعين الثالثة وهذا قول الشافعية  
والحنابلة وتوسع المالكية في ذلك فأدروا الحكم في ذلك على كل سقط ومنهم من قيده بالتخطيط  
ولو كان خفيا وفي ذلك رواية عن أحمد وجهتهم ما تقدم في بعض طرقه أن النطفة اذا لم تقدر  
تخليقها لا تصير علقه واذا قدر أنها تتخلق تصير علقه ثم مضغة الخ فحي وضعت علقه عرق أن  
النطفة خرجت عن كونها نطفة واستحالت إلى أول أحوال الولد وفيه أن كلاما من السعادة  
والشقاء قد يقع بلا عمل ولا عمر وعليه ينطبق قوله صلى الله عليه وسلم الله أعلم بما كانوا ملين  
وسيا في الامام بشي من ذلك بعد أبواب وفيه الحث القوي على القناعة والزجر الشديد عن  
الحرص لان الرزق اذا كان قد سبق تقديره لم يغن التعنى في طلبه وانما شرع الاكتساب لاهل  
جمله الاسباب التي اقتضتها الحكمة في دار الدنيا وفيه أن الاعمال سبب دخول الجنة أو النار  
ولا يعارض ذلك حديث لن يدخل أحد منكم الجنة عمله لما تقدم من الجمع بينهما في شرحه في  
باب القصد والمداومة على العمل من كتاب الرقاق وفيه ان من كتب شقيا لا يعلم حاله في الدين وكذا  
عكسه واحتج من أثبت ذلك بما سياتي قريبا من حديث علي آما من كان من أهل السعادة فإنه  
يسر لعمل أهل السعادة الحديث والتحقيق أن يقال ان أريدانه لا يعلم أصلا ولا ورأسه مردود  
وان أريدانه يعلم بطريق العلامة المثبتة للطن الغالب فمهم ويقوى ذلك في حق من اشتهر له لسان

صدق بالخير والصالح ومات على ذلك لقوله في الحديث الصحيح الماضي في الجنائز أنتم شهداء الله  
 في الأرض وإن أريد أنه يعلم قطعاً لمن شاء الله أن يطلع عليه ذلك فهو من جملة الغيب الذي استأثر  
 الله بعلمه وأطلع من شاء ممن ارتضى من رسله عليه وفيه الحث على الاستعاذة بالله تعالى من سوء  
 الخاتمة وقد عمل به جمع جم من السلف وأئمة الخلف وأما ما قال عبد الحق في كتاب العاقبة أن  
 سوء الخاتمة لا يقع لمن استقام باطنه وصلح ظاهره وانما يقع لمن في طويعه فساداً وارتباب ويكثر  
 وقوعه للمصر على الكبار والمجتري على العظام فيهمجم عليه الموت بغتة فيصطلمه الشيطان عند  
 تلك الصدمة فقد يكون ذلك سبباً لسوء الخاتمة نسأل الله السلامة فهو محمول على الأكثر لاغلب  
 وفيه أن قدرة الله تعالى لا يوجبها شيء من الأسباب الا بمشيئته فانه لم يجعل الجماع علة للولدان  
 الجماع قد يحصل ولا يكون الولد حتى يشاء الله ذلك وفيه أن الشيء الكثيف يحتاج الى طول  
 الزمان بخلاف اللطيف ولذلك طالت المدة في أطوار الجنين حتى حصل تخليفه بخلاف نفخ  
 الروح ولذلك لما خلق الله الأرض أولاً عدا الى السماء فسواها وترك الأرض لتكثافتها بغير فتق  
 ثم فتقها معاً ولما خلق آدم فضوره من الماء والطين تركه مدة ثم نفخ فيه الروح واسدل الدأودي  
 بقوله قد دخل النار على ان الخبر خاص بالكفار واحتج بان الايمان لا يحبطه الا الكفر وتعقب  
 بأنه ليس في الحديث تعرض للاحباط وحله على المعنى الاعم أولى فيتناول المؤمن حتى يختم له  
 بعمل الكافر مثلاً فيرد فيموت على ذلك فنستعين بالله من ذلك ويتناول المطيع حتى يختم له بعمل  
 العاصي فيموت على ذلك ولا يلزم من اطلاق دخول النار أنه يخلد فيها أبداً بل بمجرد الدخول صادق  
 على الطائفتين واستدل له على انه لا يجب على الله رعاية الاصلح خلافاً لما قال به من المعتزلة لان  
 فيه ان بعض الناس يذهب جميع عمره في طاعة الله ثم يختم له بالكفر والعياذ بالله فيموت على ذلك  
 فيدخل النار ولو كان يجب عليه رعاية الاصلح لم يحبط جميع عمله الصالح بكلمة الكفر التي مات  
 عليها ولا سيما ان طال عمره وقرب موته من كفره واستدل به بعض المعتزلة على أن من عمل عمل  
 أهل النار وجب أن يدخلها لترتب دخولها في الخبر على العمل وترتب الحكم على الشيء بشعر  
 بعلمه وأجيب بأنه علامة لا علة والعلامة قد تخلف سلمنا أنه علة لكسبه في حق الكفار وأما  
 العصاة فخرجوا بدليل ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فمن لم يشرك فهو  
 داخل في المشيئة واستدل به للاشعري في تجويزه تكليف ما لا يطاق لانه دل على أن الله كلف  
 العباد كلهم بالايمان مع أنه قدر على بعضهم أنه يموت على الكفر وقد قيل ان هذه المسئلة لم يثبت  
 وقوعها الا في الايمان خاصة وما عداه لا توجد دلالة قطعية على وقوعه وأما مطلق الجواز  
 فحاصل وفيه ان الله يعلم الجزئيات كما يعلم الكليات لتصريح الخبر بأنه يأمر بكتابة أحوال  
 الشخص بمفصلة وفيه أنه سبحانه يريد لجميع الكائنات بمعنى أنه خالقها ومقدرها لأنه يحبها  
 ويرضاها وفيه ان جميع الخير والشر يتقدير الله تعالى وإيجاده وخالف في ذلك القدرية والخبرية  
 فذهبت القدرية الى أن فعل العبد من قبل نفسه ومنهم من فرق بين الخير والشر فنسب الى الله  
 الخير ونفى عنه خلق الشر وقيل انه لا يعرف قائله وان كان قد اشترى ذلك وانما هذا رأى المخوس  
 وذهبت الخبرية الى أن الكل فعل الله وليس للمخلوق فيه تأثير أصلاً وتوسط أهل السنة بينهم من  
 قال أصل الفعل خلقه الله وللعبد قدرة غير مؤثرة في المقدور وأثبت بعضهم أن لها تأثير الكنه

يسمى كسبا وبسط أدلتهم بطول وقد أخرج أحمد وأبو يعلى من طريق أبي أيوب بن زياد عن عبد الله بن الوليد بن عباد بن الصامت حدثني أبي قال دخلت على عبادة وهو مريض فقلت أوصلني فقال انك لن تطعم طعم الايمان ولن تبلغ حقيقة العلم بالله حتى تؤمن بالقدر خيره وشره وهو ان ما أخطأك لم يكن ليصيبك وما أصابك لم يكن ليخطئك الحديث وفيه وان مت ولست بغير ذلك دخلت النار وأخرجه الطبراني من وجه آخر بسند حسن عن أبي ادريس الخولاني عن أبي الدرداء مرفوعا مقتصر على قوله ان العبد لا يبلغ حقيقة الايمان حتى يعلم ان ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك وسيأتي الالمام بشئ منه في كتاب التوحيد في الكلام على خلق أفعال العباد ان شاء الله تعالى وفي الحديث ان الاقدار غالبية والعاقبة غالبة فلا ينبغي للاعتدال يغتر بظاهر الحال ومن ثم شرع الدعاء بالثبات على الدين وبمحسن الخاتمة وسيأتي في حديث علي الا في بعد ما بين سؤال الصحابة عن فائدة العمل مع تقدم التقدير والجواب عنه اعملا فكل من يسر لما خلق له ونظيره قد يعارض حديث ابن مسعود المذكور في هذا الباب والجمع بين ما حمل حديث علي على الاكثر الاغلب وحمل حديث الباب على الأقل ولكنه لما كان جائزا لم يوجب طلب الثبات وسكنى ابن التين ان عمر بن عبد العزيز لما سمع هذا الحديث أنكره وقال كيف يصح أن يعمل العبد بغير الطاعة ثم لا يدخل الجنة انتهى وتوقف شيخنا ابن الملقن في صحة ذلك من عمر وظهري أنه ان ثبت عنه حمل علي أن راويه حذف منه قوله في آخره فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها أو أكمل الراوي لكن استبعد عمر وقوعه وان كان جائزا أو يكون اراده على سبيل التحذير من سوء الخاتمة \* الحديث الثاني حديث أنس (قوله حماد) هو ابن زيد وعبيد الله بن أبي بكر أي ابن أنس بن مالك (قوله وكل الله بالرحم ملكا فيقول أي رب نطفة أي رب علقة الخ) أي يقول كل كلمة من ذلك في الوقت الذي تصريفه كذلك كما تقدم بيانه في الحديث الذي قبله وقدمت شرحه مستوفى فيه وتقدم شئ منه في كتاب الحيض ويجوز في قوله نطفة النصب على اضمار فعل والرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وفائدة ذلك انه يستفهم هل يتكون منها أولا وقوله أن يقضى خلقها أي يأذن فيه (قوله ما) بالتشوين جف القلم أي فرغت الكتابة إشارة الى أن الذي كتب في اللوح المحفوظ لا يتغير حكمه فهو ككتابة عن الفراغ من الكتابة لان الصحيفة حال كتابتها تكون رطبة أو بعضها وكذلك القلم فاذا انتهت الكتابة جفت الكتابة والقلم وقال الطبراني هو من اطلاق اللزوم على اللزوم لان الفراغ من الكتابة يستلزم جفاف القلم عن مداده (قلت) وفيه إشارة الى أن كتابة ذلك انقضت من أمم بعبد وقال عياض معنى جف القلم أي لم يكتب بعد ذلك شيئا وكاب الله ولو حقه وقلبه من غيبه ومن علمه الذي يلزمنا الايمان به ولا يلزمنا معرفة صفته وانما خوطبنا بجماعهم نافعيا فرغنا من كتابته أن القلم يصير جافا للاستغناء عنه (قوله على علم الله) أي على حكمه لان معلومه لا بد أن يقع فعله بعلوم يستلزم الحكم بوقوعه وهذا اللفظ حديث أخرجه أحمد وصححه ابن حبان من طريق عبد الله بن الديلمي عن عبد الله بن عمر وصححت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله عز وجل خلق خلقا في ظلمة ثم ألقى عليهم من نوره فمن أصابه من نوره يومئذ هدى ومن أخطأه حمل فلذلك أقول جف القلم على علم الله وأخرجه أحمد وابن حبان من طريق أخرى عن أبي الديلمي نحوه

\* حدثنا سليمان بن حرب  
حدثنا حماد عن عبيد الله  
ابن أبي بكر عن أنس  
ابن مالك رضي الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال وكل الله بالرحم  
ملكا فيقول أي رب نطفة  
أي رب علقة أي رب مضغة  
فاذا أراد الله ان يقضى  
خلقها قال أي رب بذ كرام  
اتني أشقى أم سعيدا الرزق  
فما الاجل فيكتب كذلك  
في بطن امه \* (باب جف  
القلم على علم الله وقوله  
واضله الله على علم)

وفي آخره ان القائل فلذلك أقول هو عبد الله بن عمرو ولقظه قلت لعبد الله بن عمرو بلغني أنك تقول ان القلم قد جف فذكر الحديث وقال في آخره فلذلك أقول جف القلم بما هو كائن ويقال ان عبد الله بن طاهر أمير خراسان للمؤمنين بن الفضل عن قوله تعالى كل يوم هو في شأن مع هذا الحديث فاجاب هي شئون يديها لا شئون يتديها فقام اليه وقبل رأسه (قوله وقال أبو هريرة قال لي النبي صلى الله عليه وسلم جف القلم بما أنت لاق) هو طرف من حديث ذكر أصله المصنف من طريق ابن شهاب عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قلت يا رسول الله اني رجل شاب وانى أخاف على نفسي العنت ولا أجد ما أتزوج به النساء فسكت عني الحديث وفيه يا أبا هريرة جف القلم بما أنت لاق فاختص على ذلك وأذر أخرجه في أوائل النكاح فقال قال أصبغ يعني ابن الفرج أخبرني ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب ووصله الاسماعيل والجزوقى والقرياني في كتاب القدر كلهم من طريق أصبغ به وقالوا كلهم بعد قوله العنت فاذن لي أن أختصى ووقع لفظ جف القلم أيضا في حديث جابر عند مسلم قال سراق تيار رسول الله فم العمل أفيما جنت به الافلام وحررت به المقادير الحديث وفي آخر حديث ابن عباس الذي فيه احفظ الله يحفظك ففي بعض طرقه جفت الاقلام وطويت الصحف وفي حديث عبد الله بن جعفر عند الطبراني في حديث واعلم أن القلم قد جف بما هو كائن وفي حديث الحسن بن علي عند القرياني رفع الكتاب وجف القلم (قوله وقال ابن عباس لها ساقون سبقت لهم السعادة) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون قال سبقت لهم السعادة والمعنى أنهم سارعوا الى الخيرات بما سبق لهم من السعادة بتقدير الله ونقل عن الحسن ان اللام في لها بمعنى الباء فقال معناه سابقون بها فقال الطبري وتاولها بعضهم أي اللام بأنها بمعنى الى وبعضهم ان المعنى وهم من أجلها ونقل عبد الرحمن بن زيد أن الضمة في اللغات وأجاز غيره انه للسعادة والذي يجمع بين تفسير ابن عباس وظاهر الآية أن السعادة سابقة وأن أهلها سبقوا اليها لا أنهم سبقوها (قوله حديثنا يد الرشك) بكسر الراء وسكون المجمة بعدها كاف ككنته أبو الازهر وحكي الكلابة ان اسم والده سنان بكسر المهملة ونونين وهو بصري تابعي ثقة قيل كان كبير اللحية فلقب الرشك وهو بالفارسية كما زعم أبو علي الغساني وجرم به ابن الجوزي الكبير اللحية وقال أبو حاتم الرازي كان غيورا فقل له أورشك بالفارسية غضى عليه الرشك وقال الكرماني بل الرشك بالفارسية القمل الصغير الملتصق بأصول شعر اللحية وذكر الكلابة ان الرشك القسام (قلت) بل كان يزيد يعني مساحة الارض فقل له القسام وكان يلقب الرشك لان مدلول الرشك القسام بل هما لقب ونسبة الى صنعة والمعتمد في أمره ما قال أبو حاتم وماليزيد في البخاري الا هذا الحديث أو رده هنا وفي كتاب الاعتصام (قوله قال رجل) هو عمران بن حصين راوى الخبر بينه عبد الوارث بن سعيد عن يزيد الرشك عن عمران بن حصين قال قلت يا رسول الله فذكره وسأني موصولا في أو آخر كتاب التوحيد وسأل عن ذلك آخرون وسأني مزيد بسط فيه في شرح حديث علي قريبا (قوله أيعرف أهل الجنة من أهل النار) في رواية جاد بن زيد عن يزيد عند مسلم بلفظ أعلم بضم العين والمراد بالسؤال معرفة الملائكة أو من أطلعهم الله على ذلك وأما معرفة العامل أو من

وقال أبو هريرة قال لي  
النبي صلى الله عليه وسلم  
جف القلم بما أنت لاق  
وقال ابن عباس لها ساقون  
سبقت لهم السعادة  
حديثنا آدم حديثنا شعبة  
حديثنا يد الرشك قال  
سمعت مطرف بن عبد الله  
ابن الشخير يحدث عن عمران  
ابن حصين قال قال رجل  
يا رسول الله أيعرف أهل  
الجنة من أهل النار قال نعم  
قال





حدثنا مالك بن اسمعيل

حدثنا اسرائيل عن عاصم

عن أبي عثمان عن أسامة

قال كنت عند النبي صلى

الله عليه وسلم إذ جاءه رسول

أحدى سائره وعنده سعد

وأبي بن كعب ومعاذان ابنها

يخود بنفسه فبعث اليها الله

مأخذ ولله ما أعطى كل بأجل

فلتصبر ولتحتسب حدثنا

حبان بن موسى أخبرنا عبد

الله حدثنا يونس عن الزهري

قال أخبرني عبد الله بن

محير الجعفي أن أبا سعيد

الخدري أخبره أنه بينما هو

جالس عند النبي صلى الله

عليه وسلم حارجل من

الأنصار فقال يا رسول الله أنا

نصيب سيبا ونخب المال

كيف ترى في العزل فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم

أو أنكم تعملون ذلك لا عليكم

أن لا تفعلوا فإنه ليست نسمة

كعب الله أن يخرج الأهي

كأنته حدثنا موسى بن

مسعود حدثنا سفيان عن

الاعشى عن أبي وأثل عن

حذيفة رضي الله عنه قال

لقد خطبنا النبي صلى الله

عليه وسلم خطبة ما ترك فيها

شيء إلى قيام الساعة إلا ذكره

علمه من علمه وجهله من

جهله أن كنت لا ترى الشيء

قد نسيت فأعرفه كما يعرف

الرجل الرجل إذا غاب عنه

فعرفه فراه

غدون كان لا يتحقق أنه بلغه وقال ابن عبد البر هذا الحديث من أحسن أحاديث القدر عند  
أهل العلم لادل عليه من أن الزوج لو أجابها وطلق من طعن أنها تزاجها في رزقها فإنه لا يحصل  
لها من ذلك إلا ما كتب الله لها سواء أجابها أو لم يجيبها وهو كقول الله تعالى في الآية الأخرى  
قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا الحديث الثاني حديث أسامة وهو ابن زيد (قوله عاصم) هو  
الاحول وأبو عثمان هو النهدي (قوله وعنده سعد) هو ابن عبادة ومعاذ هو ابن جبل وقد تقدم  
شرحه مستوفي في كتاب الجمانز وما قبل في تسمية الابن المذكور وبين الجمع بين هذه الرواية  
والرواية التي فيها ابنها الحديث الثالث حديث أبي سعيد (قوله عبد الله) هو ابن المبارك  
ويونس هو ابن يزيد (قوله حارجل من الأنصار) تقدم في غزوة المريسيع وفي عشرة النساء  
من كتاب النكاح عن أبي سعيد قال سألتنا وأخرجه النساء من طريق ابن محيريز أن أبا سعيد وأبا  
صرمة أخبراه أنهم أصابوا أسبايا قال فتراجمنا في العزل فذكرنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
فلعل أبا سعيد يباشر السؤال وإن كان الدين تراجموا في ذلك جماعة وقد وقع عند البخاري في تاريخه  
وابن السكن وغيره في العناية من حديث (١) مجدي الصمري قال غزونا مع النبي صلى الله عليه  
وسلم غزوة المريسيع فأصبنا سبيانا أسألا النبي صلى الله عليه وسلم عن العزل الحديث وأبو صرمة  
مختلف في صحته وقد وقع في صحيح مسلم من طريق ابن محيريز دخلت أنا وأبو صرمة على أبي سعيد  
فقال يا أبا سعيد هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في العزل الحديث والنايت أن أبا  
صرمة وهو يكسر المهمة وسكون الراء أسألا أبا سعيد وقد تقدم شرح الحديث مستوفي  
في النكاح والغرض منه ما قوله في آخره وليست نسمة كعب الله أن يخرج الأهي ككأنته  
الحديث الرابع (قوله حدثنا موسى بن مسعود) هو أبو حذيفة الهدي وسفيان هو الثوري  
(قوله لقد خطبنا) في رواية جري عن الاعشى عند مسلم قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
مقاما (قوله الأذكرة) في رواية جري الأحداث به (قوله علمه من علمه وجهله من جهله) في رواية  
جري حفظه من حفظه ونسبته من نسبه وزاد قد علمه أصحائي هؤلاء أي علموا وقوع ذلك المقام  
وما وقع فيه من الكلام وقد سميت في أول بدء الخلق من روى نحو حديث حذيفة هذا من  
العصابة كعمر وأبي زيد بن أخطب وأبي سعيد وغيرهم فلعل حذيفة أشار إليهم أو إلى بعضهم  
وقد أخرج مسلم من طريق أبي إدريس الخولاني عن حذيفة قال والله أني لا أعلم كل قسنة  
كأنته فيما بيني وبين الساعة وما بي أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم أسرا إلى شيء لم يكن  
يحدث به غيبي وقال في آخره فذهب أولئك الرهط عيرى وهذا لا يناقض الأول بل يجمع بان  
يحمل على مجلسين أو المراد الأول أعم من المراد الثاني (قوله أن كنت لا ترى الشيء قد نسيت)  
كذا لاكثر مجدي المفعول وفي رواية الكشميني بأثانه ولفظه نسيت (قوله فأعرفه كما يعرف  
الرجل الرجل إذا غاب عنه فراه) في رواية محمد بن يوسف عن سفيان عبد السماعة ع  
كما يعرف الرجل بمحذف المفعول وفي رواية الكشميني الرجل وجه الرجل غاب عنه ثم  
راه فعرفه قال عباس في هذا الكلام تلفيق وكذا في رواية جري وأنه ليكون منه الشيء  
قد نسيت فراه فاذا ذكره كما يذكر الرجل وجه الرجل إذا غاب عنه ثم إذا عرفه قال  
والصواب كما ينسى الرجل وجه الرجل أو كما لا يذكر الرجل وجه الرجل إذا غاب عنه ثم إذا رآه

عرفه (قلت) والذي يظهر لي أن الرواية في الاصلين مستقيمة وتقدير ما في حديث سفيان يرى  
 الشيء الذي كان نسبته فاذا رآه عرفه وقوله كما يعرف الرجل الرجل غاب عنه أي الذي غاب  
 عنه فنتسى صورته ثم اذا رآه عرفه وأخرجه الاسماعيل من رواية ابن المبارك عن سفيان بن عيينة  
 لا يرى الشيء نسبته فاعرفه كما يعرف الرجل الخ (تنبيه) أخرجه هذا الحديث القاضي في  
 في الشفاء من طريق أبي داود بسنده الى قوله ثم اذا رآه عرفه ثم قال حذيفة ما أدركت  
 أحمأى أم تناسوه والله مات رسول الله صلى الله عليه وسلم من فائدة فنتسى الى أن تنقضي الدنيا  
 يبلغ من معه ثلثة الا قد سماه لنا (قلت) ولم أر هذه الزيادة في كتاب أبي داود وإنما أخرجه  
 أبو داود بسند آخر مستقل من وجه آخر عن حذيفة الحديث الخامس حديث علي (قوله عن  
 أبي حنيفة) بمهمله وزاي هو محمد بن ميمون السكري (قوله عن سعد بن عبيدة) بضم اللام هو  
 السلي الكوفي يكنى أبا حنيفة وكان صهر أبي عبد الرحمن شيخه في هذا الحديث ووقع في تفسير  
 والليل اذا يغشى من طريق شعبة عن الاعمش سمعت سعد بن عبيدة وأبو عبد الرحمن السلي  
 اسمه عبد الله بن حبيب وهو من كبار التابعين ووقع مسمى في رواية معمر بن سليمان عن منصور  
 عن سعد بن عبيدة عند الثوري (قوله عن علي) في رواية مسلم البطي عن أبي عبد الرحمن  
 السلي أخذ بيدي علي فانطلقا غشي حتى جلسا على شاطئ النهر فقال علي قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث مختصرا (قوله كجاءوا) في رواية عبد الواحد عن الاعمش  
 كجاءوا ورواها في رواية سفيان الثوري عن الاعمش كما مع النبي صلى الله عليه وسلم في بقيق  
 الغر قد بقق الغين المجبة والقاف بينهما راء سا كمة في جملة فطاهر ما هم كانوا اجتمعوا  
 الحنزة لكر أخرجه في الجائز من طريق منصور عن سعد بن عبيدة فيس أنهم سبقوا إلى الحنزة  
 وأتاهم النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك ولقطه كافي جازة في بقيق الغر قد فاتا رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فقعده وقعدنا حوله (قوله ومعه عود ينكت به في الارض) في رواية شعبة بن  
 عود جعل ينكت به في الارض وفي رواية منصور ومعه محضرة بكسر الميم وسكون الميم فقع  
 الصاد المهملة هي عصا وقضيب سكة الرئيس ليتوكأ عليه ويدفع به عنه ويشير به لما يريد سميت  
 بذلك لانها تحمل تحت الخصر غالبا لا تكأ عليها وفي اللغة اختصر الرجل اذا أمسك الحصرة  
 (قوله فنيكس) بتشديد الكاف اي أطرق (قوله فقال ما منكم من أحد) زادي رواية منصور  
 ما من نفس منقوسة أي مصنوعة محلوقة واقتصر في رواية أبي حنيفة والثوري على الاول (قوله  
 الا قد كتب مقعده من النار أو من الجنة) أول التنوين ووقع في رواية سفيان ما قد يشعرون بالماضي  
 الواو ولقطه الا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعده من النار وكانه يشير الى ما تقدم من حديث  
 ابن عمر الدال على ان لكل أحد مقعدين وفي رواية منصور الا كتب مكانهم من الجنة والنار وزاد  
 فيها والا قد كتبت شقية أو سعيدة واعادة لا يحتمل أن يكون ما من نفس بدل ما منكم والاولى  
 الثانية بدلا من الاولى وان يكون من باب اللف والشر فيكون فيه تعميم بعد تخصيص والثاني  
 في كل منهما أعم من الاول أشار اليه الكرماني (قوله فقال رجل من القوم) في رواية سفيان  
 وشعبة فقالوا يا رسول الله وهذا الرجل وقع في حديث جابر عند مسلم أنه سراق بن مالك بن جهم  
 ولقطه جاسرة فقال يا رسول الله أنعمل اليوم فيما جفت به الاقدام وجرت به المقادير أو فيما

حدثنا عبدان عن أبي  
 حنيفة عن الاعمش عن سعد  
 بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن  
 السلي عن علي رضي الله  
 عنه قال كجاءوا مع النبي  
 صلى الله عليه وسلم ومعه  
 عود ينكت به في الارض  
 فنكس فقال ما منكم من  
 أحد الا قد كتب مقعده  
 من النار أو من الجنة فقال  
 رجل من القوم

يستقبل قال بل فيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير فقال فقيم العمل قال اعملوا فكل ميسر  
لما خلق له وأخرجه الطبراني وابن مردويه نحوه وزاد وقرأ فاما من أعطى الى قوله العسرى  
وأخرجه ابن ماجه من حديث سراقه نفسه لكن دون تلاوة الآية ووقع هذا السؤال وجوابه  
سوى تلاوة الآية لشریح بن قاهر الكلبي أخرجه أحمد والطبراني ولفظه قال فقيم العمل اذا  
قال اعملوا فكل ميسر لما خلق له وأخرج الترمذي من حديث ابن عمر قال قال عمر يا رسول الله  
أرأيت ما نعمل فيه أمر مبتدع أو أمر قد فرغ منه قال فيما قد فرغ منه فذكر نحوه وأخرج  
البيهقي والقريابي من حديث أبي هريرة أن عمر قال يا رسول الله فذكره وأخرجه أحمد والبيهقي  
والطبراني من حديث أبي بكر الصديق قلت يا رسول الله نعمل على ما فرغ منه الحديث نحوه  
ووقع في حديث سعد بن أبي وقاص فقال رجل من الانصار والجمع بينهما تعدد السائلين عن ذلك  
فقد وقع في حديث عبد الله بن عمرو أن السائل عن ذلك جماعة ولفظه فقال أصحابه فقيم العمل ان  
كان قد فرغ منه فقال سددوا وقاربوا فان صاحب الجنة يختم له بعمل أهل الجنة وان عمل أي  
عمل الحديث أخرجه القريابي (قوله لا تسكل يا رسول الله) في رواية سفيان أفلا والفاء معقبة  
لشيء محذوف تقديره افأذا كان كذلك أفلا تسكل وزاد في رواية منصور وكذا في رواية شعبة أفلا  
تسكل على كتابنا ويدع العمل أي نعتقد على ما قدر علينا وزاد في رواية منصور عن كان منامن أهل  
السعادة فيصير الى عمل السعادة ومن كان منامن أهل الشقاوة مثله (قوله اعملوا فكل ميسر)  
زاد شعبة لما خلق له أما من كان من أهل السعادة فييسر لعمل السعادة الحديث وفي رواية  
منصور قال أما أهل السعادة فييسرون لعمل أهل السعادة الحديث وحاصل السؤال ألا تترك  
مشقة العمل فاما سنصير الى ما قدر علينا وحاصل الجواب لا مشقة لان كل أحد ميسر لما خلق  
له وهو يسير على من يسره الله قال الطيبي الجواب من الاسلوب الحكيم معهم عن ترك العمل  
وأمرهم بالتزام ما يجب على العبد من العبودية وزجرهم عن التصرف في الامور المغيبة فلا  
يجعلوا العبادة رتزا كما سيبا مسقلا لدخول الجنة والنار بل هي علامات فقط (قوله ثم قرأ فاما  
من أعطى واتقى الآية) وساق في رواية سفيان ووكيع الآيات الى قوله العسرى ووقع في  
حديث ابن عباس عند الطبراني نحوه حديث عمر وفي آخره قال اعمل فكل ميسر وفي آخره  
عند البراء فقال السوم بعضهم لبعض فالجد اذا وأخرجه الطبراني في آخر حديث سراقه ولفظه  
فقال يا رسول الله فقيم العمل قال كل ميسر لعله قال الآن الجد الآن الجد وفي آخر حديث  
عمر عند القريابي فقال عمر فقيم العمل اذا قال كل لا ينال الا بالعمل قال عمر اذا اجتهدوا أخرج  
القريابي بسند صحيح الى بشير بن كعب أحد كبار التابعين قال سأل غلامان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقيم العمل فيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير أم شيء نستأثقه قال بل فيما جفت به  
الاقلام فالأفقيم العمل قال اعملوا فكل ميسر لما هو عامل فالجد الآن وفي الحديث جواز  
العود عند القبور والتحدث بها بالعلم والموعظة وقال المهلب نكته الارض بالخصرة أصل  
في تحريك الاصبع في التشهد نقله ابن بطلان وهو بعيد وانما هي عادة لمن يتفكر في شيء يستحضر  
معانيه فيحتمل أن يكون ذلك تفكرا منه صلى الله عليه وسلم في أمر الآخرة بقرينة حضور  
الحنازة ويحتمل أن يكون فيما أبدأ به بعد ذلك لأصحابه من الحكم المذكورة ومما سبته للقصة أن

ألا تسكل يا رسول الله قال  
لا اعملوا فكل ميسر ثم قرأ  
فاما من أعطى واتقى الآية

«(باب العمل بالخواتيم)» حدثنا حبان بن موسى أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم خبير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل ممن معه يدعي الإسلام هذا من أهل النار فلما حضر القتال قاتل الرجل من أشد القتال وكثرت به الجراح فاشتبهت بجوارح رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أرايت (٤٣٦) الذي تحدثت أنه من أهل النار قاتل في سبيل الله من أشد القتال فكثرت

الجراح فقال النبي صلى الله عليه وسلم أمانه من أهل النار فكاد بعض المسلمين يرتاب فيمنها هو على ذلك أذ وجد الرجل ألم الجراح فأهوى يده إلى كتفه فانتزع منها سهمًا فاتصع بها فاشتد رجال من المسلمين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله صدق الله حديثك قد انتصع فلان فقتل نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فاذن لا يدخل الجنة المؤمن وإن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر» حدثنا سعيد بن أبي مريم حدثنا أبو غسان حدثني أبو حازم عن سهل أن رجلا من أعظم المسلمين غناه عن المسلمين في غزوة غزاها مع النبي صلى الله عليه وسلم فنظر النبي صلى الله عليه وسلم فقال من أحب أن ينظر إلى رجل من أهل النار فلينظر إلى هذا فاتبعه رجل من القوم وهو على تلك الحال من أشد الناس على المشركين حتى

فيه إشارة إلى التسليم عن الميت بأنه مات بفرأغ أجله وهذا الحديث أصل لاهل السنة في السعادة والشقاء بتقدير الله القديم وفيه رد على الجبرية لأن التبع يرضد الجبر لأن الجبر لا يتركه ولا يأتي الإنسان الشيء بطريق التيسير الا وهو غير كاره له واسدل بدعي امكنه مع الشئ من السعيد في الدنيا كس اشهر له لسان صدق وعكسه لان العمل اماره على الجزاء ظاهر هذا الخبر ورد بما تقدم في حديث ابن مسعود وان هذا العمل الطاهر قد ينقلب لعكس على وفق ما قدر والحق ان العمل علامة وامارة فيحكم بطاهر الامر وأمر الباطن إلى الله تعالى قال الخطابي لما أخبرني الله عليه وسلم عن سبق الكائنات رام من تمسك بالقدر أن يتخذ في ترك العمل فاعلمهم ان هنا أمرين لا يبطل أحدهما بالآخر باطل وهو العلة الموجبة في حارة الربوبية وظاهر وهو العلامة اللازمة في حق العبودية وانما هي اماره مخبئة في مطالعة العواقب غير مفيدة حقيقة فبين لهم ان كلامهم لم يخلو له وان عمله في العاجل دليل على مصير في الآجل ولذلك مثل بالآيات ونظير ذلك الرزق مع الامر بالكسب والاجل مع الآذن في المعامل وقال في موضع آخر هذا الحديث اذا تأملته وجدت فيه الشفاء مما يتخالج في الضمير من أمر المتدبر وذلك أن القاتل أقل استكمل ونزع العمل لم يدع شيئا مما يدخل في أبواب المطالبات والاستئثار الا وقد طالب به وسأل عنه فاعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن القياس في هذا الباب متروك والمطالبة ساقطة وانه لا يشبه الامور التي عقلت دعائها وحرمت معاملتها بشر فيما بينهم عليها بطوى الله علم الغيب عن خلقه ووجههم عن دركه كما أخفى عنهم أمر الساعة فلا يعلم أحد متى حين قبلها انتهت وقد تقدم كلام ابن السكيت في نحو ذلك في أول كتاب القدر وقال غيره وجه الانفصال عن شبهة القدرية ان الله أمرنا بالعمل فوجب علينا الامتنال وغيب عنا المقادير ليقيا الحق ونصب الاعمال علامة على ما سبق في مشيئته فمن عدل عنه ضل وتا. لان القدر سر من أسرار الله لا يطلع عليه الا هو فاذا أدخل أهل الجنة الجنة كشف لهم عنه حينئذ وفي أحاديث هذا الباب ان أفعال العباد وان صدرت عنهم لكنها قد سبق علم الله بوقوعها بتقديره فبها بطلان قول القدرية صريحا والله أعلم (قوله بالعمل بالخواتيم) لما كان ظاهر حديث علي يقتضي اعتبار العمل الطاهر أردفه بهذه الترجمة الدالة على أن الاعتبار بالخاتمة وذكر فيه قصة الذي شجر نفسه في القتال من حديث أبي هريرة ومن حديث سهل بن سعد وقد قبله شرحهما في غزوة خيبر من كتاب المعازي وذكرت هناك الاختلاف في اسم المذكور وهما القستان متغايران في موطنين لرجلين أو هما قصة واحدة وقوله في آخر حديث أبي هريرة وانما الاعمال بالخواتيم وقع في حديث أنس عند الترمذي وصححه اذا أراد الله بعد خيرا استعمله قيل كيف

جرح فاستجبل الموت فجعل ذباية سيفه بين يديه حتى خرج من بين كنفه فأقبل الرجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم مسرعا فقال اشهدناك رسول الله فقال وما ذاك قال قلت لفلان من أحب ان ينظر إلى رجل من أهل النار فلينظر اليه وكل من أعظمنا غناه عن المسلمين فعرفت انه لا يموت على ذلك فلما جرح استجبل الموت فقتل نفسه فقال النبي صلى الله عليه وسلم عند ذلك ان العبد يعمل على أهل النار وانهم أهل الجنة ويعمل على أهل الجنة وانهم أهل النار وانما الاعمال بالخواتيم يستعمله

يستعمله قال يوفقه لعمل صالح ثم يقبضه عليه وأخرجه أحمد من هذا الوجه مطوًلاً وأوله لا تنجبوا العمل عامل حتى تنظروا به يحتم له فذكر نحو حديث ابن مسعود وأخرجه الطبراني من حديث أبي أمامة مختصراً وأخرج البزار من حديث ابن عمر حديثاً فيه ذكر الكنايين وفي آخره العمل بخواتيمه العمل بخواتيمه **(قوله ما)** اللقاء العبد النذر إلى القدر في رواية الكشميني اللقاء النذر العبد في الأولى النذر بالرفع وهو الفاعل واللقاء مضاف إلى المفعول وهو العبد وفي الثانية العبد بالنصب وهو المفعول واللقاء مضاف إلى الفاعل وهو النذر وسيأتي في باب الوفاء بالنذر من وجه آخر عن أبي هريرة على وفق رواية الكشميني وذكر فيه حديث ابن عمر وأبي هريرة في ذلك وسيأتيان في باب الوفاء بالنذر من كتاب الأيمان والنذور مع شرحهما فاما حديث أبي هريرة فهو صريح في الترجمة لكن لفظه ولكن يلقبه القدر كذا لا كثر والكشميني يلقبه النذربنون ثم ذال معجزة وقد اعرض بعض شيوخنا على البخاري فقال ليس في واحد من اللفظين المرويين عنه في الترجمة مطابقة للحديث والمطابق ان يقول اللقاء القدر العبد إلى النذر بتقدم القدر بالقاف على النذر بالنون لان لفظ الخبر يلقبه القدر بالقاف كذا قال وكان له لم يشعر برواية الكشميني في متن الحديث ثم ادعى ان الترجمة مع عدم مطابقتها للعبر ليس المعنى فيها صحيحاً انتهى وما انفاه مردود بل المعنى بين له أدنى تأمل وكانه استبعد نسبة اللقاء إلى النذر وجوابه أن النسبة مجازية وسوق ذلك كونه سبباً إلى اللقاء فنسب اللقاء إليه وأضافهما متلازمان قال الكرماني الظاهر ان الترجمة متلوبة اذا القدر هو الذي يلقي إلى النذر لقوله في الخبر يلقبه القدر والجواب انهما صادقان اذ الذي يلقي في الحقيقة هو القدر وهو الموصل وبالظاهر هو النذر قال وكان الاولى أن يقول يلقبه القدر إلى النذر ليطابق الحديث الآن يقال انهما متلازمان وكانه أيضاً مانظر إلى رواية الكشميني وأيضاً فقد جرت عادة البخاري أنه يترجم بما ورد في بعض طرق الحديث وان لم يسبق ذلك اللفظ بعينه ليعت ذلك الناطق في كتابه على تتبع الطرق وليقدح الفكر في التطبيق ولغير ذلك من المقاصد التي فاق بها غيره من المصنفين كما تقرر غير مرة وأما حديث ابن عمر فهو بلفظه أي النذر لا يرده شيئاً وهو يعطي معنى الرواية الأخرى وقوله هناء منصور هو ابن المعتز عن عبد الله بن مرة يأتي في الباب المذكور بلفظ أخبرنا عبد الله بن مرة وهو الهمداني بسكون الميم انطاري بمجزة وراء مكسورة ثم فاء تابعي كبير ولهم كوفي شيخ آخر في طبقته يقال له عبد الله بن مرة الزوفي بزي وواو سا كبة ثم فاعمصري ويقال له عبد الله بن أبي مرة وهو بها أشهر **(قوله ما)** بالتسوين (لاحول ولا قوة الا بالله) ترجم في أواخر الدعوات باب قول لاحول ولا قوة واقصرها على لفظ الخبر واستغنى به لظهوره في أبواب القدر لان معنى لاحول لا تحويل للعبد عن معصية الله الا بعصمة الله ولا قوة له على طاعة الله الا بتوفيق الله وقبل معنى لاحول لاحيلة وقال النووي هي كلمة استسلام وتقوى وان العبد لا يملك من أمره شيئاً وليس له حيلة في دفع شر ولا قوة في جلب خير الا بإرادة الله تعالى وذكر فيه حديث أبي موسى وقد تقدم في الدعوات بهذا الاسناد بعينه لكن فيه سليمان التيمي يدل خالد الحذاء المذكور هنا وهو محمول على أن لعبد الله وهو ابن المبارك فيه شيخين وقد أخرجه النسائي من رواية سويد بن نصر عن ابن المبارك عن خالد

\* (باب اللقاء العبد النذر إلى القدر) \* \* حديث أبو نعيم حدثنا سفيان عن منصور عن عبد الله بن مرة عن ابن عمر رضي الله عنهما قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن النذر قال انه لا يرده شيئاً انما يستخرج به من البخل \* حدثنا بشر بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يأتي ابن آدم النذر بشئ لم يكن قد قدرته ولكن يلقبه القدر وقد قدرته له استخرج به من البخل \* (باب لاحول ولا قوة الا بالله) \* حدثني محمد بن مقاتل أبو الحسن أخبرنا عبد الله أخبرنا خالد الحذاء عن أبي عثمان النهدي عن أبي موسى

الحذاء (قوله) كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة) تقدم في غزوة خيبر من كتاب  
بيان أنها غزوة خيبر (قوله) الارتفاعنا أصواتنا بالتكبير في رواية سليمان التيمي المذكور  
علا عليها رجل نادى فرفع صوته لا اله الا الله والله أكبر لم أقف على اسم هذا الرجل ويحتمل  
الكل كبروا وزاد هذا عليهم بالنهليل وتقدم في رواية عبد الواحد ما يدل على أن المراد بال  
قول لا اله الا الله والله أكبر (قوله) اربعوا) بفتح الموحدة أي ارفعوا وقد تقدم بيانه في  
الدعاء قال يعقوب بن السكيت ربع الرجل ربع اذا رفق وكف وكذا بقية ألفاظه فلان  
بطل كان عليه السلام معلماً له فلا يراه على ملة من الخير الا أحب لهم الزيادة فاجاب  
رفعوا أصواتهم بكلمة الاخلاص والتكبيرات يضيفوا اليها التبري من الحول والقوة فيقولون  
بين التوحيد واليمان بالقدر وقد جاء في الحديث اذا قال العبد لا حول ولا قوة الا بالله قال  
أسلم عبدي واستسلم (قلت) أخرجه الحاكم من حديث أبي هريرة بسند قوي وفي رواية  
لي يا باهررة ألا أدلك على كثر من كنوز الجنة قلت بلى يا رسول الله قال تقول لا حول ولا قوة  
بالله فيقول الله أسلم عبدي واستسلم وزاد في رواية له ولا منجاة ولا ملجأ من الله الا اليه (قوله)  
كنوز الجنة) تقدم القول فيه وحاصله أن المراد انهم من ذخائر الجنة أو من ثمرات  
الجنة قال النووي المعنى أن قولها يحصل ثوابا نفيسا يدخر لصاحبها في الجنة وأخرج  
الترمذي وصححه ابن حبان عن أبي أيوب أن النبي صلى الله عليه وسلم ليلة أسري به مر  
ابراهيم على نينا وعلمه الصلاة والسلام فقال يا محمد مر أمتك ان يكثر واهن غراس الجنة  
وما غراس الجنة قال لا حول ولا قوة الا بالله (قوله) لا تدعون) كذا أطلق على التكبير  
دعاء من جهة أنه بمعنى المداء لكون الداء ككرر يد اسماع من ذكره والشهادة (قوله)  
ما بالتسوين (المعصوم من عصم الله) أي من عصمه الله بان حماه من الوقوع  
أنه لا أو ما يجزئ اليه يقال عصمه الله من المكروه وقاه وحفظه واعصمت بالله لحات اليه  
وعصمة الانبياء على نبياء وعليهم الصلاة والسلام حفظهم من العقاص وتخصيصهم بالكلام  
السفيضة والنصرة والثبات في الامور وانزال الكينة والفرق بينهم وبين غيرهم أن العصمة  
في حقهم بطريق الوجوب وفي حق غيرهم بطريق الجواز (قوله) عاصم مانع) يريد تفسير قوله  
تعالى في قصة نوح وابنه قال سألني الى جبل يعصمني من الماء قال لا عاصم اليوم من أمر الله  
الا من رحم وبذلك فسره عكرمة فيما أخرجه الطبري من طريق الحكم بن أبان عنه وفي  
الراغب المعنى بقوله لا عاصم اليوم أي لا شيء يعصم منه وفسره بعضهم بمعصوم ولم يرد أن العاصم  
يعني المعصوم وانما سمى على انهما ملازمان فابهم ما حصل حصل الآخر (قوله) قال مجاهد  
سدا عن الحق يترددون في الضلالة) كذا لاكثر سدا بتشديد الدال بعدها ألف وصله  
أي حاتم من طريق ورقاء عن ابن أبي نجيح عنه في قوله تعالى وجعلنا من بين أيديهم سدا  
عن الحق ووصله عبد بن حميد من طريق شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله سدا قال عن  
الحق وقد يترددون ورأيت في بعض نسخ البخاري سدى بخفيف الدال قصور وعليها شرح  
الكرمانى فزعم أنه وقع بها أي بحسب الانسان أن يترك سدى أي مهملا مترددا في الضلالة  
ولم أرفق شي من نسخ البخاري الا اللفظ الذي أورده قال مجاهد سدا الخ ولم أرفق شي من التفاسير

قال كنا مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في غزاة  
فجعلنا لانصعد شرفا ولا  
نعد لو شرفا ولا نهبط في واد  
الارتفاعنا أصواتنا بالتكبير  
قال فذنا من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال يا أيها  
الناس اربعوا على أنفسكم  
فإنكم لا تدعون أصم ولا  
غائباً انما تدعون سميعا  
بصيرتهم قال بعد الله بن  
قيس ألا أعلمك كلمة هي من  
كنوز الجنة لا حول ولا قوة  
الا بالله (باب المعصوم من  
عصم الله) عاصم مانع  
قال مجاهد سدا عن الحق  
يترددون في الضلالة



التي تساق بالاسانيد لمجاهد في قوله أي حسب الانسان أن يترك سدى كلاما ولم أر قوله في الضلالة في شيء من المقول بالسند عن مجاهد ووقع في رواية السدي في الضلالة بدل قوله في الضلالة (قوله دساها أغواها) قال الفريابي حدثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى وقد خاب من دساها قال من أغواها وأخرج الطبري بسند صحيح عن حبيب بن أبي ثابت عن مجاهد وسعيد بن جبير في قوله دساها قال قال أحدهما أغواها وقال الآخر أضلها وقال أبو عبيدة دساها أصله دستت لكن العرب تقلب الحرف المضاعف الى الباء مثل تظننت من الظن فتقول تظنيت بالتحانية بعد النون ومناسبة هذا التفسير للترجمة تؤخذ من المراد بفاعل دساها فقال قوم هو الله أي قد أفلح صاحب النفس التي زكاها الله ونجس صاحب النفس التي أغواها الله وقال آخرون هو صاحب النفس اذا فعل الطاعات فقد زكاها واذا فعل المعاصي فقد أغواها والاول هو المناسب للترجمة وقال الكرماني مناسبة التفسيرين للترجمة أن من لم يعصم الله كان سدى وكان مغوى ثم ذكر المصنف حديث أبي سعيد الخدري ما استخلف من خليفة الاولة بطاتان الحديث وفيه والمعصوم من عصم الله وسيأتي شرحه في كتاب الاحكام ان شاء الله تعالى والبطانة بكسر الموحدة اسم جنس يشمل الواحد والجماعة والمراد من يطعم على باطن حال الكبير من أتباعه (قوله يا) وحرم على قرية أهل كاهها) كذا في رواية غيره وحرام بفتح أوله وزيادة الألف وزادوا بقية الآية والقراءتان مشهورتان قرأ أهل الكوفة بكسر أوله وسكون ثانيه وقرأ أهل الحجاز والبصرة والشام بفتح أوله وهو ما جعني كالللال والحل وجاء في السواذ عن ابن عباس قرأت أخرى بفتح أوله وتثنية الراء وبالضم أشهر وبضم أوله وتشديد الراء المكسورة قال الراغب في قوله تعالى وحرم ما عليه المراضع هو تحريم تسخير وحل بعضهم عليه قوله وحرام على قرية (قوله لن يؤمن من قومك الا من قد آمن ولا يلدوا الا فاجرا كفارا) كذا جع بين بعض كل من الآيتين وهما من سورتين إشارة الى ما ورد في تفسير ذلك وقد أخرج الطبري من طريق يزيد بن زريع عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال ما قال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا الى قوله كدارا الا بعد ان نزل عليه وأوحى الى نوح أنه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن (قلت) ودخول ذلك في أبواب القدر طاهر فانه يقتضي سبق علم الله بما يقع من عبده (قوله وقال منصور بن النعمان) هو الشكرى بفتح التثنية وسكون المعجمة وضم الكاف بصرى سكن مر وثم بخارى وماله في البخارى سوى هذا الموضع وقد زعم بعض المتأخرين أن الصواب منصور بن المعتمر والعلم عند الله (قوله عن عكرمة عن ابن عباس وحرم بالحيشية وجب) لم أقف على هذا التعليق موصولا وقرأت بخط مغلطى وتبعه شيخنا ابن الملقن وغيره فقالوا أخرجه أبو جعفر عن ابن قهزاد عن أبي عوانة عنه (قلت) ولم أقف على ذلك في تفسير أبي جعفر الطبري وانما فيه وفي تفسير عبد بن جريد وابن أبي حاتم جميعا من طريق داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى وحرم على قرية أهل كاهها قال وجب ومن طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال حرم عزم ومن طريق عطاء عن عكرمة وحرم وجب بالحيشية وبالسند الاول قال وقوله انهم لا يرجعون أي لا يتوب منهم تأيب الطبري عنه انهم أهل كوا بالطبع على قلوبهم فهم لا يرجعون عن الكفر وقيل معناه يمتنع على الكفرة

دساها أغواها حدثنا  
عبدان أخير فاعبده الله  
أخبرنا يونس عن الزهري  
قال حدثني أبو سلمة عن أبي  
سعيد الخدري عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
ما استخلف خليفة الا له  
بطاتان بطانة تأمره بالخير  
وتحضه عليه وبطانة تأمره  
بالشر وتحضه عليه والمعصوم  
من عصم الله (باب وحرم  
على قرية أهل كاهها) انه  
لن يؤمن من قومك الا من  
قد آمن ولا يلدوا الا فاجرا  
كفاراء وقال منصور  
ابن النعمان عن عكرمة عن  
ابن عباس وحرم بالحيشية  
وجب

الهالكين انهم لا يرجعون الى عذاب الله وقيل فيه أقوال أخر ليس ههنا موضع استيعاب  
 والاول أقوى وهو مراد المصنف بالترجمة والمطابق لما ذكره من الآثانوار والحديث (م)  
 معمر عن ابن طاوس) هو عبدالله (قوله عن ابن عباس ما رأيت شيئا أشبه بالله مما  
 هريرة) فذكر الحديث ثم قال وقال شبابة حدثنا ورقاء عن ابن عمر عن ابن طاوس عن أبيه عن  
 هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فكان طاوس سميع القصة من ابن عباس عن أبي هريرة  
 سمع الحديث المرفوع من أبي هريرة أو سمعه من أبي هريرة بعد أن سمعه من ابن عباس  
 أشرت الى ذلك في أوائل كتاب الاستئذان وبينت الاختلاف في رفع الحديث ووقفه ولم أقف  
 رواية شبابة هذه موصولة وكنت قرأت بخط مغلطاي وتبعه شيخنا ابن الملقن ان الطبراني وص  
 في المعجم الاوسط عن عمرو بن عثمان عن ابن المنادي عنه وقد اتهمنا في ذلك في تعليق التعليق  
 راجعت المعجم الاوسط فلم أجدها (قوله بالله) بفتح اللام والميم هو ما يلم به الشخص من شتم  
 النفس وقيل هو مقارفة الذنوب الصغار وقال الراغب اللهم مقارفة المعصية ويعبر به  
 الصغيرة ومحصل كلام ابن عباس تخصيصه ببعضه او يحتمل أن يكون أراد أن ذلك من جملة  
 أو في حكم اللهم (قوله ان الله كتب على ابن آدم) أي قدر ذلك عليه أو أمر الملك بكتابه فكان  
 بيانه في شرح حديث ابن مسعود الماضي قريبا (قوله أدرك ذلك للاحالة) بفتح الميم أي لا  
 من عمل ما قدر عليه أنه يعمل به وهذا تظهره طائفة الحديث للترجمة قال ابن بطلال كل ما كتبه  
 على الآدمي فهو قد سبق في علم الله والافلا بد أن يدركه المكتوب عليه وان الانسان لا يستط  
 أن يدفع ذلك عن نفسه الا أنه يلام اذا واقع ما نهى عنه بحجب ذلك عنه وتمكينه من التمس  
 بالطاعة فمذلك يدفع قول القدرية والمجبرة ويؤيده قوله والنفس غني وتشتهي لان المشيئة  
 بخلاف الملجأ (قوله خطه من الزنا) اطلاق الزنا على اللبس والنظر وغيرهما بطريق المجاز لان  
 ذلك من مقدماته (قوله فزنا العين النظر) أي الى ما لا يحل للنظر (وزنا اللسان المنطق) فذكر  
 الكشميه في النطق بضم النون بغير ميم في أوله (قوله والنفس غني) بفتح أوله على حذف احد  
 النامين والاصل تنفي (قوله والنرج يصدق ذلك أو يكذبه) يشير الى أن الناصديق هو الحال  
 بمطابقة الخبر للواقع والكذب عكسه فكان النرج هو الموضع أو الواقع فيكون تشبها ويحتمل  
 أن يريد ان الايقاع يستلزم الحكم بها عادة فيكون كناية قال الخطابي المراد بالله ما ذكره الله  
 قوله تعالى الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللهم وغوا المعصية وقال وفي الا  
 الاخرى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم فبوخذ من الايتين ان الله  
 من الصغار وانه يكفر باجتناب الكبائر وقد تقدم بيان ذلك في الكلام على حديث من  
 بحسنة ومن هم بسنة في وسط كتاب الرقاق وقال ابن بطلال تفضل الله على عباده بغفران الله  
 اذا لم يكن القرح تصديق بها فاذا صدقها القرح كان ذلك كبيرة ونقل القراء ان بعضهم زعم  
 الا في قوله الا اللهم بمعنى الواو وأنكره وقال الاصغار الذنوب فانها تكفر باجتناب كبارها وا  
 أطلق عليها زنا لانها من دواعيه فهو من اطلاق اسم المسبب على السبب مجازا وفي قد  
 والنفس تشتهي والقرح يصدق أو يكذب ما يستدل به على أن العبد لا يخلو فعل نفسه لانه  
 يريد الزنا مثلا ويشتهيه فلا يطاوعه العضو الذي يريد أن يرتبه ويعجزه الحيلة فيه ولا يدبر

حدثني محمود بن غيلان  
 حدثنا عبد الرزاق أخبرنا  
 معمر عن ابن طاوس عن  
 أبيه عن ابن عباس قال  
 ما رأيت شيئا أشبه بالله  
 مما قال ابو هريرة عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال ان  
 الله كتب على ابن آدم حفظه  
 من الزنا أدرك ذلك للاحالة  
 فزنا العين النظر وزنا اللسان  
 المنطق والنفس غني وتشتهي  
 والقرح يصدق ويكذبه  
 وقال شبابة حدثنا ورقاء  
 عن ابن طاوس عن أبيه عن  
 أبي هريرة عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم

لذلك سبوا ولو كان خالف الفعل لما عجز عن فعل ما يريد مع وجود الطواعية واستحكام الشهوة قتل  
 على ان ذلك فعل مقدر يقدرها اذا شاء ويعطلها اذا شاء ﴿قوله﴾ **باب** وما جعلنا  
 الرؤيا التي ارنالك الاقنعة للناس) ذكر فيه حديث ابن عباس وقد تقدم في تفسير سورة سبحان  
 مستوفى ووجه دخوله في أبواب القدر من ذكر القسمة وان الله سبحانه وتعالى هو الذي جعلها وقد  
 قال موسى عليه السلام ان هي الاقتنك تضل به من تشاء وتهدي من تشاء وأصل القسمة  
 الاختيار ثم استعملت فيما أخرجه الاختيار الى المكروه ثم استعملت في المكروه قارة في الكفر  
 كقوله والقسمة أشد من القتل وتارة في الاثم كقوله ألا في القسمة سقطوا وتارة في الاحراق كقوله  
 ان الذين قتلوا المؤمنين وتارة في الازالة عن الشيء كقوله وان كادوا ليفتنونك وتارة في غير ذلك  
 والمراد بها في هذا الموضع الاختيار على بابها الاصلى والله أعلم قال ابن التين وجه دخول هذا  
 الحديث في كتاب القدر الاشارة الى ان الله قدر على المشركين السكذيب لرؤيا نبيه الصادق  
 فكان ذلك زيادة في طغيانهم حيث قالوا كيف يسير الى بيت المقدس في ليلة واحدة ثم يرجع  
 فيها وكذلك جعل الشجرة الملعونة زيادة في طغيانهم حيث قالوا كيف يكون في النار شجرة والنار  
 تحرق الشجر وفيه خلق الله الكفر ودواعي الكفر من القسمة وسبب في زيادة في تقرير ذلك في  
 الكلام على خلق أفعال العباد في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى والجواب عن شبهتهم ان الله  
 خلق الشجرة المذكورة من جوهر لانا كله النار ومنها سلاسل أهل النار وأغلاهم وخزنة النار  
 من الملائكة وحياتها وعقاربها وليس ذلك من جنس ما في الدنيا وأكثروا وقع الغلط لمن قاس  
 أحوال الآخرة على أحوال الدنيا والله تعالى الموفق ﴿قوله﴾ **باب** تحتاج آدم وموسى  
 عند الله) أما تحتاج فهو بفتح أوله وتشديد آخره وأصله تحتاج فيجيب ولفظ قوله عند الله فزعم  
 بعض شيوخنا انه أراد ان ذلك يقع منسما يوم القيامة ثم رده بما وقع في بعض طرقه وذلك فيما  
 أخرجه أبو داود من حديث عمر قال قال موسى يا رب انا آدم الذي أخرجنا ونفسه من الجنة  
 فأراه الله آدم فقال أنت أبونا الحديث قال وهذا ظاهر أنه وقع في الدنيا انتهى وفيه نظر فليس  
 قول البخاري عند الله صريحا في أن ذلك يقع يوم القيامة فان العندية عندية اختصاص  
 وتشريف لا عندية مكان فيحتمل وقوع ذلك في كل من الدارين وقد وردت العندية في القيامة  
 بقوله تعالى في مقعد صدق عند مليك مقتدر وفي الدنيا بقوله صلى الله عليه وسلم أبيت عند ربى  
 يطعمنى ويسقنى وقد بينت في كتاب الصيام أنه بهذا اللفظ في مسند أحمد بسند في صحيح مسلم  
 لكن لم يسبق لفظ المتن والذي ظهر لي ان البخاري لمح في الترجمة بما وقع في بعض طرق الحديث وهو  
 ما أخرجه أحمد من طريق يزيد بن هرم عن أبي هريرة بلفظ احتج آدم وموسى عند ربهما  
 الحديث ﴿قوله﴾ سفيان) هو ابن عيينة ﴿قوله﴾ حفظناه من عمرو) يعنى ابن دينار ووقع في  
 مسند الحميدى عن سفيان حدثنا عمرو بن دينار أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق  
 الحميدى ﴿قوله﴾ عن طاوس) في رواية أحمد عن سفيان عن عمرو سمع طاوسا وعند الاسماعيلي  
 من طريق محمد بن منصور الرازي عن سفيان عن عمرو بن دينار سمعت طاوسا ﴿قوله﴾ في آخره  
 وقال سفيان حدثنا أبو الزناد) هو موصول عطفًا على قوله حفظناه من عمرو ووقع في رواية  
 الحميدى قال وحديثنا أبو الزناد باثبات الواو وهي أظهر في المراءى خطأ من زعم أن هذه الطريق

﴿باب﴾ وما جعلنا الرؤيا التي  
 أرنالك الاقنعة للناس) \*  
 حدثنا الحميدى حدثنا  
 سفيان حدثنا عمرو عن  
 عكرمة عن ابن عباس  
 رضى الله عنهما وما جعلنا  
 الرؤيا التي ارنالك الاقنعة  
 للناس قال هي رؤيا عين  
 أريها رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ليلة أسرى به الى  
 بيت المقدس قال والشجرة  
 الملعونة في القرآن قال هي  
 شجرة الزقوم ﴿باب﴾ تحتاج  
 آدم وموسى عند الله) \*  
 حدثنا علي بن عبد الله  
 حدثنا سفيان قال حفظناه  
 من عمرو عن طاوس سمعت  
 ابا هريرة عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال احتج آدم  
 وموسى فقال له موسى يا آدم  
 أنت أبونا خيبتنا وأخرجنا  
 من الجنة قال له آدم يا موسى  
 اصطفاك الله بكلامه وخط  
 لك يسداً تألومنى على أمر  
 قدر الله على قبل ان يخلقنى  
 بأربعين سنة فخرج آدم موسى  
 فخرج آدم موسى ثلاثاً وقال  
 سفيان حدثنا أبو الزناد عن  
 الاعرج عن ابى هريرة عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم مثله

معلقة وقد أخرجها الاسماعيلي منفردة بعد أن ساق طريق طاوس عن جماعة عن سفيان  
أخبرني القاسم يعني ابن زكريا حدثنا اسحق بن حاتم العلاف حدثنا سفيان عن عمرو مثله  
وزاد قال وحدثني سفيان عن أبي الزناديه قال ابن عبد البر هذا الحديث ثابت بالاتفاق وروى  
أبي هريرة جماعة من التابعين وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه أخرى من  
الأئمة الثقات الأثبات (قلت) وقع لما من طريق عشرة عن أبي هريرة منهم طاوس في الصحيحين  
والاعرج كما ذكرته وهو عند مسلم من رواية الحرث بن أبي الذئب وعند النسائي عن عمرو بن  
عمر وكلاهما عن الاعرج وأبو صالح السمان عند الترمذي والنسائي وابن خزيمة كلهم من طريق  
الاعمش عنه والنسائي أيضا من طريق القعقاع بن حكيم عنه ومنهم أبو سلمة بن عبد الرحمن  
أحمد وأبي عوانة من رواية الزهري عنه وقيل عن الزهري عن سعيد بن المسيب وقيل عنه  
جديد بن عبد الرحمن ومن رواية أيوب بن الجبار عن أبي سلمة في الصحيحين أيضا وقد تقدم في  
سورة طه ومن رواية محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سلمة عند ابن خزيمة وأبي عوانة وجعفر الثوري  
في القدر ومن رواية يحيى بن أبي كثير عنه عند أبي عوانة ومنهم جديد بن عبد الرحمن عن أبي  
كما تقدم في قصة موسى من أحاديث الأنبياء ويأتي في التوحيد وأخرجه مسلم ومنهم  
سيرين كما مضى في تنسير طه وأخرجه مسلم ومنهم الشعبي أخرجه أبو عوانة والنسائي  
همام بن منبه أخرجه مسلم ومنهم عمار بن أبي عمار أخرجه أحمد ومن رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم عمر عند أبي داود وأبي عوانة وجندب بن عبد الله عند النسائي وأبو سعيد عند  
وأخرجه ابن أبي شيبة وعبد الرزاق والحرث بن من وجه آخر عنه وقد أشار إلى هذه الثلاثة الترمذي  
(قوله اخرج آدم وموسى) في رواية همام ومالك تحتاج كما في الترجمة وهي أو ضم وفي رواية  
ابن الجارود يحيى بن كثير جرح آدم وموسى وعلمها شرح الطبري فقال معنى قوله جرح آدم وموسى جرح  
بالجدة وقوله بعد ذلك قال موسى أنت آدم الخ توضيح لذلك وتفسير لما أجل وقوله في آخرة جرح آدم  
موسى تقرير لما سبق وتأكيده وفي رواية يزيد بن هرمز كما تقدمت الإشارة إليه عند ربهما وفي  
رواية محمد بن سيرين التي آدم وموسى وفي رواية عمار والشعبي لقي آدم موسى وفي حديث  
موسى آدم كذا عند أبي عوانة وأما أبو داود فلفظه كما تقدم قال موسى يا رب أرى آدم وقد اختلف  
العلماء في وقت هذا اللفظ فتدل على أنه في زمان موسى فاحيا الله له آدم معجزة له فكلمه أو كشف  
له عن قبره فتحدثا وأراه الله روحه كما أرى النبي صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج أرواح الأنبياء  
أو أراه الله له في المنام ورؤيا الأنبياء وحى ولو كان يقع في بعضهما ما يقبل التعبير كما في قصة الذئب  
أو كان ذلك بعد وفاة موسى فالتقي في البرزخ أول ما مات موسى فالتقت أرواحهما في السماء  
وبذلك جزم ابن عبد البر والقاسم وقد وقع في حديث عمر لما قال موسى أنت آدم قال له من أنت  
قال يا موسى وإن ذلك لم يبع بعد وإنما يقع في الآخرة والتعبير عنه في الحديث بلفظ الماضي  
لتحقق وقوعه وذكر ابن الجوزي احتمال التقائهما في البرزخ واحتمال أن يكون ذلك ضربا من  
والمعنى لو اجتمعوا لكان ذلك وخص موسى بالذكر لكونه أول نبي بعث بالتكاليف الشديدة قال  
وهذا وإن احتمل لك الأول أولى قال وهذا مما يجب الإيمان به لثبوته عن خبر الصادق وأما  
يطلع على كيفية الحال وليس هو بأول ما يجب علينا الإيمان به وإن لم نقف على حقيقة معناه

كعذاب القبر ونعيمه ومتى ضاقت الحيل في كشف المشكلات لم يبق الا التسليم وقال ابن عبد البر  
مثل هذا عندى يجب فيه التسليم ولا يوقف فيه على التحقيق لان لم تؤت من جنس هذا العلم الا  
قليلا (قوله أنت أبونا) في رواية يحيى بن أبي كثير أنت أبو الناس وكذا في حديث عمر وفي رواية  
الشعبي أنت آدم أبو البشر (قوله خيبتنا وأخرجتنا من الجنة) في رواية حميد بن عبد الرحمن  
أنت آدم الذي أخرجتك خطيئتك من الجنة هكذا في أحاديث الانبياء عنه وفي التوحيد  
أخرجت ذريتك وفي رواية مالك أنت الذي أغويت الناس وأخرجتهم من الجنة ومثله في رواية  
همام وكذا في رواية أبي صالح وفي رواية محمد بن سيرين أشقيت بدل أغويت ومعنى أغويت  
كنت سببا لغواية من غوى منهم وهو سبب بعيد اذ لم يقع الاكل من الشجرة لم يقع الاخراج  
من الجنة ولولم يقع الاخراج ما تسلط عليهم الشهوات والسيطان المسبب عنهما الاغواء والغنى  
ضد الرشد وهو الانغماس في غير الطاعة ويطلق أيضا على مجرد الخطا يقال غوى أى أخطأ صواب  
ما أمر به وفي تفسيره من رواية أبي سلمة أنت الذي أخرجت الناس من الجنة بذنبيك وعند أحمد  
من طريقه أنت الذي أدخلت ذريتك النار والقول فيه كالقول في أغويت وزاد همام الى الارض  
وكذا في رواية يزيد بن هرمز فأهبطت الناس بخطيئتك الى الارض وأوله عنده أنت الذي خلقك  
الله بيده وأسجد لك ملائكته ومثله في رواية أبي صالح لكن قال ونفخ فيك من روحه ولم يقل  
وأسجد لك ملائكته ومثله في رواية محمد بن عمرو وزاد وأسجدك جنته ومثله في رواية محمد بن سيرين  
وزاد ثم صنعت ما صنعت وفي رواية عمرو بن أبي عمرو عن الاعرج يا آدم خلقك الله بيده ثم نفخ فيك  
من روحه ثم قال لك كن فكنت ثم أمر الملائكة فسجدوا لك ثم قال لك اسكن أنت وزوجك  
الجنة وكلانها رغدا حيث شئتما ولا تنفرا بهذه الشجرة فتهاك عن شجرة واحدة فعصيت زاد  
القريابي وأكلت منها وفي رواية عكرمة بن عمار عن أبي سلمة أنت آدم الذي خلقك الله بيده  
فأعاد الضمير في قوله خلقك الى قوله أنت والا كثر عوده الى الموصول فكأنه يقول خلقه الله  
وتحو ذلك ما وقع في رواية الاكثر أنت الذي أخرجتك خطيئتك وفي حديث عمر بعد قوله أنت  
آدم قال نعم قال أنت الذي نفخ الله فيك من روحه وعلمك الاسماء كلها وأمر الملائكة فسجدوا  
لك قال نعم قال فلم أخرجتنا ونفسك من الجنة وفي لفظ لاى عوانة فوالله لولا ما فعلت ما دخل أحد  
من ذريتك النار ووقع في حديث أبي سعيد عن ابن أبي شيبه فاهلكتنا وأغويتنا وذكر ما شاء  
الله أن يذكر من هذا وهذا يشعربان جميع ما ذكر في هذه الروايات محفوظ وأن بعض الرواة حفظ  
ما لم يحفظ الاخر وقوله أنت آدم استقهام تقرير وإضافة الله خلق آدم الى يده في الآية إضافة  
تشريف وكذا إضافة روحه الى الله ومن في قوله من روحه زائدة على رأى والنفخ بمعنى الخلق  
أى خلق فيك الروح ومعنى قوله أخرجتنا كنت سببا لاجرائنا كما تقدم تقريره وقوله أغويتنا  
وأهلكتنا من اطلاق الكل على البعض بخلاف أخرجتنا فهو على عمومته ومعنى قوله أخطأت  
وعصيت ونحوهما فعلت خلاف ما أمرت به وأما قوله خيبتنا بانحاء المعجزة ثم الموحدة من الخيبة  
فالمراد به الحرمان وقيل هي كالأغويتنا من اطلاق الكل على البعض والمراد من يجوز منه وقوع  
العصية ولا مانع من جملة على عمومته والمعنى انه لو استقر على ترك الاكل من الشجرة لم يخرج منها  
ولو استقر فيها لولده فيها وكان ولده سكان الجنة على الدوام فلما وقع الاخراج فأتاهل الطاعة من

ولده استمرار الدوام في الجنة وان كانوا اليها ينتقلون وفات اهل المعصية تاخر الكون في ايام  
 مدة الدنيا وما شاء الله من مدة العذاب في الآخرة امام وقتنا في حق الموحدين واما مستقر في  
 الكفار فهو حرمان نسبي (قوله فقال له آدم يا موسى اصطفاك الله بكلامه وخط لك بيده)  
 رواية الاخرج أنت موسى الذي أعطاك الله علم كل شيء واصطفاك على الناس برسالته  
 رواية همام نحوه لكن باق اصطفاه وأعطاه وزاد في رواية يزيد بن هرمز وقربك نجيا وأعطاك  
 الألواح فيها بيان كل شيء وفي رواية ابن سيرين اصطفاك الله برسالته واصطفاك لنفسه وأعطاك  
 عليك التوراة وفي رواية أبي سلمة اصطفاك الله برسالته وكلامه ووقع في رواية الشعبي فقال  
 وفي حديث عمر قال أنا موسى قال نبي بني اسرائيل قال نعم قال أنت الذي تكلم الله من وراء  
 حجاب ولم يجعل بينك وبينه رسولا من خلقه قال نعم (قوله أتأومني على أمر قدرا لله على)  
 للسر خسي والمستحلى بحذف المفعول والباقي قدره الله على (قوله قبل أن يخلقني باربعين سنة)  
 في رواية يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة فكيف تأومني على أمر كتبه الله وقدره الله على ولم يذكر  
 المدة وثبت ذكرها في رواية مطاوس وفي رواية محمد بن عمرو عن أبي سلمة ولفظه فكم تجدني  
 التوراة أنه كتب على العمل الذي علمته قبل أن أخلق قال باربعين سنة قال فكيف تأومني عليه  
 وفي رواية يزيد بن هرمز نحوه وزاد فهل وجدت فيها وعصى آدم ربه فغوى قال نعم وكلام ابن  
 عبد البر قد يوههم نفر دابن عينة عن أبي الزناد بن يادتها لكنه بالتسببة لا بن الزناد ولا فقد  
 التقييد بالاربعة غير ابن عينة كما ترى وفي رواية الزهري عن أبي سلمة عند أحمد فهل وجدت  
 فيها يعني الألواح أو التوراة أني أهبط وفي رواية الشعبي أفليس تجد فيها أنزل الله عليك  
 سيخرجن منها قبل أن يدخلنها قال بلى وفي رواية عمار بن أبي عمار أنا أقدم أم الذكرك قال بلى الذكرك  
 وفي رواية عمرو بن أبي عمرو وعن الاخرج الم تعلم ان الله قدر هذا على قبل ان يخلقني وفي رواية ابن  
 سيرين فوجدته كتب على قبل ان يخلقني قال نعم وفي رواية أبي صالح فتأومني في شيء كتبه الله على  
 قبل خلق وفي حديث عمر قال فلم تأومني على شيء سبق من الله تعالى فيه القضاء ووقع في حديث  
 أبي سعيد الخدري تأومني على أمر قدره الله على قبل ان يخلق السموات والارض والجمع بينهما  
 وبين الرواية المقيد باربعةين سنة جلها على ما يتعلق بالكتابة وحمل الاخرى على ما يتعلق بالعلم  
 وقال ابن التين يحتمل ان يكون المراد بالاربعةين سنة ما بين قوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة  
 الى نفخ الروح في آدم واجاب غيره ان ابتداء المدة وقت الكتابة في الألواح وآخرها ابتداء خلق  
 آدم وقال ابن الجوزي المعلومات كلها قد احاط بها علم الله القديم قبل وجود المخلوقات كلها  
 ولكن كتابتها وقعت في اوقات متفاوتة وقد ثبت في الصحيح يعني صحيح مسلم ان الله قدر المقادير  
 قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة فيجوز ان تكون قصة آدم بخصوصها كتبت  
 قبل خلقه باربعةين سنة ويجوز ان يكون ذلك القدر مدة لبثه طينا الى ان نفخ فيه الروح فقد  
 ثبت في صحيح مسلم ان بين تصويره طيبا ونفخ الروح فيه كان مدة اربعين سنة ولا يخالف ذلك  
 كتابة المقادير عمومها قبل خلق السموات والارض بخمسين الف سنة وقال المازري الاظهر ان  
 المراد انه كتبه قبل خلق آدم باربعةين عاما ويحتمل ان يكون المراد اظهره للملائكة او فعل فعلا  
 ما اضاف اليه هذا التاريخ والاقضية الله وتقديره قديم والاشبه انه اراد بقوله قدره الله على



قبل ان اخلق أى كتيبه فى التوراة لقوله فى الرواية المشار اليها قبل حكمه وجدته كتب فى التوراة قبل  
 ان اخلق وقال النووى المراد بتقديرها كتيبه فى اللوح المحفوظ أو فى التوراة أو فى الألواح ولا  
 يجوز ان يراد أصل القدر لانه أنزلى ولم يزل الله سبحانه وتعالى مر يد المايقع من خلقه وكان بعض  
 شيوخنا يزعم أن المراد اظهار ذلك عند تصوير آدم طينا فان آدم أقام فى طينته أربعين سنة  
 والمراد على هذا بخلق نفخ الروح فيه (قلت) وقد يعكز على هذا رواية الاعمش عن أبي صالح  
 كتيبه الله على قبل أن يخلق السموات والارض لكنه يحمل قوله فيه كتيبه الله على قدره أو على  
 تعدد الكتابة لتعدد المكتوب والعلم عند الله تعالى (قوله فخج آدم موسى فخج آدم موسى ثلاثا)  
 كذا فى هذه الطرق ولم يكرر فى أكثر الطرق عن أبي هريرة فى رواية أيوب بن النجار كذا فى هنا  
 لكن بدون قوله ثلاثا وكذا المسلم من رواية ابن سيرين وكذا فى حديث جندب عند أبي عوانة  
 وثبت فى حديث عمر بلفظ فاحتجبا الى الله فخج آدم موسى قالها ثلاث مرات وفى رواية عمرو بن  
 أبي عمرو عن الأعرج لقد حج آدم موسى لقد حج آدم موسى لقد حج آدم موسى وفى حديث أبي  
 سعيد عند الحارث فخج آدم موسى ثلاثا وفى رواية الشعبي عند النسائي فخصم آدم موسى فخصم  
 آدم موسى واتفق الرواة والنقلة والشرح على ان آدم بالرفع وهو الفاعل وشذ بعض الناس  
 فقرأه بالنصب على انه المفعول وموسى فى محل الرفع على أنه الفاعل نقله الحافظ أبو بكر بن  
 الناصية عن مسعود بن ناصر السجزي الحافظ قال سمعته يقرأ فخج آدم بالنصب قال وكان قد رآه  
 (قلت) هو محجوج بالاتفاق قبله على ان آدم بالرفع على أنه الفاعل وقد أخرجه أحمد من رواية  
 الزهرى عن أنس سلمة عن أبي هريرة بلفظ فخجه آدم وهذا رفع الاشكال فان رواه أنس سلمة حفظ  
 والزهرى من كبار الفقهاء الحفاظ فروايتهم هى المعتمدة فى ذلك ومعنى فججه غلبه بالجهة يقال حاججت  
 فلانا فججته مثل خاصمته فخصمته قال ابن عبد البر هذا الحديث أصل جسيم لاهل الحق فى اثبات  
 القدر وان الله قضى أعمال العباد فكل أحد يصير لما قدر له بما سبق فى علم الله قال وليس فيه حجة  
 للجبرية وان كان فى بادئ الرأى يساعدهم وقال الخطابي فى عالم السنن يحسب كثير من الناس ان  
 معنى القضاء والقدر يستلزم الجبر وقهر العبد ويتوهم ان غلبة آدم كانت من هذا الوجه وليس  
 كذلك وانما معناه الاخبار عن اثبات علم الله بما يكون من أفعال العباد وصدورها عن تقدير  
 سابق منه فان القدر اسم لما صدر عن فعل القادر واذا كان كذلك فقد نفي عنهم من وراء علم الله  
 أفعالهم واكسابهم ومباشرتهم تلك الامور عن قصد وتعمد واختيار فالجدة انما تلزمهم بها  
 واللائمة انما يتوجه عليها وجماع القول فى ذلك انه ما أمر ان لا يدل أحد هما عن الآخر  
 أحد هما بمنزلة الاساس والآخر بمنزلة البناء وتقضيه وانما جهة حجة آدم ان الله علم منه انه يتناول  
 من الشجرة فكيف يمكنه ان يرد علم الله فيه وانما خلق للارض وانه لا يترك فى الجنة بل ينقل  
 منها الى الارض فكان تناوله من الشجرة سببا لاهباطه واستخلافه فى الارض كما قال تعالى قبل  
 خلقه انى جاعل فى الارض خليفة قال فلما لامه موسى عن نفسه قال له أتأومنى على أمر قدره  
 الله على فاللوم عليه من قبلك ساقط عني اذ ليس لاحد أن يعير أحدا بنب كان منه لان الخلق  
 كلهم تحت العبودية سواء وانما يتجه اللوم من قبل الله سبحانه وتعالى اذ كان نهاء فباشرا منهاه  
 عنه قال وقول موسى وان كان فى النفس منه شبهة وفى ظاهره تعلق لا حجباجه بالسبب لكن

تعلق آدم بالتدراج فلهدا غلبه والغلبة تقع مع المعارضة كما تقع مع البرهان انتهى  
وقال في اعلام الحديث فهو ملخصا وزاد ومعنى قوله حج آدم موسى دفع حجته التي ألزمها لوم  
بها قال ولم يقع من آدم انكار لما صدر منه بل عارضه بأمر دفع به عنه اللوم (قلت) ولم يصر  
من كلامه مع تطويله في الموضوعين دفع للشبهة الا في دعواه انه ليس للآدمي أن يلوّم آخر مثله  
على فعل ما قدره الله عليه وانما يكون ذلك لله تعالى لانه هو الذي أمره ونهاه ولم يعترض أن  
يقول وما المانع اذا كان ذلك لله ان يشره من تلقى عن الله من رسله ومن تلقى عن رسله عن أمر  
بالتبليغ عنهم وقال القرطبي انما غلبه بالحجة لانه علم من التوراة ان الله تاب عليه فكان لومه له  
على ذلك نوع جفاء كما يقال ذكر الجفاء بعد حصول الصفاء جفاء ولان اثر المخالفة بعد الصفح  
ينمحي حتى كأنه لم يكن فلا يصادف اللوم من اللائم حيث دحلا انتهى وهو محصل ما أجاب به  
المازري وغيره من المحققين وهو المعتمد وقد أنكر القدرية هذا الحديث لانه صريح في اثبات  
القدر السابق وتقرير النبي صلى الله عليه وسلم لا آدم على الاحتجاج به وشهادته بانه غلب موسى  
فقالوا لا يصح لان موسى لا يلوّم على أمر قد تاب منه صاحبه وقد قل هو نفسا لم يؤمر بقتلها  
ثم قال رب اغفر لي فغفر له فكيف يلوّم آدم على أمر قد غفر له ثانيها الوساغ اللوم على الذنب بالقدر  
الذي فرغ من كتابته على العبد لا يصح هذا كان من عوتب على معصية قد ارتكبها فيصح بالاعتذار  
السابق ولو ساغ ذلك لانسد باب القصاص والحدود ولا حجة به كل أحد على ما يرتكبه من  
القواش وهذا يفضي الى لوازم قطعية فدل ذلك على ان هذا الحديث لا أصل له والجواب من  
أوجه أحدها ان آدم انما احتج بالقدر على المعصية لا المخالفة فان حصل لوم موسى انما هو على  
الاخراج فكانه قال انما أخرجكم وانما أخرجكم الذي رتب الاخراج على الاكل من الشجرة  
والذي رتب ذلك قدره قبل ان أخلق فكيف تلومني على أمر ليس لي فيه نسبة الا الاكل من  
الشجرة والاخراج المرتب عليها ليس من فعلي (قلت) وهذا الجواب لا يدفع شبهة الجبرية ثانيها  
انما أحكم النبي صلى الله عليه وسلم لا آدم بالحجة في معنى خاص وذلك لانه لو كانت في المعنى العام  
لما تقدم من الله تعالى لومه بقوله ألم أهيكم كما عن قديم الشجرة ولا واخذه بذلك حتى أخرجهم من  
الجنة وأهبطه الى الارض ولكن لما أخذ موسى في لومه وقدم قوله له أنت الذي خلقك الله  
بيده وأنت وأنت لم فعلت كذا عارضه آدم بقوله أنت الذي اصطفاك الله وأنت وأنت  
وحاصل جوابه اذا كنت بهذه المنزلة كيف يخفى عليك انه لا محيد من القدر وانما وقعت الغلبة  
لا آدم من وجهين أحدهما انه ليس لمخلوق ان يلوّم مخلوقا في وقوع ما قدر عليه الا باذن من الله  
تعالى فيكون الشارع هو اللائم فلما أخذ موسى في لومه من غير أن يؤذن له في ذلك عارضه بالقدر  
فأسكته والثاني ان الذي فعله آدم اجتمع فيه القدر والكسب والتوبة تمحو أثر الكسب وقد  
كان الله تاب عليه فلم يبق الا القدر والقدر لا يوجه عليه لوم لانه فعل الله ولا يسئل عما يفعل  
ثالثها قال ابن عبد البر هذا عندى مخصوص با آدم لان المناظرة بينهما وقعت بعد أن تاب الله على  
آدم قطعاً كما قال تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه فحسن منه ان ينكر على موسى لومه  
على الاكل من الشجرة لانه كان قد تاب عليه من ذلك والا فلا يجوز لاحد أن يقول لمن لومه على  
ارتكاب معصية كالموتل أو زنا أو سرق هذا سبق في علم الله وقدره على قبل أن يخلقني فليس لك

أن تلومني عليه فان الامة أجمعت على جواز لوم من وقع منه ذلك بل على استعجاب ذلك كما أجمعوا  
 على استعجاب محمد من واطلب على الطاعة قال وقد حكى ابن رهب في كتاب القدر عن مالك عن  
 يحيى بن سعيد ان ذلك كان من آدم بعد ان تب عليه رابعها انما توجهت الحجة لآدم لان موسى  
 لآمه بعد ان مات واللوم انما توجه على المكلف مادام في دار التكليف فان الاحكام حينئذ جارية  
 عليهم فيلام العاصي ويقام عليه الحد والقصاص وغير ذلك وأما بعد ان يموت فقد ثبت النهي  
 عن سب الاموات ولا تذكروا موتاكم الانجيل لان مرجع أمرهم الى الله وقد ثبت انه لا ينثى  
 العقوبة على من أقيم عليه الحد بل ورد النهي عن التثريب على الامة اذا زنت وأقيم عليها الحد  
 واذا كان كذلك فالوم موسى لا آدم انما وقع بعد انتقاله عن دار التكليف وثبت ان الله تاب عليه  
 فسقط عنه اللوم فلذلك عدل الى الاحتجاج بالقدر السابق واخبر النبي صلى الله عليه وسلم بانه  
 غلب موسى بالحجة قال المازري لما تاب الله على آدم صار ذكرا ما صدر منه انما هو كالبحت عن  
 السبب الذي دعاه الى ذلك فاخبر هو أن الاصل في ذلك القضاء السابق فلذلك غلب بالحجة قال  
 الداودي فيما نقله ابن التين انما قامت حجة آدم لان الله خلقه ليحمله في الارض خليفة فلم يحتج  
 آدم في أم كنه من الشجرة بسابق العلم لانه كان عن اختيار منسبه وانما احتج بالقدر لوجه لانه لم  
 يكن بد من ذلك وقيل ان آدم أب وموسى ابن وليس للابن أن يلوم أباه حكاية القرطبي وغيره ومنهم  
 من عبر عنه بان آدم أكبر منه وتعقبه بانه بعيد من معنى الحديث ثم هو ليس على عموم بل يجوز  
 للابن أن يلوم أباه في عدة مواطن وقيل انما غلبه لانهما في شريعتين متغايرتين وتعصب بانها  
 دعوى لا دليل عليها ومن أين يعلم انه كان في شريعة آدم ان المخالف يحتج بسابق القدر وفي شريعة  
 موسى أنه لا يحتج أو انه يتوجه له اللوم على المخالف وفي الجملة فأصح الاجوبة الثاني والثالث ولا  
 تنافي بينهما فيمكن ان يترج منها جواب واحد وهو أن التائب لا يلام على ما تب عليه منسبه ولا  
 سيما اذا انتقل عن دار التكليف وقد سلك النووي هذا المسلك فقال معنى كلام آدم أنك يا موسى  
 تعلم ان هذا كذب على قبل ان أخلق فلا بد من وقوعه ولو حرصت أنا والخلق أجمعون على رد من قال  
 ذرة منه لم نقدر فلا تلني فان اللوم على المخالفة شرعي لا عقلي واذا تاب الله على وغفر لي زال اللوم  
 فمن لا مني كان محجوبا بالشرع فان قيل فالعاصي اليوم لو قال هذه المعصية قدرت على فينبغي أن  
 يسقط عن اللوم قلنا الفرق ان هذا العاصي باق في دار التكليف جارية عليه الاحكام من  
 العقوبة واللوم وفي ذلك له وغيره زحرو عظة فاما آدم فميت خارج عن دار التكليف مسنغن عن  
 الرجوع فلم يكن اللوم فائدة بل فيه ايداء وتنجيل فلذلك كان الغلبة له وقال التوربشتي ليس معنى  
 قوله كنبه الله على الرمي به وانما معناه أثبت في أم الكتاب قبل ان يخلق آدم وحكم ان ذلك كائن  
 ثم ان هذا المحاجة انما وقعت في العالم العلوي عند ملتقى الارواح ولم تقع في عالم الاسباب والفرق  
 بينهما ان عالم الاسباب لا يجوز قطع النظر فيه عن الوسائط والاكتساب بخلاف العالم العلوي  
 بعد انقطاع وجوب الكسب وارتفاع الاحكام التكليفية فلذلك احتج آدم بالقدر السابق  
 (قلت) وهو محصل بهض الاجوبة المقدمة ذكرها وفيه استعمال التعريض بصيغة المدح  
 يؤخذ ذلك من قول آدم لموسى أنت الذي اصطفاك الله رسالته الى آخر ما خاطبه به وذلك انه  
 أشار بذلك الى انه اطلع على عذره وعرفه بالوحي فلما استحضرت ذلك ما لآمه مع وضوح عذره وأيضا

ففيه اشارة الى شيء آخر اعم من ذلك وان كان لموسى فيه اختصاص فمكانه قال لولم يقع الخ  
الذي رتب على اكلى من الشجرة ما حصلت لك هذه المناقب لاني لو بقيت في الجنة واستمررت  
فيها ما وجد من تجاهر بالكفر الشنيع بما جاهر به فرعون حتى ارسلت أنت اليه واعطيت  
ما اعطيت فاذا كنت أنا السبب في حصول هذه الفضائل لك فكيف يسوغ لك أن تلومني بل  
الطبي مذهب الجبرية اثبات القدرة لله ونفيها عن العبد أصلا ومذهب المعتزلة بمخلافه وكلاهما  
من الافراط والتفريط على شفا جرف هار والطريق المستقيم القصد فلما كان سياق كلام موسى  
يؤول الى الثاني بان صدر الجمله بحرف الانكار والتعجب وصرح باسم آدم ووصفه بالصفاة  
كل واحدة منهما مستقلة في علمية عدم ارتكابه المخالفة ثم أسند الالهباط اليه ونفس الخط  
منزلة دون مكانه قال ما بعد هذا الانحطاط من تلك المناصب العالية فاجاب آدم بما يقابل  
ابليغ فصدر الجمله بهمزة الانكار ايضا وصرح باسم موسى ووصفه بصفاة كل واحدة منهما  
في علمية عدم الاسكار عليه ثم رتب العلم الازلي على ذلك ثم اتى بهمزة الانكار بدل كلمة الاسكار  
فكانه قال تجدي التوراة هذا ثم تلومني قال وفي هذا التقرير تنبيه على تحري قصدا الامور  
وختم النبي صلى الله عليه وسلم الحديث بقوله فخرج آدم موسى تنبيها على ان بعض امته كان  
ينكرون القدر فاهتم لذلك وبالغ في الارشاد (قلت) ويقرب من هذا ما تقدم في  
الايمان في الرد على المرجئة بحديث ابن مسعود رفعه سباب المسلم فسوق وقتاله كفر فلما كان  
المقام مقام الرد على المرجئة اكتفى به معرضا عما يقتضيه ظاهره من تقوية مذهب الجبرية  
المكفرين بالذنب اعتمادا على ما تقر من دفعه في مكانه فكذلك هنالما كان المراد به الرد على  
القدرية الذين ينكرون سبق القدر اكتفى به معرضا عما يوهمه ظاهره من تقوية مذهب الجبرية  
لما تقر من دفعه في مكانه والله اعلم وفي هذا الحديث عدة من الفوائد غير ما تقدم قال القليبي  
عياض فقيه حجة لاهل السنة في أن الجنة التي أخرج منها آدم هي جنة الخلد التي وعد المتقين  
ويدخلونها في الآخرة خلافا لمن قال من المعتزلة وغيرهم انها جنة أخرى ومنهم من زاعل على  
ذلك فزعم انها كانت في الارض وقد سبق الكلام على ذلك في أو آخر كتاب الرقاق ووجه  
اطلاق العموم وارادة الخصوص في قوله أعطاك علم كل شيء والمراد به كتابه المنزل عليه  
وكل شيء يتعلق به وليس المراد عموميه لانه قد أقر الخضر على قوله واني على علم من علم الله  
عليه الله لا تعلمه أنت وقدمضي واضح في تفسير سورة الكهف وفيه مشروعية الحج  
في المناظرة لاطهار طلب الحق وإباحة التوبخ والتعريض في أثناء الحج ليوصل الى ظهور  
الحجة وان اللوم على من أيقن وعلم أشد من اللوم على من لم يحصل له ذلك وفيه مخاطبة  
العالم من هو اكبر منه والابن اياه ومحل مشروعية ذلك اذا كان لاظهار الحق أو الازيادة من  
العلم والوقوف على حقائق الامور وفيه حجة لاهل السنة في اثبات القدر وخلق افعال العباد  
وفيه انه يعتقد للشخص في بعض الاحوال ما لا يغتفر في بعض كعالة الغضب والاستغفار  
وخصوصا بمن طبع على حدة الخلق وشدة الغضب فان موسى عليه السلام لما غلبت عليه حالة  
الانكار في المناظرة خاطب آدم مع كونه والده باسمه مجردا وخاطبه بأشياء لم يكن ليخاطب بها  
في غير تلك الحالة ومع ذلك فأقره على ذلك وعدل الى معارضته فيما أبداه من الحجج في دفع شبهته

\*(باب لا مانع لما أعطى الله)\* حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا عبدة بن أبي لبابة عن ورايمولى المغيرة بن شعبة قال كتب معاوية الى المغيرة اكتب الى ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خلف الصلاة (٤٤٩) فأملى على المغيرة قال سمعت النبي صلى

الله عليه وسلم يقول خلف الصلاة لا اله الا الله وحده لا شريك له اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما سئلت ولا ينفع ذا الجد منك الجد \* وقال ابن جريح أخبرني عبدة ان ورادا أخبر به هذا ثم وفدت بعد الى معاوية فسمعت يأمر الناس بذلك القول \* (باب من تعوذ بالله من درك الشقاء وسوء القضاء وقوله تعالى قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق) \* حدثنا مسدد حدثنا سفيان عن سمى عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تعوذوا بالله من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء \* (باب يحول بين المرء وقلبه) \* حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن أخبرنا عبد الله أخبرنا موسى بن عتبة عن سالم عن عبد الله قال كثيرا ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحلف لا ومقلب القلوب \* حدثنا علي بن حفص وبشر بن محمد قال أخبرنا عبد الله أخبرنا عمر بن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال

\*(قوله ما لا مانع لما أعطى الله)\* هذا اللفظ مترع من معنى الحديث الذى أورده واما اللفظ فهو طرف من حديث معاوية أخرجه مالك ولمح المصنف بذلك الى انه بعض حديث الباب كما قدمته عند شرحه فى آخر صفة الصلاة وان معاوية استثبت المعيرة فى ذلك وقد تقدم شرح الحديث مستوفى هناك وقوله ولا معطي لما سئلت زاد فيه مسعر عن عبد الملك بن عيسى عن وراد ولا راد لما قضيت أخرجه الطبرانى بسند صحيح عنه وذكر لهذه الزيادة طريقا أخرى هناك وكذا روى ينها فى فوائد أبي سعد الكنعانى (قوله وقال ابن جريح) وصلة أحد ومسلم من طريق ابن جريح والغرض التصريح بأن ورادا أخبر به عبدة لانه وقع فى الرواية الاولى بالمعنة \*(قوله ما لا مانع لما أعطى الله من تعوذ بالله من درك الشقاء وسوء القضاء)\* تقدم شرح ذلك فى أوائل الدعوات (قوله وقوله تعالى قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق) يشير بدرك الآية الى الرد على من زعم أن العبد يخلق فعل نفسه لانه لو كان السوء المأمورا بالاستعاذة بالله منه محتورا لفاعله لما كان للاستعاذة بالله منه معنى لانه لا يصح التعوذ إلا بمن قدر على إزالة ما استعذ به منه والحديث يتضمن أن الله تعالى فاعل جميع ما ذكر والمراد بسوء القضاء سوء المقتضى كما تقدم تقريره مع شرح الحديث مستوفى فى أوائل الدعوات \*(قوله ما يحول بين المرء وقلبه)\* كأنه أشار الى تفسير الحيلولة التى فى الآية بالتقلب الذى فى الخبر أشار الى ذلك الراغب وقال المراد انه يلحق فى قلب الانسان ما يصرفه عن مراده لحكمة تقتضى ذلك وورد فى تفسير الآية ما أخرجه ابن مردويه بسند ضعيف عن ابن عباس مر فو يحول بين المؤمن وبين الكفر ويحول بين الكافر وبين الهدى والحديث الاول فى الباب سياتى شرحه فى كتاب الايمان والندور قريبا وقوله فى السند عن سالم هو المحفوظ وكذا قال سفيان الثوري عن موسى بن عتبة وشذوذ النفعي فقال عن ابن المبارك عن موسى عن نافع بن عبد السلام أخرجه أبو داود ومن رواية ابن داسة والحديث الثانى مضى فى أواخر الجنائز وبأنى مستوعبا فى الفتى وقوله عبد الله فى حديثى الباب هو ابن المبارك وقد ذكر ترجعته الى بن حفص فى أوائل كتاب الجهاد وقوله وان يكسبه بهاء ضمير لا كذا وكذا فى ان لم يكسبه ووقع فيها للكسبي بلفظ ان يكن هو بالفضل وهو المختار عند أهل العربية وبالغ بعضهم فنع الاول قال ابن بطلان ما حاصله مناسبة حديث ابن عمر للرجعة ان الآية نصر فى أن الله خلق النكر والايمن وأنه يحول بين قلب الكافر وبين الايمان الذى أمر به فلا يكسبه ان لم يقدره عليه بل أقدره الى ضده وهو الكفر وكذا فى المؤمن بعكسه فنضمت الآية انه خالق جميع افعال العباد خيرها وشرها وهو معنى قوله قلب القلوب لان معناه تقلب قلب عبده عن اشارة الايمان الى اشارة الكفر وعكسه قال وكل فعل الله عدل فبى أضله وخذله لانه لم يعمهم حقا وجب لهم عايشه قال ومناسبة الثانى للترجمة قوله ان يكن هو فلا تطيقه يريد انه ان كان سقم فى علم الله انه يخرج ويفعل فانه لا يقدر على قتل من سقم فى علمه انه سيجى الى أن يفعل ما يفعل اذ لو أقدر على ذلك لكان فيه انقلاب علمه والله سبحانه منزوع عن ذلك \*(قوله ما لا مانع لما أعطى الله ما لا مانع لما أعطى الله)\* فسر كتب بقتنى وهو أخدم عاينها وبه جزم

(٥٧ فتح البارى حادى عشر) النبى صلى الله عليه وسلم لابن صياح مات لك خبيثا قال الدخ قال اخسأ فلن تعدو قدرك قال عمر ائذن لى فأضرب عنقه قال دعه ان يكسبه فلا تطيقه وان لم يكسبه فلا خير لك فى قتله \* (باب قل لى يصيبنا الا ما كتب الله لنا) قصى

قال مجاهد بقاتين بمضلين

الامن كتب الله أنه يصلي  
الجحيم قدر فهدى قدر الشقاء  
والسعادة وهدى الانعام  
لمراتعها \* حدثني اسحق بن  
ابراهيم الحنظلي أخبرنا  
النضر حدثنا داود بن أبي  
الفرات عن عبد الله بن  
بريدة عن يحيى بن يعمر أن  
عائشة رضى الله عنها  
أخبرته أنها سألت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عن  
الطاعون فقال كان عذابا  
يعنه الله على من يشاء  
فجعل الله راحة للمؤمنين  
ما من عبد يكون في بلد  
يكون فيه ويمكث فيه  
لا يخرج من البلد صابرا  
محتسبا يعلم أنه لا يصيبه  
الاما كتب الله له الا كان  
له مثل أجر شهيد \* (باب وما  
كانت تدى لونه أن هداانا  
الله لو أن الله هداانى لكنت  
من المتقين) \* حدثنا أبو  
النعمان أخبرنا جرير  
ابن حازم عن أبي اسحق عن  
البراء بن عازب قال رأيت  
النبي صلى الله عليه وسلم يوم  
الخنزق ينقل معنا التراب  
وهو يقول

والله لولا الله ما هتدينا

ولا صهنا ولا صلينا

فأزلن سكة علينا

وثبت الأقدام أن لا قبنا

والشركون قد بغوا علينا

إذا أرادوا قتنة أيما

الطبرى في تفسيرها وقال الراغب ويعبر بالكناية عن القضاء الممضى كقوله لولا كتاب  
سبق أى فيما قدره ومنه كتب ربكم على نفسه الرحمة وقوله قل لى يصيبنا الا ما كتب الله لنا  
ما قدره وقضاه قال ويعبر بقوله لنا ولم يعبر بقوله علينا تنبيهها على أن الذى يصيبنا نعمة  
(قلت) ويؤيد هذا الآية التى تليها حيث قال قل هل تر بصون بنا الا احدى الحسينين وقد  
فى تفسيره ان المراد الفتح والشهادة وكل منهما نعمة قال ابن بطلان وقيل ان هذه الآية  
فما أصاب العباد من أفعال الله التى اختص بهادون خلقه ولم يقدرهم على كسبها دون ما  
مكتسبين له مختارين (قلت) والصواب التعميم وان ما يصيبهم ما كتسابهم واختيارهم هو مقدر  
تعالى وعن ارادته وقهره والله أعلم (قوله) قال مجاهد بقاتين بمضلين الامن كتب الله أنه يصلي  
وصله عبد بن جديعنا من طريق اسراييل عن منصور فى قوله تعالى ما أنتم عليه بقاتين  
هو ال الجحيم قال لا يفتنون الا من كتب عليه الضلالة ووصله أيضا من طريق شيبان  
ابن أبى نعيم عن مجاهد بلفظه وأخرجه الطبرى من تفسير ابن عباس من رواية على بن أبى  
عنه بلفظ لا تضلون أنتم ولا أضل منكم الامن قضيت عليه أنه صال الجحيم ومن طريق حميد  
الحسن فقال ما أنتم عليه بمضلين الامن كان فى علم الله أنه سيصلى الجحيم ومن طريق  
عبد العزيز قال فى تفسير هذه الآية انكم والآلهة التى تعبدونها الستم بالذى تقتنون عليها  
قضيت أنه سيصلى الجحيم (قوله) قدر فهدى قدر الشقاء والسعادة وهدى الانعام لمراتعها  
المرابى عن ورقاء عن ابن أبى نعيم عن مجاهد فى قوله تعالى والذى قدر فهدى قدر الانعام  
الشقوة والسعادة وهدى الانعام لمراتعها وتفسير مجاهد هذا للمعنى لا اللفظ وهو كقوله تعالى  
الذى أعطى كل شى خلقه ثم هدى قال الراغب هداية الله للخلق على أربعة أضرب  
العامه لكل أحد بحسب احتماله واليه أشار بقوله الذى أعطى كل شى خلقه ثم هدى واليه  
الدعاء على السنة الانبياء واليه أشار بقوله وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا والثالث التوفيق  
يختص به من اهتدى واليه أشار بقوله ومن يؤم بالله يهد قلبه وقوله والذين اهتدوا زادهم  
هدى والرابع الهدايات فى الآخرة الى الجنة واليه أشار بقوله وما كالتهدى لولا ان هداانا  
قال وهذه الهدايات الاربع مرتبة فان من لا يحصل له الاولى لا تحصل له الثانية ومن لم تحصل  
الثانية لا تحصل له الثالثة والرابعة ولا يحصل الرابعة الا لمن حصلت له الثلاثة ولا تحصل  
الامن حصلت له اللتان قبلها وقد تحصل الاولى دون الثانية والثانية دون الثالثة والانسان  
لا يهدى أحد الا بالدعاء وتعريف الطرق دون بقية الأنواع المذكورة والى ذلك أشار بقوله تعالى  
وانك لتهدى الى سراط مستقيم والى بقية الهدايات اشار بقوله انك لاتهدى من أحببت ثم  
حديث عائشة فى الطاعون وقد تقدم شرحه مستوفى فى كتاب الطب والغرض منه قوله  
يعلم أنه لا يصيبه الا ما كتب الله له \* (تنبيه) \* سند حديث عائشة هذا من ابتدائه الى يحيى بن  
يعمر مرأوزة وقد سكن يحيى المذكور مر ومدة فلم يبق من رجال السند من ليس مر وزيا الا الطبرانى  
الجارى وعائشة \* (قوله) ما وما كالتهدى لولا أن هداانا الله لو أن الله هداانى لكنت  
من المتقين) كذا ذكر بعض كل من الآيتين والهداية المذكورة وألاهى الرابعة على ما ذكر  
الراغب والمذكورة ثانياهى الثالثة ثم ذكر حديث البراء فى قوله والله لولا الله ما هتدينا



الآيات وقد تقدم شرحها في غزوة الخندق وقوله هنا ولا صمنا ولا صلبنا كذا وقع من حوفا  
وتقدم هناك من طريق شعبة عن أبي اسحق بلفظ ولا تصدقنا ببل ولا صمنا وبه يحصل الوزن  
وهو المحفوظ والله أعلم (خاتمة) واشتمل كتاب القدر من الأحاديث المرفوعة على تسعة وعشرين  
حديثا المعلق منها ثلاثة والبقية موصولة ~~المكرر~~ منها فيسبغ وفيما مضى اثنا عشر وعشرون  
والخالص سبعة وافقه مسلم على تحريجها سوى حديث أبي سعيد ما استخلف من خليفة وحديث  
ابن عمر لا ومقلب القلوب وفيه من الآثار عن الصحابة والتابعين خمسة آثار والله أعلم

**\* (قوله كتاب الإيمان والنذور) \***

الإيمان بفتح الهمزة جمع بين وأصل الإيمان في اللغة البدأ وطلقت على الحلف لانهم كانوا إذا  
تحالفوا أخذ كل يمين صاحبه وقيل لأن البدأ اليمين من شأهم أحفظ الشيء فسمي الحلف بذلك لحفظ  
المحلف عليه وسمي المحلف عليه عينا لتلبسه بها ويجمع اليمين أيضا على أيمان كغيف وأرغف  
وعرفت شرعا بأنها توكيد الشيء بكلام أو صفة لله وهذا أنخصر التعاريف وأقر بها والنذور  
جمع نذر وأصله الأنداز بمعنى التقوي وعرفه الراغب بأنه إيجاب ماليس بواجب لحدوث أمر  
(قوله قول الله تعالى) كذا الجميع بغير لفظ باب وهو مقدم وثبت لبعضهم كالاسماعيلي (قوله)  
لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم الآية) وفي نسخة بدل الآية إلى قوله تشكرون وساق في  
رواية كريمة الآية كلها والاول أولى فان المذكور من الآية هنا إلى قوله بما عقدتم الإيمان واما  
بقية الآية فقد ترجم به في أول كفارات الإيمان فقال قوله فكفارته اطعام عشرة مساكين نهم  
يحتل أن يكون ساق الآية كلها أو لا ثم ساق بعضها حيث احتاج اليه (قوله باللغو) قال  
الراغب هو في الأصل ما لا يعتد به من الكلام والمراد به في الإيمان ما يورد عن غيره فيجبري  
يجري اللغو وهو صوت العاصف وقد سبق الكلام عليه في باب مفرد في تفسير المائة (قوله)  
عقدتم) قرئ بتشديد القاف وتحقيقها وأصله العقد وهو الجمع بين أطراف الشيء ويستعمل في  
الاجسام ويستعار للمعاني نحو عقد البيع والمعاودة قال عطاء معنى قوله عقدتم الإيمان  
أكدتم ثم ذكر في الباب أربعة أحاديث الأول (قوله عبد الله) هو ابن المبارك (قوله) أن أبابكر  
الصديق في رواية عبد الله بن عمر عن هشام بسنده عن أبي بكر الصديق أنه كان أخرج أبو نعيم  
وهذا يقتضي أنه من رواية عائشة عن أبيها وقد تقدم في تفسير المائة ذكر من رواه مرفوعا  
وقد ذكره الترمذي في العلل المفرد وقال سألت محمدا بن يحيى البخاري عنه فقال هذا خطأ والصحيح  
كان أبو بكر وكذلك رواه سفيان ووكيع عن هشام بن عروة (قوله) لم يكن يحنث في عين قط حتى  
أنزل الله كفارة اليمين الخ) قيل ان قول أبي بكر ذلك وقع منه عند حلفه أن لا يصل مسطحاً بشئ  
فنزلت ولا يأتى أولو الفضل منكم والسعة الآية فعاد إلى مسطح ما كان يتقعه به وقد تقدم بيان  
ذلك في شرح حديث الافك في تفسير النور ولم أقف على النقل المذكور مسنداً ثم وجدته في تفسير  
النعلي نقله عن ابن جرير قال حدثت أنها نزلت في أبي بكر الصديق حين حلف أن لا يتفق على  
سطح لغوصه في الافك (قوله) ألا أتيت الذي هو خير وكفرت) وافقه وكيع وقال ابن عمر  
في روايته الا كفرت عن يميني وأتيت ووافقه سفيان وسأني البحث في ذلك في باب الكفارة قبل

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

\* (كتاب الإيمان والنذور) \*

قول الله تعالى لا يؤاخذكم

الله باللغو في أيمانكم

الآية) \* حدثنا محمد بن

مقاتل أبو الحسن أخبرنا

عبد الله أخبرنا هشام بن

عروة عن أبيه عن عائشة

أن أبابكر الصديق لم يكن

يحنث في عين قط حتى أنزل

الله كفارة اليمين وقال

لأحلف على عين فرايت

غيرها خير منها ألا أتيت

الذي هو خير وكفرت عن

يمينتي

حدثنا أبو النعمان محمد بن الفضل (٤٥٢) حدثنا جري بن حازم حدثنا الحسن حدثنا عبد الرحمن بن سمرة قال قال النبي

الحنث من كذب ككفارات الايمان الحديث الثاني (قوله الحسن) هو ابن أبي ا-  
البصري وعبد الرحمن بن سمرة يعني ابن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف وقيل بين حبيب  
شمس ربيعة وكنية عبد الرحمن أبو سعيد وهو من مسلمة النخج وقيل كان اسمه قبل الاسلا  
كلال بضم أوله والتخفيف وقد شهد فتوح العراق وكان فتح مجستان على يديه أرسله عبد  
عامر أمير البصرة لعثمان على السرية فقصها وفتح غيرها وقال ابن سعد مات سنة ثنتين  
بعدها بسنة وليس له في البخاري سوى هذا الحديث (قوله يا عبد الرحمن بن سمرة لا  
الامارة) بكسر الهمزة أي الولاية وسيأتي شرح ذلك مستوفى في كتاب الاحكام (قوله  
حلفت على عيني) يأتي شرحه أيضا في باب الكفارة قبل الحنث الحديث الثالث (قوله لا  
تغين معجزة ثم تحتانية سا كنه هو ابن جري الأزدي الكوفي من صغار التابعين وأبو بردة  
أبي موسى الأشعري وسيأتي شرحه أيضا في باب الكفارة قبل الحنث الحديث الرابع  
حدثنا اسحق بن ابراهيم) هو ابن راهويه كجزم به أبو نعيم في المستخرج وقد روى البخاري  
اسحق بن ابراهيم بن نصر عن عبد الرزاق عدة أحاديث (قوله هذا ما حدثنا به أبو هريرة عن  
صلى الله عليه وسلم قال نحن الآخرون السابقون يوم القيامة وقال رسول الله صلى الله عليه  
والله لا يلب) هكذا في رواية الكشي بنى وغيره فقال بالقاء والاول أوجه وقوله نحن الآ  
السابقون يوم القيامة طرف من حديث تقدم بتمامه في أول كتاب الجمعة لكن من وجه آخر  
أبي هريرة وقد ذكر البخاري منه هذا القدر في بعض الأحاديث التي أخرجهما من صحيفتهما  
رواية معمر عنه والسبب فيه ان حديث نحن الآخرون هو أول حديث في النسخة وكان  
يعطف عليه بقية الأحاديث قوله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلك في ذلك البخاري  
ومسلم مسلكين أحدهما هذا والثاني مسلك مسلم فانه بعد قولهما هذا ما حدثنا به أبو هريرة  
النبي صلى الله عليه وسلم يقول فذكر عدة أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم  
على ذلك في جميع ما أخرجه من هذه النسخة وهو مسلك واضح وأما البخاري فلم يطرده في  
عمل فانه أخرج من هذه النسخة في الطهارة وفي البيوع وفي البفقات وفي الشهادات وفي  
وقصة موسى والتفسير وخلق آدم والاستئذان وفي الجهاد في مواضع وفي الطب والله  
غيرهما فلم يصد رشيا من الأحاديث المذكورة بقوله نحن الآخرون السابقون وانما ذكر  
في بعض دون بعض وكأنه أراد أن بين جواز كل من الأمرين ويحتمل أن يكون ذلك من  
شيخ البخاري وقال ابن بطال يحتمل أن يكون أبو هريرة سمع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم  
نسق واحد فحدث بهما جميعا كما سمعهما ويحتمل أن يكون الراوي فعل ذلك لانه سمع من  
هريرة أحاديث في أوائلها ذكرها على الترتيب الذي سمعه (قلت) ويعكر عليه ما تقدم في  
الوضوء وفي أوائل الجمعة وغيرها (قوله والله لا يلب) بفتح اللام وهي اللام المؤكدة للقسام  
بكسر اللام ويحوز فتحها دهاجيم من اللجاج وهو أن ينادى في الأمر ولوتين له خطوه  
اللجاج في اللعبة هو الاصدار على الشيء مطلقا يقال بفتح الج بفتح الجيم في الماضي وفي  
في المضارع ويحوز العكس (قوله أحدكم يمينه في أهله) سقط قوله في أهله من رواية محمد بن

الله عليه وسلم يا عبد الرحمن  
ابن سمرة لا تسأل الامارة  
فانك ان أويتها عن مسئلة  
وكلت اليها وان أويتها من  
غير مسئلة أعنت عليها  
واذا حلفت على عيني فرأيت  
غيرها خيرا منها فكفر عن  
يمينك وأنت الذي هو خير  
حدثنا أبو النعمان محمد بن  
محمد بن زيد عن غيلان بن  
جرير عن أبي بردة عن أبيه  
قال أتيت النبي صلى الله  
عليه وسلم في رهط من  
الأشعرين أسخمله فقال  
والله لا أجلكم وما عندي  
ما أجلكم عليه قال ثم  
لثنا ماشاء الله أن نلبث ثم  
أتى بثلاث ذود غر الذري  
فحملنا عليها فلما انطلقنا  
قلنا أو قال بعضنا والله  
لا يبارك لنا أينما النبي صلى  
الله عليه وسلم نستعمله  
خلف أن لا يحملنا ثم حملنا  
فارجعوا بنا إلى النبي صلى  
الله عليه وسلم فذكره  
فأتيناه فقال ما أنا جلتكم  
بل الله جلتكم وإني والله ان  
شاء الله لا أحلف على عيني  
فأرى غيرها خيرا منها الا  
كفرت عن يميني وأتيت  
الذي هو خيرا وأتيت الذي  
هو خير وكفرت عن يميني  
حدثنا اسحق بن ابراهيم

أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن مية قال هذا ما حدثنا به أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم المعمرى  
قال نحن الآخرون السابقون يوم القيامة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا يلب أحدكم يمينه في أهله

المعمري عن معمر عن ابن ماجه (قوله آثم) بالمدأى أشد انما (قوله من أن يعطى كنفارته التي افترض الله عليه) في رواية أحمد عن عبد الرزاق من أن يعطى كنفارته التي افترض الله قال النووي معنى الحديث ان من حلف عينا تعلق بأهله بحيث يتضررون بعدم حنثه فيه فينبغي أن يحنث فيفعل ذلك الشيء ويكفر عن عيمته فان قال لأحنث بل أتورع عن ارتكاب الحنث خشية الاثم فهو مخطئ بهذا القول بل استقراره على عدم الحنث واقامة الضرر لأهله أكثر انما من الحنث ولا بد من تنزيهه على ما اذا كان الحنث لامعصية فيه وأما قوله آثم بصيغة أفعل التفضيل فهو لقصد مقابلة اللفظ على زعم الحالف أو توهمه فانه يتوهم أن عليه انما في الحنث مع أنه لا آثم عليه فيقال له الاثم في البجاجة أكثر من الاثم في الحنث وقال البيضاوي المراد ان الرجل اذا حلف على شيء يتعلق بأهله وأصر عليه كان أدخل في الوزر وأفضى الى الاثم من الحنث لانه جعل الله عرضة ليمينه وقدمه عن ذلك قال وآثم اسم بفضيل وأصله أن يطاق للراح في الاثم فأطلق لمن يلج في موجب الاثم انما قال وقيل معناه انه كان يخرج من الحنث خشية الاثم ويرى ذلك فالججاج أيضا آثم على زعمه وحسابه وقال الطيبي لا يبعد ان يخرج أقفل عن بابها كقولهم الصيف أحر من الشتاء وبصر المعنى ان الاثم في البجاجة في بابها أبلغ من ثواب إعطاء الكفارة في بابها قال وفائدة ذكر أهل في هذا المقام المبالغة وهي مزيد الشفاعة لاستهجان الججاج فيما يتعلق بأهله لانه اذا كان في غيرهم مستهجنات في حقهم أشد وقال القاضي عياض في الحديث ان الكفارة على الحانث فرض قال ومعنى يلج أن يقيم على ترك الكفارة كذا قال والصواب على ترك الحنث لانه بذلك يقع التماضي على حكم اليمين ويوقع الضرر على المخوف عليه (قوله في الطريق الاخرى حدثنا اسحق) جزم أبو علي الغساني بأنه ان منصور ورونيع أبي نعيم في المستخرج يقتضي انه اسحق بن ابراهيم المذكور قبله ويحيى بن صالح هو الودظي بتخفيف الحاء المهملة بعد الالف طاء مشالة مجمعة وقد حدث عنه البخاري بلا واسطة في كتاب الصلاة وبواسطة في الحج وشيخه معاوية هو ابن سلام بتشديد اللام ويحيى هو ابن أبي كثير وعكرمة هو مولى ابن عباس (قوله عن أبي هريرة) كذا أسنده معاوية بن سلام وخالفه معمر فرواه عن يحيى بن أبي كثير فأرسله ولم يذكر فيه أبا هريرة أخرجه الاسماعيلي من طريق ابن المبارك عن معمر لكنه ساقه بلفظ رواية همام عن أبي هريرة وهو خطأ من معمر واذا كان لم يضبط المتن فلا يجب من كونه لم يضبط الاسناد (قوله من استلج) استلج من الججاج وذكر ابن الاثير انه وقع في رواية اسلمج باظهار الادغام وهي لغة قرش (قوله في أعظم اعماله يعني الكفارة) وكذا وقع في رواية ابن السكن وكذا لا يدر عن الكشميهني بلام مكسورة بعدها تحتانية مفتوحة ثم راء مشددة واللام لام الامر بلفظ أمر الغائب من البر والابرار ويعني بفتح التحتانية وسكون المهملة وكسر النون تفسير البر والتقدير لترك الججاج ويرث تفسير البر بالكفارة والمراد أنه ترك الججاج فيما حلف وينفع المخوف عليه ويحصل له البر بآداء الكفارة عن اليمين الذي حلفه اذا حنث ومعنى قوله في أهله ما تقدم في الطريق التي قبلها من تصويره بأن يحلف أن يضرب أهله مثلاً فيلج في ذلك اليمين ويقصد إيقاع الاضرار بهم لتحمل عيمته فكأنه قيل له دع الججاج في ذلك واحنث في هذا اليمين واترك اضرارهم ويحصل لك البر فانك ان أضررت على الاضرار بهم كان ذلك أعظم انما من حنثك في اليمين ووقع في رواية السنن

آثم له عند الله من أن يعطى  
كنفارته التي افترض الله  
عليه حدثنا اسحق يعني  
ابن ابراهيم حدثنا يحيى  
ابن صالح حدثنا معاوية  
عن يحيى عن عكرمة عن  
أبي هريرة قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من  
استلج في أهله يمين فهو أعظم  
اعماله يعني الكفارة

والاصلي ليس تغني الكفارة بفتح اللام وسكون التثنية بعد هاسين مهملة وتغني بضم الميم  
القوائية وسكون الغين المعجمة وكسر النون والكفارة بالرفع والمعنى ان الكفارة لا تغني  
ذلك وهو خلاف المراد والرواية الاولى اوضح ومنهم من وجه الثانية بان المفضل عليه محذور  
والمعنى ان الاستيلاج اعظم انما من الحنث والجللة استشفاف والمراد ان ذلك الاثم لا تغني عنه  
كفارة وقال ابن الاثير في النهاية وفيه اذا استيلاج أحدكم يمينه فانه آثم له عند الله من الكفر  
وهو استئصال من اللجاج ومعناه ان من حلف على شيء ويرى ان غيره خير منه فيقيم على يمينه  
ولا يحنث فيكفر بذلك آثم له وقيل هو ان يرى انه صادق فيها يصيب فيل ولا يكفرها انتم  
وانتزع ذلك كله من كلام الخطابي وقد قيد في رواية الصحيح بالاهل ولذلك قال النووي ما نقله  
في الطريق الاولى وهو منتزع ايضا من كلام عياض وذكر القرطبي في مختصر البخاري انه ض  
في بعض الامهات تغني بالتاء المضمومة والغين المعجمة وليس بشيء وفي الاصل المعتمد عليه بال  
القوائية المفتوحة والغين المهملة وعليه علامة الاصيل وفيه بعد ووجدناه بالياء المتناة  
حنث وهو اقرب وعند ابن السكيت يعني ليس الكفارة وهو عندي أشبهها اذا كانت ليس استثنى  
بمعنى الاى اذا لم يحنث كان أعظم انما الا ان يكفر (قلت) وهذا أحسن لو ساعدته الروا  
وانما الذي في النسخ كلها بتقديم ليس على يعني وقد أخرج الاسماعيلي من طريق ابراهيم  
سعيد الجوهري عن يحيى بن صالح بن محمد بن الجمل عن علي بن الميمون عن النعمان بن الحارث عن ابي  
وقال ابن حزم لا جاز ان يحمل على الميم الغموم لان الحالف بها لا يسمى مستلفا في أهله  
صورته ان يحلف ان يحسن الى أهله ولا يضرهم ثم يريد ان يحنث ويبلغ في ذلك فيضرهم  
يحسن اليهم ويكفر عن يمينه فهذا مستلج يمينه في أهله آثم ومعنى قوله لا تغني الكفارة  
الكفارة لا تحط عنه اثم اساءته الى أهله ولو كانت واجبة عليه وانما هي متعلقة بالميم التي حلفها  
وقال ابن الجوزي قوله ليس تغني الكفارة كانه أشار الى ان اثمه في قصده ان لا يبر ولا يف  
الخير فلو كفر لم ترفع الكفارة سبق ذلك القصد وبعضهم ضبطه بفتح نون يغني وهو بمعنى يترك  
أى أن الكفارة لا ينبغي أن تترك وقال ابن التين قوله ليس تغني الكفارة بالمعجمة يعني مع ته  
الكنب في الايمان قال وهذا على رواية أبي ذر كذا قال وفي رواية أبي الحسن يعني  
القابسي ليس يعني الكفارة بالغين المهملة قال وهذا موافق لتأويل الخطابي انه يستد  
على بلجائه ويمتنع من الكفارة اذا كانت خيرا من التماذي وفي الحديث ان الحنث في الميم  
أفضل من التماذي اذا كان في الحنث مصلحة ويختلف باختلاف حكم الحالف عليه قال  
حلف على فعل واجب أو ترك حرام فيمينه طاعة والتماذي واجب والحنث معصية وعكس  
بالعكس وان حلف على فعل نفل فيمينه أيضا طاعة والتماذي مستحب والحنث مكره وان  
حلف على ترك مندوب فبعكس الذي قبله وان حلف على فعل مباح فان كان يجاذبه رجحان  
الفعل أو الترك كالحلف لا يأكل طيبا ولا يلبس ناعما ففيه عند الشافعية خلاف وقال  
ابن الصباغ وصوبه المتأخرون ان ذلك يختلف باختلاف الاحوال وان كان مستويا  
الطرفين فالاصح ان التماذي أولى والله أعلم ويستنبط من معنى الحديث ان ذكر الاهل  
خرج مخبر الغالب والا فالحكم يتناول غير الاهل اذا وجدت العلة والله أعلم واذا قرر هذا  
وعرف معنى الحديث تطابقت بعد تهديد تقسيم أحوال الحالف انه ان لم يقصد به الميم كان

لا يقصدها أو يقصدها لكن ينسى أو غير ذلك كما تقدم بيانه في لغو اليمين فلا كفارة عليه ولا اثم  
وان قصدها أو اعتقدت ثم رأى أن الحلو في عليه أولى من الاستمرار على اليمين فليحسنت وتجب عليه  
الكفارة فان تخيل أن الكفارة لا ترفع عنه اثم الحنث فهو تخيل مردود وسلمنا لكن الحنث أكثر  
اثماً من الجراح في ترك فعل ذلك الخير كما تقدم فلا ية المذكورة التقات الى التي قبها فانها  
تضمنت المراد من هذا الحديث حيث جاء فيها ولا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم أن تبرؤوا والمراد  
لا يجعل اليمين الذي حلفت أن لا تفعل خيراً سواها كان ذلك من عمل أو ترك سبباً يعتذر به  
عن الرجوع عما حلفت عليه خشية من الاثم المرتب على الحنث لانه لو كان اثماً حقيقة لكان  
عمل ذلك الخيراً لفعاله بالكفارة المشروعة ثم يفي ثواب البرزائند على ذلك وحديث عبد الرحمن  
ابن ممره الذي قبله يؤيد ذلك لورد الامر فيه بفعل الخير وكذا الكفارة ﴿قوله﴾  
قول النبي صلى الله عليه وسلم وإيم الله بكسر الهمزة وبفتحها والميم مضمومة وحكى الاخفش  
كسرها مع كسر الهمزة وهو اسم عند الجمهور ووحرف عند الزجاج وهمزة هـ حمزة وصل عند  
الاكثر وهمزة قطع عند الكوفيين ومن وافقهم لانه عندهم جمع يمين وعند سيبويه ومن وافقه  
انه اسم مفرد واحتجوا بجواز كسر همزته وفتح ميمه قال ابن مالك ولو كان جمعاً لم تحذف همزته  
واحتج بقول عروة بن الزبير لما أصيب بولده ورجله لينك لثا بليت لقد عاقبت قال فلو كان  
جمعاً لم يتصرف فيه بحذف بعضه قال وفيه اثنتا عشرة لغة جمعها في بيتين وهما

همزاً يمين وأمين فافخ وكسر أوام قل \* أو قل م أو من بالتثنية قد شكلا

وايمن اختتم به والله كذا أضف \* اليه في قسم تستوف ما نقل

قال ابن أبي الفتح تليد ابن مالك فانه أم بفتح الهمزة وهميم بالهاء بدل الهمزة وقد حكاها القاسم بن  
أحمد المعلم الاندلسي في شرح المفضل وقد قدمت في أوائل هذا الشرح في آخر التميم لغات في هذا  
فبلغت عشرين واذا احصر ما ذكرهنا زادت على ذلك وقال غيره أصله بين الله ويجمع أينما يقال  
وأيم الله حكاه أبو عبيد وأشدل زهير بن أبي سلى

فتجمع أين منا ومنكم \* بمقسة تمور بها الدماء

وقالوا عند القسم وأيم الله ثم كثر حذفوا النون كما حذفوها من لم يكن فقالوا لم يك ثم حذفوا  
الياء فقالوا أم الله ثم حذفوا الالف فاقتصروا على الميم مفتوحة ومضمومة ومكسورة وقالوا  
أيضاً من الله بكسر الميم وضمها وأجازوا في أين ففتح الميم وضمها وكذا في أيم ومنهم من وصل الالف  
وجعل الهمزة زائدة أو مسهلة وعلى هذا تبلغ لغاتها عشرين وقال الجوهري قالوا أيم الله  
وربما حذفوا الياء فقالوا أم الله وربما بقوا الميم وحدها مضمومة فقالوا أم الله وربما كسروها  
لانها صارت حرفاً واحداً فشبها بالياء قالوا وألفها ألف وصل عند أكثر النحويين ولم يجز  
ألف وصل مفتوحة غيرها وقد تدخل اللام للتأكيد فيقال ليم الله قال الشاعر

فقال فريق القوم لما نشدتهم \* نعم وفريق ليس الله ما ندري

وذهب ابن كيسان وابن درستويه الى أن ألفها ألف قطع وانما خففت همزتها وطرحت  
في الوصل لكثرة الاستعمال وحكى ابن التين عن الداودي قال أيم الله معناه اسم الله أبدل  
السين ياء وهو غلط فاحش لان السين لا تبدل ياء وذهب المبردي الى أنها عوض من واو القسم وان

﴿باب قول النبي صلى الله  
عليه وسلم وإيم الله﴾ حدثنا  
قتيبة بن سعيد عن اسمعيل  
ابن جعفر عن عبد الله بن  
دينا عن ابن عمر رضي الله  
عنهما قال بعث رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بعثا  
وأمر عليهم أسامة بن زيد  
فقطع بعض الناس في  
أمرته فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال ان  
كنتم تطعنون في أمرته فقد  
كنتم تطعنون في أمره أيمه  
من قبل وإيم الله ان كان  
نظيماً للامارة وان كان لمن  
أحب الناس الى وان هذا  
لمن أحب الناس الى بعده

معنى قوله وايم الله والله لافعلن ونقل عن ابن عباس ان عينا الله من أسماء الله ومنه قول القيس

فقلت عينا الله أبرح قاعدا \* ولو قطعوا رأسي ليدك وأوصالي

ومن ثم قال المالكية والخنفية انه عينا وعند الشافعية ان نوى اليمين انعقدت وان نوى غيرا لم انعقد عينا وان أطلق فوجهان أصحهما لا يعتقد الا ان نوى وعن أحمد روايتان أصحهما الاعتقاد وحكي العرالي في معناه وجهين أحدهما انه كقوله نأله والثاني كقوله أحلف بالله الراجح ومنهم من سوى بينه وبين لعمر الله وفرق الماوردي بأن لعمر الله شاع في استعمالهم بخلاف أيم الله واحتج بعضهم من قال منهم بالاعتقاد مطلقا بأن معناه عينا الله وعين الله من صفاته قديمة وحرم النوى في التهذيب ان قول وايم الله كقوله وحق الله وقال انه تنعقد اليمين عند الاطلاق وقد استغربه ووقع في الباب الذي بعده ما يقويه وهو قوله في حديث هريرة في قصة سليمان بن داود عليهما السلام وايم الذي نفس محمد بيده لو قال ان شاء الله لجأه والله أعلم واستدل من قال بالاعتقاد مطلقا بهذا الحديث ولا حجة فيه الا على التقدير المتقدم وان معناه وحق الله ثم ذكر حديث ابن عمر في بعث أسامة وقد تقدم شرحه مستوفى في المعازي وفي المناقب وضبط قوله فيه وايم الله بالهمزة وتركه والله أعلم ﴿قوله بأس﴾

﴿باب كيف كانت عينا النبي صلى الله عليه وسلم﴾

كيف كانت عينا النبي صلى الله عليه وسلم أي التي كان يواطىء على القسم بها أو يكثر في ما ذكر في الباب أربعة ألفاظ أحدها والذي نفسى بيده وكذا نفى محمد بيده فبعضها مصبلفظ لا وبعضها بلفظ أما وبعضها بلفظ أيم ثانيا لا ومقلب القلوب ثالثها والله رابعها والسكبة وأما قوله لاها الله اذا فسر خدمته مشروعيته من تقريره لامن لفظه والاول أكثر ورودا وفي سياق الثاني اشعار بكثرته أيضا وقد وقع في حديث رفاع بن عرابه عند ابن مسعود والطبراني كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا حلف قال والذي نفسى بيده ولا بن أبي شيبه طريق عاصم بن شبيب عن أبي سعيد كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اجتهد في اليمين قال لا والذي نفسى بيده ولا بن ماجه من وجه آخر في هذا الحديث كانت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم التي يحلف بها أشهد عند الله والذي نفسى بيده ودل ما سوى الثالث من الاربعة على أن النهي عن الحلف بغير الله لا يراد به اختصاص لفظ الجلالة بذلك بل يتناول كل اسم وصفة تختص به سبحانه وتعالى وقد جزم ابن حزم وهو ظاهر كلام المالكية والخنفية بأن جميع الاسماء الواردة في القرآن والسنة الصحيحة وكذلك الصفات صريحة في اليمين تنعقد به وتجب لها القصد الكفارة وهو وجه غريب عند الشافعية وعندهم وجه أغرب منه انه ليس في شيء من ذلك صريح الالفاظ الجلالة وأحاديث الباب تردده والمشهور عندهم وعنده الحساب انه ثلثة أقسام أحدها ما يختص به كالرحمن ورب العالمين وخلق الخلق فيه وصريح تنعقده اليمين سواء قصد الله أو أطلق ثانيا ما يطلق عليه وقد يقال لغيره لكن بقيد كالأرب والحق فتعقده اليمين الا ان قصد به غير الله ثانيا ما يطلق على السواء كالحي والموجود والمؤمن فان نوى غير الله أو أطلق فليس بيمين وان نوى به الله انعقد على الصحيح واذا تقرر هذا غشيل والذي نفسى بيده ينصرف عند الاطلاق لله جزمنا فان نوى به غيره كملك الموت مثلا لم يخرج عن الصراح





حدثنا موسى حدثنا أبو عوانة عن (٤٥٨) عبد الملك عن جابر بن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا هلك

الله انعقدت بينه وإن حلف بعلم الله لم تنقذ لأن العلم يعبر به عن المعلوم كقوله تعالى: عندكم من علم فخرجوه لنا والجواب أنه هنا مجازان سلم أن المراد به المعلوم والكلام أغمد الحقيقة قال الراغب تغليب الله القلوب والابصار صرفها عن رأي إلى رأي والتغليب الله قال تعالى أو يأخذهم في تقلبهم قال وسعى قلب الإنسان لكثرة تقلبه ويعبر بالقلب عن التي يختص بها من الروح والعلم والشجاعة ومنه قوله وبلغت القلوب الحناجر أي الأرواح لمن كان له قلب أي علم وفهم وقوله ولتطمئن به قلوبكم أي تأمن به شجاعتكم وقال القاض بكر بن العربي القلب جزء من البدن خلقه الله وجعله للإنسان محل العلم والعقل والقلوب من الصفات الباطنة وجعل ظاهرها البدن محل التصرفات الفعلية والقلوب وكل بها ملكا بالخير وشيطانا يأمر بالشر فالعقل بنوره يهديه والهوى بظلمته يغويه والقضاء والقدر مصيطن الكل والقلب يتقلب بين الخواطر الحسنة والسيئة واللمة من الملك تارة ومن الشيطان أ والمحفوظ من حفظه الله تعالى الحديث الرابع والخامس حديث جابر بن سمرة وأبي إذا هلك كسرى وقد تقدم شرحهما في آخر علامات النبوة والغرض منهما قوله والذي بيده الحديث السادس حديث عائشة وهو طرف من حديث طويل تقدم في ص الكسوف واقتصر هنا على آخره لقوله والله لو تعلمون ومحمد في أول هذا السند هو ابن سمرة وعبد هو ابن سليمان وفي قوله صلى الله عليه وسلم (١) لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم دلالة على اختصاصه بعارف بصرية وقلبية وقد يطلع الله عليها غيره من المخلصين من أمته بطريق الاجمال وأما تفاصيلها فاختص بها النبي صلى الله عليه وسلم فقد جمع الله له بين اليقين وعين اليقين مع الخشعية القلبية واستحضار العظمة الإلهية على وجه لم يجمع له وبشرى ذلك قوله في الحديث الماضي في كتاب الإيمان من حديث عائشة إن ألقاكم وأنا باله لا نأله الحديث السابع حديث عبد الله بن هشام أي ابن زهرة بن عثمان التيمي من الصديق (قوله) كأمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب) تقدم القدر من هذا الحديث بهذا السند في آخر مناقب عمر فذكرت هناك نسب عبد الله بن هشام وبعض حاله وتقدم له ذكر في الشريعة والدعوات (قوله) فقال له عمر يا رسول الله لانت أحب من كل شيء إلا نفسي اللام لتأ كبد القسم المقدر كانه قال والله لانت الخ (قوله) لا والله نفسي بيده حتى أكون أحب اليك من نفسي أي لا يكتفي ذلك لبلاغ الرتبة العليا حتى يضاف إليه ما ذكر وعن بعض الزهاد تقدير الكلام لا تصدق في شيء حتى تؤثر رضاي على هوائك وكان فيه الهلاك وقد قدمت تقرير هذا في أوائل كتاب الإيمان (قوله) فقال له عمر فإنه لا يا رسول الله لانت أحب إلى من نفسي فقال النبي صلى الله عليه وسلم إلا ناعمر قال الداود وقوف عمر أول مرة واستناده نفسه إنما اتفق حتى لا يبلغ ذلك منه فيصنف بالله كاذبا فلما قال ما قال تقرر في نفسه أنه أحب إليه من نفسه خلف كذا قال وقال الخطابي حب الإنسان نفسه طبع وحب غيره اختيار بتوسط الأسباب وإنما أراد عليه الصلاة والسلام حب الاختيار لا سبيل إلى قلب الطباع وتغييرها عما جبلت عليه (قلت) فعلى هذا جواب عمر أولا كان يحس الطبع ثم تأمل ففرغ بالاستدلال أن النبي صلى الله عليه وسلم أحب إليه من نفسه لك

فلا يقصر بعده وإذا هلك كسرى فلا كسرى بعده والذي نفسي بيده لتنفقن كنوزهما في سبيل الله حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسي محمد بيده لتنفقن كنوزهما في سبيل الله حدثني محمد أخبرنا عبد الله عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يا أمة محمد والله لو تعلمون ما أعلم لبكيتم كثيرا واضحكتم قليلا حدثنا يحيى ابن سليمان حدثني ابن وهب أخبرني حيوة حدثني أبو عقييل زهرة بن معبد أنه سمع جده عبد الله بن هشام قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب فقال له عمر يا رسول الله لانت أحب إلى من كل شيء إلا نفسي فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا والذي نفسي بيده حتى أكون أحب اليك من نفسي تفسك فقال له عمر فإنه لا والله لانت أحب إلى من نفسي فقال النبي صلى الله عليه وسلم إلا ناعمر

نفسى فقال النبي صلى الله عليه وسلم إلا ناعمر (١) قوله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم الخ وقوله إلا نفسي وقوله فإنه لا نأله يا رسول الله لانت هكذا في النسخ التي بأيدينا والتي في نسخ الصحيح بأيدينا ما تراها الهامش فعلعل ما في الشارح رواية السد

السبب في نجاتها من المهلكات في الدنيا والاخرى فآخبر بما اقتضاه الاختيار ولذلك حصل  
الجواب بقوله الآن يا عمر أرى الآن عرفت ففقطت بما يجب وأما تقرير بعض الشراح الآن  
صارا يمانك معتداه اذ المرء لا يعتد بامانه حتى يقتضى عقله ترجيح جانب الرسول ففيه سوء أدب  
في العبارة وما أكثر ما يقع مثل هذا في كلام البكار عند عدم التأمل والتحرز لاستغراق الفكر  
في المعنى الاصلى فلا ينبغي التشديد في الانكار على من وقع ذلك منه بل يكتب بالاشارة الى الرد  
والتحذير من الاعتذار به لئلا يقع المنكر في نحو مما أنكره الحديث الثامن والتاسع حديث  
أبي هريرة بن يزيد بن خالد في قصة العسيف وسأى في شرحه مستوفى في الحدود والغرض منه قوله  
صلى الله عليه وسلم أما والذي نفسي بيده لا تضين وسقطت أما وهى بتضيف الميم للافتتاح من  
بعض الروايات الحديث العاشر (قوله عبد الله بن محمد) هو الجعفي وفي شيوخ البخاري  
عبد الله بن محمد وهو أبو بكر بن أبي شيبة لكنهم لم يسموا به في شيء من الاحاديث التي أخرجهما  
أما كنيه ويكنى أباه ويسميه ويكنى أباه بخلاف الجعفي فإنه نفسه تارة وأخرى لا ينسبه كهذا  
لوضع ووهب هو ابن جرير بن حازم ومحمد بن أبي يعقوب نسبة الى جده وهو محمد بن عبد الله  
بن أبي يعقوب الضبي وأبو بكره هو الثقفى والاسناد من وهب فصاعدا بصريون (قوله أرايت  
ن كان أسلم) اى اخبروني والمراد باسلم ومن ذكرهم اقبائل مشهورة وقد تقدم شرح الحديث  
لذلك كورفى وأوائل المبعث النبوى والمراد منه قوله فيه فقال والذي نفسي بيده أتم خير منهم  
المراد خيرية المجموع على المجموع وان جاز أن يكون في المفضولين فرد أفضل من فرد من الافضلين  
الحديث الحادى عشر (قوله استعمل عاملا) هو ابن التبية بضم اللام وسكون المنة ناقوس  
وحدة ثمانية النسب واسمه عبد الله كما تقدمت الاشارة اليه في كتاب الزكاة وشي من شرحه  
الهابه وبأى شرحه مستوفى في كتاب الاحكام ان شاء الله تعالى (قوله فى آخره قال أبو جريد  
دسمع ذلك معى زيد بن ثابت من النبي صلى الله عليه وسلم فسأوه) قد قشمت مسند زيد بن ثابت  
أجل هذه القصة فيه ذكره الحديث الثانى عشر حديث أبي هريرة ولو تعلمون ما أعلم الحديث

السبب في نجاتها من المهلكات في الدنيا والاخرى فان خبر بما اقتضاه الاختيار ولذلك حصل الجواب بقوله الان يا عمر أي الان عرفت فنطقت بما يجب وأما تقرير بعض الشراح الان صار إيمانك معتد به اذ المر لا يعتد بإيمانه حتى يقضى عقله ترجيح جانب الرسول ففيه سوء أدب في العبارة ومأ كثر ما يقع مثل هذا في كلام البكار عند عدم التأمل والتحرز لاستغراق الفكر في المعنى الاصلي فلا ينبغي التشديد في الانكار على من وقع ذلك منه بل يكفي بالإشارة الى الرد والتصدير من الاعتراض به لتلايق المنكر في نحوهما أنكره الحديث الثامن والتاسع حديث أبي هريرة وزيد بن خالد في قصة العسيف وسبأ في شرحه مستوفى في الحدود والغرض منه قوله صلى الله عليه وسلم أما والذي نفسي بيده لأقضي وسقطت أماه وهي تخفيف الميم للافتتاح من بعض الروايات الحديث العاشر (قوله عبد الله بن محمد) هو الجمع في وشيوخ البخاري عبد الله بن محمد وهو أبو بكر بن أبي شيبة لكنه لم يسم أباه في شيء من الاحاديث التي أخرجها اما يكنيه ويكنى أباه ويسميه ويكنى أباه بخلاف الجمع فانه نفسه تارة وأخرى لا ينسبه كهذا الموضع ووهب هو ابن جرير بن حازم ومحمد بن أبي يعقوب نسبته الى جده وهو محمد بن عبد الله ابن أبي يعقوب الضبي وأبو بكره هو الثقفى والاسناد من وهب فصاعدا بصريون (قوله رأيت ان كان أسلم) اى اخبروني والمراد باسلم ومن ذكر معها قبائل مشهورة وقد تقدم شرح الحديث المذكور في أوائل المبعث النبوى والمراد من نفسه قوله فيه فقال والذي نفسي بيده أنتم خير منكم والمراد خيرية المجموع على المجموع وان جاز أن يكون في المفضولين فردا أفضل من فرد من الافضلين الحديث الحادى عشر (قوله استعمل عاملا) هو ابن التبية بضم اللام وسكون المثناة وكسر الموحدة ثمانية النسب واسمه عبد الله كما تقدمت الإشارة اليه في كتاب الزكاة وشي من شرحه في الهبة ويأتى شرحه مستوفى في كتاب الاحكام ان شاء الله تعالى (قوله في آخره قال أبو جريد وقد سمع ذلك معي زيد بن ثابت من النبي صلى الله عليه وسلم فساوه) قد قششت مسند زيد بن ثابت فلم أجده هذه القصة فيه ذكره الحديث الثانى عشر حديث أبي هريرة فلو تعلمون ما أعلم الحديث أيهدى لك أم لا ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية بعد الصلاة فتشهدوا ثم أتى على الله بجاهل أهله ثم قال أما بعد فإني أهدى لكم وهذا أهدي لى أفلا قعدت في بيت أبيه وأمه فظن هل يهدى له أم لا فوالذى نفس محمد بيده لا يغفل أحدكم منها شيئا الا جاء به يوم القيامة يحمله على عنقه ان كان بعيرا جاء به له رغاء وان كانت بقرة جاء بها لها خوار أبو جريد وقد سمع ذلك معي زيد بن ثابت من النبي صلى الله عليه وسلم فساوه حديثا ابراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن يوسف عن معمر عن هشام عن أبي هريرة قال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده لو تعلمون ما أعلم لبكىتم كثيرا ولنضكتكم قليلا

حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبي حدثنا الأعمش عن المعمر بن عوف عن أبي ذر قال انتهيت اليه وهو يقول في غلظ الكعبة هم الأنح  
ورب الكعبة هم الأخسرون ورب الكعبة قلت ماشأني أرى في شيء ماشأني جلست اليه وهو يقول فما استطعت أن  
وتغشاني ماشاء الله فقلت من هم يأني أنت وأمي يا رسول الله قال الا كثرون أموالا الا امن قال هكذا وهكذا وهكذا  
أبو اليمان أخبرنا شبيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سليمان لا  
الليلة على تسعين امرأة كلهن تأتي (٤٦٠) بفارس يجاهد في سبيل الله فقال له صاحبه قل ان شاء الله فلم يقل ان شاء الله

عليهن جميعا فلم تحمل منهن  
الا امرأة واحدة جاءت  
بشق رجل وايم الذي نفس  
محمد بيده لو قال ان شاء الله  
لجاهدوا في سبيل الله فرسانا  
أجمعون حدثنا محمد حدثنا  
أبو الاحوص عن أبي اسحق  
عن البراء بن عازب قال أهدى  
الى النبي صلى الله عليه وسلم  
سرقه من حرير فجعل الناس  
يتداولونها بينهم ويحبون  
من حسنوا ولينها فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أتعجبون منها قالوا نعم يا رسول  
الله قال والذي نفسي بيده  
لمناديل سعد في الجنة خير  
منها لم يقل شعبة واسرائيل  
عن أبي اسحق والذي نفسي  
بيده حدثنا يحيى بن بكير  
حدثنا الليث عن يونس عن  
ابن شهاب حدثني عروة بن  
الزبير أن عائشة رضي الله  
عنها قالت ان هند بنت  
عتبة بن ربيعة قالت يا رسول  
الله ما كان مما على ظهر  
الارض أهل أخباء أو خباء

مختصرا وقد قدمت الإشارة اليه في الحديث السادس الحديث الثالث عشر حديث  
أورده مختصرا وقد تقدم شرحه مستوفى في الرقاق وساق هذا السند في كتاب الزك  
بقامه الحديث الرابع عشر (قوله قال سليمان) أي ابن داود نبي الله صلى الله عليه  
وقد تقدم منسوبا في أوائل الجهاد وتقدم شرحه مستوفى في ترجمة سليمان من أحاديث  
ويأتي ما يتعلق بقوله ان شاء الله تعالى في باب الاستثناء في الإيمان من كتاب كفاية  
وأورده هنا لقوله فيه وايم الذي نفس محمد بيده لو قال ان شاء الله الحديث هكذا وقع في  
الرواية وفي سائر الطرق كما تقدم في ترجمة سليمان بغير عمن واستدل بما وقع في هذا الموضع  
جواز إضافة ايم الى غير لفظ الخلافة وأجيب بأنه نادرو منه قول عروة بن الزبير في قصته المت  
ليثك لئن ابلت فقد عاقبت فاضافها الى الضمير الحديث الخامس عشر حديث البراء بن  
في ذكر مناديل سعد تقدم شرحه في المناقب وفي اللباس وقوله في آخره لم يقل شعبة واسر  
عن أبي اسحق والذي نفسي بيده يعني انهم ما روياه عن أبي اسحق عن البراء كما روى أبو الاح  
وان أبا الاحوص انفرادهم بهذه الزيادة وقد تقدم حديث شعبة في المناقب وحديث اسر  
في اللباس موصولا قال الاسماعيلي وكذا روى الحسين بن واقد عن أبي اسحق وكذا قال أبو  
أحمد بن جواس بفتح الجيم وتشديد الواو ثم المهمله عن أبي الاحوص أخرجه الاسماعيلي  
طريقه وقال هو من المتخصصين بأبي الاحوص (قلت) وشيخ البخاري الذي زادها عن  
الاحوص هو محمد بن سلام وقد وافقه هناك بن السري عن أبي الاحوص أخرجه ابن  
الحديث السادس عشر (قوله يونس) هو ابن يزيد (قوله ما كان مما على ظهر الارض  
أخباء أو خباء) كذا فيه بالشك هل هو بصيغة الجمع أو الافراد وبين ان الشك من يحيى وهو  
عبد الله بن بكير شيخ البخاري فيه وقد تقدم في النفقات من رواية ابن المبارك عن يونس بن  
بلفظ أهل خباء ما لافراد ولم يشك وكذا للاسماعيلي من طريق عنبسة عن يونس وتقدم  
الحديث في أوائل المناقب وقوله ان أباسقيان هو ابن حرب والدمعاوية وقوله رجل مسر  
بكسر الميم وتشديد السين وفتح الميم وتخفيف السين وتقدم ذلك وانحفا في كتاب النفقات و  
لا بالمعروف الباء متعلقة بالانفاق لا بالنفي وقدمت في المناقب بلفظ فقال لا الا بالمعروف  
أوضح والله أعلم الحديث السابع عشر (قوله حدثنا أحمد بن عثمان) هو الاودى وشر

أحب الى من أن يذلوا من أهل أخباتك أو خباتك شك يحيى ثم ما أصبح اليوم أهل أخباء أو خباء أحب الى أن بالشين  
يعزو امن أهل أخباتك أو خباتك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأيضا والذي نفس محمد بيده قالت يا رسول الله ان آتاسفة  
رجل مسيك فهل علي سرح أن أطمع من الذي له قال لا بالمعروف حدثنا أحمد بن عثمان حدثنا شرحبيل بن مسلمة حدثنا ابن  
ابن يوسف عن أبيه عن أبي اسحق قال سمعت عمرو بن ميمون قال حدثني عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال بينما رسول الله  
الله عليه وسلم مضيف ظهره الى قبة من أدم كان اذ قال لاصحابه أترضون أن تكونوا ربيع أهل الجنة قالوا بلى قال أفلم ترضوا  
تكونوا ثلث أهل الجنة قالوا بلى قال فوالذي نفس محمد بيده اني لارجو أن تكونوا نصف أهل الجنة

حدثنا عبد الله بن مسleme

عن مالك عن عبد الرحمن عن  
أبيه عن أبي سعيد الخدري  
أن رجلا سمع رجلا يقرأ قل  
هو الله أحد برذاه فلما أصبح  
جاء إلى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فذكر ذلك له وكان  
الرجل يتقاليها فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم والذي  
نفسى بيده أنها تعدل ثلث  
القرآن حدثنا اسحق  
أخبرنا حبان حدثنا همام  
حدثنا قتادة حدثنا أنس  
ابن مالك رضى الله عنه أنه  
سمع النبي صلى الله عليه  
وسلم يقول أتموا الركوع  
والسجود فوالذى نفسى  
بيده أنى لأراكم من بعد  
ظهرى إذا ماركتهم وإذا  
ما سجدتم حدثنا اسحق  
حدثنا وهب بن جرير حدثنا  
شعبة عن هشام بن زيد عن  
أنس بن مالك أن امرأته من  
الانصار أتت النبي صلى الله  
عليه وسلم معها أولادها فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
والذى نفسى بيده أنكم  
لا أحب الناس إلى قالها  
ثلاث مرار (باب لا تحلفوا  
بآبائكم) حدثنا عبد الله  
ابن مسleme عن مالك عن نافع  
عن عبد الله بن عمر رضى الله  
عنهما أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أدرك عمر بن  
الخطاب وهو يسير في ركب  
يحلف بآبيه فقال ألا إن الله فيها كم أن تحلفوا بآبائكم

بالشيعين المجعة والحاء المهملة وإبراهيم بن يوسف أى ابن اسحق بن أبى اسحق السبيعي قالوا اسحق  
جد يوسف والسند كله كوفيون ومضى شرح الحديث مستوفى فى كتاب الرقاق الحديث  
الثامن عشر حديث أبى سعيد فى قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن تقدم مشروحا فى فضائل  
القرآن الحديث التاسع عشر (قوله حدثنا اسحق) هو ابن راهويه وحبان بفتح أوله ثم الموحدة  
وتقدم شرح الحديث المذكور فى صفة الصلاة الحديث العشرون (قوله حدثنا اسحق)  
هو ابن راهويه أيضا (قوله أن امرأته من الانصار) لم أقف على اسمها ولا على أسماء أولادها (قوله  
معها أولادها) فى رواية الكشي ينى أولادها (قوله أنكم لا أحب الناس إلى) تقدم الكلام عليه  
فى مناقب الانصار وفى هذه الأحاديث جواز الحلف بالله تعالى وقال قوم بكره لقوله تعالى ولا  
تجعلوا الله عرضة لآيمانكم ولأنه ربما عجز عن الوفاء بها ويحمل ما ورد من ذلك على ما إذا كان فى  
طاعة أو دعت إليها حاجة كئيد أمر أو تعظيم من يستحق التعظيم أو كان فى دعوى عند  
الحاكم وكان صادقا (قوله يا) بالنون لا تحلفوا بآبائكم هذه الترجمة  
لفظ رواية ابن دينار عن ابن عمر فى الباب لكنها مختصرة على ما سألته وقد أخرج الترمذى  
وأبو داود فى رواية ابن داسمة عنه من حديث أبى هريرة مثله بزيادة ولفظه لا تحلفوا بآبائكم  
ولابأمهاتكم ولا بالآنداد ولا تحلفوا إلا بالله الحديث (قوله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أدرك عمر بن الخطاب وهو يسير) هذا السياق يقتضى أن الخبر من مسند ابن عمر وكذا وقع فى  
رواية عبد الله بن دينار عن ابن عمر ولم أر عن نافع فى ذلك اختلافا لا ما حكى يعقوب بن شعبة أن  
عبد الله بن عمر العمري الضعيف المصغر الثقة عن نافع فلم يقبل فيه عن عمر وهكذا رواه الثقات عن نافع  
عبد الله بن عمر العمري المصغر الثقة عن نافع فلم يقبل فيه عن عمر وهكذا رواه الثقات عن نافع  
لكن وقع فى رواية أيوب عن نافع أن عمر لم يقل فيه عن ابن عمر (قلت) قد أخرج مسلم من طريق  
أيوب فذكره وأخرجه أيضا عن جماعة من أصحاب نافع عوافقة مالك ووقع للمزى فى الاطراف  
أنه وقع فى رواية عبد الكريم عن نافع عن ابن عمر فى مسند عمر وهو معترض فان مسلما ساق  
أسانيد فيه إلى سبعة أنفس من أصحاب نافع منهم عبد الكريم ثم قال سبعة منهم عن نافع عن ابن  
عمر يمثل هذه القصة وقد أورد المزى طرق الستة الأخرى فى مسند ابن عمر على الصواب ووقع  
الاختلاف فى رواية سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه كما أشار المصنف إليه كما سأذكره (قوله فى  
ركب) فى مسند يعقوب بن شعبة من طريق ابن عباس عن عمر بن الخطاب أن أبا بكر أسير فى غزاة مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله يحلف بآبيه) فى رواية سفيان بن عيينة عن ابن شهاب أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع عمر وهو يحلف بآبيه وهو يقول وأبى وأبى وفى رواية اسمعيل  
ابن جعفر عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر من الزيادة وكانت قريش تحلف بآبائهم (قوله فقال  
ألا إن الله فيها كم أن تحلفوا بآبائكم) فى رواية اللبى عن نافع فناداهم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ووقع فى مصنف ابن أبى شعبة من طريق عكرمة قال قال عمر حدثت قوما حديثا نفقت  
لا وأبى فقال رجل من خلفي لا تحلفوا بآبائكم فالتفت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
لوان أحدكم حلف بالمسيح هلك والمسيح خير من آبائكم وهذا من سبل يتقوى بشواهد وقد  
أخرج الترمذى من وجه آخر عن ابن عمر أنه سمع رجلا يقول لا والكعبة فقال لا تحلف بغير الله

يحلف بآبيه فقال ألا إن الله فيها كم أن تحلفوا بآبائكم



فأني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك  
 الترمذي حسن وصححه الحاكم والتعبير بقوله فقد كفر أو أشرك للمبالغة في الزجر وأما  
 في ذلك وقد تمسك به من قال بتصريم ذلك (قوله من كان حالفًا فليحلف بالله أو ليصمت)  
 العلماء السر في النهي عن الحلف بغير الله أن الحلف بالشيء يقتضي تعظيمه والعظمة في الحلف  
 إنما هي لله وحده وظاهر الحديث تخصيص الحلف بالله خاصة لكن قد اتفق الفقهاء  
 أن المؤمنين تنعقد بالله وذاته وصفاته العلية واختلفوا في أنه قد أدها بعض الصفات كما سبق  
 المراد بقوله بالله الذات لا خصوص لفظ الله وأما الذين بغير ذلك فقد ثبت المنع فيها وهل  
 للتحريم قولان عند المالكية كذا قال ابن دقيق العيد والمشهور عندهم الكراهة والخ  
 أيضا عند الحنابلة لكن المشهور عندهم التحريم وبه جزم الظاهرية وقال ابن عبد البر لا  
 الحلف بغير الله بالإجماع ومراده بنى الجواز الكراهة أعظم من التحريم والتزويه فأنه قد  
 موضع آخر أجمع العلماء على أن المؤمنين بغير الله مكرهة منهى عنها لا يجوز لأحد الحلف  
 والخلاف موجود عند الشافعية من أجل قول الشافعي أخشى أن يكون الحلف بغير  
 معصية فاشعر بالتردد وجهور أصحابه على أنه للتزويه وقال إمام الحرمين المذهب  
 بالكراهة وجزم غيره بالتفصيل فإن اعتقد في المحلوف فيه من التعظيم ما يعتقده في الله  
 الحلف به وكنان ذلك الاعتقاد كفرًا وعليه يتناول الحديث المذكور وأما إذا حلف  
 الله لا اعتقاده تعظيم المحلوف به على ما يليق به من التعظيم فلا يكفر بذلك ولا تنعقد عينه  
 الماوردي لا يجوز لأحد أن يحلف أحدًا بغير الله لا بطلاق ولا بعاق ولا بدوا إذا حلف  
 أحدًا بشيء من ذلك وجب عزله لجهله (قوله عن يونس) هو ابن يزيد الأيلي في رواية مسلم  
 حرمله عن ابن وهب أخبرني يونس (قوله قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله ينها  
 في رواية معمر عن ابن شهاب بهذا السند عن عمر سمعني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أح  
 بأبي فقال إن الله قد ذكر الحديث أخرجه أحد عنه هكذا (قوله فوالله ما حلفت بهما منذ  
 النبي صلى الله عليه وسلم زاد مسلم في روايته ينهى عنها (قوله ذا كرا) أي عامدا (قوله ولا آ  
 بالمدوكسر المثلثة أي ما يكمن عن الغيرة أي ما حلفت بها ولا حلفت ذلك عن غيري وبذلك علم  
 ما وقع في رواية عقيل عن ابن شهاب عند مسلم ما حلفت بهما منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ينهى عنها ولا تكلمت بها وقد استشكل هذا التفسير لتصدر الكلام بحلفت والخاكي  
 غيره لا يسمى حالفًا وأجيب باحتمال أن يكون العامل فيه محذوفًا أي ولا ذكرتها آثرًا عن غير  
 أو يكون ضمن حلفت معنى تكلمت ويقويه رواية عقيل وجوز شيخنا في شرح الترمذي لقم  
 آثرًا معنى آخر أي محتسارًا يقال آثر الشيء إذا اختاره فكانه قال ولا حلفت بهما مؤثرًا لهما  
 غيرها قال شيخنا ويحتمل أن يرجع قوله آثر إلى معنى التفاضر بالآباء في الإكرام لهم ومنه قوله  
 مؤثرًا وما آثر وهو ما يروى من المفاضر فكانه قال ما حلفت بآبائي ذا كرا المآثرهم وجوز في قوم  
 ذا كرا أن يكون من الذكرك بضم المجهمة كأنه احتراز عن أن يكون ينطق بها ناسيا وهو ناسيا  
 تفسير آثر بالاختيار كأنه قال لا عامدا ولا محتسارًا وجزم ابن التين في شرحه بأنه من الذك  
 بالكسر لا بالضم قال وإنما هو لم أقله من قبل نفسي ولا حدثت به عن غيري أنه حلف به قال وقا

من كان حالفًا فليحلف بالله  
 أولي صحت \* حدثنا سعيد  
 ابن عقير حدثنا ابن وهب  
 عن يونس عن ابن شهاب  
 قال قال سالم قال ابن عمر  
 سمعت عمر يقول قال لي  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم إن الله ينهاكم أن  
 تحلفوا بآبائكم قال عمر  
 فوالله ما حلفت بهما منذ  
 سمعت النبي صلى الله عليه  
 وسلم ذا كرا ولا آثرًا



قال مجاهد أو أثاره من علم يثر علماء تابعه عقيل والزيدي واسحق الكلبي عن الزهري وقال ابن عيينة ومعه عن الزهري عن سالم عن ابن عمر سمع النبي صلى الله عليه وسلم عمر حديثا موسى بن اسمعيل حدثنا (٤٦٣) عبد العزيز بن مسلم حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت عبد الله بن

عمر رضي الله عنهما يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحلفوا يا أيها المسلمون \* حدثنا قتيبة حدثنا عبد الوهاب عن أيوب عن أبي قلابة والقاسم التميمي عن زهيد قال كان بين هذا الحى من جرم وبين الأشعرين ودواخا فكذا عند أي موسى الأشعري ففرب إليه طعام فيسه لحم دجاج وعند رجل من بني تميم الله أحر كانه من الموالي فدعاه إلى الطعام فقال اني رأيته يأكل شيئا فقدرته خلفت أن لا آكله فقال قم فلا حدثك عن ذلك اني أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفس من الأشعرين نسقهم له فقال والله لا أجلكم وما عندى ما أجلكم عليه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنهب ابل فسأل عنا فقال أين النضر الأشعريون فأمرنا بخمس فودعنا الذرى فلما انطلقنا قلنا ما صنعنا حلف رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحملنا وما عندنا ما يحملنا ثم جلسنا تغفلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

الداودي يري ما حلفت بها ولا ذكرت حلف غيري بها كقوله ان فلانا قال وحق أبي مثلا واستشكل أيضا ان كلام عمر المذكور يقتضى انه تورع عن النطق بذلك مطلقا فكيف نطق به في هذه القصة واجيب بانه اغتفر ذلك لضرورة التبليغ (قوله قال مجاهد أو أثاره من علم يثر علماء) كذا في جميع النسخ يثر بضم المثناة وهذا الاثر وصله القرطبي في تفسيره عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى استوفى بكتاب من قبل هذا أو أثاره من علم قال أحد يثر علماء فكأنه سقط أحده من أصل البخاري وقد تقدم في تفسير الاحقاف النقل عن أبي عبيدة وغيره في بيان هذه اللفظة والاختلاف في قرائتها ومعناها وذكر الصغاني وغيره انه قرئ أيضا أثاره بكسر أوله وأثره بفتحين وسكون ثانيه مع فتح أوله ومع كسره وحديث ابن عباس المذكور هناك أخرجه أحمد وشك في رفعه وأخرجه الحاكم موقوفا وهو الرابع وفي رواية جردة الخط وقال الرابع في قوله سبحانه وتعالى أو أثاره من علم وقرئ أو أثره يعنى بفتحين وهو ما يروى أى يكتب فيبقى له أثر تقول أثرت العلم رويته أثره أو أثاره وأثره في الأصل في أثر الشيء حصول ما يدل على وجوده ويحصل ما ذكره ثلاثة أقوال أحدها البقية وأصله أثرت الشيء أثيرة أثاره كأنها بقية تستخرج فتثار الثاني من الاثر وهو الرواية الثالث من الاثر وهو العلامة (قوله تابعه عقيل والزيدي واسحق الكلبي عن الزهري) أما متابعة عقيل فوصلها مسلم من طريق الليث بن سعد عنه وقد بينت ما فيها وليث فيه سند آخر رواه عن نافع عن ابن عمر فجعله من مسنده وقد مضى في الادب وأما متابعة الزيدي فوصلها النسائي مختصرة من طريق محمد بن حرب عن محمد بن الوليد الزيدي عن الزهري عن سالم عن أبيه انه أخبره عن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله ينهاكم ان تحلفوا يا أيها المسلمون قال عمر فوالله ما حلفت بهذا كرا ولا أثرا وأما متابعة اسحق الكلبي وهو ابن يحيى الحمصي فوقت لنا موصولة في نسخته المروية من طريق أبي بكر احمد بن ابراهيم ابن شاذان عن عبد القدوس بن موسى الحمصي عن سليم بن عبد الحميد عن يحيى بن صالح الوحاظي عن اسحق ولفظه عن الزهري أخبرني سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه انه أخبرني ان عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكر مثل رواية يونس عند مسلم لكن قال بعد قوله ينهى عنها ولا تكلمت بهذا كرا ولا أثرا اجمع بين لفظ يونس ولفظ عقيل وقد صرح مسلم بان عقيل لا يقل في روايته هذا كرا ولا أثرا (قوله وقال ابن عيينة ومعه عن الزهري عن سالم عن ابن عمر سمع النبي صلى الله عليه وسلم عمر) أما رواية ابن عيينة فوصلها الحميدي في مسنده عنه بهذا السباق وكذا قال أبو بكر بن أبي شيبة وجهوا بحباب ابن عيينة عنه منهم الامام أحمد وقال محمد بن يحيى بن أبي عمر العدني ومحمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ وسعيد بن عبد الرحمن الخزومي بهذا السند عن ابن عمر عن عمر سمعني رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بين ذلك الاسماعيلي فقال اختلف فيه على سفيان بن عيينة وعلى معمر ثم ساقه من طريق ابن أبي عمر عن سفيان فقال في روايته عن عمران النبي صلى الله عليه وسلم سمعه يحلف بآية قال وقال عمرو الناقد وغير واحد عن سفيان بسنده الى ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع عمر وأما رواية معمر

وسلم عينة والله لا تفعل أبدا فرجعنا إليه فقلنا له أنا نبأك تحملنا خلفت أن لا تحملنا وما عندك ما تحملنا فقال اني لست أنا جلتكم ولكن الله جلتكم والله لا أحلف عن عيينة غير ما خيرا منها الآية التي هو خير وتحملها

فوصلها الامام أحمد عن عبد الرزاق عنه وأخرجهما أبو داود عن أحمد (قلت) وصنيع مس  
 يقتضى ان رواية معمر كذلك فانه صدر بر رواية يونس ثم ساقه الى عقيل ثم قال بعدها وحدثنا  
 ابن ابراهيم وعبد بن حميد قالوا أنبأنا عبد الرزاق أنبأنا معمر ثم قال كلاهما عن الزهري  
 الاسناد أى الاسناد الذى ساقه ليونس مثله أى مثل المتن الذى ساقه له قال غير أن فى حد  
 عقيل ولا تكلمت بها لكن حكي الاسماعيلي ان اسحق بن ابراهيم رواه عن عبد الرزاق ك  
 أحمد عنه وأخرجه الاسماعيلي من طريق ابن أبي عمر عن عبد الرزاق فقال فى روايته عن عمر  
 النبي صلى الله عليه وسلم أحلف وهكذا قال محمد بن أبي السري عن عبد الرزاق وذكر الاسماعيلي  
 ان عبد الاعلى رواه عن معمر فلم يقل فى السند عن عمر كرواية أحمد (قلت) وكذا أخرجه  
 فى مسنده من رواية عبد الاعلى قال يعقوب بن شيبة رواه اسحق بن يحيى عن سالم عن أبيه ولم  
 عن عمر (قلت) فكان الاختلاف فيه على الزهري رواه اسحق بن يحيى وهو متفق صا  
 حديث ويشبهه أن يكون ابن عمر سمع المتن من النبي صلى الله عليه وسلم والقصة التى وقعت  
 منه فحدث به على الوجهين وفى هذا الحديث من الفوائد الزجر عن الحلف بغير الله وانما  
 فى حديث عمر بالآلة لوروده على سببه المذكور وأخص لكونه كان غالباً عليه لقوله فى الرواية  
 الاخرى وكانت قرينش تحلف بأيمانها ويدل على التعميم قوله من كان حالفاً فلا يحلف الا  
 وأما ما ورد فى القرآن من القسم بغير الله ففيه جوابان أحدهما ان فيه حذفاً والتقدير  
 الشمس ونحوه الثانى ان ذلك يخص بالله فاذا أراد تعظيم شئ من مخلوقاته أقسم به وليس  
 ذلك وأما ما وقع مما يخالف ذلك كقوله صلى الله عليه وسلم للاعرابي أفلح وأبيه ان صدق  
 تقدم فى أوائل هذا الشرح فى باب الزكاة من الاسلام فى كتاب الايمان الجواب عن ذلك  
 فيهم من طعن فى صحة هذه اللفظة قال ابن عبد البر هذه اللفظة غير محفوظة وقد جاءت عن رابع  
 وهو اسمعيل بن جعفر بلفظ أفلح والله ان صدق قال وهذا أولى من رواية من روى عنه بلفظ  
 أفلح وأبيه لانهم اللفظة منكراً تردّها الا نارا الصحاح ولم يقع فى رواية مالك أصلاً وزعم بعضهم  
 ان بعض الرواة عنه صحف قوله وأبيه من قوله والله وهو محتمل ولكن مثل ذلك لا يثبت  
 بالاحتمال وقد ثبت مثل ذلك من لفظ أبي بكر الهذلي فى قصة السارق الذى سرق حلى ا  
 فقال فى حقه وأبيك ماليلك بليل سارق أخرجه فى الموطأ وغيره قال السهيلي وقد ورد  
 فى حديث آخر مرفوع قال للذى سألت أى الصدقة أفضل فقال وأبيك لتبأن أخرجه مسلم فاق  
 ثبت ذلك فيجاب بأجوبة الاول أن هذا اللفظ كان يجرى على ألسنتهم من غير أن يقصدوا  
 القسم والنهى انما ورد فى حق من قصد حقيقة الحلف والى هذا جرح البيهقي وقال النووي  
 الجواب المرضى الثانى انه كان يقع فى كلامهم على وجهين أحدهما للتعظيم والاخر للتأكي  
 والنهى انما وقع فى الاول فمن أمثله ما وقع فى كلامهم للتأكي لا للتعظيم قول الشاعر  
 \* لعمري الواشين انى أحبها \* وقول الآخر

فان نك ليلى استودعتنى أمانة \* فلا وأنى أعدائها لا أذيعها

فلا يظن أن قائل ذلك قصد تعظيم والد أعدائها كالم يقصد الاخر تعظيم والدمن وشئ به فدل على  
 أن القصد بذلك تأكي الكلام لا التعظيم وقال البيضاوى هذا اللفظ من جملة ما يزداد فى الكلام

لمجرد التقرير والتأكيد ولا يراد به القسم كما تراه صيغة النداء مجرد الاختصاص دون القصد الى  
النداء وقد تعقب الجواب بأن ظاهر سياق حديث عمر يدل على أنه كان يحلفه لان في بعض طرقه  
أنه كان يقول لا وأبي لا وأبي فقليل له لا تحلفوا فلو لا أنه أتى بصيغة الحلف ما صافى النهي  
محلا ومن ثم قال بعضهم وهذا الجواب الثالث ان هذا كان جائزا ثم نسخ قاله الماوردي وحكاة  
البيهقي وقال السبكي أكثر الشراح عليه حتى قال ابن العربي وروى أنه صلى الله عليه وسلم  
كان يحلف بأبيه حتى نهى عن ذلك قال وترجمة أبي داود تدل على ذلك يعني قوله باب الحلف  
بالآباء ثم أورد الحديث المرفوع الذي فيه أفلم وأبيه أن صدق قال السهيلي ولا يصح لأنه لا يظن  
بالنبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يحلف بغير الله ولا يقسم بكافر تالله ان ذلك لبعيد من شيمته  
وقال المنذري دعوى النسخ ضعيفة لا مكان الجمع ولعدم تحقق التاريخ الجواب الرابع ان  
في الجواب حذف تقديره أفلم ورب أبيه قاله البيهقي وقد تقدم الخامس أنه للتعجب قاله السهيلي  
قال ويدل عليه أنه لم يرد بلفظ أبي وانما ورد بلفظ أبيه أو أباك بالإضافة الى ضمير مخاطب  
حاضرا أو غائبا السادس ان ذلك خاص بالشارع دون غيره من أمته وتعقب بأن الخصائص  
لا تثبت بالاحتمال وفيه ان من حلف بغير الله مطلقا لم تنعقد يمينه سواء كان المخوف به يستحق  
التعظيم لمعنى غير العبادة كالانبياء والملائكة والعلماء والصالحين والملوك والآباء والكعبة أو كان  
لا يستحق التعظيم كالأحاديث ويستحق التحقير والاذلال كالشياطين والاصنام وسائر من عبد من  
دون الله واستثنى بعض الحنابلة من ذلك الحلف بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم فقال تنعقد به  
اليمين وتجب الكفارة بالحنث فاعتل بكونه أحد ركني الشهادة التي لا تتم الا به وأطلق ابن العربي  
نسبته لمذهب اجدو تعقبه بأن الايمان عند اجد لا يتم الا بفعل الصلاة فيلزمه ان من حلف  
بالصلاة ان تنعقد يمينه ويلزمه الكفارة اذا حنث ويمكن الجواب عن ايراده والانفصال عما  
ألزمهم به وفيه الرد على من قال ان فعلت كذا فهو يهودي أو نصراني أو كافر أنه ينعقد يميننا  
ومتى فعمل يجب عليه الكفارة وقد نقل ذلك عن الحنفية والحنابلة ووجه الدلالة من الخبر انه لم  
يحلف بالله ولا بما يقوم مقام ذلك وسيأتي مزيد لذلك بعد وفيه ان من قال أقسمت لا فعلن كذا  
لا يكون يميننا وعند الحنفية يكون يميننا وكذا قال مالك وأجد لكن بشرط أن ينوي بذلك الحلف  
بالله وهو متجه وقد قال بعض الشافعية ان قال على أمانة الله لا فعلن كذا أو أراد اليمين انه يمين والا  
فلا وقال ابن المنذر اختلف أهل العلم في معنى النهي عن الحلف بغير الله فقالت طائفة هو خاص  
بالايمان التي كان أهل الجاهلية يحلفون بها تعظيما لغير الله تعالى كاللات والعزى والاباعف هذه  
يأثم الحالف بها ولا كفارة فيها وأما ما كان يؤول الى تعظيم الله كقوله وحق النبي والاسلام والحج  
والعمرة والهدى والصدقة والعق ونحوها مما يراد به تعظيم الله والقربة اليه فليس داخل  
في النهي وعن قال بذلك أبو عبيد وطائفة ممن لقيناه واحتجوا بما جاء عن الصحابة من إيجابهم على  
الحالف بالعق والهدى والصدقة ما أوجبه مع كونهم رأوا النهي المذکور قد دل على ان ذلك  
عندهم ليس على عمومها اذ لو كان عاما لنهوا عن ذلك ولم يوجبوا فيه شيئا انتهى وتعقبه ابن عبد  
البر بأن ذكر هذه الاشياء وان كانت بصورة الحلف فليست يمين في الحقيقة وانما خرج على  
الاتساع ولا يمين في الحقيقة الا بالله وقال المهلب كانت العرب تحلف بآبائهم وآلهما فأراد الله

نسخ ذلك من قلوبهم لينسيهم ذكر كل شيء سواه ويبقى ذكره لانه الحق المعبود فلا يكون  
 الاله والخلق بالخلق في حكم الحلف بالاباء وقال الطبري في حديث عمر يعني حديث  
 ان اليمين لا تنعقد الا بالله وأن من حلف بالكعبة أو آدم أو جبريل ونحو ذلك لم تنعقد يمينه  
 الاستغفار لاقدامه على ما نهى عنه ولا كفارة في ذلك وأما ما وقع في القرآن من القسم  
 بالخلق فقال الشعبي الخالق يقسم عايشا من خلقه والخلق لا يقسم الا بالخالق قال  
 أقسم بالله فاحث أحب الي من أن أقسم بغيره فأبرو جاء مثله عن ابن عباس وابن مسعود  
 عمر ثم أسند عن مطرف عن عبد الله أنه قال إنما أقسم الله بهذه الاشياء ليجب بها الخلق  
 ويعرفهم قدرته لعظم شأنها عندهم ولدلائلها على خالقها وقد أجمع العلماء على من وجبت اليمين  
 على آخر في حق عليه أنه لا يحلف الا بالله فالو حلف بغيره وقال نويت رب الخلو في  
 ذلك عينا وقال ابن هبيرة في كتاب الاجماع أجمعوا على أن اليمين منعقدة بالله وبجميع  
 الحسنى وبجميع صفات ذاته كعزته وجلاله وعلمه وقوته وقدرته واستثنى أبو حنيفة عم الله فلم  
 يره عينا وكذا حق الله واتفقوا على أنه لا يحلف بمعظم غير الله كالنبي وانفرد أحمد في رواية فقال  
 تنعقد وقال عياض لا خلاف بين فقهاء الامصار ان الحلف بأسماء الله وصفاته لازم الامانة  
 الشافعي من اشتراطية اليمين في الحلف بالصفات والافلا كفارة وتعقب اطلاقه ذلك عن الشافعي  
 وانما يحتاج الى النية عنده ما يصح اطلاقه عليه سبحانه وتعالى وعلى غيره وأما ما لا يطالب في  
 معرض التعظيم شرعا الاعليه تنعقد اليمين به وتجب الكفارة اذا حثت كقلب القلوب ونحو  
 الخلق ورازي كل حي ورب العالمين وقال الحب وبارئ السمرة وهذا في حكم الصريح  
 والله وفي وجه لبعض الشافعية ان الصريح الله فقط ويظهر أثر الخلاف فيما لو قال قصبت  
 الله هل ينفعه في عدم الحنث وسيأتي زيادة تفصيل فيما يتعلق بالصفات في باب الحلف بغيره  
 وصفاته والمشهور عن المالكية التعميم وعن أشهب التفصيل في مثل وعزة الله ان أراد الله  
 جعلها بين عباده فليست بيمين وقياسه أن يطرد في كل ما يصح اطلاقه عليه وعلى غيره وقال  
 سمعون منهم في عزة الله وفي العتية ان من حلف بالمحرف لا تنعقد واستنكر بعضهم ثم أوردوا  
 على أن المراد اذا أراد جسم المحرف والتعميم عند الحنابلة حتى لو أراد بالعلم والقدره المعاني  
 والمقدور ان تعقدت والله أعلم \* (تنبيه) وقع في رواية محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر في الخبر  
 هذا الحديث زيادة أخرجهما ابن ماجه من طريقه بلفظ سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا  
 يحلف بأبيه فقال لا تحلفوا بآبائكم من حلف بالله فليصدق ومن حلف بالله فليرض ومن لم  
 يرض بالله فليس من الله وسنده حسن ثم ذكر حديث أبي موسى في قصة الذي حلف ان  
 لا يأكل الدجاج وفيه قصة أبي موسى مع النبي صلى الله عليه وسلم لما استعمل النبي صلى الله عليه  
 وسلم للاشعرين وفيه لاأحلف علي عيسى فأرى غيرها خيرا منها الا ككفرت الحديث وقد تقدم  
 شرح ما يتعلق بالدجاج وبما وقع في صدر الحديث من قصة الرجل الجرمي وتسميته في كتاب  
 الذبايح ويأتي شرح قصته في كفارات الايمان وقوله في السند عبد الوهاب هو ابن عبد الحميد  
 الثقفي وأيوب هو السخيتي والقاسم التيمي هو ابن عاصم بصري تابعي وهو من معارشي  
 أيوب قال ابن المنير حديث الباب مطابقة للترجمة الاحديث أبي موسى لكن يمكن أن يقال

ان النبي صلى الله عليه وسلم أخبر عن أيمانته أنها تقتضي الكفارة والذي يشرع تكفيره ما كان  
الحلف فيه بالله تعالى فدل على أنه لم يكن يحلف إلا بالله تعالى **(قوله باب لا يحلف باللات والعزى ولا بالطواغيت)** أما الحلف باللات والعزى فذكر في حديث الباب وقد تقدم  
تفسيره في تفسير سورة النجم وأما الطواغيت فوقع في حديث أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه  
من طريق هشام بن حسان عن الحسن البصري عن عبد الرحمن بن سمرة مرفوعاً لا تحلفوا  
بالطواغيت ولا بآبائكم وفي رواية مسلم وابن ماجه بالطواغيت وهو جمع طاغية والمراد الصنم ومنه  
الحديث إلا خوطاغية دوس أي صنمهم سمي باسم المصدر لطمغيان الكفار لعبادته لكونه السبب  
في طغيانهم وكل من جاوز الحد في تعظيم أو غيره فقد طغى ومنه قوله تعالى أنا الماطي الماء وأما  
الطواغيت فهو جمع طاغوت وقد تقدم بيانه في تفسير سورة النساء ويجوز أن يكون الطواغيت  
مرجعات الطواغيت بدون حرف الداء على أحد الأرواويل عليه محي أحد اللفظين موضع  
الآخر في حديث واحد ولذلك اقتصر المصنف على لفظ الطواغيت لكونه الأصل وعطفه  
على اللات والعزى لاستزائه الكل في المعنى وإنما أمر الحالف بذلك بقول لا اله الا الله لكونه  
تعاطى صورة تعظيم الصنم حيث حلف به قال جمهور العلماء من حلف باللات والعزى أو غيرهما  
من الاصنام أو قال ان فعلت كذا فأيها يهودي أو نصراني أو بري من الاسلام أو من النبي صلى  
الله عليه وسلم لم تنعقد يمينه وعليه أن يستغفر الله ولا كفارة عليه ويستحب أن يقول لا اله  
الا الله وعن الحنفية تجب الكفارة الا في مثل قوله أنا مبتدع أو بري من النبي صلى الله عليه وسلم  
واحتمى بإيجاب الكفارة على المظاهر مع ان الظاهر منكر من القول وزور كما قال الله تعالى والحلف  
بهذه الأشياء منكر ونعقب بهذا الخبر لانه لم يذكر فيه الا الامر بلا اله الا الله ولم يذكر فيه كفارة  
والأصل عدمها حتى يقام الدليل وأما القياس على الظاهر فلا يصح لانهم لم يوجبوا فيه كفارة  
الظهار واستثنوا أشياء لم يوجبوا فيها كفارة أصلاً مع انه مسكر من القول وقال النووي في  
الأذكار الحلف بما ذكر حرام بحسب التوبة منه وسبقه الى ذلك المأورد وغيره ولم يتعرضوا  
لوجوب قول لا اله الا الله وهو ظاهر الخبر وبه جزم ابن درياس في شرح المذهب وقال البغوي  
في شرح السنة تبعاً للخطابي في هذا الحديث دليل على أن لا كفارة على من حلف بغير الاسلام  
وان أثم به لكن تلزمه التوبة لانه صلى الله عليه وسلم أمره بكلمة التوحيد فأشار الى أن عقوبته  
تختص بذنبه ولم يوجب عليه في ماله شيئاً وإنما أمره بالتوحيد لان الحلف باللات والعزى يضاهاى  
الكفار فأمره أن يسد ذلك بالتوحيد وقال الطيبي الحكمة في ذكر القمار بعد الحلف باللات  
ان من حلف باللات وافق الكفار في حلفهم فأمر بالتوحيد ومن دعا الى المقامرة وافقهم في  
لعبهم فأمر بكفارة ذلك بالتصدق قال وفي الحديث ان من دعا الى اللعب فكفارته ان يتصدق  
ويتأ كذا في حق من لعب بطريق الاولى وقال النووي فيه ان من عزم على المعصية حتى  
استقر ذلك في قلبه أو تكلم بلسانه أنه تكتب عليه الحفظة كذا قال وفي أخذه هذا الحكم من  
هذا الدليل وقفة **(قوله باب لا يحلف باللات والعزى ولا بالطواغيت)** من حلف على الشيء وان لم يحلف بضم أوله وتشديد  
اللام تقدم قرياً في باب كيف كانت يمين النبي صلى الله عليه وسلم أمثلة كثيرة لذلك وهي ظاهرة في  
ذلك وأورد هذا حديث ابن عمر في لبس النبي صلى الله عليه وسلم خاتم الذهب وفيه قري به ثم قال

**(باب لا يحلف باللات والعزى ولا بالطواغيت)** \* حدثني عبد الله بن محمد  
حدثنا هشام بن يوسف أخبرنا معمر بن الزهري  
عن جريد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حلف فقال في حلفه  
باللات والعزى فليقل لا اله الا الله ومن قال لصاحبه  
تعال آهأهأه فليتصدق **(باب من حلف على الشيء وان لم يحلف)** \* حدثنا  
قتيبة حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم اصطنع خاتماً من ذهب وكان  
يلبسه فجعل فصه في باطن كفه فصنع الناس خواتم  
ثم انه جلس على المنبر فترعه فقال اني كنت ألبس هذا  
الخاتم واجعل فصهم من داخل قري به ثم قال والله  
لا ألبسه أبداً فنبذ الناس خواتمهم

والله لا ألبسه أبدا وقد تقدم شرحه مستوفى في أوخر كتاب اللباس وقد أطلق بعض السلف  
 ان الذين يعبروا بغير اختلاف تكبره فيما لم يكن طاعة والاولى أن يعبروا بما فيه مصلحة قال  
 مقصود الترجمة أن يخرج مثل هذا من قوله تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم يعني من حد  
 التأويلات فيها لا يتخيل ان الحالف قبل أن يستخلف يرتكب النهي فأشار الى أن ما  
 يختص بما ليس فيه قصد صحيح كذا كيد الحكم كالذي ورد في حديث الباب من منع ابن عباس  
 الذهب **(قوله يا)** من حلف بجملة سوى الاسلام) الملة بكسر الميم وتشديد اللام  
 الدين والشرعية وهي نكرة في سياق الشرط فتعم جميع الملل من أهل الكتاب كالكثبة  
 والنصرانية ومن لحق بهم من الجوسية والصابئة وأهل الاوثان والديرية والمعتلة واليهودية  
 الشياطين والملائكة وغيرهم ولم يجزم المصنف بالحكم هل يكفر الحالف بذلك أو لا لكن مقتضى  
 يقتضى أن لا يكفر بذلك لانه علق حديث من حلف باللات والعزى فليقل لا اله الا الله ولم يقتضيه  
 الى الكفر وتام الاحتجاج أن يقول لكونه اقتصر على الامر بقول لا اله الا الله ولو كان كذلك  
 يقتضى الكفر لامره بتمام الشهادتين والتحقيق في المسئلة التفصيل الآتي وقد وصل الحديث  
 المذكور في الباب الذي قبله وأورده في كتاب الادب في باب من لم يرا كفار من قال ذلك لا  
 أوجاهلا وقد تمت الكلام عليه هناك قال ابن المنذر اختلف فيمن قال اكفر بالله ونحو ذلك  
 فعلت ثم فعل فقال ابن عباس وأبو هريرة وعطاء وقتادة وجمهور فقهاء الامصار لا كفارة له  
 ولا يكون كافرا الا ان أضمر ذلك بقلبه وقال الاوزاعي والثوري والحنفية وأجد واسحق  
 وعليه الكفارة قال ابن المنذر والاول أصح لقوله من حلف باللات والعزى فليقل لا اله الا الله  
 بذلك كفارة زاد غيره ولذا قال من حلف بجملة غير الاسلام فهو كما قال فأراد التعبد  
 ذلك حتى لا يجترأ أحد عليه ونقل أبو الحسن بن القصار من المالكية عن الحنفية انهم  
 لا يجاب الكفارة بأن في اليمين الامتناع من الفعل وتضمن كلامه بما ذكر تعظيما للاسلام  
 ذلك بأنهم قالوا فيمن قال وحق الاسلام اذا حنت لا تجب عليه كفارة فاسقطوا الكفارة  
 صرح بتعظيم الاسلام وأثبتوها اذ لم يصرح **(قوله)** حدثنا معلى بن أسد حدثنا وهيب  
 في باب من كفر اخاه عن موسى بن اسمعيل عن وهيب **ك** الذي هنا وقيل ذلك في باب ما  
 من السباب واللعن من كتاب الادب أيضا من طريق علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير بسند  
 بزيادة وليس على ابن آدم نذر فيما لا يملك وسياقه أنهم من سياق غيره فان مداره في الكتب السبعة  
 وغيرها على أبي قلابه عن ثابت بن الضحالة ورواه عن أبي قلابه خالد الحذاء ويحيى بن أبي كثير  
 وأيوب فأخرجه المصنف في الجنائز من رواية يزيد بن زريع عن خالد الحذاء فاقصر في  
 خصلتين الاولى من قتل نفسه بجديدة وأخرجه مسلم من طريق الثوري عن خالد ومن طريق  
 شعبة عن أيوب كذلك وأشرت الى رواية علي بن المبارك عن يحيى وانه ذكر فيه خمس خصال  
 الاربع المذكورات في الباب والخامسة التي أشرت اليها وأخرجه مسلم من طريق  
 الدستواقي عن يحيى فذكر خصلة النذر ولعن المؤمن كقتله ومن قتل نفسه بشئ عذب  
 القيامة ولم يذكر الخصلتين الباقيتين وزاد بينهما ومن حلف على يمين صبر فاجرة ومن  
 دعوى كاذبة ليستكثر بها لم يرده الله الا قلة فاذا ضم بعض هذه الخصال الى بعض اجتمع منها

**(باب من حلف بجملة سوى الاسلام)** \* وقال النبي صلى الله عليه وسلم من حلف باللات والعزى فليقل لا اله الا الله ولم ينسبه الى الكفر \* حدثنا معلى بن أسد حدثنا وهيب عن أيوب عن ثابت بن الضحالة



وتقدم الكلام على قوله ولعن المؤمن كقتله هناك والكلام على قوله ومن رى مؤمنا بكفر فهو كقتله في باب من أكفر أخاه ووقع في رواية علي بن المبارك ومن قذف بدل رى وهو يعناه وأما قوله ومن حلف بعير له الاسلام فوقع في رواية علي بن المبارك من حلف على مله غير الاسلام وفي رواية مسلم من حلف على عين بجملة غير الاسلام كاذبا متعمدا فهو كما قال قال ابن دقيق العيد الحلف بالنسي حقيقة هو القسم به وادخال بعض حروف القسم عليه كقوله والله والرحمن وقد يطلق على التعليق بالنسي عين كقولهم من حلف بالطلاق فالمراد تعليق الطلاق وأطلق عليه الحلف لمشابهته باليمين في اقتضاء الحث والمنع وإذا تقرر ذلك فيجتمعل أن يكون المراد المعنى الثاني لقوله كاذبا متعمدا والكذب يدخل القضية الاخبارية التي يقع مقتضاها تارة ولا يقع أخرى وهذا بخلاف قولنا والله وما أشبهه فليس الاخبار بها عن أمر خارجي بل هي لانشاء القسم فتكون صورة الحلف هنا على وجهين أحدهما ان يتعلق بالمستقبل كقوله ان فعل كذا فهو يهودى والثاني يتعلق بالماضى كقوله ان كان فعل كذا فهو يهودى وقد يتعلق بهذا من لم يرفيه الكفارة لكونه لم يذ كرفيه كفارة بل جعل المرتب على كذبه قوله فهو كما قال قال ابن دقيق العيد ولا يكفر في صورة الماضى الا ان قصد التعظيم وفيه خلاف عند الحنفية لكونه يتخير معنى فصار كما لو قال هو يهودى ومنهم من قال ان كان لا يعلم انه يمين لم يكفروا ان كان يعلم انه يكفر بالحنث به كقوله كونه رضى بالكفر حين أقدم على الفعل وقال بعض الشافعية ظاهرا الحديث انه يحكم عليه بالكفر اذا كان كاذبا والتحقيق التفصيل فان اعتقد تعظيم ما ذكر كفر وان قصد حقيقة التعليق فينظر فان كان أراد أن يكون متصفا بذلك كفر لان ارادة الكفر كفر وان أراد البعد عن ذلك لم يكفر لكن هل يحرم عليه ذلك أو يكره تنزيها الثاني هو المشهور وقوله كاذبا متعمدا أهال عياض تفرد بزبادتها سفيان الثوري وهي زيادة حسنة يستفاد منها ان الحالف المتعمدان كان مطمئن القلب بالايان وهو كاذب في تعظيم ما لا يعتد تعظيمه لم يكفروا ان قاله معتقد اليمين تلك الملة لكونها حقا كفروا ان قاله مجرد التعظيم لها احتمل (قلت) ويتقدح بأن يقال ان أراد تعظيمها باعتبار ما كانت قبل النسخ لم يكفر أيضا ودعواه ان سفيان تفرد بها ان أراد بالنسبة لرواية مسلم فغسي فانه أخرجه من طريق شعبة عن أيوب وسفيان عن خالد الحذا مبيعا عن أبي قلابة وبين ان لفظ متعمدا لسفيان ولم يتفرد بها سفيان فقد تقدم في كتاب الجنائز من طريق يزيد بن زريع عن خالد وكذا أخرجه النسائي من طريق محمد بن أبي عدي عن خالد ولهذه الخصلة في حديث ثابت ابن الضحاك شاهد من حديث بريدة أخرجه النسائي وصححه من طريق الحسين بن واقد عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رفعه من قال انى برى من الاسلام فان كان كاذبا فهو كما قال وان كان صادقا لم يعد الى الاسلام سالما يعني اذا حلف بذلك وهو يؤيد التفصيل الماضى ويخصص بهذا عموم الحديث الماضى ويحتمل أن يكون المراد بهذا الكلام التهديد والمبالغة في الوعيد لا الحكم وكانه قال فهو مستحق مثل عذاب من اعتقد ما قال ونظيره من ترك الصلاة فقد كفر أى استوجب عقوبة من كفر وقال ابن المذرك قوله فهو كما قال ليس على اطلاقه في نسبته الى الكفر بل المراد انه كاذب ككذب المعظم لتلك الجهة (قوله) ومن قتل نفسه بشئ عذب به في نار جهنم في رواية علي بن المبارك ومن قتل نفسه بشئ في الدنيا عذب به يوم القيامة وقوله بشئ أهم مما وقع في رواية مسلم

قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من حلف بعير ملة الاسلام فهو كما قال ومن قتل نفسه بشئ عذب به في نار جهنم ولعن المؤمن كقتله ومن رى مؤمنا بكفر فهو كقتله

بجدية ولمسلم من حديث أبي هريرة عن رجل من أصحابه قال قال ابن دقيق العبد هذا من باب مجاز العقوبات الآخرة والجنايات الدنيوية وبؤخذ منه ان جناية الانسان على نفسه كجنايته على غيره لان نفسه ليست ملكا له مطلقا بل هي لله تعالى فلا يتصرف فيها الا بما أذن له فيه قيل وجعلن أو جب المماثلة في القصاص خلافا لمن خصصه بالمحدد ورده ابن دقيق العبد بان احكام لا تقاس بافعاله فليس كل ما ذكر أنه يفعله في الآخرة يشرع لعباده في الدنيا كالتحريق بالنار مثله وسقى الحميم الذي يقطع به الامعاء وحاصله انه يستدل للمماثلة في القصاص بغير هذا الحديث استدلوا بقوله تعالى وحزنا سيئة سيئة مثلها ويبقى بيان ذلك في كتاب القصاص والديات ان الله تعالى ﴿قوله﴾ لا يقول ما شاء الله وشئت وهل يقول أنا بالله ثم بك) وقال عمرو بن عاصم حدثنا همام حدثنا اسحق ابن عبد الله بن أبي طلحة حدثنا عبد الرحمن بن أبي عميرة أن أباه ريرة حدثه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان ثلاثة في بني اسرائيل فقال حدثنا اسحق بن اسحق حدثنا عمرو بن عاصم وساقه بطوله وقد تمسك به من يقول انه قد يطلق قال لبعض شيوخه فيما لم يسمعه منه ويكون بينهما واسطة وكأفة أشار بالصوت الاولى الى ما أخرجه النسائي في كتاب الايمان والندور ووجهه من طريق عبد الله بن يسار بن يحيى ومعه من عن قبيلة بقاء ومثناة فوقانية والتصغير امرأ من جهينة أن يهوديا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انكم تشركون تقولون ما شاء الله وشئت وتقولون والكعبة فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم اذ أرادوا ان يحلفوا أن يقولوا ورب الكعبة وان يقولوا ما شاء الله ثم شئت وأخرج النسائي وابن ماجه أيضا وأحمد بن حنبل بن يمين الاصم عن ابن عباس رفعه اذا احب أحدكم فلا يقل ما شاء الله وشئت ولكن يقل ما شاء الله ثم شئت وفي أول حديث النسائي قصة وهي عند أحمد ولفظه ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم ما شاء الله وشئت فقال له أجمع عليه والله عدلا لا بل ما شاء الله وحده وأخرج أحمد والنسائي وابن ماجه أيضا عن حذيفة ان رجلا من المسلمين رأى رجلا من أهل الكتاب في المنام فقال نعم القوم أنتم لولا انكم تشركون تقولون ما شاء الله وشاء محمد فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال قولوا ما شاء الله ثم شاء محمد وفي رواية النسائي ان الراوى لذلك هو حذيفة الراوى هذه رواية ابن عيينة عن عبد الملك بن عمير عن ربيعة عن حذيفة وقال أبو عوانة عن عبد الملك بن ربيعة عن الطفيل بن سحيرة أخى عائشة بنحو ما أخرجه ابن ماجه أيضا وهكذا قال جاد بن سلمة عند أحمد وشعبة وعبد الله بن ادريس عن عبد الملك وهو الذي رجحه الحفاظ وقالوا ان ابن عيينة وهم في قوله عن حذيفة والله أعلم وحكى ابن التين عن أبي جعفر الداودي قال ليس في الحديث الذي ذكرته عن القول المذكور في الترجمة وقد قال الله تعالى وما تقوموا الا ان أغناهم الله ورسوله من فضله وقال تعالى واذا تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه وغير ذلك وتعقبه بأن الذي قاله أبو جعفر ليس بظاهر لان قوله ما شاء الله وشئت تشرىك في مشيئة الله تعالى وأما الآية فأنما أخبر الله تعالى انه أغناهم وان رسوله أغناهم وهو من الله حقيقة لانه الذي قدر ذلك ومن الرسول حقيقة باعتبار تعاطي الفعل وكذا الانعام أن الله على زيد بالاسلام وأنعم عليه النبي صلى الله عليه وسلم بالعتق وهذا بخلاف المشاركة في المشيئة

\*) (باب لا يقول ما شاء الله وشئت وهل يقول أنا بالله ثم بك) وقال عمرو بن عاصم حدثنا همام حدثنا اسحق ابن عبد الله بن أبي طلحة حدثنا عبد الرحمن بن أبي عميرة أن أباه ريرة حدثه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان ثلاثة في بني اسرائيل فقال حدثنا اسحق بن اسحق حدثنا عمرو بن عاصم وساقه بطوله وقد تمسك به من يقول انه قد يطلق قال لبعض شيوخه فيما لم يسمعه منه ويكون بينهما واسطة وكأفة أشار بالصوت الاولى الى ما أخرجه النسائي في كتاب الايمان والندور ووجهه من طريق عبد الله بن يسار بن يحيى ومعه من عن قبيلة بقاء ومثناة فوقانية والتصغير امرأ من جهينة أن يهوديا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انكم تشركون تقولون ما شاء الله وشئت وتقولون والكعبة فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم اذ أرادوا ان يحلفوا أن يقولوا ورب الكعبة وان يقولوا ما شاء الله ثم شئت وأخرج النسائي وابن ماجه أيضا وأحمد بن حنبل بن يمين الاصم عن ابن عباس رفعه اذا احب أحدكم فلا يقل ما شاء الله وشئت ولكن يقل ما شاء الله ثم شئت وفي أول حديث النسائي قصة وهي عند أحمد ولفظه ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم ما شاء الله وشئت فقال له أجمع عليه والله عدلا لا بل ما شاء الله وحده وأخرج أحمد والنسائي وابن ماجه أيضا عن حذيفة ان رجلا من المسلمين رأى رجلا من أهل الكتاب في المنام فقال نعم القوم أنتم لولا انكم تشركون تقولون ما شاء الله وشاء محمد فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال قولوا ما شاء الله ثم شاء محمد وفي رواية النسائي ان الراوى لذلك هو حذيفة الراوى هذه رواية ابن عيينة عن عبد الملك بن عمير عن ربيعة عن حذيفة وقال أبو عوانة عن عبد الملك بن ربيعة عن الطفيل بن سحيرة أخى عائشة بنحو ما أخرجه ابن ماجه أيضا وهكذا قال جاد بن سلمة عند أحمد وشعبة وعبد الله بن ادريس عن عبد الملك وهو الذي رجحه الحفاظ وقالوا ان ابن عيينة وهم في قوله عن حذيفة والله أعلم وحكى ابن التين عن أبي جعفر الداودي قال ليس في الحديث الذي ذكرته عن القول المذكور في الترجمة وقد قال الله تعالى وما تقوموا الا ان أغناهم الله ورسوله من فضله وقال تعالى واذا تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه وغير ذلك وتعقبه بأن الذي قاله أبو جعفر ليس بظاهر لان قوله ما شاء الله وشئت تشرىك في مشيئة الله تعالى وأما الآية فأنما أخبر الله تعالى انه أغناهم وان رسوله أغناهم وهو من الله حقيقة لانه الذي قدر ذلك ومن الرسول حقيقة باعتبار تعاطي الفعل وكذا الانعام أن الله على زيد بالاسلام وأنعم عليه النبي صلى الله عليه وسلم بالعتق وهذا بخلاف المشاركة في المشيئة

منصرفه لله تعالى في الحقيقة وإذا نسبت لغيره فبطريق المجاز وقال المهلب إنما أراد البخاري أن قوله ما شاء الله ثم شئت جائز مستدل بقوله أنا بالله ثم بك وقد جاء هذا المعنى عن النبي صلى الله عليه وسلم وإنما جاز بدخول ثم لأن مشيئة الله سابقة على مشيئة خلقه ولما لم يكن الحديث المذكور على شرطه انتبط من الحديث الصحيح الذي على شرطه ما يوافقه وأخرج عبد الرزاق عن إبراهيم الخفي أنه كان لا يرى بأساً أن يقول ما شاء الله ثم شئت وكان يكره أعوذ بالله وبك ويجوز أعوذ بالله ثم بك وهو مطابق لحديث ابن عباس وغيره مما أشرت إليه \* (تنبيه) \* مناسبة ادخال هذه الترجمة في كتاب الإيمان من جهة ذكر الحلف في بعض طرق حديث ابن عباس كما ذكرت ومن جهة أنه قد تخيل جواز اليمين بالله ثم بغيره على وزن ما وقع في قوله أنا بالله ثم بك فأشار إلى أن النهي ثبت عن التشريك وورد بصورة الترتيب على لسان المالك وذلك فيما عدا الإيمان أما اليمين بغير ذلك فنثبت النهي عنها صريحاً فلا يلحق بها ما ورد في غيرها والله أعلم \* (قوله) **باب قول الله تعالى وأقسموا بالله جهد أيمانهم** \* وقال ابن عباس قال أبو بكر فوالله يا رسول الله تحدثني بالذي أخطأت في الرؤيا قال لا تقسم \* حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن أشعث عن معاوية بن سويد بن مقرن عن البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن أشعث عن معاوية بن سويد بن مقرن عن البراء رضي الله عنه الطويل الآتي في كتاب التعبير من طريق الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني رأيت الليلة في المنام ظله تنطف من السمن والعسل الحديث وفيه تعبيراً في بكر لها وقوله للنبي صلى الله عليه وسلم فأخبرني يا رسول الله أصبت أم أخطأت قال أصبت بعضاً وأخطأت بعضاً قال فوالله الخ فقوله هنا في الرؤيا من كلام المصنف إشارة إلى ما اختصره من الحديث وتقديره في قصة الرؤيا التي رآها الرجل وقصها على النبي صلى الله عليه وسلم فعبرها أبو بكر الخ وسيأتي شرحه هناك والغرض منه هنا قوله لا تقسم موضع قوله لا تحلف فأشار إلى الرد على من قال ان من قال أقسمت انعقدت يميناً لأنه لو قال بدل أقسمت حلفت لم تنعقد اتفاقاً إلا أن نوى اليمين أو قصد الاخبار بأنه سبق منه حلف وإيضاً فقد أمر صلى الله عليه وسلم بابرار القسم فلو كان أقسمت يميناً لا يبرأ بكبحين فالها ومن ثم أورد حديث البراء عقبه ولهذا أورد حديث حارثة آخر الباب لو أقسم على الله لأبره إشارة إلى أنها لو كانت يميناً لكان أبو بكر أحق بأن يبرقسه لأنه رأس أهل الجنة من هذه الأمة وأما حديث اسامة في قصة بنت النبي صلى الله عليه وسلم فالظاهر أنها أقسمت حقيقة فقد تقدم في الجائز بلفظ تقسم عليه ليأتينها والله أعلم قال ابن المنذر اختلف فبين قال أقسمت بالله أو أقسمت بمجرد فقال قوم هي يمين وإن لم يقصد وعن روى ذلك عنه ابن عمر وابن عباس وبه قال الخفي والثوري والكوفيون وقال الأكثرون لا تكون يميناً إلا أن ينوى وقال مالك أقسمت بالله يمين وأقسمت بمجرد لا تكون

\* (باب قول الله تعالى

وأقسموا بالله جهد أيمانهم) \*

وقال ابن عباس قال أبو بكر

فوالله يا رسول الله تحدثني

بالذي أخطأت في الرؤيا قال

لا تقسم \* حدثنا قبيصة

حدثنا سفيان عن أشعث

عن معاوية بن سويد بن

مقرن عن البراء عن النبي صلى

الله عليه وسلم ح وحدثني

محمد بن بشار حدثنا غندر

حدثنا شعبة عن أشعث

عن معاوية بن سويد بن

مقرن عن البراء رضي الله عنه

قال امرنا النبي صلى الله عليه وسلم (٤٧٢) بأبرار المقسم بعد شاة حفص بن عمر حدثنا شعبة أخبرنا عاصم الاحول

أبا عثمان يحدث عن أسامة  
أن ابنه قريش رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أرسلت إليه  
ومع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أسامة وسعد وأبي أوي  
ان ابن قريش قد حضر فاشهدنا  
قارسل يقرأ السلام ويقول  
ان الله ما أخذ وما أعطى  
وكل شئ عنده مسمى فلتصبر  
وتحتسب فأرسلت إليه  
تقسم عليه فقام وقنانه  
فلما قد رفع إليه فأقعد  
في حجره ونفس العبي تققع  
فضاضت عين رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال  
سعد ما هذا يا رسول الله  
قال هذه رجة يضعها الله  
في قلوب من يشاء من عباده  
وانما يحرم الله من عباده  
الرجاء \* حدثنا اسمعيل  
حدثني مالك عن ابن شهاب  
عن ابن المسيب عن أبي  
هريرة أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال لا يموت  
لاحد من المسلمين ثلاثة من  
الولد تنسه النار الا تحلة  
القسم \* حدثنا محمد بن  
المنثري حدثني غندر حدثنا  
شعبة عن معبد بن خالد  
سمعت حارثة بن وهب قال  
سمعت النبي صلى الله عليه  
وسلم يقول ألا أدلكم على  
أهل الجنة

بيننا الا ان نوى وقال الامام الشافعي المجردة لا تكون بيننا أصلاً ولونوى وأقسمت بالله ان  
تكون بيننا وقال اسحق لا تكون بيننا أصلاً وعن أحمد كالأول وعنه كالثاني وعنه ان  
قسمنا بالله فيمن جرمنا لان التقدير اقسبت بالله قسماً وكذا لو قال البتة بالله قال ابن المنبر في الح  
مقصود البخاري الرد على من لم يجعل القسم بصيغة أقسمت بيننا قال فذكر الآية وق  
فيها القسم بالله ثم بين ان هذا الاقتران ليس شرطاً بالاحاديث فان فيها ان هذه الصيغة  
تكون بيننا تصف بالبر وبالنبل الى ابرارها من غير الخالف ثم ذكر من فروع هذه المسئلة  
اقسم بالله عليك لتفعلن فقال نعم هل يلزمه بين بقوله نعم وتجب الكفارة ان لم يفعل انتهى  
قال نظروا الذي يظهر ان امر اد البخاري ان يقيد ما أطلق في الاحاديث بما قيد به في الآية والعلم  
الله تعالى ثم ذكر بعد هذا الحديث المعلق أربعة احاديث \* أحدها حديث البراء (قوله  
المقسم) أي بفعل ما أراه الخالف ليصير بذلك باراً وهذا أيضاً طرف من حديث أورده المصنف  
مطولاً ومختصراً في مواضع ينتها ونذكر كتيبة ما أخرجها في كتاب اللباس وفي أول  
الاستئذان واختلف في ضبط السين فالمشهور انها بالكسر وضم أوله على انه اسم فاعل وق  
بفتحها أي الاقسام والمصدر قد يأتي للمفعول مثل أدخلته مدخلاً يعني الإدخال وكذا آخر  
وأشعث المذكور في السند وهو ابن أبي الشعثاء وسفيان في الطريق الاولي هو الثوري \*  
حديث أسامة وهو ابن زيد بن حارثة الصحابي ابن الصحابي مولى النبي صلى الله عليه وسلم  
وأبو عثمان الراوي عنه هو عبد الرحمن بن مل النهدى (قوله ان ابنه) في رواية الكشميهني ان  
وقد تقدم اسمها في كتاب الجنائز (قوله ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم أسامة) فيه تجريد  
الظاهر ان يقول وأنامعه وقد تقدم في الطب بلفظ أرسلت إليه وهو معه (قوله وسعد)  
معطوف على أسامة ومضى في الجنائز بلفظ ومع سعد بن عباد (قوله وأبي أوأي) قال الكرم  
أحدهما بلفظ المضاف الى المتكلم والاخر بضم أوله وفتح الموحدة وتشديد الياءيريدان  
قال ويحتمل أن يكون بلفظ المضاف مكرراً كأنه قال ومع سعد وأبي أوأي فقط (قلت) وال  
هو المعقد والثاني وان احتمل لكنه خلاف الواقع فقد تقدم في الجنائز بلفظ ومع سعد  
عبادة ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وزيد بن ثابت ورجال والذي تحرر لي ان الشك في هذه  
شعبة فانه لم يقع في رواية غيره عن رواء عن عاصم (قوله تققعق) أي تضطرب وتتحرك  
معناه كملصار الى حال لم يلبث ان يصير الى غيرها وتلك حالة المحتضر (قوله ما هذا) قبل  
استفهام عن الحكم لا لانكار وقد تقدمت سائر مباحث هذا الحديث في كتاب الجنائز  
\* الحديث الثالث حديث أبي هريرة الاتحلة القسم بفتح التاء وكسر المهملة وتشديد اللام  
تحليلها والمعنى ان النار لا تنس من مات له ثلاثة من الولد فصبر الا بقدر الورود قال ابن القيم  
 وغيره والاشارة بذلك الى قوله تعالى وان منكم الا وادها وقد قيل ان القسم فيه مقدر وقيل  
 هو مذكور عطف على ما بعده قوله تعالى فوربك وقد تقدم شرح الحديث أيضاً مستوفى في كتاب  
 الجنائز الحديث الرابع حديث حارثة بن وهب وهو بالحاء المهملة وبالثلثة (قوله الأدلكم  
 على أهل الجنة الخ) قال الداودي المراد ان كلام الصنفين في محله المذكور لان كلام  
 الدارين لا يدخلها الا من كان من الصنفين فكانه قيل كل ضعيف في الجنة وكل جواظ في النار

ولا يلزم أن لا يدخلها غيرهما (قوله كل ضعيف) قال أبو البقاء كل بالرفع لا غير والتقدير هم كل  
ضعيف الخ والمراد بالضعيف الفقير والمستضعف بفتح العين المهملة وغلط من كسر هالان المراد  
أن الناس يستضعفونه ويقهرونه ويحقرونه وذ كرا لخاصة في علوم الحديث أن ابن خزيمة سئل  
عن المراد بالضعيف هنا فقال هو الذي يرى نفسه من الحول والقوة في اليوم عشرين مرة إلى  
خمسين مرة وقال الكرمانى يجوز الكسر ويراد به المتواضع المتدلل وقد تقدم شرح هذا  
الحديث مستوفى في تفسير سورة ن ونقل ابن التين عن الداودى أن الجواظ هو الكثير العلم  
الغليظ الرقبة وقوله لو أقسم على الله لأبره أى لو حلف يميناً على شئ أن يقع طمعاً في كرم الله بأبراره  
لأبره وأوقعه لأجله وقيل هو كتابة عن أجابه دعائه (قوله با) إذا قال أشهد بالله  
أوشهدت بالله أى هل يكون حالاً وقد اختلف في ذلك فقال الحنفية والحنابلة نعم وهو قول  
الحنفى والنورى والراح عند الحنابلة ولولم يقل بالله أنه يمين وهو قول ربيعة والاوزاعى وعند  
الشافعية لا يكون يميناً إلا أن أضاف إليه بالله ومع ذلك فالراجح أنه كناية فيحتاج إلى القصد وهو  
نص الشافعى في المختصر لأنها تحتل أشهاد الله وأبو حنيفة الله وهذا قول الجمهور وعن  
مالك كل روايات الثلاث واحتج من أطلق بأنه ثبت في العرف والشرع في الإيمان قال الله تعالى  
إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد أنك لرسول الله ثم قال اتخذوا إيمانهم جنة فذل على أنهم  
استعملوا ذلك في اليمين وكذا ثبت في اللعان والجواب أن هذا من أصل اللعان فلا يقاس عليه  
والأول ليس صريحاً لاحتمال أن يكون حلفوا مع ذلك واحتج بعضهم بما أخرجه ابن ماجه من  
حديث رفاعة بن عوانة كانت يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم التي يحلف بها أشهد عند الله  
والذى نفسى يده واجب بان في سنده ضعيفاً وهو عبد الملك بن محمد الصنعائى وعلى تقدير ثبوته  
فسيأق به يقتضى أن مجموع ذلك يمين لا يمينان والله أعلم وقال أبو عبيد الشاهدين الخالف فى قال  
أشهد فليس يمين ومن قال أشهد بالله فهو يمين وقد قرأ الضحالك اتخذوا إيمانهم بكسر الهمزة وهى  
تدفع قول من جعل الشهادة على اليمين والى ذلك أشار البخارى حيث أورد حديث الباب تسبق  
شهادة أحد هدم يمينه ويمينه شهادته فانه ظاهر في المعايير بين الشهادة والحلف وقد تقدم شرح  
هذا الحديث مستوفى في كتاب الشهادات وشيخان في السند هو ابن عبد الرحمن ومنصور هو ابن  
المعتمر وأبراهيم هو النخعي وعبيدة بفتح أوله هو ابن عمرو وعبد الله هو ابن مسعود (قوله  
تسبق شهادة أحد هدم يمينه) قال الطحاوى أى يكثرون الأيمان في كل شئ حتى يصير لهم عادة فيحلف  
أحد هدم حيث لا يراد منه اليمين ومن قبل أن يستحلف وقال غير المراد يحلف على تصديق  
شهادته قبل أدائها أو بعده وهذا إذا صدر من الشاهد قبل الحكم سقطت شهادته وقيل المراد  
التسرع إلى الشهادة واليمين والحرص على ذلك حتى لا يدري بأيه ما يبدأ لقلة مبالاة (قوله قال  
أبراهيم) هو النخعي وهو موصول بالسند المتقدم (قوله وكان أصحابنا) يعنى مشايخه ومن  
يصلح منه اتباع قوله وتقدم في الشهادات بلفظ يضربون تبادل يهنونا (قوله أن تخلف بالشهادة  
والعهد) أى أن يقول أحدنا أشهد بالله أو على عهد الله قاله ابن عبد البر وتقدم البحث فيه في  
كتاب الشهادات (قوله با) عهد الله عز وجل أى قول القائل على عهد الله  
لا فعل كذا قال الراغب العهد حفظ الشئ ومراعاته ومن ثم قيل للوثيقة عهدة وبطلق عهد الله

كل ضعيف متضعف أو أقسم  
على الله لأبره وأهل النار  
كل جواظ عتلى مستكبر  
(باب إذا قال أشهد بالله  
أوشهدت بالله) \* \* \* حدثنا  
سعد بن خنص حدثنا شيخان  
عن منصور عن إبراهيم عن  
عبيدة عن عبد الله قال  
سئل النبي صلى الله عليه  
وسلم أى الناس خير قال  
قرنى ثم الذين يأتونهم ثم الذين  
يأتونهم ثم يجي قوم نسبق  
شهادته أحدهم يمينه ويمينه  
شهادته قال إبراهيم وكان  
أصحابنا يهنونا ونحن غلمان  
أن تخلف بالشهادة والعهد  
(باب عهد الله عز وجل) \*  
\* \* \* حدثني محمد بن بشار  
حدثنا ابن أبي عدى عن  
شعبة عن سليمان ومنصور  
عن أبي واثل عن عبد الله  
رضى الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال من  
حلف على يمين كاذبة لم يقنطع  
بها مال رجل مسلم أو قال  
أخيه لى الله وهو عليه  
غضبان فأرسل الله تصديقه  
أن الذين يشتركون بعهد الله  
قال سليمان في حديثه غير  
الاشعث بن قيس فقال  
ما يحذركم عبد الله قالوا له  
فقال الاشعث نزلت في وفى  
صاحبلى في بئر كانت بيننا

على ما فطر عليه عباده من الايمان به عند اخذ الميثاق ويراد به أيضاً ما أمر به في الكتاب والشرع  
مؤكد او ما التزمه المرء من قبل نفسه كالنذر (قلت) وللعهد معان أخرى غير هذه كالامان والوثوق  
والوصية واليمين ورعاية الحرمه والمعرفة واللقاء عن قرب والزمان والدمه وبعضهم اقايد تبدأ  
والله أعلم وقال ابن المنذر من حلف بالعهد فحنث لزمه الكفارة سواء نوى أم لا عند ما  
والاؤزامي والكوفيين وبه قال الحسن والشعبي وطاوس وغيرهم (قلت) وبه قال أحمد و  
عطاء والشافعي واسحق وأبو عبيد لا تكون يميناً الا ان نوى وقد تقدم في كتاب أوائل الايمان  
القول عن الشافعي فيمن قال أمانة الله مثله وأغرب امام الحرمين فادعى اتفاق العلماء على ذلك  
ولعله أراد من الشافعية ومع ذلك فالخلاف ثابت عندهم كاحكام الماوردي وغيره عن أبي اسحق  
المروزي واحتج لمذهب بان عهد الله يستعمل في وصيته لعباده باتباع أو امره وغير ذلك كما ذكر  
فلا يحمل على اليمين الا بالقصد وقال الشافعي اذا قال على عهد الله احتمل أن يريد معه هوده  
وصيته فيصير كقوله على قرض الله أي مفروضه فلا يكون يميناً لان اليمين لا تتعقد بمجرد  
بقوله عهد الله اليمين انعمت وقال ابن المنذر قد قال الله تعالى ألم أعهد اليكم يا أي آدمي  
لا تعبدوا الشيطان من قال على عهد الله صدق لان الله أخبره أنه أخذ علينا العهد فلا يكون ذلك  
يميناً الا ان نواه واحتج الاولون بان العرف قد صار جارياً به فحمل على اليمين وقال ابن التين هذا  
يستعمل على خمسة أوجه الاول على عهد الله والثاني وعهد الله الثالث عهد الله الرابع  
أعاهد الله الخامس على العهد وقد طرد بعضهم ذلك في الجميع وفصل بعضهم فقال لا شيء في ذلك  
الا ان قال على عهد الله ونحوها والافليس يمين نوى أو لم ينو ثم ذكر حديث عهد الله وهو  
مسعود والاشعث بن قيس في نزول قوله تعالى ان الذين يشتركون بعهد الله وأيمانهم عننا قلنا  
وسليمان في السد هو الاعمش ومنصور هو ابن المعتز وسيأتي شرحه مستوفى بعد خمسة أبواب  
والله أعلم **قوله باب** الحلف بعزة الله وصفاته وكلامه كذا الابن ذر وغيره وكل من  
وفي هذه الترجمة عصف العام على الخاص والخاص على العام لان الصفات أعم من العزة والكلمه  
وقد تقدمت الاشارة اليه في آخر باب لا تحلفوا بآبائكم الى ان الايمان تنقسم الى صريح وكلامي  
ومتردد بينهما وهو الصفات وانه اختلف هل يلحق بالصريح فلا يحتاج الى قصد أو لا فيحتاج  
والارواح ان صفات الذات منها يلحق بالصريح فلا تنفع معها التورية اذا تعلق به حق ادعى  
وصفات الفعل تلحق بالكايه فعزة الله من صفات الذات وكذا جلاله وعظمته قال الشافعي فيها  
أخرج به البيهقي في المعرفة من قال وحق الله وعظمة الله وجلال الله وقدرة الله يريد اليمين أو لا  
يريد فهمي عين انتهى وقال غيره والقدرة تحتل صفة الذات فتكون اليمين صريحة وتحتل ارادة  
المقدور فتكون كايه كقول من يحب من الشيء انظر الى قدرة الله وكذا العلم كقوله اللهم اغفر لنا  
علمك فينا أي معلومت **قوله** وقال ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول أعوذ بعزتك  
هذا طرف من حديث وصله المؤلف في النوحيد من طريق يحيى بن يعمر عن ابن عباس وسألت  
شرحهم هالك ووجه الاستدلال به على الحلف بعزة الله انه وان كان بلفظ الدعاء لكنه لا يستعاضد الا  
بالله أو بصفة من صفات ذاته وخفي هذا على ابن التين فقال ليس فيه جواز الحلف بالصفة كما  
نوب عليه ثم وجدت في حاشية ابن المنير ما نصه قوله أعوذ بعزتك دعاء وليس بقسم ولكنه لما كان

\* (باب الحلف بعزة الله  
وصفاته وكلامه) \* وقال  
ابن عباس كان النبي صلى  
الله عليه وسلم يقول أعوذ  
بعزتك



وقال أبو هريرة عن النبي صلى

الله عليه وسلم يلقى رجلين  
الجنة والتأريف يقول يا رب  
اصرف وجهي عن النار  
لا وعزتك لأسألك غيرها  
وقال أبو سعيد قال النبي  
صلى الله عليه وسلم قال الله  
لك ذلك وعشرة أمثاله وقال  
أيوب وعزتك لا غنى لي عن  
بركتك \* حدثنا آدم حدثنا  
شيبان حدثنا قتادة عن أنس  
ابن مالك قال النبي صلى الله  
عليه وسلم لا تزال جهنم تقول  
هل من مزيد حتى يضع رب  
العزة فيها قدمه فتقول قط  
قط وعزتك ويزوي بعضها  
إلى بعض رواه شعبة عن  
قتادة \* (باب قول الرجل  
لعمرك الله) \* قال ابن عباس  
لعمرك العيشك \* حدثنا  
الأويسى حدثنا إبراهيم  
عن صالح عن ابن شهاب ح  
وحدثنا حجاج بن منهال  
حدثنا عبد الله بن عمر الجعفي  
حدثنا يونس قال سمعت  
الزهري قال سمعت عروة بن  
الزبير وسعيد بن المسيب  
وعلقمة بن وقاص وعبيد  
الله بن عبد الله عن حديث  
عائشة زوج النبي صلى الله  
عليه وسلم حين قال لها اهل  
الافك ما قالوا فبها الله  
وكل حديث طائفة من  
الحديث فقام النبي صلى الله  
عليه وسلم فاستعذروا من

المقرر أنه لا يستعاذ إلا بالقديم ثبت بهذا أن العزة من الصفات القديمة لا من صفة الفعل فتعقد  
اليمين بها (قوله) وقال أبو هريرة (الح) وفيه وقال أبو سعيد قال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله لك  
ذلك وعشرة أمثاله وهو مختصر من الحديث الطويل في صفة الحشر وقد تقدم شرحه مستوفى في  
أواخر الرقاق والغرض منها قول الرجل لا وعزتك لأسألك غيرها فان النبي صلى الله عليه وسلم  
ذكر ذلك مقررًا له فيكون حجة في ذلك (قوله) وقال أيوب عليه السلام (وعزتك لا غنى لي عن  
بركتك) كذلك أكثر وقوع لابي ذر عن غير الكشميهني لأعنا بفتح أوله والمد والاول أولى فان معنى  
الغناء بالمدا الكفاية يقال ما عند فلان غناء أي لا يغتنى به وهو أيضا طرف من حديث تقدم في  
كتاب الطهارة من رواية أبي هريرة وأوله أن أيوب كان يغتسل فخر عليه جراح من ذهب الحديث  
ووجه الدلالة منه أن أيوب عليه السلام لا يخلف إلا بالله وقد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك  
عنه وأقره (قوله) شيبان هو ابن عبد الرحمن (قوله) فتقول قط وعزتك تقدم شرحه  
مستوفى في تفسير سورة ق والقول فيه ما تقدم وحكي الداودي عن بعض المفسرين أنه  
قال في قول جهنم هل من مزيد معناه ليس في مزيد قال ابن التبري وحديث الباب يرد عليه (قوله)  
رواه شعبة عن قتادة وصل روايته في تفسير ق وأشار بذلك إلى أن الرواية الموصولة عن أنس  
بالعنة لكى شعبة ما كان يأخذ عن شيوخه الذين ذكر عنهم البديس إلا ما صرحوا فيه  
بالحديث \* (تبينه) \* لمع المصنف بهذه الترجمة إلى رد ما جاء عن ابن مسعود من الزجر عن الخلف  
بعزة الله في ترجمة عون بن عبد الله بن عتبة من الخلية لابي نعيم من طريق عبد الله بن رجاء عن  
المسعودي عن عون قال قال عبد الله لا تحملوا بحلف الشيطان أن يقول أحدكم وعرة الله  
ولكن قولوا كما قال الله تعالى رب العزة انتهى وفي المسعودي ضعف وعون عن عبد الله منقطع  
وسأني الكلام على العزة في باب مفرد من كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى (قوله) ما  
قول الرجل لعمرك الله أي هل يكون عينا وهو مبنى على تفسير لعمر ولذلك ذكر أثر ابن عباس  
وقد تقدم في تفسير سورة الحجر وأن ابن أبي حاتم وصله وأخرج أيضا عن أبي الجوزاء عن ابن  
عباس في قوله تعالى لعمرك أي حياتك قال الراغب العمر الضم والفتح واحد ولكن خص  
الحلف بالثاني قال الشاعر \* عمرك الله كيف يلتقيان \* أي سألت الله أن يطيل عمرك وقال أبو  
القاسم الزجاج العمر الحياة قال لعمرك الله كأنه حلف ببقاء الله والدم للتوكيد والخبر  
محذوف أي ما أقسم به ومن ثم قال المالكية والخميسية تنعقد اليمين لأن بقاء الله من صفة  
ذاته وعن مالك لا يوجب الحلف بذلك وقد أخرج اسحق بن راهوي في مصنفه عن عبد الرحمن بن  
أي بكره قال كانت عيينة بن أي العاص لعمرى وقال الشافعي واسحق لا تكون عينا إلا  
بالنية لأنه يطلق على العلم وعلى الحق وقد يراد بالعلم المعلوم وبالحق ما أوجبه الله وعن أحمد  
كأنه يمين والراجح عنه كالشافعي وأجابوا عن الآية بأن الله أن يقسم من خلقه بما شاء وليس ذلك  
لهم لثبوت اليقين عن الحلف بغير الله وقد عدا الأئمة ذلك في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم  
وأيضا فإن اللام ليست من أدوات القسم لأنها محصورة في الواو والباء والتاء كما تقدم بيانه في باب  
كيف كانت يمين النبي صلى الله عليه وسلم ثم ذكر طرفا من حديث الافك والغرض منه قول  
أسيد بن حضير لسعد بن عباد لعمر الله لقتله وقدم في شرح الحديث مستوفى في تفسير

عبد الله بن أبي قحافة أسيد بن حضير فقال لسعد بن عباد لعمر الله لقتله

النور وتقدم في أوخر الرقاق في الحديث الطويل من رواية لقيط بن عامر أن النبي صلى الله  
وسلم قال لعمر الهك وكرها وهو عند عبد الله بن أحمد في زيادات المسند وعند غيره  
باب لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم الآية كذا في زيادات المسند وعند غيره  
ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم ويستفاد منه أن المراد في هذه الترجمة آية البقرة ف  
المائدة ذكرها في أول كتاب الأيمان كما تقدم وسفي هنالك تفسير اللغو وتفسير الشافعي  
بحديث عائشة المذكور في الباب لكونها شهدت التنزيل فهي أعلم من غيرها بالمراد  
بحرمت بأنها نزلت في قوله لا والله وبلى والله ويؤيده ما أخرجه الطبري من طريق الحسن  
البصري مرفوعا في قصة الرماة وكان أحدهم إذا رمى حلف أنه أصاب فيظهر أنه أخطأ فقال  
صلى الله عليه وسلم أيمان الرماة لغو لا كفارة لها ولا عقوبة وهذا لا يثبت لأنهم كانوا لا يعتد  
بمراسيل الحس لأنه كان يأخذ عن كل أحد وعن أبي حنيفة وأصحابه رجاعة لغو اليمين أن  
على الشيء يظنه ثم يظهر خلافه فيختص بالماضي وقيل يدخل أيضا في المستقبل بأن يهمل  
شيئاً ظن أنه ثم يظهر بخلاف ما حلف وبه قال ربيعة ومالك ومكحول والأوزاعي والليث  
أحمد روايتان وقيل ابن المنذر وغيره عن ابن عمرو بن عباس وغيرهما من الصحابة وعن الثوري  
وعطاء والسعي وطاوس والحسن نخومادل عليه حديث عائشة وعن أبي قلابة لا والله  
والله لغمة من لغت العرب لا يراد بها اليمين وهي من صله الكلام ونقل اسمعيل القاضي  
طاوس لغو اليمين أن يحلف وهو غضبان وذ كرا قول الأخرى عن بعض التابعين وجعله ما يفتن  
من ذلك ثمانية أقوال من جعلها قول إبراهيم الخليل أنه يحلف على الشيء لا يفعل ثم ينسى فيه  
أخرجه الطبري وأخرجه عبد الرزاق عن الحسن بن مثنى وعنه هو كقول الرجل والله أنه لا  
وهو يظن أنه صادق ولا يكون كذلك وأخرج الطبري من طريق طاوس عن ابن عباس  
يحلف وهو غضبان ومن طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس أن يحترم ما أحل الله وهذا يبعد  
الخبر الثابت عن ابن عباس كما تقدم في موضعه أنه يجب فيه كفارة يمين وقيل هو أن يدعو  
نفسه أن يفعل كذا ثم يفعله وهذا هو يمين المعصية وسيأتي البحث فيه بعد ثلاثة أبواب قال  
العربي القول بان لغو اليمين هو المعصية باطل لأن الحالف على ترك المعصية تنعقد يمينه عبادة  
والحالف على فعل المعصية تنعقد يمينه ويقال له لا تفعل وكفر عن يمينك فان حالف وأقدم على  
الفعل آثم وبر في يمينه (قلت) الذي قال ذلك قال إنها في الثانية لا تنعقد أصلاً فلذلك قال إنها  
قال ابن العربي ومن قال إنها يمين الغضب يرد ما ثبت في الأحاديث يعني بما ذكر في الباب وغيره  
ومن قال دعاء الإنسان على نفسه أن يفعل كذا أو لم يفعل فاللغو إنما هو في طريق الكفارة وهو  
تنعقد وقد يؤخذ بها الثبوت النهي عن دعاء الإنسان على نفسه ومن قال إنها اليمين التي تكذب  
فلا يتعلق به فان الله رفع المؤاخذه عن اللغو مطلقاً فلا آثم فيه ولا كفارة فكيف يفسر اللغو  
فيه الكفارة وثبوت الكفارة يقتضي وجود المؤاخذه حتى أن من وجب عليه الكفارة فلا  
عوقب (قوله يحيى) هو القطان قال ابن عبد البر فقد روي القطان عن هشام بن كزيب  
في نزول الآية (قلت) قد صرح بعضهم برفعه عن عائشة أخرجه أبو داود من رواية إبراهيم  
الصائغ عن عطاء عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لغو اليمين هو كلام الرجل في يمينه

\*(باب لا يؤخذكم الله  
باللغو في أيمانكم الآية)\*  
حدثني محمد بن المنقذ حدثنا  
يحيى عن هشام قال أخبرني  
أبي عن عائشة رضي الله  
عنها لا يؤخذكم الله باللغو  
قال قالت أنزلت في قوله  
لا والله وبلى والله

والله وبلى والله وأشار أبو داود إلى أنه اختلف على عطاء على إبراهيم في رفعه ووقفه وقد أخرج ابن أبي عاصم من طريق الزبيدي وابن وهب في جامعهم عن يونس وعبد الرزاق في مصنفه عن معمر كلهم عن الزهري عن عروة عن عائشة لغو الميمين ما كان في المراء والهزل والمراجعة في الحديث الذي كان يعقد عليه القلب وهذا موقوف ورواية يونس تقارب الزبيدي ولفظ معمره القوم يتدارون يقول أحدهم لا والله وبلى والله وكلا والله ولا يقصد الحلق وليس مخالفا للاول وهو المعتمد وأخرج ابن وهب عن الثقة عن الزهري بهذا السند هو الذي يحلف على الشيء لا يريد به الا الصدق فيكون على غيره ما حلف عليه وهذا يوافق القول الثاني لكنه ضعيف من أجل هذا المهم شاهدنا لفظة من هو أو ثقتي منه واكثر عددا **(قوله ما)** اذا حنت ناسيا في الايمان اي هل تجب عليه الكفارة أولا **(قوله)** وقول الله تعالى وليس عليكم جناح فيما اخطأتم به كذا لا يذروا غيره وليس بثبوت الواو في اوله وقد تمسك بهذه الآية من قال بعدم حنت من لم يتعمد وفعل الخاف عليه ناسيا أو مكرها ووجه بانه لا ينسب فعله اليه شرعا لرفع حكمه عنه بهذه الآية فكانت لم يفعله **(قوله)** لا تؤاخذني بما نسيت قال المهلب حاول البخاري في اثبات العذر بالجهل والنسيان ليسقط الكفارة والذي يلائم مقصوده من احاديث الباب الاول وحديث من اكل ناسيا وحديث نسيان التشهد الاول وقصة موسى فان الخضر عذره بالنسيان وهو عذر من عباد الله فآله احق بالمساحة قال واما بقية الاحاديث في مساعدتها على مراده فظهر **(قلت)** ويساعده ايضا حديث عبد الله بن عمرو وحديث ابن عباس في تقديم بعض التسلك على بعض فانه لم يأمر فيه بالاعادة بل عذرها لم يجهل الحكم وقال غيره بل أورد البخاري أحاديث الباب على الاختلاف إشارة الى انها اصول أدلة الفريقين ليستتبط كل أحدهما ما يوافق مذهبه كما صنع في حديث جابر في قصة جله فانه أورد الطرق على اختلافها وان كان قد بين في الاخر ان اسناد الاشراف أصح وكذا قول الشعبي في قدر الثمن وبهذا جزم ابن المنير في الحاشية فقال أورد الاحاديث المتبادرة ليقيد الماظر مظان النظر ومن ثم لم يذكر الحكم في الترجمة بل أفاد مراد الحكم والاصول التي تصلح ان يقاس عليها وهو أكثر افادة من قول المجتهد في المسئلة قولان وان كان لذلك فائدة أيضا انتهى ملخصا والذي يظهر لي ان البخاري يقول بعدم الكفارة مطلقا وتوجيه الدلالة من الاحاديث التي ساقها ممكن وأما ما يخالف ظاهر ذلك فالجواب عنه ممكن فمنها الذي في قتل الخطا ولولا أن حذيفة أسقطها لكأن له المطالبة بها والجواب أنها من خطاب الوضع وليس الكلام فيه ومنها ابدال الاخمية التي ذبحت قبل الوقت والجواب أنها من جنس الذي قبله ومنها حديث المسي مصلاته فانه لو لم يعذره بالجهل لما أقره على اتمام الصلاة المختلة لكنه لما رجا انه يتقطن لما عابه عليه أمره بالاعادة فلما علم انه فعل ذلك عن جهل بالحكم عليه وليس في ذلك تمسك لمن قال بوجوب الكفارة في صورة النسيان وأيضا فالصلاة انما تقوم بالاركان فكل ركن اختل منها اختلفت به ما لم يتسدر له وانما الذي يناسب ما لو فعل ما يطل الصلاة بعده أو تكلم به فانها لا تبطل عند الجمهور كما دل عليه حديث ابي هريرة في الباب من اكل أو شرب ناسيا قال ابن التين أجرى البخاري قوله تعالى وليس عليكم جناح فيما اخطأتم به في كل شيء وقال غيره هي في قصة مخصوصة وهي ما اذا قال الرجل يا بني وليس هو ابنة

\*(باب اذا حنت ناسيا في الايمان وقول الله تعالى وليس عليكم جناح فيما اخطأتم به)\* وقال لا تؤاخذني بما نسيت

وقيل اذا أتى امراته حائضا وهو لا يعلم قال والدليل على عدم التعميم ان الرجل اذا قتل  
 تلزمه الدية واذا أتلقت مال غيره خطأ فإنه يلزمه انتهى وان فصل غيره بان المتلفات من  
 الوضع والذي يتعلق بالآية ما يدخل في خطاب التكليف ولو سلم ان الآية تنزلت فيما ذ  
 ذلك من الاستدلال بعمومها وقد أجعوا على العمل بعمومها في سقوط الائم وقد  
 السلف في ذلك على مذاهب ثالثة التفرقة بين الطلاق والعناق فتجب فيه الكفارة مع  
 والنسيان بخلاف غيرهما من الايمان فلا تجب وهذا قول عن الامام الشافعي ورواية عن  
 والراجح عند الشافعية التسوية بين الجميع في عدم الوجوب وعن الحنابلة عكسه ورواية  
 المالكية والحنفية وقال ابن المنذر كان احدى بوقع الحنث في النسيان في الطلاق حسب  
 عما سوى ذلك والمذكور في الباب اثنا عشر حديثا الحديث الاول (قوله زارة بن أبي أوفى  
 قاضي البصرة مات وهو ساجدا ورده الترمذي وكان ذلك سنة ثلاث وتسعين (قوله  
 هريرة يرفعه) سبق في العتق من رواية سفيان عن مسعر بلفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 قوله هيا يرفعه وكذا المسلم من طريق وكيع والنسائي والاسماعيلي من طريق عبد الله بن  
 كلاهما عن مسعر بلفظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الكرماني انما قال يرفعه  
 أعم من ان يكون سمعه منه أو من صحابي آخر سمعه منه (قلت) ولا اختصاص لذلك بهذه  
 بل مثله في قوله قال وعن وانما يرتفع الاحتمال اذا قال سمعت ونحوها وذكر الاسماعيلي ان  
 رواد عن مسعر فلم يرفعه قال والذي رفعه ثقة فيجب المصير اليه (قوله عن أبي هريرة)  
 على التصريح بسماع زارة لهذا الحديث من أبي هريرة لكنه لم يوصف بالتدليس فيجب  
 السماع وذكر الاسماعيلي ان القرات بن خالد أدخل بين زارة وبين أبي هريرة في هذا الاصح  
 رجلا من بني عامر وهو خطأ فان زارة من بني عامر فكأنه كان فيه عن زارة رجل من بني عامر  
 فظنه آخر أجهم وليس كذلك (قوله لامتي) في رواية هشام عن قتادة تجاوز عن أمي (قوله  
 وسوست أو حدثت به انفسها) في رواية هشام ما حدثت به انفسها ولم يتردد وكذا في رواية  
 وابي عوانة عنده مسلم وفي رواية ابن عيينة ما وسوست بها صدورهما ولم يترددا أيضا وضبط النسخ  
 بالنصب للاكثر وبعضهم بالرفع وقال الطحاوي بالثاني وبه جزم اهل اللغة يريدون بغير اختيار  
 كقوله تعالى ونعلم ما توسوس به نفسه (قوله ما لم تعمل به او تكلم) في رواية عبد الله بن  
 او تكلم به قال الاسماعيلي ليس في هذا الحديث ذكر النسيان وانما فيه ذكر ما خطر على قلب  
 الانسان (قلت) مراد البخاري الخاق ما يترقب على النسيان بالتجاوز لان النسيان من  
 متعلقات عمل القلب وقال الكرماني فاس الخطأ والنسيان على الوسوسة فكأنها الاعتبار  
 عند عدم التوطن فكذا الناسي والمخطئ لا توطن لهما وقد وقع في رواية هشام بن عمار عن ابن  
 عيينة عن مسعر في هذا الحديث بعد قوله أو تكلم به وما استكرهوا عليه وهذه الزيادة مكية  
 من هذا الوجه وانما تعرف من رواية الاوزاعي عن عطاء عن ابن عباس بلفظ ان الله وضع  
 امتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه وقد اخرج ابن ماجه عقب حديث أبي هريرة عن  
 رواية الوليد بن مسلم عن الاوزاعي والحديث عند هشام بن عمار عن الوليد فلم يدخله في  
 حديث في حديث وقد رواد عن ابن عيينة الجيد وهو أعرف اصحاب ابن عيينة بجديده (يقول)

\* حدثنا خالد بن يحيى  
 حدثنا مسعر حدثنا قتادة  
 حدثنا زارة بن أوفى عن  
 أبي هريرة يرفعه قال ان الله  
 تجاوزنا متى عما وسوست  
 أو حدثت به انفسها ما لم  
 تعمل به أو تكلم

\* حدثنا عثمان بن الهيثم أو محمد بن عثمان بن جريح قال سمعت ابن شهاب يقول حدثني عيسى بن طلحة أن عبد الله بن عمرو بن العاص حدثه أن النبي صلى الله عليه وسلم بينما هو يخطب يوم النحر إذ قام إليه رجل (٤٧٩) فقال كنت أحسب يا رسول الله

كذا وكذا أقبل كذا وكذا  
ثم قام آخر فقال يا رسول  
الله كنت أحسب كذا وكذا  
لهؤلاء الثلاث فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم أفعل ولا  
خرج لهم كلهم يومئذ فما  
مثل يومئذ عن شيء إلا قال  
أفعل أفعل ولا خرج  
\* حدثنا أحمد بن يونس  
حدثنا أبو بكر عن عبد  
العزير بن ربيع عن عطاء  
عن ابن عباس رضي الله  
عنهما قال قال رجل للنبي  
صلى الله عليه وسلم زرت  
قيل أن أرى قال لا خرج  
قال أخر حلفت قيل أن  
أخرج قال لا خرج قال آخر  
ذبحت قبل أن أرى قال  
لا خرج \* حدثني اسحق بن  
مصور حدثنا أبو أسامة  
حدثنا عبد الله بن عمر عن  
سعيد بن أبي سعيد عن أبي  
هريرة أن رجلاً دخل  
المسجد يصلي ورسول الله  
صلى الله عليه وسلم في ناحية  
المسجد فجاء فسلم عليه  
فقال له أرجع فصل فانك  
لم تصل فرجع فصلى ثم سلم  
فقال وعليك أرجع فصل  
فانك لم تصل قال في الثالثة  
فأعلمني قال إذا أتت إلى

في العتق عنه بدون هذه الزيادة وكذا أخرجه الاسماعيلي من رواية زياد بن أيوب وابن المقري  
وسعيد بن عبد الرحمن الخزومي كلهم عن سفيان بن عيينة هذه الزيادة قال الكرماني فيه أن الوجود  
الذهني لا أثر له وإنما الاعتبار بالوجود القولي في القوليات والعمل في العمليات وقد احتج به  
من لا يرى الموازنة بما وقع في النفس ولو عزم عليه وانفصل من قال يؤاخذ بالعزم بأنه نوع من  
العمل يعني عمل القلب (قلت) وطاهر الحديث أن المراد بالعمل عمل الجوارح لأن المفهوم  
من لفظ ما لم يعمل يشعر بأن كل شيء في الصدر لا يؤاخذ به سواء وطن به أم لم يوطن وقد تقدم  
المبحث في ذلك في آخر الرقاق في الكلام على حديث من هم بسببه لا تكتب عليه وفي الحديث  
إشارة إلى عظم قدر الأمة المحمدية لأجل نبينا صلى الله عليه وسلم لقوله تجاوزني وفيه إشعار  
باختصاصها بذلك بل صرح بعضهم بأنه كان حكم الناسي كالعامل في الأثم وإن ذلك من الأصغر  
الذي كان على من قبلنا ويؤيده ما أخرجه مسلم عن أبي هريرة قال لما نزلت وإن تدوا مما في  
أنفُسكم أو تحفوه يحاسبكم به الله اشتد ذلك على الصحابة فذكر الحديث في شكواهم ذلك وقوله  
صلى الله عليه وسلم لهم تريدون أن تقولوا مثل ما قال أهل الكتاب سمعنا وعصينا بل قولوا سمعنا  
وأطعنا فقالوا فزلت آمن الرسول إلى آخر السورة وفيه في قوله لا تؤاخذنا أن نسينا وأخطأنا  
قال نعم وأخرجه من حديث ابن عباس بنحوه وفيه قال قد فعلت \* الحديث الثاني (قوله حدثنا  
عثمان بن الهيثم أو محمد عنه) وقع مثل هذا في باب الذرية في أخر كتاب اللباس وقد تقدم الكلام  
عليه هناك وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق محمد بن يحيى عن عثمان بن الهيثم به (قوله كنت  
أحسب يا رسول الله كذا وكذا أقبل كذا وكذا) في رواية الاسماعيلي أني كنت أحسب أن كذا أقبل  
كذا (قوله لهؤلاء الثلاث) قد كنت أظن أن ذلك خاص بهذه الرواية وإن البخاري أشار بذلك إلى  
ما في الحديث الذي يليه فإنه فيه الخلق والنحو الرمي لكن وجدته في رواية الاسماعيلي بالابهام كما  
أشرت إليه وكذا أخرجه مسلم من رواية عيسى بن يونس ومحمد بن بكر كلاهما عن ابن جريح مثل  
رواية عثمان بن الهيثم سواء إلا أن ابن بكر لم يقل لهؤلاء الثلاث ومن رواية يحيى بن سعيد الأدي  
عن ابن جريح بلطف حلفت قبل أن أشعر ونحرت قبل أن أرى فالتظاهران الإشارة المذكورة من  
ابن جريح وقد أخرجه الشيخان من رواية مالك عن ابن شهاب شيخ ابن جريح وفيه مفسرا كما  
تقدم في كتاب الحج مع شرحه \* الحديث الثالث حديث ابن عباس في ذلك وقد تقدم بسنده  
ومنه مشروحا في كتاب الحج \* الحديث الرابع حديث أبي هريرة في قصة المسيء صلواته وقد  
تقدم شرحه في كتاب الصلاة (قوله حدثني اسحق بن منصور حدثنا أبو أسامة حدثنا عبد الله  
ابن عمر) هو العمري وسعيد هو المقبري وقد تقدم في كتاب الاستئذان بهذا السند سواء لكن فيه  
عبد الله بن غير بدل أبي أسامة وفي بعض سياقهما اختلاف بينه هناك فكان لاسحق بن منصور  
فيه شيخان وقد أخرجه الترمذي عن اسحق بن منصور عن عبد الله بن غير وحده وأخرجه مسلم  
عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي أسامة وعبد الله بن غير جميعا وطرق عن هذين عن مسلم وغيره

الصلاة فأسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر وأقرأ بجملة سره من القرآن ثم أركع حتى تطمئن رأكعاً ثم أرفع رأسك حتى  
تعتدل قائماً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم أرفع حتى تستوي وتطمئن جالساً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم أرفع حتى تستوي  
قائماً ثم أفل ذلك في صلاتك كلها

حدثنا فروة بن ابى المغيرة حدثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها قالت هزم المشركون بنو هزيمة نعرف فيهم فصرخ ابلحس اى عباد الله (٤٨٠) آخركم فرجعت اولاهم فاجتلدت هي واحراهم فطر حذيفة بن اسلم

\* الحديث الخامس حديث حذيفة في قصة قتل ابيه اليان يوم اُحد وقد تقدم شرحه من قبل في او اخر المناقب وفي غزوة اُحد وقوله في آخره بقية خبر بالاضافة للاكثر اى استمر الخير في فتح في رواية الكشي من بقية بالتسوين وسقط عنه لفظ خير وعليها شرح الكرماني فقال اى بقية حزن وتحسره بن قتل ابيه بذلك الوجه وهو وهم سبقه غيره اليه والصواب ان المراد انه حصل له خير بقوله للمسلمين الذين قتلوا اياه خطأ عفا الله عنكم واستمر ذلك الخير فيه الى ان مات \* الحديث السادس حديث ابي هريرة من اكل ناسيا وهو صائم فليتم صومه الحديث وقد تقدم في باب الصائم اذا نكل او شرب ناسيا من كتاب الصيام وعوف في السند هو الاعرابي وعوف بكسر الميم المجع وتختصف اللام بعدها هملة وهو ابن عمرو ومحمد هو ابن سيرين والبخاري لا يروي خلاص الامة قرونا ومما ينبه عليه هنا ان المزني في الاطراف ذكر هذا الحديث في ترجمة عوف عن ابي هريرة فقال خلاص في الصيام عن يوسف بن موسى فوههم في ذلك وانما هو في التبيين والتذوّر ولم يورده في الصيام من طريق خلاص اصلا وقال ابن المنبر في الحاشية اوجبنا الحنف على التماسي ولم يخالف ذلك في ظاهر الامر الا في مسئلة واحدة وهي من صام ناسيا في ليصوم من غدا فاكل ناسيا بعد ان يت الصيام من الليل فقال مالك لاشي عليه فاختلف عندنا في لا قضاء عليه وقيل لا حنث ولا قضاء وهو الرابع اعم اعم القضا فلا نه لم يعتمد ابطال العبادات ما عدم الحنث فهو على تقدير صحة الصوم لانه المحلوف عليه وقد صحح الشارع صومه فانه لم يقطع صومه لم يقع عليه حنث \* الحديث السابع حديث عبد الله بن بختيار في سجود السهو في السلام لترك التشهد الاول وقد تقدم في ابواب سجود السهو من او اخر كتاب الصلاة مع \* الحديث الثامن حديث ابن مسعود في سجود السهو بعد السلام لزيادة ركعة في الصلاة وقد تقدم شرحه ايضا هناك عقب حديث ابن بختيار وقوله ما حدثنا اسحق بن ابراهيم هو المعتمر بن يان راويه وقد اخرج ابو نعيم في مستخرجيه من مسنده وقوله سمع عبد العزيز اى انه سمع وقوله انه يسقطونهم اى انخط احيانا وعبد العزيز المذكور هو العمى بفتح الميم والتثنية والتثنية هو ابن المعتمر وارايم هو الخبي وعلقمة هو ابن قيس وقوله فيه فزاد ونقص قال معتمر لا ادري ابراهيم وهم ام علقمة كذا اطلق وهم موضع شد وتوجيه ان الشك ينشأ عن اليقين اذ لو كان ذاكر الاحد الاخرين لما وقع له التردد يقال وهم في كذا اذا غلط فيه ووههم الى كذا اذا ذهب وهمه اليه وقد تقدم في ابواب القبلة من رواية جرير عن منصور قال قال ابراهيم لا ادري زادا ونقص فخرم يان ابراهيم هو الذي تردد وهذا يدل على ان منصور حين حدث عبد العزيز كان مترددا هل علقمة قال ذلك ام ابراهيم وحين حدث جرير كان جازما بابراهيم وقال الكرماني لفظ اقصر صرح في انه نقص ولكنه وهم من الراوى والصواب ما تقدم في الصلاة بلفظ احدث في الصلاة شئ وقد تقدمت مباحث هذا الحديث هناك ايضا والله الحمد \* الحديث التاسع ذكر فيه طرفا يسيرا من حديث ابي بن كعب في قصة موسى والخضر وقوله قل لا ابراهيم

فاذا هو بابيه فقال اى ابى قالت فوالله ما نتججزا حتى قتلوه فقال حذيفة عفا الله لكم قال عروة فوالله ما زالت في حذيفة منها بقية حتى لقي الله \* حدثني يوسف بن موسى حدثنا ابوا سامة حدثني عوف عن خلاص ومحمد عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من اكل ناسيا وهو صائم فليتم صومه فانما اطعمه الله وسقاه \* حدثنا آدم بن ابى ايمن حدثنا ابن ابى ذئب عن الزهري عن الاعرج عن عبد الله بن بختيار قال صلى بنارسول الله صلى الله عليه وسلم فقام في الركعتين الاوليين قبل ان يجلس فغضى في صلاته فلما قضى صلاته انظر الناس تسليمة فكبر وسجد قبل ان يسلم ثم رفع رأسه ثم كبر وسجد ثم رفع رأسه وسلم \* حدثني اسحق بن ابراهيم سمع عبد العزيز بن عبد الصمد حدثنا منصور عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود رضى الله عنه

اننى الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم صلاة الظهر فرادأ ونقص منها قال منصور لا ادري ابراهيم وهم ام علقمة قال قبل يا رسول الله اقصر الصلاة ام نسيت قال وما ذاك قالوا صليت كذا وكذا قال فوجدتهم سجدتين ثم قال هاتين السجدتان لمن لا يدري زاد في صلاته ام نقص فيصيرى الصواب فيتم ما بقي ثم يسجد سجدتين \* حدثنا الحميد بن حذيث عن عيسى بن دينار حدثني سعيد بن جبيرة قال قلت لابن عباس فقال حدثنا ابي بن كعب



عباس فقال حدثنا أبي بن كعب هكذا حذف مقول سعيد بن جبيرة وقد ذكره في تفسير الكهف بلفظ قلت لابن عباس أن وفا البكالي فذكر قصة فقال ابن عباس ما رآه عليه حدثنا أبي بن كعب الخ فخذها البخاري هنا كما حذف أكثر الحديث إلى أن قال لا تؤاخذني (قوله) أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال لا تؤاخذني بما نسيت) فيه حذف تعديريه يقول في تفسير قوله تعالى قال لا تؤاخذني الخ (قوله) كانت الأولى من موسى نسيانا) يعني أنه كان عند انكاره خرق السفينة كان ناسيا لما شرط عليه الخضر في قوله فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا فان قيل ترك مؤاخذته بالنسيان متعنه وكيف واخذه قلنا عملا بعموم شرطه الذي التزمه فلما اعتذره بالنسيان علم أنه خارج بحكم الشرع من عموم الشرط وبهذا التقرير يجب إيراد هذا الحديث في هذه الترجمة فان قيل فالقصة الثانية لم تكن الأعمد الخ الحامل له على خلف الشرط قلنا لأنه في الأولى كان يتوقع هلاك أهل السفينة فبادر للانكار فكان ما كان واعتذر بالنسيان وقدر الله سلامتهم وفي الثانية كان قتل الغلام فيها فقتلهم بصبر على الانكار فأنكر ذاكر الشرط عامدا لا خلافة تقديع الحكم الشرع ولذلك لم يعتذر بالنسيان وإنما أراد أن يجرب نفسه في الثالثة لأنها الحد المين غالب المايحفي من الامور فان قيل فهل كانت الثالثة عمدا أو نسيا ناقلنا يطهرانها كانت نسيانا وإنما واخذه صاحبه بشرطه الذي شرطه على نفسه من المضاربة في الثالثة وبذلك جرم ابن التين وإنما يقل أنها كانت عمدا استبعادا لان يقع من موسى عليه السلام انكار أمر مشروع وهو الاحسان بن أسامة والله أعلم \* الحديث العاشر والحادي عشر حديث البراء وحديث أنس في تقديم صلاة العيد على الذبح وقد سبق شرحهما مستوفى في كتاب الاضاحي (قوله) كتب إلى محمد بن بشار لم تقع هذه الصيغة للبخاري في صحيحه عن أحد من مشايخه الا في هذا الموضع وقد أخرج بصيغة المكتوبة فيه أشياء كثيرة لكن من رواية التابعي عن العيصي أو من رواية غير التابعي عن التابعي ونحو ذلك ومحمد بن بشار هذا هو المعروف ببندار وقد أكثر عنه البخاري وكأنه لم يسمع منه هذا الحديث فرواه عنه بالمكتوبة وقد أخرج أصل الحديث من عدة طرق أخرى موصولة كما تقدم في العيدين وغيره وقد أخرجه الاسماعيلي عن عبد الله بن محمد بن سنان قال قرأت على بندار فذكره وأخرجه أبو نعيم من رواية حسين بن محمد بن حجاج قال حدثنا محمد بن بشار ببندار (قوله) قال البراء بن عازب وكان عندهم ضيف) في رواية الاسماعيلي كان عندهم ضيف بغير واو وظاهر السياق ان القصة وقعت للبراء لكن المشهور أنها وقعت لنخاله أبي بردة بن نيار كما تقدم في كتاب الاضاحي من طريق يزيد عن الشعبي عن البراء فذكر الحديث وفيه فقام أبو بردة بن نيار وقذبح فقال ان عندي جذعة الحديث ومن طريق مطرف عن الشعبي عن البراء قال صلى خالي يقال له أبو بردة قبل الصلاة (قوله) قبل ان يرجع) في رواية السرخسي والمسخلي قبل ان يرجعهم والمراد قبل ان يرجع اليهم (قوله) فامرأه أن يعيد الذبح) قال ابن التين رويناه بكسر الذاو وهو ما يذبح وبالفتح وهو مصدر ذبحت (قوله) فقال يا رسول الله) في رواية الاسماعيلي قال البراء يا رسول الله وهذا صريح في ان القصة وقعت للبراء فلا الاتحاد يخرج لا يمكن التعدد لكن القصة متحدة والسند متقدم رواية الشعبي عن البراء والاختلاف من الرواة عن الشعبي فكأنه وقع في هذه الرواية

أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمرى عسرا قال كانت الأولى من موسى نسيانا \* قال أبو عبد الله كتب إلى محمد بن بشار حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن عون عن الشعبي قال قال البراء ابن عازب وكان عندهم ضيف لهم فامرأه أن يذبحوا قبل أن يرجع ليأكل ضيفهم فذبحوا قبل الصلاة فذكر واذ لك للنبي صلى الله عليه وسلم فامرأه أن يعيد الذبح فقال يا رسول الله عندي عناق جذع عناق لبن هي

اختصار وحذف ويحتمل ان يكون البراء شاركا خاله في سؤال النبي صلى الله عليه وسلم عن البراء  
فنسبت كلها اليه تجوزا قال الكرماي كان البراء وخاله أبو بردة أهل بيت واحد فنسبت القصة  
تارة لخاله وتارة لنفسه انتهى والمتكلم في القصة الواحدة أحدهما فتكون نسبة القول للبراء  
مجازية والله أعلم (قوله خير من شاتي لحم) تقدم البحث فيه هناك أيضا (قوله وكان ابن عباس  
هو عبد الله راوى الحديث عن الشعبي وهو موصول بالسند المذكور (قوله ويقف في هذا  
المكان عن حديث الشعبي) أي يترك تكلمه (قوله ويحدث عن محمد بن سيرين) أي عن  
(قوله بمثل هذا الحديث) أي حديث الشعبي عن البراء (قوله ويقف في هذا المكان)  
في حديث ابن سيرين أيضا (قوله ويقول لأدري الخ) يأتي بيانه في الذي بعده (قوله رواه  
عن ابن سيرين عن أنس) وصله المصنف في أوائل الأضاحي من رواية اسمعيل وهو المعروف  
عليه عن أيوب بهذا السند ولقظه من ذبح قبل الصلاة فليعد فقام رجل فقال يا رسول الله إن  
يوم يشتهي فيه اللحم وذكربرائه وعندى جذعة خير من شاتي لحم فرخص له في ذلك فلا  
أبلغت الرخصة من سواء أم لا وهذا طاهره في أن التكلم من رواية ابن سيرين عن أنس  
أو ضمت ذلك أيضا في كتاب الأضاحي \* الحديث الثاني عشر حديث جندب وهو ابن عبد الله  
الجبلي (قوله خطب ثم قال من ذبح فليبدل مكانها) تقدم في الأضاحي عن آدم عن شعبه  
السند بلنظ من ذبح قبل ان يصلي فليعد الحديث وتقدم شرحه هناك أيضا قال الكرماي  
ومناسبة حديثي البراء جندب للترجمة الإشارة الى التسوية بين الجاهل بالحكم والجاهل  
بالحكم (قوله باب العيين الغموس) بفتح الميم والخفيفة وآخر مهملة تنوين  
سميت بذلك لأنها تغمس صاحبها في الأنثى في النار فهي فعول بمعنى فاعل وقيل الأصل في ذلك  
أنهم كانوا إذا أرادوا أن يتعاهدوا أحضر واجفة فجعلوا فيها طيبا أو دما أو رماد ثم يحضرون  
عند ما يدخلون أيديهم فيها ليمس بذلك المراد من تأكيدهما أرادوا فسميت تلك العيين أذ  
صاحبها غموس الكونه بالغ في نقص العهد وكانها على هذا مأخوذة من الاء الغموسة فليكون  
فعول بمعنى مقعولة وقال ابن التين العيين الغموس التي يغمس صاحبها في الأنثى ولذلك قال مالك  
لا كفارة في ما احتج أيضا بقوله تعالى ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الإيمان وهذه عيين غير منقولة  
لان المنعقد ما يمكن حله ولا يتأق في العيين الغموس البراء صلا (قوله ولا تتخذوا أيمانكم  
بينكم فتزل قدم بعد ثبوتها الآية) كذا الأبي ذر وساق في رواية كريمة الى عظيم (قوله خلا  
مكروا وخيانة) هو من تفسير قتادة وسعيد بن جبيرة أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال  
خيانة وغدرا وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبيرة قال يعني مكروا وخديعة وقال  
القراء يعني خيانة وقال أبو عبيدة الدخيل كل أمر كان على فساد وقال الطبري معنى الآية  
لا تتجملوا أيمانكم التي تتخلفون بها على أنكم توفون بالعهد لمن عاهدتموه خلا أي خديعة وغدرا  
ليطمئنوا اليكم وأنتم تضمرون لهم العدا راتهنى ومناسبة ذكر هذه الآية للعيين الغموس ورود  
الوعيد على من حلف كاذبا بعمدا (قوله النضر) بفتح النون وسكون الميم هو ابن شميل بالميم  
مصغرو وقع منسوب في رواية السائي وأخرجه أبو نعم في المستخرج من رواية جعفر بن اسمعيل  
عن محمد بن مقاتل شيخ البخاري فيه فقال عن عبد الله بن المبارك عن شعبه وكان لابن مقاتل

خير من شاتي لحم وكان ابن  
هو يقف في هذا المكان  
عن حديث الشعبي ويحدث  
عن محمد بن سيرين بمثل هذا  
الحديث ويقف في هذا  
المكان ويقول لأدري  
أبلغت الرخصة غيره أم لا  
رواه أيوب عن ابن سيرين  
عن أنس عن النبي صلى الله  
عليه وسلم \* حدثنا سليمان  
ابن حرب حدثنا شعبه عن  
الأسود بن قيس قال سمعت  
جندبا قال شهدت النبي صلى  
الله عليه وسلم صلى يوم عبد  
ثم خطب ثم قال من ذبح  
فليبدل مكانها ومن لم يكن  
ذبح فليذبح بسم الله  
\* (باب العيين الغموس) \*  
ولا تتخذوا أيمانكم دخلا  
بينكم فتزل قدم بعد ثبوتها  
الآية دخلا مكروا وخيانة  
\* حدثنا محمد بن مقاتل  
أخبرنا النضر أخبرنا شعبه

فيه شيئين ان كان حفظه وفراس بكسر الفاء وتخفيف الراء وآخره سين مهملة (قوله عن  
عبد الله بن عمرو) أي ابن العاص (قوله الكبار الاشرار بالله) في رواية شيان عن فراس في  
أوله جاء عرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما الكفار فذكره ولم أقف على اسم  
هذا الاعرابي (قوله الكبار الاشرار بالله الخ) ذكرهنا ثلاثة أشياء بعد الشرك وهو العقوق  
وقتل النفس واليمين الغموس ورواه غندر عن شعبة بلفظ الكبار الاشرار بالله وعقوق الوالدين  
أو قال اليمين الغموس شك شعبة أخرجه أخرجه هكذا وكذا أخرجه المصنف في أوائل الديات  
والترمذي جميعا عن بندار عن غندر وعلمه البخاري هناك ووصله الاسماعيلي من رواية معاذ بن  
معاذ عن شعبة بلفظ الكبار الاشرار بالله واليمين الغموس وعقوق الوالدين أو قال قتل النفس  
ووقع في رواية شيان التي أشرت اليها الاشرار بالله قال ثم ماذا قال ثم عقوق الوالدين قال ثم ماذا  
قال اليمين الغموس ولم يذ كر قتل النفس وزاد في رواية شيان قلت وما اليمين الغموس قال التي  
تقطع آمال امرئ مسلم هوفها كاذب والقائل قلت هو عبد الله بن عمرو وروى الخبر والجيب  
الذي صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن يكون السائل من دون عبد الله بن عمرو والجيب هو عبد الله  
أوزن دونه ويؤيد كونه مرفوعا حديث ابن مسعود والاشعث المذكور في الباب الذي بعده  
ثم وقفت على تعيين القائل قلت وما اليمين الغموس وعلى تعيين المسؤل فوجدت الحديث في  
النوع الثالث من القسم الثاني من صحيح ابن حبان وهو قسم النواهي وأخرجه عن النضر بن  
محمد عن محمد بن عثمان الجعفي عن عبيد الله بن موسى بالسند الذي أخرجه به البخاري فقال  
في آخره بعد قوله ثم اليمين الغموس قلت لعامر ما اليمين الغموس الخ فظهر أن السائل عن ذلك  
فراس والمسؤل الشعبي وهو عامر فله الحمد على ما أنتم ثم لله الحمد ثم لله الحمد فاني لم أر من تحرره  
ذلك من الشراح حتى ان الاسماعيلي وأبا نعيم لم يخرجاه في هذا الباب من رواية شيان بل اقتصر  
على رواية شعبة وسيأتي عد الكبار وبيان الاختلاف في ذلك في كتاب الحدود وفي شرح حديث  
أبي هريرة اجتنبوا السبع الموبقات ان شاء الله تعالى وقد بينت ضابط الكبيرة والخلاف في ذلك  
وان في الذنوب صغيرا وكبيرا وأكبر في أوائل كتاب الادب وذكر ما يدل على أن المراد بالكبار  
في حديث الباب أكبر الكبار وأنه ورد من وجه آخر عند أحمد عن عبد الله بن عمرو بلفظ من  
أكبر الكبار وان له شاهدا عند الترمذي عن عبد الله بن أنيس وذكر فيه اليمين الغموس أيضا  
واستدل به للجهور على ان اليمين الغموس لا كفارة فيها للاتفاق على ان الشرك والعقوق  
والقتل لا كفارة فيه وانما كفارتها التوبة منها والتمكين من القصاص في القتل العمد فكذلك  
اليمين الغموس حكمها حكم ما ذكرته معه وأجيب بان الاستدلال بذلك ضعيف لان الجمع بين  
مختلف الاحكام جائز كقوله تعالى كلوا من ثمره اذا أنتموا وأحقه يوم حصاده والايام واجب  
والاكل غير واجب وقد أخرج ابن الجوزي في التحقيق من طريق ابن شاهين بسنده الى خالد بن  
معدان عن أبي المتوكل عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس فيها كفارة  
يمين صبر يقطع بها ما لا يغير حق وظاهر سنده الصحة لكنه معلول لان فيه عنينة بقيمة فقد أخرجه  
أحمد من هذا الوجه فقال في هذا السند عن المتوكل أو أبي المتوكل فظهر أنه ليس هو الناجي الثقة  
بل آخر مجهول وأيضاً فالتنكير ولفظه عند أحمد من لقي الله لا يشرك به شيئا دخل الجنة

حدثنا فراس قال الشعبي  
عن عبد الله بن عمرو عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال الكبار الاشرار بالله  
وعقوق الوالدين وقتل  
النفس واليمين الغموس

الحديث وفيه وخمس ليس لها كفارة الشرك بالله وذكري آخرها وعين صابرة يقر بها  
 ما لا يغير حق ونقل محمد بن نصر في اختلاف العلماء ثم ابن المذثر ثم ابن عبد البر اتفاق الصحابة على  
 ان لا كفارة في اليمين الغموس وروى آدم بن أبي اياس في مسند شعبه واسماعيل بن عيسى  
 في الاحكام عن ابن مسعود كان عبد الذنب الذي لا كفارة له اليمين الغموس ان يحلف الرجل على  
 ما لا يحل له كاذبا فقتلته قال ولا يحلف له من الصباية واحتجوا بانها أعظم من أن تكفر  
 من قال بالكفارة كالحكم وعطاء والا وراعى ومعمر والشافعي بانه أوجب للكفارة من غيره  
 وبان الكفارة لا تزيد الا خيرا والذي يجب عليه الرجوع الى الحق ورد المظلمة فان لم يفعل كفر  
 فالكفارة لا ترفع عنه حكم التعدي بل تنفعه في الجسلة وقد طعن ابن حزم في صحة الاثرين  
 مسعود واحتج بإيجاب الكفارة فيمن تعمد الجماع في صوم رمضان وفيمن أفسد حبه قال وما  
 أعظم انما من بعض من حلف اليمين الغموس ثم قال وقد أوجب المالكية الكفارة على من حلف  
 ان لا يزني ثم زنى ونحو ذلك ومن جهة الشافعي قوله في الحديث الماضي في أول كتاب الايمان  
 فلما أت الذي هو خير وليكفر عن يمينه فأمر من تعمد الحنث ان يكفر فيؤخذ منه مشرقة  
 الكفارة لمن حلف حائشا (قوله) **باب** قول الله تعالى ان الذين يشتركون بهما  
 وأيمانهم الآية) كذا في ذرو ساق في رواية كريمة الى قوله عذاب أليم وقد سبق نفس الحديث  
 قبل خمسة أبواب ويستفاد من الآية ان العهد غير اليمين لعطف اليمين عليه ففيه حجة على من  
 احتج بها بان العهدين واحتج بعض المالكية بان العرف جرى على ان العهد والميثاق والعهدة  
 والامانة أيمان لانها من صفات الذات ولا يخفى ما فيه قال ابن بطال وجه الدلالة ان الله ليس  
 العهد بالتقدمة على سائر الايمان فدل على تأكيد الحلف به لان عهد الله ما أخذه على غيره  
 أعطاه عباده كما قال تعالى ومنهم من عاهد الله الآية لانه قدم على ترك الوفاء به (قوله) **باب**  
 تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم) كذا في ذرو في رواية غيره وقوله جل ذكره قال ابن  
 وغيره اختلف في معناه فعن زيد بن أسلم لا تكثروا الحلف بالله وان كنتم بررة وفائدة ذلك اثبات الآية  
 في القلوب ويشير اليه قوله ولا تطع كل حلاف مهين وعن سعيد بن جبير هو ان يحلف ان لا يفعل  
 رجه مثلا فيقال له صل فيقول قد حلفت وعلى هذا معنى قوله أن تبروا كراهة أن تبروا فبأن  
 يأتي الذي هو خير ويكفر انتهي وقد أخرجه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس  
 ولفظه لا تجعل الله عرضة لآيمانك ان لا تصنع الخير ولكن كفر واصنع الخير وقيل هو ان يحلف  
 ان يفعل نوعا من الخير تأكيده بيمينه فنهى عن ذلك حكماء الماوردي وهو شبه النهي عن المذنب  
 كما ساقى نظيره وعلى هذا فلا يحتاج الى تقدير لا قال الراغب وغيره العرضة ما يجعل معرضا للشيء  
 آخر كما قالوا بعرضة للسفر ومنه قول الشاعر ولا تجعلني عرضة للوائم ويقولون فلا تعرضة  
 للباس اي يقعون فيه وفلا تعرضة للنكاح اذا صلت له وقويت عليه وجعلت فلا تعرضة  
 في كذا أي أقتنه فيه وتطلق العرضة أيضا على الهمة كقول حسان هي الانصار عرضة للقتل  
 (قوله) **باب** ولا تشترىوا عهدا الله ثمنا قليلا الى قوله ولا تنقضوا الايمان بعد تو كيدها وقيل  
 الله عليكم (كفيلا) هكذا وقع في رواية أبي نر وسقط ذلك لجمعهم ووقع فيه تقديم كيد  
 والصواب وقوله ولا تنقضوا الايمان بعد تو كيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا

(باب قول الله تعالى ان  
 الذين يشترىون بعهد الله  
 وأيمانهم الآية) وقول  
 الله تعالى ولا تجعلوا الله  
 عرضة لآيمانكم وقوله  
 جل ذكره ولا تشترىوا  
 بعهد الله ثمنا قليلا الى قوله  
 ولا تنقضوا الايمان بعد  
 تو كيدها وقد جعلتم الله  
 عليكم كفيلا

قوله يعبر في نسخة نسر

ولاشترى بعهده الله ثنا قليلا وقد وقع في رواية السني بعد قوله عرضة لايمانكم مانصه وقوله  
ولاشترى بعهده الله ثنا قليلا الآية وقوله وأوفوا بعهده الله اذا عاهدتم الآية وقدم شي شرح  
ابن بطال على ما وقع عند أبي ذر فقال في هذا دليل على تأكيد الوفاء بالعهده لان الله تعالى قال  
ولا تنقضوا الايمان بعد تو كيد هاولم يتقدم غير ذكر العهد فعلم انه يمين ثم ظهر لي انه أراد ما وقع  
قبل قوله ولا تنقضوا وهو قوله وأوفوا بعهده الله اذا عاهدتم لكن لا يلزم من عطف الايمان على  
العهد ان يكون العهد يمين بل هو كالآية السابقة ان الذين يشترون بعهده الله وأيمانهم ثنا  
قليلا فالآيات كلها دالات على تأكيد الوفاء بالعهده وأما كونه يميناً فشيء آخر ولعل البخاري  
أشار إلى ذلك وقد تقدم كلام الشافعي من حلف بعهده الله قبل خمسة أبواب وقوله وقد جعلتم  
الله عليكم كفيلاً أي شهيداً في العهد أخرجه ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير وأخرج عن  
مجاهد قال يعني وكيفلاً واستدل بقوله تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لايمانكم على ان اليمين  
الغموس لا كفارة فيها لان ابن عباس فسر هابان الرجل يحلف ان لا يصل قرابته فجعل الله له  
مخرجاً في التكفير وأمره ان يصل قرابته ويكفر عن يمينه ولم يجعل لحالف الغموس مخرجاً كذا  
قال وتعقبه الخطابي بأنه لا يدل على ترك الكفارة في اليمين الغموس بل قديد المذنب وعينها (قوله  
حدثنا موسى بن اسمعيل) هو التبوذكي (قوله حدثنا أبو عوانة) هو الواضح وقد تقدم عن  
موسى هذا بعض هذا الحديث بدون قصة الاشعث في الشهادات لكن عن عبد الواحد وهو  
ابن زياد يدل أبي عوانة فالحديث عند موسى المذكور عنهم جميعاً (قوله عن أبي وائل) هو  
شقيق بن سلمة وقد تقدم في الشرب من رواية أبي حمزة وهو السكري وفي الأشخاص من  
رواية أبي معاوية كلاهما عن الأعشى عن شقيق وقد تقدم قريباً من رواية شعبة عن سليمان  
وهو الأعشى ويستفاد منه انه عالم بدلس فيه الأعشى فلا يضر بحجته عنه بالنعنة (قوله عن  
عبد الله) في تفسير آل عمران عن حجاج بن منهال عن أبي عوانة بهذا السند عن عبد الله بن  
مسعود (قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا وقع التصريح بالرفع في رواية الأعشى  
ولم يقع ذلك في رواية منصور الماضية في الشهادات وفي الرهن ووقع مرعوى في رواية شعبة  
الماضية قريباً عن منصور والأعشى جميعاً (قوله من حلف على يمين صبر) بفتح الصاد وسكون  
الموحدة ويمين الصبر هي التي تلزم ويجبر عليها حالها يقال أصبره اليمين أحلفه بها في مقاطع الحق  
زاد أبو حمزة عن الأعشى هو بها فاجر وكذا لاكثر في رواية أبي معاوية هو عليها فاجر ليقطع  
وكان فيها حظاً تقديره هو في الاقدام عليها والمراد بالقبول لازمه وهو الكذب وقد وقع في رواية  
شعبة على يمين كاذبة (قوله يقطع بها مال امرئ مسلم) في رواية حجاج بن منهال ليقطع بها زيادة  
لام تعليل ويقطع بفعله من القطع وكأنه قطع عن صاحبه أو أخذ قطعة من ماله بالحلف  
المذكور (قوله لقي الله وهو عليه غضبان) في حديث وائل بن حجر عند مسلم وهو عنه معرض وفي  
رواية كردوس عن الاشعث عند أبي داود الاني الله وهو أجزم وفي حديث أبي أمامة بن ثعلبة  
عند مسلم والسني نحوه في هذا الحديث فقد أوجب الله له النار وحرم عليه الجنة وفي حديث  
عمران عند أبي داود فليتبوأ مقعده من النار (قوله فأنزل الله تصديق ذلك ان الذين يشترون  
بعهده الله) وأيمانهم ثنا قليلا كذا في رواية الأعشى ومنصور ووقع في رواية جامع بن أبي راشد وعبد

حدثنا موسى بن اسمعيل  
حدثنا أبو عوانة عن الأعشى  
عن أبي وائل عن عبد الله  
رضي الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من حلف على يمين صبر  
يقطع بها مال امرئ مسلم  
لقي الله وهو عليه غضبان  
فأنزل الله تصديق ذلك ان  
الذين يشترون بعهده الله  
وأيمانهم ثنا قليلا إلى آخر  
الآية

الملك بن أعين عنده مسلم والترمذي وغيرهما جميعا عن أبي واقل عن عبد الله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حلف على مال امرئ مسلم بغير حقه الحديث ثم قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مصداقه من كتاب الله ان الذين يشترون بعهد الله فذ كر هذه الآية التصريح في رواية الباب بانها نزلت في ذلك لكان ظاهرا هذه الرواية انها نزلت قبل ذلك تقدم في تفسير آل عمران انها نزلت فيمن أأهم سلعته بعد العصر خلف كاذبا وتقدم انه يجوز نزلت في الامر بن معا وقال الكرماني لعل الآية لم تبلغ ابن أبي وفي الاعتداء فامته السلعة انها نزلت في ذلك أو ان القصصان وقعنا في وقت واحد فنزلت الآية واللفظ عام متناول للجميع وغيرهما (قوله فدخل الأشعث بن قيس فقال ما حدثكم أبو عبد الرحمن) كذا وفي حديث مسلم من رواية وكيع عن الأعمش وأبو عبد الرحمن هي كنية ابن مسعود وفي رواية جريح الرهن ثم ان الأشعث بن قيس خرج البنا فقال ما حدثكم أبو عبد الرحمن والجمع بينهما انه خرج عليهم من مكان كان فيه فدخل المكان الذي كان فيه وفي رواية الثوري عن الأعمش ومعهما جميعا كما سأتى في الأحكام فجاء الأشعث وعبد الله يحدثهم ويجمع بان خروجه من مكانه ان كان فيه الى المكان الذي كان فيه عبد الله وقع وعبد الله يحدثهم فلعل الأشعث تشاغل بخبرهم يدركه فحدث عبد الله فسأل أصحابه عما حدثهم به (قوله فقالوا كذا وكذا) في رواية جريح ثناء وبين شعبة في روايته ان الذي حدثه بما حدثهم به ابن مسعود هو أبو وائل الراسي ولفظه في الأشخاص قال فلقيني الأشعث فقال ما حدثكم عبد الله اليوم قلت كذا وكذا وليس بين قوله فلقيني وبين قوله في الرواية خروج السيف فقال ما حدثكم منافاة وانما انفرد في الرواية لكونه المجيب (قوله قال في أنزلت) في رواية جريح قال فقال صدق لني والله واللام لتأكيد القسم دخلت على في ومزاده ان الآية ليست بسبب خصومته التي يذكرها في رواية أبي معاوية في والله كان ذلك وزاد جريح عن منصور صدق قال ابن مالك لني والله شاهد على جواز توسط القسم بين جزئي الجواب وعلى ان اللام يجب وصلها بمعمولي الجواب الجواب المتقدم لا بالقول (قوله كان لني) في رواية الكشميهني كانت (قوله بئر) في رواية أبي معاوية أرض وادعى الاسماعيلي في الشرب ان أباجزة تفرد بقوله في بئر وايس كما قال فقد وافق أبو عوانة كما ترى وكذا يأتي في الأحكام من رواية الثوري عن الأعمش ومنصور جميعا ومثله في رواية شعبة الماضية فرياعنهم لكن بين ان ذلك في حديث الأعمش وحده ووقع في رواية جريح عن منصور في شيء ولبعضهم في بئر ووقع عند أحمد بن طريق عاصم عن شقيق أيضا في بئر (قوله في أرض ابن عمي) كذا لا كثران الخصومة كانت في بئر يدعيها الأشعث في أرض خصمه وفي رواية أبي معاوية كان بيني وبين رجل من اليهود أرض فجعدني ويجمع بان المراد أرض البشر لا جميع الأرض التي هي أرض البئر والبئر من جملتها ولا مسافة بين قوله ابن عمي وبين قوله من اليهود لان جماعة من اليمن كانوا تهودوا والمغالبة يوسف ذوفاس على اليمن فطرد عنها الحبشة فجاء الاسلام وهم على ذلك وقد ذكر ذلك ابن اسحق في أوائل السيرة النبوية مبسوطة وقد تقدم في الشرب ان اسم ابن عمه المذكور الخفشيش بن معدان بن معد يكرب وبينت الخلاف في نسبة الخفشيش وانه لقب واسمه جريح و قيل معدان حكاه ابن طاهر والمعروف انه اسم وكذا

ندخل الأشعث بن قيس  
فقال ما حدثكم أبو  
عبد الرحمن فقالوا كذا  
وكذا قال في أنزلت كان لني  
بئر في أرض ابن عمي



فأتيت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال بينك  
أو بينه فقلت اذا يحلف  
عليها رسول الله

أبو الخير وأخرج الطبراني من طريق الشعبي عن الأشعث قال خاصم رجل من الحضرميين  
رجلا ما يقال له الحفشيش إلى النبي صلى الله عليه وسلم في أرض له فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
للحضرى جئ بشهودك على حلفك والاحلف لك الحديث (قلت) وهذا يخالف السياق الذى  
في الصحيح فان كان ثابتا جل على تعدد القصة وقد اخرج أحمد والنسائي من حديث عدى بن  
عميرة الكندى قال خاصم رجل من كندة يقال له امرؤ القيس بن عابس الكندى رجلا من  
حضر موت في أرض فذكر فحوقصة الأشعث وفيه ان مكنته من اليمين ذهبت أرضى وقال من  
حلف فذكر الحديث وتلا الآية ومعدي كرب جد الحفشيش وهو جد الأشعث بن قيس بن  
معدي كرب بن معاوية بن جبله بن عدى بن ربيعة بن معاوية فهو ابن عمه حقيقة ووقع في رواية  
لأبي داود من طريق كردوس عن الأشعث ان رجلا من كندة ورجلا من حضر موت اختصما إلى  
النبي صلى الله عليه وسلم في أرض من اليمن قد كركصة تشبه قصة الباب الآن بينهما اختلافا في  
السياق وأظنها قصة أخرى فان مسلما أخرج من طريق علقمة بن وائل عن أبيه قال جاء رجل  
من حضر موت ورجل من كندة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الحضرمي ان هذا علي بنى  
على أرض كانت لأبي وانما حوزت التعدد لان الحضرمي يغير الكندى لان المدعى في حديث  
الباب هو الأشعث وهو الكندى جزما والمدعى في حديث وائل هو الحضرمي فاقترا وبجوز أن  
يكون الحضرمي نسب إلى البلد إلى القبيلة فان أصل نسبة القبيلة كانت إلى البلد ثم اشتهرت  
النسبة إلى القبيلة فلعل الكندى في هذه القصة كان يسكن حضر موت فنسب إليها والكندى  
لم يسكنها فاستقر على نسبه وقد ذكروا الحفشيش في العمابة واستشكله بعض مشايخ القولة في  
الطريق المذكورة قريبا انه يهودى ثم قال يحتمل انه أسلم (قلت) وتماه ان يقال انما وصفه  
الأشعث بذلك باعتبار ما كان عليه أولا ويؤيد اسلامه انه وقع في رواية كردوس عن الأشعث  
في آخر القصة انه لما سمع الوعيد المذكور قال هي أرضه فترك اليمين تورعا فنفى اشعار اسلامه  
ويؤيده انه لو كان يهوديا ما بالى بذلك لانهم يستحلون أموال المسلمين وإلى ذلك وقعت الإشارة  
بقوله تعالى حكاية عنهم ليس علينا فى الامين سبيل أى حرج ويؤيد كونه مسلما بضار رواية  
الشعبي الآتية قريبا (قوله فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية الثوري خاصته وفي  
رواية جرير عن مصور فاخصما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية أبي معاوية  
فجعدنى فقدمته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله فقال بينك أو بينه) في رواية أبي  
معاوية فقال لك بينة فقلت لا فقال لليهودى احلف وفي رواية أبي حمزة فقال لي شهودك قلت  
ما لي شهود قال فيمينه وفي رواية وكيع عن مسلم لك عليه بينة وفي رواية جرير عن منصور  
شاهدك أو يمينه وتقدم في الشهادات توجيه الرفع وانه يجوز النصب ويأتى نظيره في لفظ رواية  
الباب ويجوز أن يكون توجيه الرفع لك اقامة شهادتك أو طلب يمينه حذف فيهما المضاف وأقيم  
المضاف إليه معامه فرفع والاصل في هذا التقدير قول سيبويه المنبث لك ما تدعيه شاهدك  
وتأويله المنبث لك هو شهادة شهادتك الخ (قوله قلت اذا يحلف عليها رسول الله) لم يقع في  
رواية أبي حمزة ما بعد قوله يحلف وتقدم في الشرب ان يحلف بالنصب لوجود شرائطه من  
الاستقبال وغيره وانه يجوز الرفع وذكر فيه توجيه ذلك وزاد في رواية أبي معاوية اذا يحلف

ويذهب بحالي ووقع في حديث وائل من الزيادة بعد قوله ألك يمينه قال لا قال فلما عيسيه  
 فاجر ليس بيالي ما حلف عليه وليس يتورع من شيء قال ليس لك منه الا ذلك ووقع في رواية  
 الشعبي عن الاشعث قال أَرْضَى أعظم شأن من أن يحلف عليها فقال ان عيين المسلم يدرك علم  
 من ذلك (قوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف) فذكره مثل حديث ابن مسعود  
 وزاد وهو فيها فاجر وقد بينت أن هذه الزيادة وقعت في حديث ابن مسعود عند أبي جزة  
 وزاد أبو جزة قال رزل الله ذلك تصديقه أنه أي لحديث النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقع في رواية  
 منصور حديث من حلف من رواية الاشعث بل انتصر على قوله فانزل الله وساق الآية والرواية  
 رواية كردوس عن الاشعث فتبين الكندي لليمين وفي حديث وائل فانطلق ليحلف فذكره  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث ووقع في رواية الشعبي عن الاشعث فقال النبي صلى  
 الله عليه وسلم ان هو حلف كاذباً دخله الله النار فذهب الاشعث فاخبره القصة فقال أصلح  
 وبينه قال فاصح بينهما وفي حديث عدي بن عميرة قال له امرؤ القيس ما لمن تركها يا رسول الله  
 قال الجنة قال اشهد اني قد تركتها كلها وهذا يؤيد ما أشرت اليه من تعدد القصة وفي الحديث  
 سماع الحاكم الدعوى فيما لم يره اذ وصف وحده وعرفه المتدعيان لكن لم يقع في الحديث  
 تصریح بوصف ولا تحديد فاستدل به القرطبي على ان الوصف والتصديق ليس بلازم لذاته بل  
 في صحة الدعوى تمييز المدعى به تمييزاً يضبط به (قلت) ولا يلزم من ترك ذكر التصديق  
 والوصف في الحديث أن لا يكون ذلك وقع ولا يستدل بسكوت الراوى عنه بما لم يقع بل يكتفى  
 من جعل ذلك شرطاً لدليته فاذا ثبت جل على أنه ذكر في الحديث ولم ينقله الراوى وفيه ان  
 بسأل المدعى هل له بينة وقد ترجم بذلك في الشهادات وان البينة على المدعى في الآمال  
 واستدل به مالك في قوله ان من رضى بيمين غريمه ثم أراد اقامة البينة بعد حلفه انها لا تسمع  
 أتى بعذر يتوجه له في ترك اقامتها قبل استخلافه قال ابن دقيق العيد وجهه أن أو تقتضي  
 الشئتين فلو جاز اقامة البينة بعد الاستخلاف لكان له الامر ان معا والحديث يقتضي انه لا  
 له الا أحدهما قال وقد يجاب بان المقصود من هذا الكلام نفي طريق أخرى لاثبات الحق  
 المعنى الى حصر الحق في البينة واليمين ثم أشار الى ان النظر الى اعتبار مقاصد الكلام وفيه  
 يضعف هذا الجواب قال وقد يستدل الحقيقة به في ترك العمل بالشاهد واليمين في الأموال (قلت)  
 والجواب عنه بعد ثبوت دليل العمل بالشاهد واليمين انها زيادة صحيحة يجب المصير اليها لثبوت  
 ذلك بالمنطوق وانما يستفاد نفيه من حديث الباب بالمفهوم واستدل به على توجيه اليمين في  
 الدعاوى كلها على من ليست له بينة وفيه بناء الاحكام على الظاهر وان كان المحكوم له في نفس  
 الامر مبطلاً وفيه دليل للجمهور ان حكم الحاكم لا يبيع للانسان ما لم يكن حلالاً له خلافاً لابي  
 حنيفة كذا أطلقه النووي وتعقب بأن ابن عبد البر نقل الاجماع على ان الحكم لا يحل حرمان  
 الباطن في الاموال قال واختلفوا في حل عصمة تكاح من عقد عليها بظاهر الحكم وهي في  
 الباطن بخلافه فقال الجمهور والقروى كالاموال وقال أبو حنيفة وأبو يوسف وبعض المالكية  
 ان ذلك انما هو في الاموال دون القروى ويحتمل في ذلك اللعان انتهى وقد طرد ذلك بعض الحقيقة  
 في بعض المسائل في الاموال والله أعلم وفيه التمسيد على من حلف باطلا لا أخذ حق مسلم وهو

فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من حلف على يمين  
 صبر وهو فيها فاجر يقطع  
 بها مال امرئ مسلم لقي الله  
 يوم القيامة وهو عليه غضبان

عند الجمع محمول على من مات على غير توبة صحيحة وعند أهل السنة محمول على من شاء الله ان يعذبه كما تقدم تقريره مراراً وآخرها في الكلام على حديث أبي ذر في كتاب الرقاق وقوله ولا ينظر الله اليه قال في الكشف هو كناية عن عدم الاحسان اليه عندهم يجوز عليه الطر حجاز عندهم لا يجوز والمرا د بترك التركة ترك الشاء عليه وبالغضب ايصال الشر اليه وقال المازري ذكر بعض أصحابنا ان فيه دلالة على ان صاحب البدأ أولى بالمدعى فيه وفيه التنبيه على صورة الحكم في هذه الاشياء لانه بدأ بالطالب فقال ايم لك الايمن الآخر ولم يحكمهم بالله مدعى عليه اذا حلف بل انما جعل اليمين تصرف دعوى المدعى لا غير ولذلك ينبغي للعالم اذا حلف المدعى عليه ان لا يحكم له بملك المدعى فيه ولا بجيازته بل يقره على حكم يمينه واستدل به على انه لا يشترط في المتداعيين ان يكون بينهما اختلاط أو يكونا من يثم بذلك ويليق به لان النبي صلى الله عليه وسلم أمر المدعى عليه سباباً بالحلف بعد ان سمع الدعوى ولم يسأل عن حالهما وتعقب بأنه ليس فيه التصريح بخلاف ما ذهب اليه من قال به من المالكية لاحتمال ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم علم من حاله ما أغناه عن السؤال فيه وقد قال خصمه عنه انه فاجر لا يابى ولا يتورع عن شئ ولم ينكر عليه ذلك ولو كان ريثاً ما قال لبادر لانكاره عليه بل في بعض طرق الحديث ما يدل على ان العصب المدعى به وقع في الجاهلية ومثل ذلك تسمع الدعوى يمينه فيه عدهم وفي الحديث أيضاً ان عيين الناجر تسقط عنه الدعوى وان فجوره في دينه لا يوجب الحجر عليه ولا ابطال اقراره ولو لا ذلك لم يكن لليمين معنى وأن المدعى عليه ان أقر ان أصل المدعى لغيره لا يكف ببيان وجه مصيره اليه ما لم يعلم انكاره لذلك يعني تسليم المطلوب له ما قال قال وفيه ان من جام بالبيعة قضى له بحقه من غير عين لانه محال ان يسأله عن البيعة دون ما يجب له الحكم به ولو كانت اليمين من تمام الحكم له لقال له يمينك وعينك على صدقها وتعقب بأنه لا يلزم من كونه لا يحلف مع يمينه على صدقها فيما شهدت ان الحكم له لا يتوقف بعد البيعة على حلقه بأنه ما خرج عن ملكه ولا وجه مثلاً وانه يستحق قبضه فهذا وان كان لم يذكر في الحديث فليس في الحديث ما ينفيه بل فيه ما يشعر بالاستعناء عن ذكر ذلك لان في بعض طرقه ان الخصم اعترف وسلم المدعى به للمدعى فأغنى ذلك عن طلبه يمينه والغرض ان المدعى ذكر انه لا يمين له فلم تكن اليمين الا في جانب المدعى عليه فقط وقال القاضي عياض وفي هذا الحديث من القوائد أيضاً البداءة بالسماع من الطالب ثم من المطلوب هل يقرأ وينكر ثم طلب البيعة من الطالب ان أنكر المطلوب ثم توجيئه اليمين على المطلوب اذا لم يجد الطالب البيعة وان الطالب اذا ادعى ان المدعى به في يد المطلوب فاعترف استعنى عن اقامة البيعة بأن يد المطلوب عليه قال وذهب بعض العلماء الى أن كلما يجري بين المتداعيين من تساب بجمانة وفجور هدر لهذا الحديث وفيه نظر لانه انما تنسب الى الغصب في الجاهلية والى الفجور وعدم اتقى في الايمان في حال اليهودية فلا يطر ذلك في حق كل أحد وفيه موعظة الخاتم المطلوب اذا اراد أن يحلف خوفاً من أن يحلف باطلا فيرجع الى الحق بالموعظة واستدل به القاضي أبو بكر بن الطيب في سؤال أحد المتناظرين صاحبه عن مذهبه فيقول له ألك دليل على ذلك فان قال نعم سأله عنه ولا يقول له ابتداء ما دللك على ذلك ووجه الدلالة انه صلى الله عليه وسلم قال للطالب ألك بينة ولم يقل له قرب بينة وفيه اشارة الى ان لليمين مكانا يختص به لقوله

في بعض طرقه فانطلق ليحلف وقد عهد في عهدته صلى الله عليه وسلم الحلف عند منتهى ذلك  
 احتج الخطابي فقال كانت المحاكمة والنبي صلى الله عليه وسلم في المسجد فانطلق المطاوعة ليحلف  
 فلم يكن انطلاقه الا الى المنبر لانه كان في المسجد فلا بد ان يكون انطلاقه الى موضع أخضر فإنه  
 وفيه ان الخائف يحلف قائما لقوله فلما قام ليحلف وفيه نظر لان المراد بقوله قام ما تقدم من قوله  
 انطلق ليحلف واستدل به الشافعي ان من أسلم ويملك مال غيره انه يرجع الى مالكه اذا أتته به وعن  
 المالكية اختصاصه بما اذا كان المال للكاثر وأما اذا كان للمسلم وأسلم عليه الذي هو يملكه فانه  
 يقر يده والحديث حجة عليهم وقال ابن المبر في الحاشية يستفاد منه ان الآية المذكورة في هذا  
 الحديث نزلت في نقض العهد وان اليمين الغموس لا كفارة فيها لان نقض العهد لا يوجب فيه  
 كد أو نكاحه انها دلالة اقتران وقال النووي يدخل في قوله من اقتطع حق امرئ مسلم من  
 حلف على غير مال كحل الميتة والسر جبر وغيره مما يمتنع به وكذا سائر الحقوق كتنبيب  
 الزوجة بالقسم وأما التنقيب بالمسلم فلا يدل على عدم تحريم حق الذي بل هو حرأيا أيضا  
 لكن لا يلزم أن يكون فيه هذه العقوبة العظيمة وهو تأويل حسن لكن ليس في الحديث المذكور  
 دلالة على تحريم حق الذي بل ثبت بدليل آخر والحاصل ان المسلم والذي لا يفتقر الحكيم في الأمر  
 فيهما في اليمين الغموس والوعيد عليهما وفي أخذ حقهما باطلا وانما يفتقر قدر العقوبة بالنسبة  
 اليهما قال وفيه غلط تحريم حقوق المسلمين وانه لا فرق بين قليل الحق وكثيره في ذلك وكان مراده  
 عدم الفرق في غلط التحريم لافي مراتب الغلط وقد صرح ابن عبد السلام في القواعد بالفرق بين  
 القليل والكثير وكذا بين ما يترتب عليه كثير المفسدة وحقيرها وقد ورد الوعيد في الحلف  
 الكاذب في حق غيره مطلقا في حديث أبي ذر ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم الحديث وفيه  
 والمنفق سلعة بالخلف الكاذب أخرجه مسلم وله شاهد عند أبي داود والترمذي من  
 حديث أبي هريرة بلفظ ورجل حلف على سئلته بعد العصر كاذبا **(قوله ما سئل)**  
 اليمين فيما لا يملك وفي المعصية والغضب ذكر فيه ثلاثة أحاديث يؤخذ منها حكم ما في الترتيب على  
 الترتيب وقد تؤخذ الاحكام الثلاثة من كل منها ولو ضرب من التأويل وقد ورد في الامور الثلاثة  
 على غير شرطه حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مر فوالا نذر ولا يمين فيما لا يملك ان آدم  
 أخرجه أبو داود والنسائي ورواه لا بأس بهم لكن اختلف في سنده على عمرو وفي بعض طرقه  
 عند أبي داود ولا في معصية والطبراني في الاوسط عن ابن عباس رثعه لا يمين في غضب الحديث  
 وسنده ضعيف \* الحديث الاول حديث أبي موسى في قصة طلبهم الجملان في غزوة تبوك  
 اقتصر منه على بعضه (١) وفيه فقال لا أجلكم وقد ساقه تاما في غزوة تبوك بالسند المذكورهما  
 وفيه فقال والله لا أجلكم وهو الموافق للترجمة وأشار بقوله فيما لا يملك الى ما وقع في بعض طرقه  
 كما سيأتي في باب الكفارة قبل الحنث فقال والله لا أجلكم وما عندى ما أجلكم وقد أحلت  
 بشرح الحديث على الباب المذكور قال ابن المنبر فهم ابن بطال عن البخاري انه نجا من ليل الترجمة  
 بلهجة تعليق الطلاق قبل ملك العصمة أو الحرية قبل ملك الرقبة فنقل الاختلاف في ذلك بسط  
 القول فيه والنجح والذي يظهر أن البخاري قصد غير هذا وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 حلف أن لا يحملهم فلما حملهم راجعوه في يمينه فقال ما أجلكم ولكن الله حملكم فيمن ان

\* (باب اليمين فيما لا يملك  
 وفي المعصية والغضب) \*  
 \* حديثي محمد بن العلاء  
 حدثنا أبو أسامة عن يزيد  
 عن أبي ردة عن أبي موسى  
 قال أرسلني أصحابي الى  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 أسأله الجملان فقال والله  
 لا أجلكم على شيء ووافقه  
 وهو غضبان فلما أتته قال  
 انطق الى أصحابك فقل ان  
 الله أو ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يحملكم

(١) قوله وفيه فقال  
 لا أجلكم الخ هكذا بالنسخ  
 التي بأيدينا وهو يقتضي  
 ان حديث ابن موسى  
 المذكور هنا ليس فيه لفظ  
 الجملان والذي في الصحيح  
 بأيدينا اثباته فلعلم ما في  
 الشارح رواية له ٥١

• حدثنا عبد العزيز حدثنا ابراهيم عن صالح عن ابن شهاب ح (٤٩١) • حدثنا الحجاج • حدثنا عبد الله بن عمر النخعي

بينه انما انعقدت فيما يملك فلو جعلهم على ما يملك لحنت وكفروا لكنه جعلهم على ما لا يملك ملكا خاصا وهو مال الله وهذا لا يكون قد حنت في عينه وأما قوله عقب ذلك لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها فهو تأسيس قاعدة مبتدأة كأنه يقول ولو كنت حلفت ثم رأيت ترك ما حلفت عليه خيرا منه لا حنت نفسي وكفرت عن يميني قال وهم انما سألوه ان يحملهم طنا انه يملك جلانا لحلف لا يحملهم على شيء يملكه لكونه كان حينئذ لا يملك شيئا من ذلك قال ولا خلاف ان من حلف على شيء وليس في ملكه انه لا يفعل فعلا معلقا بذلك الشيء مثل قوله والله لئن ركبته، تلا هذا البعير لأفعلن كذا البعير لا يملكه أنه لو ملكه وركبه حنت وليس هذا من تعليق اليمين على الملك (قلت) وما قاله محفل وليس ما قاله ابن بطال أيضا يعيد بل هو أظهر وذلك أن الصحابة الذين سألوا الحجلان فهموا انه حلف وأنه فعل خلاف ما حلف انه لا يفعله فلذلك لما أمر لهم بالحجلان بعد قالوا تعقلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يمينه ونطو أنه نسي حلفه الماضي فأجابهم أنه لم ينس ولكن الذي فعله خيرا مما حلف عليه وأنه اذا حلف فرأى خيرا من يمينه فعل الذي حلف أن لا يفعله وكفر عن يمينه وشيأني واضع في باب الكفارة قبل الحنث ويأتي من يملك ثلثة اليمين فيما لا يملك في باب النذر فيما لا يملك ان شاء الله تعالى • الحديث الثاني ذكر طرفا من حديث الألفك وعبد العزيز شيخه هو ابن عبد الله الأويسى و ابراهيم هو ابن سعد وصالح هو ابن كيسان وحجاج شيخه في السند الثاني هو ابن المنهال وقد أورده عن عبد العزيز بطوله في المعازي وأورده عن حجاج عن هذا السند أيضا منه قطعة في الشهادات تتعلق بقول بريرة ما علمت الا خيرا وقطعة في الجهاد فيجئ أراد سقرا فأقرع بين نسائه وقطعة في تفسير سورة يوسف مقرونا أيضا برواية عبد العزيز في قول يعقوب فصر جليل وقطعة في غزوة بدر في قصة أم مسطح وقول عائشة لهما نسيان رجلا شهد بدرا وقطعة في التوحيد في قول عائشة ما كنت أظن ان الله ينزل في شأني وحياتي وجميع ما أورده عنه لا يجي مقدم عشر الحديث والغرض منه قوله فيه قال أبو بكر الصديق وكان يتفق على مسطح والله لا أتفق على مسطح وهو موافق لترك اليمين في المعصية لانه حلف أن لا يتفق مسطح الكلاهما في عائشة فكان حالفا على ترك طاعة نهى عن الاستمرار على ما حلف عليه فيكون النهي عن الحلف على فعل المعصية بطريق الاولى والطاهر من حاله عند الحلف ان يكون قد غضب على مسطح من أجل قوله الذي قال وقال الكرماني لا مناسبة لهذا الحديث بالخرتين الاولين الا ان يكون قاسما على الغضب والمراد بقوله وفي المعصية وفي شأن المعصية لان الصديق حلف بسبب اهلك مسطح والاولى من المعصية وكذا كل ما لا يملك الشخص فالحلف عليه موجب للتصرف فيما لا يملكه قبل ذلك أي ليس له ان يفعله شرعا انتهى ولا يخفى تكلفه والاولى انه لا يلزم أن يكون كل خبر في الباب يطابق جميع ما في الترجمة ثم قال الكرماني الظاهر انه من تصرفات النقلة من أصل البخاري فانه مات وفيه مواضع مبينة من تراجم بلا حديث وأحاديث بلا ترجمة فأضافوا بعضها الى بعض (قلت) وهذا انما يصار اليه اذ لم تجبه المناسبة وقد بينا توجيهها والله أعلم • الحديث الثالث (قوله حدثنا ابو عمر) هو عبد الله بن عمرو وعبد الوارث هو ابن سعيد وأيوب هو السخيتاني والقاسم هو ابن عاصم وزهدم هو ابن ضرب الجرمي والجميع بصريون وقوله فوافقته وهو غضبان مطابق لبعض الترجمة وفي القصة نحو ما في قصة أبي بكر من الحلف على ترك طاعة

الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها الآتية الذي هو خير وتصلها

حدثنا يونس بن يزيد الأيلي قال سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد ابن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبد الله بن عبد الله بن عقبة عن حديث عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها أهل الألفك ما قالوا فبرأها الله مما قالوا كل حدثني طائفة من الحديث فأنزل الله ان الذين جاؤا بالآلفك العشر الآيات كما هي في برأى فقال أبو بكر الصديق وكان يتفق على مسطح لقربا منه والله لا أتفق على مسطح شيئا أبدا بعد الذي قال لعائشة فأنزل الله ولا يأكل أولو الفضل منكم والسعة أن يؤثروا أولى القربى الآية قال أبو بكر بلى والله اني لأحب ان يغفر الله لي فرجع الى مسطح الفقة التي كان يتفق عليه وقال والله لا أنزعها عنه أبدا • حدثنا أبو عمر حدثنا عبد الوارث حدثنا أيوب عن القاسم عن زهدم قال كنا عند أبي موسى الأشعري فقال أنيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من الأشعريين فوافقته وهو غضبان فاستعملناه لحلف أن لا يحملنا ثم قال والله ان شاء

لكن بينهم افرق وهو ان حلف النبي صلى الله عليه وسلم وافق ان لاشي عنده مما حلف عليه بخلاف حلف أبي بكر فانه حلف وهو قادر على فعل ما حلف على تركه قال ابن المنير لم يذكر في الباب ما يناسب ترجمة اليمين على المعصية الا ان يريد بين أبي بكر على قطعية مسطحة بقطعية بل هي عقوبة له على ما ارتكب من المعصية بالقذف ولكن يمكن أن يكون أبو بكر حلف على خلاف الاولى فاذا انتهى عن ذلك حتى أحنث نفسه وفعل ما حلف على تركه فنحن حلف على فعل المعصية يكون أولى قال وكذلك قوله فأرى خيرا منها يقتضي ان الحنث لفعل ما هو أولى يقتضي الحنث لترك ما هو معصية بطريق الاولى قال ولهذا يقتضي بحنث من حلف على معصية من قبل أن يفعلها انتهى والقضاء المذكور عند المالكية كما سيأتي بسطه في باب النذر في المعصية قال ابن بطلان في حديث أبي موسى الردي على من قال ان يمين الغضبان لغوي **(قوله ما سب)** اذا قال والله لا أتكم اليوم فصلى أو قرأ أو سب الى أن قال فهو على نيته أي ان اراد اذ خال الناس والذ كرحنث اذا قرأ أو ذكر وان اراد ان لا يدخلهما لم يحنث ولم يتعرض لما اذا أطلق والجواب على انه لا يحنث وعن الحنفية يحنث وفرق بعض الشافعية بين القرآن فلا يحنث به ويحنث بما ذكره وحجة الجمهور ان الكلام في العرف ينصرف الى كلام الادميين وأنه لا يحنث بالقراءة ولا ذكر داخل الصلاة فليكن كذلك خارجها ومن الحجة في ذلك الحديث الذي عنده سلم ان صلاته لا يصلح فيها شيء من كلام الناس او غيرها التسبيح والتكبير وقراءة القرآن فحكمه للذكر والقراءة غير حكم كلام الناس وقال ابن المنير معنى قول البخاري هو على نيته أي العرفية قال ويحتمل أن يكون مراده انه لا يحنث بذلك الا ان نوى ادخاله في نيته فيؤخذ منه حكم الاطلاق قال ومن فروع المسئلة لو حلف لا كتبت زيدا ولا سلمت عليه فصلى خلفه فسلم الامام وسب المأموم التسليم التي يخرج بها من الصلاة فلا يحنث بها جزمنا بخلاف التسليم التي يرد بها على الامام فلا يحنث أيضا لانها ليست مما يتوهمه الناس عرفا وفيه اختلاف انتهى وهو على مذهبهم وبأني نظيره عندنا في التسليم الثانية اذا كان من حلف لا يكلمه عن يساره فلا يحنث الا ان قصدا رد عليه **(قوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم أفضل الكلام أربع سبحان الله الخ)** هذا من الاحاديث التي لم يصلها البخاري في موضع آخر وقد وصله النسائي من طريق ضرازين عن أبي صالح عن أبي سعيد وأبي هريرة مرفوعا بلفظه وأخرجه مسلم من حديث سمرة بن جندب لكن بلفظ أحب بدل أفضل وأخرجه ابن حبان من هذا الطريق بلفظ أفضل والحديث في هريرة طريق أخرى أخرجهما النسائي وصححه ابن حبان من طريق أبي جزة السدي عن الأعمش عن أبي صالح عنه بلفظ خير الكلام أربع لا يضرك بأيهن بدأت فذكره وأخرجه أحمد عن وكيع عن الأعمش فأبهم الصحابي وأخرجه النسائي من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن السلولي عن **كعب** الاحبار من قوله وقد بينت معاني هذه الالفاظ الاربعة في باب فضل التسبيح من كتاب الدعوات **(قوله وقال أبو سفيان كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى هرقل تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم)** هذا طرف ذكره بالمعنى من الحديث الطويل وقيل بشرحته بطوله في أول الصحيح وفي نفسه برآل عمران والغرض منه ومن جميع ما ذكر في الباب ان ذكر الله من جملة الكلام واطلاق كلمة على مثل سبحان الله وبحمده من اطلاق البعض على الكل

**\* (باب اذا قال والله لا أتكم اليوم فصلى أو قرأ أو سب أو كبر أو جحد أو هلك فهو على نيته)** وقال النبي صلى الله عليه وسلم أفضل الكلام أربع سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وقال أبو سفيان كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى هرقل تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم



• وقال بجاهد كلمة التقوى لا اله الا الله • حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري (٤٩٣) قال أخبرني سعيد بن المسيب

عن أبيه قال لما حضرت  
أبا طالب الوفاة جاءه  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقال قل لا اله الا الله  
كلمة أحاج للربها عند الله  
• حدثنا قتيبة بن سعيد  
حدثنا محمد بن فضيل حدثنا  
عمارة بن القعقاع عن أبي  
زرعة عن أبي هريرة رضي  
الله عنه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كلمتان  
خفيفتان على اللسان  
ثقلتان في الميزان حبيبتان  
إلى الرحمن سبحان الله  
وبحمده سبحان الله العظيم  
• حدثنا موسى بن اسمعيل  
حدثنا عبد الواحد حدثنا  
الاعمش عن شقيق عن عبد  
الله رضي الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كلمة وقلت أخرى قال  
من مات يجعل الله ندا أدخل  
النار وقلت أخرى من مات  
لا يجعل الله ندا أدخل الجنة  
• (باب من حلف أن لا يدخل  
على أهل شهر أو كان الشهر  
تسعا وعشرين) • حدثنا  
عبد العزيز بن عبد الله  
حدثنا سليمان بن بلال عن  
جدة عن أنس قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من  
نسائه وكانت انقكت رجلاه

(قوله وقال بجاهد كلمة التقوى لا اله الا الله) وصله عبد بن حميد من طريق منصور بن المعتمر عن  
ججاهد بن عمرو قفا على مجاهد وقد جاءه من فروع من أحاديث جماعة من الصحابة منهم أبي بن  
كعب وأبو هريرة وابن عباس وسلمة بن الأكوع وابن عمر أخرجهما أبو بكر بن مردويه  
في تفسيره وحديث أبي عبد الترمذي وذكر أنه سأل أبا زرعة عنه فلم يعرفه من فروع إلا من هذا  
الوجه وأخرجه أبو العباس البرقي في جزئه المشهور وقفا على جماعة من الصحابة والتابعين ثم ذكر  
في الباب ثلاثة أحاديث حديث سعيد بن المسيب عن أبيه لما حضرت أبا طالب الوفاة الحديث  
مختصر وقد تقدم بتمامه وشرحه في السيرة النبوية والغرض منه قوله صلى الله عليه وسلم  
قل لا اله الا الله كلمة أحاج بضم أوله وتشديد آخره وأصله أحاج والمراد أظهر للربها الحجة وحديث  
أبي هريرة كلمتان خفيفتان على اللسان الحديث وقد تقدم في الدعوات ويأتي شرحه مستوفى في  
آخر الكتاب وحديث عبد الله وهو ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمة وقلت  
أخرى الحديث وقد مضى الكلام عليه في كتاب أوائل الجنائز وكذا ما وقع للنورى في موقع  
في تفسير البقرة بيان الكلمة المرفوعة من الكلمة الموقوفة قال الكرماني المتجه أن يقول من  
مات لا يجعل الله ندا لا يدخل النار لكن لما كان دخول الجنة محققا للموحد حرم به ولو كان آخر  
• (قوله ما) من حلف أن لا يدخل على أهل شهر أو كان الشهر تسعا وعشرين) أي ثم  
دخل فإنه لا يحسن هذا التصور إذا وقع الحلف أول جزء من الشهر اتفاقا فوقع في أثناء الشهر  
ونقص هل يتعين أن يلقن ثلاثين أو يكتفى بتسع وعشرين فالأول قول الجمهور وقالت طائفة  
منهم ابن جسد الحكم من المالكية بالثاني وقد تقدم بيان ذلك في آخر شرح حديث عمر الطويل  
في آخر النكاح ومضى الكلام على تفسير الأيلاء وعلى حديث أنس المذكور في هذا الباب في باب  
الأيلاء واحتج الطحاوي للجمهور بالحديث الصحيح الماضي في الصيام بلفظ الشهر تسع وعشرون  
فإذا رأيتوه فصوموا وإذا رأيتموه فأفطروا فإذا غم عليكم فأكسوا ثلاثين قال فوجب عليهم إذا  
أنغمي ثلاثين وجعله على الكمال حتى ير والاهلال قبل ذلك (قلت) وهذا انما يحتمل به على من زعم  
أنه إذا وقعت يمينه في أثناء الشهر أن يكتفى بتسع وعشرين سواء كان ذلك الشهر الذي حلف فيه  
تسعا وعشرين أو ثلاثين وقد نقل هو هذا المذهب عن قوم وأما قول ابن عبد الحكم فأنما يصلح  
تعقبه بحديث عائشة قالت لا والله ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الشهر تسع وعشرون  
وانما والله أعلم بما قال في ذلك أنه قال حين هجرنا لا هجرنا شهرنا ثم جاء تسع وعشرين فسأله  
فقال إن شهرنا هذا كان تسعا وعشرين قال الطحاوي بعد تخريجهم يعرف بذلك أن يمينه كانت  
مع رؤية الهلال كذا قال وليس ذلك صريحا في الحديث والله أعلم • (قوله ما) إذا  
حلف أن لا يشرب نبيذ أو شرب طلاء) في رواية الطلاء بزيادة لام (قوله أو سكر) بفتح المهملة  
وتخفيف الكاف (قوله أو عصير) الميم في قول بعض الناس وليست هذه بأنبة عنده في  
رواية الكشميني وليس وقد تقدم تفسير الطلاء والسكر والنبيذ في كتاب الأشربة قال المهلب

ما قام في مشربة تسعا وعشرين ليلة ثم نزل فقالوا يا رسول الله أكلت شهر ا فقال إن الشهر يكون تسعا وعشرين • (باب إذا حلف  
أن لا يشرب نبيذ أو شرب طلاء أو سكر أو عصير الميم في قول بعض الناس وليست هذه بأنبة عنده) • حدثني علي سمع عبد  
العزيز بن أبي حازم أخبرني أبي عن سهل بن سعد أن أبا سعيد صاحب النبي صلى الله عليه وسلم أعرض فدعا النبي صلى الله عليه وسلم  
لعرضه فكانت العروس خادمهم فقال سهل للقوم هل تدرون ما سقته قال أنقعت له تمرافي تور من الليل حتى أصبح عليه فسقته إياه

الذي عليه الجمهور ان من حلق ان لا يشرب النبيذ بعينه لا يحنت بشر بغيره ومن حلق  
لا يشرب نبيذ المايحشى من السكر به فانه يحنت بكل ما يشربه مما يكون فيه المعنى المذكور فان  
سائر الاشربة من الطيب والعصير تسمى نبيذ المشابهة له في المعنى فهو كمن حلق لا يشرب شرابا  
وأطلق فانه يحنت بكل ما يقع عليه اسم شراب قال ابن بطال ومراد البخاري ببعض الناس  
أبو حنيفة ومن تبعه فانهم قالوا ان الطلاء والعصير ليسا بنبيذ لان النبيذ في الحقيقة ما نبيذ في الماي  
وتقع فيه ومنه سمي النبيذ منبذ لانه نبيذ أي طرح فأراد البخاري الرد عليهم وتوجيه من حديث  
الباب ان حديث سهل يقتضي تسمية ما قرب عهد به بالاتباع نبيذ أو ان حل شر به وقد تقدم  
في الاشربة من حديث عائشة انه صلى الله عليه وسلم كان نبيذ له ليلافيشر به غدوة ونبيذ غدوة  
فيشر به عشية وحديث سودة يؤيد ذلك فانها ذكرت انهم صاروا يتبذون في جلد الشاة الى  
مات وما كانوا يتبذون الا ما يحل شر به ومع ذلك كان يطلق عليه اسم نبيذ فالتقصيع في حكم  
النبيذ الذي لم يبلغ حد السكر والعصير من العنب الذي بلغ حد السكر في معنى نبيذ التمر الذي بلغ  
حد السكر وزعم ابن المنير في الحاشية ان الشارح جعزل عن مقصود البخاري هنا قال وانما أراد  
تصويبه قول الحنفية ومن ثم قال لم يحنت ولا يضره قوله بعد في قول بعض الناس فانه لو أراد  
خلافه لترجم على انه يحنت وكيف يترجم على وفق مذهب ثم يخالفه انتهى والذي فهمه ابن بطال  
أوجه وأقرب الى مراد البخاري والحاصل ان كل شيء يسمى في العرف نبيذا يحنت به الا ان نبيذ  
شباب بعينه فيختص به والطلاء يطلق على المطبوخ من عصير العنب وهذا قد انعقد فيكون  
دبسا وروافلا يسمى نبيذا أصلا وقد يستمر ما نعاو يسكر كثيره فيسمى في العرف نبيذا بل نقل ذلك  
ابن التين عن أهل اللغة ان الطلاء جنس من الشراب وعن ابن فارس انه من أسماء الخمر وكذلك  
السكر يطلق على العصير قبل أن يتخمر وقيل هو ما أسكر منه ومن غيره ونقل الجوهري ان نبيذ  
التمر والعصير ما يعصر من العنب فيسمى بذلك ولو تخمر وقدمضى شرح حديث سهل في الولاية من  
كتاب النكاح وعلى شيخه هو ابن المديني وأما حديث سودة فهي بنت زمعة بن قيس بن  
عبد شمس الساحرية من بني عامر بن لؤي القرشية زوج النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها النبي  
صلى الله عليه وسلم بعده وت خديجة وهو بمكة ودخل بها قبل الهجرة (قوله أخبرنا عبد الله) هو  
ابن المبارك (قوله قد بغنا مسكها) بفتح الميم وبالمهمل أي جلد ها (قوله حتى صار شنا) بفتح الشين  
وتشديد النون أي بالبا والشنه القرية العتيقة وقد أخرج الترمذي عن طريق مغيرة بن مقسم عن  
الشعبي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا في دباغ جلد الشاة المسية غيره هذا وأشار  
المزني في الاطراف الى ان ذلك على رواية اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي التي في الباب وليس كذلك  
بل هما حديثان متغايران في السياق وان كان كل منهما من رواية الشعبي عن ابن عباس ورواية  
مغيرة هذه توافق لفظ رواية عطاء عن ابن عباس عن ميمونة وهي عند مسلم وأخرجها البخاري  
من رواية عبيد بن عبد الله عن ابن عباس بغير ذكر ميمونة ولا ذكر الدباغ فيه ومضى الكلام على  
ذلك مستوفى في آخر كتاب الاطعمة قال ابن أبي جرعة في حديث سودة الرد على من زعم ان الرد  
لا يتم الا بالخروج عن جميع ما يتكلم لان موت الشاة يتضمن سبق ملكها واقتنائها وفيه جواز  
تغيبه المال لاهم أخذوا جلد الميتة قد بغوه فانتفعوا به بعد ان كان مطروحا وفيه جواز تناوله

\* حدثنا محمد بن مقاتل  
أخبرنا عبد الله أخبرنا اسمعيل  
ابن أبي خالد عن الشعبي عن  
عكرمة عن ابن عباس رضي  
الله عنهما عن سودة زوج  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قالت ماتت لنا شاة قد بغنا  
مسكها ثم ما زلتنا نأخذ فيه  
حتى صار شنا

\* (باب إذا حلف أن لا يأتدّم فأكل تمرًا بخبز وما يكون منه الإدم) \* حدثنا (٤٩٥) محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عبد

الرحمن بن عباس عن أبيه  
عن عائشة رضي الله عنها  
قالت ما شبع آل محمد صلى  
الله عليه وسلم من خبز تر  
مأدوم ثلاثة أيام حتى لحق  
بالله وقال ابن كثير أخرنا  
سفيان حدثنا عبد الرحمن  
عن أبيه أنه قال لعائشة بهذا  
وحدثنا قتبية عن مالك عن  
اسحق بن عبد الله بن أبي  
طلحة أنه سمع أنس بن مالك  
قال قال أبو طلحة لأم سليم  
لقد سمعت صوت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ضعيفا  
أعرف فيه الجوع فهل عندك  
من شيء فقالت نعم فأخرجت  
أقراصا من شعير ثم أخذت  
خارالها فلفقت الخبز بفضه  
ثم أرسلتني إلى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فذهبت  
فوجدت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في المسجد ومعه  
الناس ففقت عليه فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أأرسلك أبو طلحة فقلت نعم  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لمن معه قوموا  
فانطلقوا وانطلقت بسين  
أيديهم حتى جثت أبو طلحة  
فأخبرته فقال أبو طلحة

ما بهضم الطعام لمادل عليه الاتياد وفيه إضافة الفعل إلى المالك وإن ما شره غيره كالخادم  
انتهى لمصنفه (قوله ما) إذا حلف أن لا يأتدّم فأكل تمرًا بخبز) أي هل يكون مؤتدّا  
فيحدث أم لا (قوله وما يكون منه الإدم) هي جملة معطوفة على جملة الشرط والجزاء أي وباب  
بيان ما يحصل به الاتدّم ذكر فيه حديثين حديث عائشة ما شبع آل محمد من خبز تر مأدوم وهو  
طرف من حديث مضى في الاطعمة بتجاءه وكذا التعليق المذكور بعد عن محمد بن كثير مضى  
ذكر من وصله عنه وعابس جملة وبعد الالف موحدة ثم مهمله وقوله في آخره قال لعائشة بهذا  
قال الكرمانى أى روى عنها وأقال لها ما استفهم ما شبع آل محمد فقلت نعم (قلت) والواقع  
خلاف هذا التقدير وهو بين فيما أخرجه الطبرانى والبيهقى من وجهين آخرين وهوان عابسا قال  
لعائشة أنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن أكل لحوم الاضاحى فذكر الحديث وفي آخره ما شبع  
إلى آخره والنكتة في إيراد طريق محمد بن كثير الإشارة إلى أن عابسا لم يأتدّم وعابسا لم يأتدّم  
ما يتوهم في الغنة في الطريق التي قبلها من الانقطاع وقد تقدم شرح الحديث في كتاب  
الرقاق \* الثاني حديث أنس في قصة اقراص الشعير وأكل القوم وهم سبعون أو ثمانون رجلا  
حتى شبعوا وقد مضى شرحه في علامات النبوة والقصد منه قوله فامر بالخبز ففقت وعصرت أم سليم  
عكة لها فأدّته أى خاطت ما حصل من السمن بالخبز المقطوع قال ابن المنير وغيره مقصود  
البخارى الرد على من زعم أنه لا يقال اتدّم الا اذا أكل كل بما اصطبغ به قال ومناسبة الحديث  
عائشة ان المعالوم انها أرادت تقي الادام مطلقا بقريئة ما هو معروف من شطف عيشهم فدخل  
فيه التروغية وقال الكرمانى وجه المناسبة ان التمر لما كان وجود اعندهم وهو غالب أقواتهم  
وكانوا شباعى منه علم ان أكل الخبز به ليس اتدّما قال ويحتمل أن يكون ذكر هذا الحديث في  
هذا الباب لادنى ملازمة وهو لفظ المأدوم لكونه لم يجد شيئا على شرطه قال ويحتمل أن يكون  
إيراد هذا الحديث في هذه الترجمة من تصرف المقلّة (قلت) والاول ما بين لم راد البخارى والثاني  
هو المراد لكن بان ينضم اليه ما ذكره ابن المنير والثالث بعيد جدا قال ابن المنير وأما قصة أم سليم  
فطاهره المناسبة لان السمن اليسير الذى فضل في قعر العكة لا يصطبغ به الاقراص التي فقتها  
وانما غايته ان يصير في الخبز من طعم السمن فأشبه ما اذا خاط القوم عند الاكل ويؤخذ منه ان كل  
شيء يسمى عند الإطلاق اراما فان الخالف ان لا يأتدّم يحتمل اذا أكله مع الخبز وهذا قول الجمهور  
سواء كان يصطبغ به أم لا وقال أبو حنيفة وأبو يوسف لا يحتمل اذا اتدّم بالخبز والبصر  
وخالفهما محمد بن الحسن فقال كل شيء يؤكل مع الخبز بما الغالب عليه ذلك كاللحم المشوى والخبز  
أدم وعن المالكية يحتمل بكل ما هو عند الخالف آدم ولكل قوم عادة ومنهم من استثنى الملح جريشا  
كان أو طيبا \* (تنبيه) \* من جهة الجمهور حديث عائشة في قصة بريدة فدعا بالغدا فأتى بخبز  
وادام من آدم البيت الحديث وقد مضى شرحه مستوفى في مكانه وترجم له المصنف في الاطعمة

بأم سلم قد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس عندنا من الطعام ما نطعمهم فقالت الله ورسوله أعلم فانطلق أبو طلحة حتى  
لقى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو طلحة معه حتى دخلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
هلم يا أم سليم ما عندك فأتت بذلك الخبز قال فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك الخبز ففقت وعصرت أم سليم عكة لها فأدّته  
ثم قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله ان يقول ثم قال أئذن لعشرة فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال  
أئذن لعشرة فأذن لهم فأكل القوم كلهم وشبعوا والقوم سبعون أو ثمانون رجلا

باب الاثم قال ابن بطال دل هذا الحديث على ان كل شيء في البيت مما جرت العادة بالاثم عليه  
يسمى اذ ما متاعا كان أو جامدا وكذا حديث تكون الارض يوم القيامة خبيرة واحدة وامام  
زائدة كبد الحوت وقد تقدم شرحه في كتاب الرقاق وفي خصوص المؤمنين المذكورة في الحديث  
حديث يوسف بن عبد الله بن سلام رايته النبي صلى الله عليه وسلم أخذ كسرة من خبز  
فوضع عليها تمر وقال هذه ادام هذه أخرجه أبو داود والترمذي بسند حسن قال ابن  
لاخلاف بين أهل اللسان ان من أكل خبزا بلعم مشوى انه اتدّم به لقول قال أكلت خبزا  
ادام كذب وان قال أكلت خبزا ادام صدق وأما قول الكوفيين الا دام اسم الجمع بين المسلمين  
فدل على أن المراد أن يستهلك الخبز فيه بحيث يكون تابعه بأن تتداخل أجزاءه في بعضها  
لا يحصل الا بما يصطبغ به فقد أجاب من خالفهم بأن الكلام الاول مسلم لكن دعوى التداخل  
لا دليل عليه قبل تناول وانما المراد الجمع ثم الاستهلاك بالاكل فيتم اخلاص  
**(قوله باب النية في الايمان)** بفتح الهمزة للجمع وحكي الكرمانى ان في بعض  
النسخ بكسر الهمزة ووجهه بأن مذهب الجارية ان الاعمال داخله في الايمان (قلت) وفي  
ترجمة كتاب الايمان والنذور كافية في توهين الكسر وعبد الوهاب المذكور في السند هو  
عبد المجيد الثقفي ومحمد بن ابراهيم هو التميمي وقد تقدم شرح حديث الاعمال في أول بدء الحديث  
ومناسبتة للترجمة ان المؤمنين من جملة الاعمال فيستدل به على تخصيص الالفاظ بالنية زمانا ومكانا  
وان لم يكن في اللفظ ما يقتضى ذلك كمن حلف ان لا يدخل دار زيد أو اذنى شهر أو سنة مثله  
أو حلف ان لا يكلم زيدا مثلاً أو اذنى منزله دون غيره فلا يحتج اذا دخل بعد شهر أو سنة مثله  
ولا اذا كلفه في دار أخرى في الثانية واستدل به الشافعي ومن تبعه فيمن قال ان فعلت كذا فافترس  
طالق ونوى عدداً انه يعتبر العدد المذكور وان لم يلفظ به وكذا من قال ان فعلت كذا فانت بائر  
نوى ثلاثاً بانت وان نوى مادونها وقع مانوى رجعي وخالف الحنفية في الهوتين واستدل به على  
ان المؤمنين على نية الحالف لكن فيما عدا حقوق الايمان فهي على نية المستحلف ولا ينفذ  
بالتورية في ذلك اذا قطع بها حقا غيره وهذا اذا تحاكماً وأما في غير المحاكمة فقال الاكثر  
الحالف وقال مالك وطائفة ثنية المحلوف له وقال النووي من ادعى حقا على رجل فأحلفه الحاكم  
انعقدت يمينه على مانواه الحاكم ولا تنفعه التورية اتفاقاً فان حلف بغير استحلاف الحاكم  
نفعت التورية لانه ان أبطل بها حقا ثم وان لم يحتج وهذا كله اذا حلف بالله فان حلف بالطلاق  
أو العتاق فنعته التورية ولو حلفه الحاكم لان الحاكم ليس له ان يحلفه بذلك كذا أطلق وينبغي  
فيما اذا كان الحاكم يرى جواز التحليف بذلك ان لا تنفعه التورية **(قوله باب التوبة)**  
أهدى ماله على وجه النذر والتوبة كذا للجمع الا للكشمة في فاعله والقرية بدل التوبة  
وكذا رأيت في مستخرج الاسماعيلي قال الكرمانى وقوله أهدى أى تصدق بماله أو جعله هدية  
للمسلمين وهذا الباب هو أول أبواب النذور والنذر في اللغة التزام خيرا وشر وفي الشرع التزام  
المكلف شيئا لم يكن عليه منجزاً أو معلقاً وهو قسمان نذر تبرر ونذر لحاج ونذر تبرر قسمان  
أحدهما ما يتقرب به ابتداء كالله على أن أصوم كذا ويلحق به ما اذا قال الله على أن أصوم كذا  
شكراً على ما أنعم به على من شفا أمر يرضى مثلاً وقد نقل بعضهم الاتفاق على صحته واستحباه

**(باب النية في الايمان)**  
حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا  
عبد الوهاب قال سمعت يحيى  
ابن سعيد يقول أخبرني محمد  
ابن ابراهيم أنه سمع علقمة بن  
وقاص الليثي يقول سمعت  
عمر بن الخطاب رضي الله  
عنه يقول سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول  
انما الاعمال بالنية وانما  
لامرئى ما نوى فمن كانت  
هجرته الى الله ورسوله  
فهجرته الى الله ورسوله  
ومن كانت هجرته الى دنيا  
يصيبها أو امرأته يتزوجها  
فهجرته الى ما هاجر اليه  
**(باب اذا أهدى ماله على  
وجه النذر والتوبة)**

وفي وجه شاذ لبعض الشافعية أنه لا يعتد والثاني ما يتقرب به معلقا بشئ ينتفع به إذا حصل له  
 كأن قيم غائب أو كفا في شرع دوى فعلى صوم كذا مثلا والمعلق لازم اتفاقا وكذا المنجز في الرابع  
 ونذر الباع قسمان أحدهما ما يعلقه على فعل حرام أو ترك واجب فلا يعتد في الرابع إلا أن كان  
 فرض كفاية أو كان في فعله مشقة فيلزمه ويلحق به ما يعلقه على فعل مكروه والثاني ما يعلقه  
 على فعل خلاف الأولى أو مباح أو ترك مستحب وفيه ثلاثة أقوال للعلماء الوفاء أو كفارة يمين أو  
 التحجير بينهما واختلاف الترخيص عند الشافعية وكذا عند الحنابلة وحرم الحنفية بكفارة اليمين في  
 الجميع والمالكية بأنه لا يعتد أصلا (قوله أخبرني يونس) هو ابن زيد الأيلي (قوله عن عبد الله  
 ابن كعب) هو والد عبد الرحمن الراوي عنه وقدم مضي في تفسير سورة براءة عن أحمد بن صالح  
 حدثني ابن وهب أخبرني يونس قال أحمد وحدثنا عن يونس عن ابن شهاب أخبرني  
 عبد الرحمن بن كعب أخبرني عبد الله بن كعب ثم أخرجه عن طريق اسحق بن راشد عن  
 ابن شهاب أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه (قوله سمعت كعب بن مالك  
 يقول في حديثه وعلى الثلاثة الذين خلفوا) أي الحديث الطويل في قصة تخلعه في غزوة تبوك  
 ونسب النبي صلى الله عليه وسلم عن كلامه وكلام رقيقه وقد تقدم بطوله مع شرحه في المغازي  
 لكن بوجه آخر عن ابن شهاب (قوله فقال في آخر حديثه أن من توبى أن التخلع) بنون وخاء  
 مبهمة أي أعرى من مالي كما يعرى الإنسان إذا خلع ثوبه (قوله أمسك عليك بعض مالك فهو خير  
 لك) زاد أبو داود عن أحمد بن صالح بهذا السند فقلت أي أمسك سهمي الذي يخبر وهو عند  
 المصنف من وجه آخر عن ابن شهاب ووقع في رواية ابن اسحق عن الزهري بهذا السند عند أبي  
 داود بلفظ أن من توبى أن أخرج من مالي كله لله ورسوله صدقة قال لا قلت فنصفه قال لا قلت  
 فنلته قال نعم قلت فأي أمسك سهمي الذي يخبر وأخرج من طريق ابن عينة عن الزهري عن  
 ابن كعب بن مالك عن أبيه أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم قد ذكر الحديث وفيه وإني أنخلع من  
 مالي كله صدقة قال يجزى عنك الثلث وفي حديث أبي لبابة عند أحمد وأبي داود وشيوخه وقد  
 اختلف السلف فيمن نذر أن يتصدق بجميع ماله على عشرة مذاهب فقال مالك يلزمه الثلث  
 لهذا الحديث ونوزع في أن كعب بن مالك لم يصرح بلفظ النذر ولا بجمعه بل يحتمل أنه تجزئ النذر  
 ويحتمل أن يكون أراد فاستأذن والانخلع الذي ذكره ليس بظاهر في صدور النذر منه وإنما  
 الظاهر أنه أراد أن يتركه توبته بالتصدق بجميع ماله شكر الله تعالى على ما أنعم به عليه  
 وقال الفاكهاني في شرح العمدة كان الأولى لكعب أن يستشير ولا يستبد برأيه لكن كآته  
 قامت عنده حال لفرحه بتوبته ظهر له فيها أن التصدق بجميع ماله مستحق عليه في الشكر  
 فأورد الاستشارة بصيغة الجزم انتهى وكآته أراد أنه استبد برأيه في كونه جزم بأن من توبته أن  
 يخلع من جميع ماله إلا أنه تجزئ ذلك وقال ابن المنير لم يبت كعب الانخلع بل استشاره هل يفعل  
 أولا (قلت) ويحتمل أن يكون استفهم وحذفت أداة الاستفهام ومن ثم كان الرابع عند الكثير  
 من العلماء وجوب الوفاء لمن التزم أن يتصدق بجميع ماله إلا إذا كان على سبيل القرية وقيل إن  
 كان ملما لزمه وإن كان فقيرا فعليه كفارة يمين وهذا قول الليث ووافقه ابن وهب وزاد أن كان  
 متوسطا يخرج قدر ذكاة ماله والاخير عن أبي حنيفة بغير تفصيل وهو قول ربيعة وعن الشعبي

حدثنا أحمد بن صالح حدثنا  
 ابن وهب أخبرني يونس  
 عن ابن شهاب أخبرني  
 عبد الرحمن بن عبد الله عن  
 عبد الله بن كعب بن مالك  
 وكان قائد كعب من بني  
 حنيفة قال سمعت كعب بن  
 مالك يقول في حديثه وعلى  
 الثلاثة الذين خلفوا فقال  
 في آخر حديثه أن من توبى  
 أن أنخلع من مالي صدقة إلى  
 الله ورسوله فقال النبي صلى  
 الله عليه وسلم أمسك عليك  
 بعض مالك فهو خير لك

وابن أبي لبابة لا يلزم شيء أصلاً وعن قتادة يلزم الغنى العشر والمتوسط السبع والمملوق الخمس وقيل يلزم الكل الا في نذر الباج فكفارة يمين وعن سحنون يلزمه أن يخرج ما لا يضربه وهو الثوري والاوزاعي وجاعة يلزمه كفارة يمين بغير تفصيل وعن التميمي يلزمه الكل بغير تفصيل وإذا تقرر ذلك فمناسبة حديث كعب للترجمة أن معنى الترجمة أن من أهدى أو تصدق بجميع ماله إذا تاب من ذنب أو إذا نذر هل ينفذ ذلك إذا نجزه أو علقه وقصة كعب منطبقة على الأول وهو التجيز لكن لم يصدر منه تجيز كما تقرر وإنما استشار فأشير عليه بامسالك البعض غير الأولى لمن أراد أن ينجز التصديق بجميع ماله أو يعلقه أن يمسك بعضه ولا يلزم من ذلك أنه لو لم ينفذ وقد تقدمت الإشارة في كتاب الزكاة إلى أن التصديق بجميع المال يختلف باختلاف الأحوال فمن كان قويا على ذلك يعلم من نفسه الصبر لم يتنع وعليه يتنزل فعل أبي بكر الصديق وإشار الانصار على أنفسهم المهاجرين ولو كان بهم خصاصة ومن لم يكن كذلك فلا وعليه يتنزل لاصدقة الاعن ظهر غنى وفي لفظ أفضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى قال ابن دقيق العبد حديث كعب أن للصدقة أثر في محو الذنوب ومن ثم شرعت الكفارة المالية ونزاعه القائل فقال التوبة تجب ما قبلها وظاهر حال كعب أنه أراد فعل ذلك على جهة الشكر (قلت) من لم يمسك الشيخ أنه يؤخذ من قول كعب أن من توب إلى آخره أن للصدقة أثر في قبول التوبة التي يتنزل بمحصولها محو الذنوب والحجة فيه تقرير النبي صلى الله عليه وسلم له على القول المذكور **(قوله)** إذا حرمت طعاما في رواية غير أبي نذر طعامه وهذا من أمثلة نذر الباج وهو أن يقول مثلاً طعام كذا أو شراب كذا على حرام أو نذرت والله على أن لا آكل كذا ولا أشرب كذا والآخر من أقوال العلماء أن ذلك لا ينعقد إلا أن قرنه بحلف فيلزمه كفارة يمين **(قوله)** وقوله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضاة أزواجك وقوله لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم

\* (باب إذا حرمت طعاما وقوله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضاة أزواجك وقوله لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم)



• حدثنا الحسن بن محمد حدثنا

الحجاج بن محمد عن ابن جريح  
قال زعم عطاء أنه سمع عبيد  
ابن عمير يقول سمعت عائشة  
تزعم أن النبي صلى الله عليه  
وسلم كان يمكث عند زينب  
بنت جحش ويشرب عندها  
عسلا فتواصبت أنا وحفصة  
أن أيتنا دخل عليها النبي  
صلى الله عليه وسلم فلتقل  
إني أبجد منك ربح مغاير  
أكلت مغاير فدخل على  
احدهما فقالت ذلك له  
فقال لا بل شربت عسلا  
عند زينب بنت جحش ولن  
أعود له فزلت بأبيها النبي لم  
تحرم ما أحل الله لك أن  
تتوا إلى الله لعائشة وحفصة  
وإذا أسرت النبي إلى بعض  
أزواجه حديثنا لقوله بل  
شربت عسلا \* وقال  
ابراهيم بن موسى عن هشام  
ولن أعود له وقد حلفت  
فلا تجعري بذلك أحدا (باب  
الوفاء بالنذر وقول الله تعالى  
يوفون بالنذر) \* حدثنا يحيى  
ابن صالح حدثنا فضيل بن سليمان  
حدثنا سعيد بن الحرث أنه  
سمع ابن عمر رضي الله عنهما  
يقول أول من نذر عن النذر  
(٢) قوله سمعت ابن عمر  
هكذا في نسخ الشرح التي  
بأيدينا والذي في الصحيح  
بأيدينا أنه سمع الخ فلعن  
مافي الشارح روايته وليحمر  
تقطعا اه

**بیاض بالاصل**

أنيسة متابعاً للعلي بن سليمان عن سعيد بن الحرث فذكر نحوه بتمامه ولكن لم يسم الرجل وفيه  
 ان ابن عمر لما قال له أوف بنذر قال له الرجل انما نذرت أن يمسي ابني وان ابني قد مات فقال  
 أوف بنذر كرر ذلك عليه ثلاثاً فغضب عبد الله فقال أولم تنهوا عن النذر سمعت رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فذكر الحديث المرفوع قال سعيد فلما رأيت ذلك قلت له انطلق الى سعيد بن  
 المسيب وسياق الحاكم نحوه وأخصر منه وقد وهم الحاكم في المستدرک فان البخاري أخرجه  
 ترى لكن اختصر القصة لكونها موقوفة وهذا الفرع غريب وهو أن ينذر عن غيره فيلزم الغلو  
 الوفاء بذلك ثم اذا تعذر لزم النادر وقد كنت أستشكل ذلك ثم طهر لي ان الابن أقر بذلك والتزم به ثم  
 لما مات أمه ابن عمر وسعيد أن يفعل ذلك عن ابنه كما يفعل سائر القرب عنه كالصوم والحج  
 والصدقة ويحتمل أن يكون مختصاً عندهما بما يقع من الوالد في حق ولده فينقل لوجوب  
 الوالدين على الولد بخلاف الاجنبي وفي قول ابن عمر في هذه الرواية أولم تنهوا عن النذر نظر لان  
 المرفوع الذي ذكره ليس فيه تصريح بحال النذر لكن جاء عن ابن عمر التصريح في الرواية التي  
 بعدها من طريق عبد الله بن مرة وهو الهمداني بسكون الميم عن ابن عمر قال نهى النبي صلى الله  
 عليه وسلم عن النذر وفي لفظ لمسلم من هذا الوجه أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن  
 النذر وجاء بصيغة النهي الصريحة في رواية العلامة ابن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة عندهما  
 يلفظ لا تنذروا (قوله لا يقدم شيئاً ولا يؤخر) في رواية عبد الله بن مرة لا يرد شيئاً وهي اعم  
 ونحوها في حديث أبي هريرة لا يأتي ابن آدم النذر بشئ لم يكن قدره وفي رواية العلامة المشار اليها  
 فان النذر لا يغني من القدر شيئاً وفي لفظ عنه لا يرد القدر وفي حديث أبي هريرة عنده لا يقرب  
 من ابن آدم شيئاً لم يكن الله قدره ومعاني هذه الالفاظ المختلفة متقاربة وفيها اشارة الى تعليل  
 النهي عن النذر وقد اختلف العلماء في هذا النهي فمنهم من جملة على ظاهره ومنهم من تأوله قال  
 ابن الاثير في النهاية تكرر النهي عن النذر في الحديث وهو تأكيدي لا امره وتحذير عن التهاون به  
 بعد ايجابه ولو كان معناه الزجر عنه حتى لا يفعل لكان في ذلك ابطال حكمه واسقاط لزوم الوفاء  
 به اذ كان النهي يصير معصية فلا يلزم وانما وجه الحديث أنه قد علمهم ان ذلك أمر لا يجوز لهم في  
 العاجل نفعاً ولا يصرف عنهم ضرراً ولا يغير قضاء فقال لا تنذروا عني انكم تدركون بالنذر شيئاً لم  
 يقدره الله لكم أو تصرفوا به عنكم ما قدره عليكم فاذا نذرتم فآخروا جواباً الوفاء فان الذي نذروا  
 لازم لكم انتهى كلامه ونسبه بعض شراح المصابيح للعطائي وأصله من كلام أبي عبيد فيما نقله  
 ابن المنذر في كتابه الكبير فقال كان أبو عبيد يقول وجه النهي عن النذر والتشديد فيه ليس هو أن  
 يكون ما تحاولو لو كان كذلك ما أمر الله أن يوفي به ولا حمد فاعله ولكن وجهه عندى تعظيم شأن  
 النذر وتعليل أمره ثلاثاً اتمون به فيفرض في الوفاء به ويترك الوفاء به ثم استدلل بما  
 ورد من الحديث على الوفاء به في الكتاب والسنة والى ذلك أشار المازري بقوله ذهب بعض علماءنا  
 الى ان الغرض من هذا الحديث التحفظ في النذر والحض على الوفاء به قال وهذا عندى بعيد من  
 ظاهر الحديث ويحتمل عندى أن يكون وجه الحديث ان الناذر يأتي بالقربة مستثلاً لها لما  
 صارت عليه ضربة لازب وكل ملزوم فانه لا يفسد للنفل نشاط مطلق الاختيار ويحتمل أن  
 يكون سببه أن الناذر لما ينذر القربة لا بشرط أن يفعل له ما يريد صار كالمعاوضة التي تقدر

ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال ان النذر لا يقدم شيئاً  
 ولا يؤخر

في نية المتقرب قال ويشير الى هذا التأويل قوله انه لا يأتي بخير وقوله انه لا يقترب من ابن آدم شيئاً  
 لم يكن الله قدره وهذا كالتص على هذا التعليل انتهى والاحتمال الاول يعم أنواع النذر والثاني  
 يخص نوع المجازات وزاد القاضي عياض ويقال ان الاخبار بذلك وقعت على سبيل الاعلام من  
 انه لا يغالب القدر ولا يأتي الخير بسببه والنهي عن اعتقاد خلاف ذلك خشية أن يقع ذلك في ظن  
 بعض الجهلة قال ومحصل مذهب مالك انه مباح الا اذا كان مؤيداً للتكرره عليه في أوقات فقد  
 ينقل عليه فعله فيفعله بالتكليف من غير طيب نفس وغير خالص النية فينتدبكره قال وهذا  
 أحد محتملات قوله لا يأتي بخير أي ان عقابه لا يحمد وقد يتعذر الوفاة وقد يكون معناه لا يكون  
 سبباً للخير لم يقدر كما في الحديث وبهذا الاحتمال الأخير صدر ابن دقيق العبد كلامه فقال يحتمل  
 أن تكون الباء السببية كأنه قال لا يأتي بسبب خير في نفس الناظر وطبعه في طلب القرية  
 والطاعة من غير عوض يحصل له وان كان يترتب عليه خير وهو فعل الطاعة التي نذرها لكن  
 سبب ذلك الخير حصول غرضه وقال النووي معنى قوله لا يأتي بخير انه لا يرد شيئاً من القدر كما بينته  
 الروايات الأخرى \* (تنبيه) قوله لا يأتي كذلك لا يأتى وقوعه في بعض النسخ لا يأتي بغيره وليس  
 بلحن لأنه قد سمع نظيره من كلام العرب وقال الخطابي في الاعلام هذا باب من العلم غريب وهو  
 أن ينهى عن فعل شيء حتى اذا فعل كان واجباً وقد ذكرنا كثيراً الشافعية ونقله أبو علي السنجي  
 عن نص الشافعي ان النذر مكرره لثبوت النهي عنه وكذا نقل عن المالكية وحزم به عنهم ابن  
 دقيق العيد وأشار ابن العربي الى اختلاف عنهم والجزم عن الشافعية بالكراهة قال واحتجوا  
 بأنه ليس طاعة محضة لأنه لم يقصد به خالص القرية وانما قصد أن ينفع نفسه أو يدفع عنها ضرراً  
 بما التزمه وحزم الحنابلة بالكراهة وعندهم رواية في أنها كراهة تحريم وتوقف بعضهم في  
 صحتها وقال الترمذي بعد ان ترجم كراهة النذر وأورد حديث أبي هريرة ثم قال وفي الباب عن  
 ابن عمر العمل على هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم كرهوا  
 النذر وقال ابن المبارك معنى الكراهة في النذر في الطاعة وفي المعصية فان نذر الرجل في الطاعة  
 فوفى به فله فيه أجر ويكرهه النذر قال ابن دقيق العيد وفيه اشكال على القواعد فانها تقتضي  
 ان الوسيلة الى الطاعة طاعة كما ان الوسيلة الى المعصية معصية والنذر وسيلة الى الترام القرية  
 فيلزم ان يكون قرية الا ان الحديث دل على الكراهة ثم أشار الى التفرقة بين نذر المجازاة فعمل  
 النهي عليه وبين نذر الابتداء فهو قرية محضة وقال ابن أبي الدم في شرح الوسيط القياس استحبابه  
 والمختار انه خلاف الأولى وليس بمكرره كذا قال ونوزع بأن خلاف الأولى ما اندرج في عموم  
 نهى والمكرره مانهى عنه بخصوصه وقد ثبت النهي عن النذر بخصوصه فيكون مكررها  
 وانى لا تعجب من انطلق لسانه بأنه ليس بمكرره مع ثبوت الصريح عنه فأقل درجاته أن يكون  
 مكررها كراهة تنزيه وعن بنى على استحبابه النووي في شرح المذهب فقال ان الأصح ان  
 التلنظ بالنذر في الصلاة لا يطلها لانها مناجاة لله فأشبه الدعاء انتهى واذ ثبت النهي عن الشيء  
 مطلقاً فترك فعله داخل الصلاة أولى فكيف يكون مستحباً وأحسن ما يحمل عليه كلام هؤلاء  
 نذر التبرر المحض بان يقول لله على أن أفعل كذا أو لا أفعله على المجازاة وقد دل بعضهم النهي  
 على من علم من حاله عدم القيام بما التزمه حكاه شيخنا في شرح الترمذي ولما نقل ابن الرفعة

عن أكثر الشافعية كراهة النذر وعن القاضي حسين والمتولي بعده والغزالي أنه مستحب  
 لأن الله أنى على من وفى به ولأنه وسيلة إلى القربة فيكون قربة قال يمكن أن يتوسط فيقال الذي  
 دل الخبر على كراهته نذر المجازاة وأما نذر التبر فهو قربة محضة لأن للنذر فيه غرضاً صحيحاً  
 وهو أن يثاب عليه ثواب الواجب وهو فوق ثواب التطوع انتهى وجزم القرطبي في المنهية  
 بحمل ما ورد في الأحاديث من النهي على نذر المجازاة فقال هذا النهي محله أن يقول مثلاً إن شئ  
 الله مر يضى فعلى صدقة كذا ووجه الكراهة أنه لما وقف فعل القربة المذكور على  
 حصول الغرض المذكور ظهر أنه لم يتعمد له نية التقرب إلى الله تعالى لما صدر منه بل كان  
 فيما مسمى المعاوضة ويوضحه أنه لو لم يشف مريضه لم يتصدق بما علقه على شفائه وهذه حال  
 البخل فإنه لا يخرج من ماله شيئاً إلا بعوض عاجل يزيد على ما أخرج غالباً وهذا المعنى هو المشر  
 إليه في الحديث بقوله وإنما يستخرج به من البخل ما لم يكن البخل يخرج به قال وقد ينضم إلى  
 هذا اعتقاد جاهل يظن أن النذر يوجب حصول ذلك الغرض أو أن الله يفعل معه ذلك الغرض  
 لأجل ذلك النذر واليهما الإساءة بقوله في الحديث أيضاً فإن النذر لا يريد من قدر الله شيئاً والحالة  
 الأولى تقارب الكفر والثانية خطأ صريح (قلت) بل تقرب من الكفر أيضاً ثم نقل القرطبي عن  
 العلماء جل النهي الوارد في الخبر على الكراهة وقال الذي يظهر لي أنه على التصريح في حق من  
 يخاف عليه ذلك الاعتقاد الفاسد فيكون أقدامه على ذلك محرماً والكراهة في حق من لم يعتقد  
 ذلك انتهى وهو تفصيل حسن ويؤيده قصة ابن عمر راوى الحديث في النهي عن النذر فأنها في  
 نذر المجازاة وقد أخرج الطبري بسند صحيح عن قتادة في قوله تعالى يوفون بالنذر قال كانوا  
 يندرون طاعة الله من الصلاة والصيام والزكاة والحج والعمرة ومما اقترض عليهم فسماهم الله  
 أبراراً وهذا صريح في أن الثناء وقع في غير نذر المجازاة وكان الجناري رمزاً في الترجمة إلى الجمع  
 بين الآية والحديث بذلك وقد يشعر التعبير بالبخل أن المنهى عنه من النذر ما فيه مال فيكون  
 انحصار من المجازاة لكن قد يوصف بالبخل من تكاسل عن الطاعة كما في الحديث المشهور بالبخل  
 من ذكرت عنده فلم يصل على آخرجه النسائي وصححه ابن حبان أشار إلى ذلك شيخنا في شرح  
 الترمذي ثم نقل القرطبي الاتفاق على وجوب الوفاء بنذر المجازاة لقوله صلى الله عليه وسلم من  
 نذر أن يطيع الله تعالى فليطعه ولم يفرق بين المعلق وغيره انتهى والاتفاق الذي ذكره مسلم لكن  
 في الاستدلال بالحديث المذكور لوجوب الوفاء بالنذر المعلق نظراً وسيأتي شرحه بعد باب (قوله)  
 وإنما يستخرج بالنذر من البخل) يأتي في حديث أبي هريرة الذي بعد بيان المراد بالاستخراج  
 المذكور (قوله من البخل) كذا في أكثر الروايات ووقع في رواية مسلم في حديث ابن عمر عن  
 الشحيم وكذا للنسائي وفي رواية ابن ماجه من التميم ومدار الجميع على منصور بن المعتمر عن  
 عبد الله بن مرة فالاختلاف في اللفظ المذكور من الرواة عن منصور والمعاني متقاربة لأن  
 الشحيم أخص واللوم أعم قال الراغب البخل أمسال ما يقتضى عن يستحق والشحيم بخل مع حرص  
 واللوم فعل ما يلام عليه (قوله في حديث أبي هريرة لا يأتي ابن آدم النذر بشئ) ابن آدم بالنصب  
 مفعول مقدم والنذر بالرفع هو الفاعل (قوله لم أكن قدرته) هذا من الأحاديث القدسية  
 لكن سقط منه التصريح بنسبته إلى الله عز وجل وقد أخرجه أبو داود في رواية ابن العبد عنه

وإنما يستخرج بالنذر من  
 البخل \* حدثنا خلاد بن  
 يحيى حدثنا سفيان عن  
 منصور أخبرنا عبد الله  
 ابن هريرة عن عبد الله بن عمر  
 قال نهى النبي صلى الله عليه  
 وسلم عن النذر وقال أنه  
 لا يردي شيئاً ولكنه يستخرج  
 به من البخل \* حدثنا أبو  
 الهيثم أخبرنا شعيب حدثنا  
 أبو الزناد عن الأعرج عن  
 أبي هريرة قال قال النبي صلى  
 الله عليه وسلم لا يأتي ابن  
 آدم النذر بشئ لم أكن قدرته

من رواية مالك والنسائي وابن ماجه من رواية سفيان الثوري كلاهما عن أبي الزناد وآخرجه  
مسلم من رواية عمرو بن أبي عمرو عن الاعرج وتقدم في أوخر كتاب القدر من طريق همام عن  
أبي هريرة ولفظه لم يكن قدرته وفي رواية للنسائي لم أقدره عليه وفي رواية ابن ماجه الاما قدر  
له ولكن يغلبه النذر فأقدره وفي رواية مالك بشئ لم يكن قدره ولكن يلقبه النذر الى القدر  
قدرته وفي رواية مسلم لم يكن الله قدره وكذا وقع الاختلاف في قوله فيستخرج الله به من الجبل  
ففي رواية مالك فيستخرج به على البناء لمالم بسم فاعله وكذا في رواية ابن ماجه والنسائي وعبد  
ولكنه شئ يستخرج به من الجبل وفي رواية همام ولكن يلقبه النذر وقد قدرته له أستخرج  
به من الجبل وفي رواية مسلم ولكن النذر يوافق القدر فيخرج بذلك من الجبل ما لم يكن الجبل  
يريد أن يخرج (قوله ولكن يلقبه النذر الى القدر) تقدم البحث فيه في باب لقاء العبد النذر  
الى القدر وان هذه الرواية مطابقة للترجمة المشار اليها قال الكرمانى فان قيل القدر هو الذى  
يلقبه الى النذر قلنا تقدير النذر غير تقدير الالتقاء فالأول يلحقه الى النذر والنذر يلحقه الى الاعطاء  
(قوله فيستخرج الله) فيه الثقات ونسق الكلام أن يقال فاستخرج لبوافق قوله أولاً قدرته  
وثانياً فيؤتيه (قوله فيؤتيه عليه ما لم يكن يؤتيه عليه من قبل) كذا لاكثر أى يعطينى  
ووقع في رواية الكشميهنى يؤتى بالجزم ووجهه بانها بدل من قوله يكن فجزمتم ولم ووقع في  
رواية مالك يؤتى في الموضع وفي رواية ابن ماجه فييسر عليه ما لم يكن ييسر عليه من قبل ذلك  
وفي رواية مسلم فيخرج بذلك من الجبل ما لم يكن الجبل يريد أن يخرج وهذه أوضاع الروايات  
قال البيضاوى عادة الناس تعليق النذر على تحصيل منفعة أو دفع مضرة فنهى عنه لأنه فعل  
الجناء إذا السخى إذا أراد أن يتقرب بأدرايسه والجبل لا تطاوعه نفسه بأخراج شئ من يده  
الأنى مقابلة عوض يستوفيه أو لا فيلتمه في مقابلة ما يحصل له وذلك لا يغنى من القدر شيئاً فلا  
يسوق اليه خبر ما يقدره ولا يرد عنه شراضى عليه لكن النذر يوافق القدر فيخرج من الجبل  
ما لولاه لم يكن لأخرجه قال ابن العربي فيه حجة على وجوب الوفاء بما التزمه الناذر لان الحديث  
نص على ذلك بقوله يستخرج به فانه لو لم يلزمه أخرجه لما تم المراد من وصفه بالجبل من صدور  
النذر عنه اذ لو كان مخيراً في الوفاء لاستمر الجبل على عدم الأخراج وفي الحديث الرد على القدرية  
كما تقدم تقريره في الباب المشار اليه وأما أخرجه التزمه من حديث أنس ان الصدقة تدفع  
مئة السوم فظاهره يعارض قوله ان النذر لا يرد القدر ويجمع بينهما بأن الصدقة تكون سبباً  
لدفع مئة السوم والاسباب مقدرة كالمسببات وقد قال صلى الله عليه وسلم لمن سأله عن الرقى هل  
ترد من قدر الله شيئاً قال هي من قدر الله أخرجه أبو داود والحاكم ونحوه قول عمر بن قيس من قدر الله  
الى قدر الله كما تقدم تقريره في كتاب الطب ومثل ذلك مشروعية الطب والتداوى وقال ابن  
العربي النذر شبه بالدعاء فانه لا يرد القدر ولكنه من القدر أيضاً مع ذلك فقد نهى عن النذر  
ونادى الى الدعاء والسبب فيه ان الدعاء عبادة عاجلة ويظهر به التوجه الى الله والتضرع له  
والخضوع وهذا بخلاف النذر فان فيه تأخير العبادة الى حين الحصول وترك العمل الى حين  
الضرورة والله أعلم وفي الحديث ان كل شئ يتدوؤ المكلف من وجوه البرأفضل مما يلزمه بالنذر  
قوله الماوردى وفيه الحث على الاخلاص في عمل الخير ودم الجبل وان من اتبع المأثورات

ولكن يلقبه النذر الى القدر  
قد قدره فيستخرج الله به  
من الجبل فيؤتيه عليه  
ما لم يكن يؤتيه عليه من قبل

واجتنب المنهيات لا بعد بخيلا \* (تنبيه) \* قال ابن المنير مناسبة أحاديث الباب لترجمة الوفاء بالنذر قوله يستخرج به من الخيل وانما يخرج الخيل ما تعين عليه اذ لو اخرج ما يتبرع به لكان جوادا وقال الكرماني يؤخذ معنى الترجمة من لفظ يستخرج (قلت) ويحتمل أن يكون البخاري أشار الى تخصيص النذر المنهي عنه بنذر المعاوضة والجاج بدليل الآية فان الشئ الذي تضمنته محمول على نذر القرية كما تقدم أول الباب فيجمع بين الآية والحديث بتخصيص كل منها بصورة من صور النذر والله أعلم ﴿قوله﴾ **باب** (ثم من لا يفي بالنذر) كذا لا يذو وسقط لغيره لفظ **ثم** ذكر فيه حديث عمران بن حصين في خير القرون وفي سنده أبو جرة وهو بالجيم والراء واسمه نصر بن عمران وزهدهم بحجة أوله ووزن جعفر بن مضرب بضم الميم وفتح المجمة وتشديد الراء المكسورة بعدها موحدة وقد تقدم شرحه مستوفى في الشهادات وفي فضائل الصحابة والغرض منه ما قوله ينذرون بكسر الذال وبضمها الغتان (قوله ولا يفون) في رواية الكشميهني ولا يفون وهي رواية مسلم وفي أخرى له كالأولى وهما الغتان أيضا (قوله ولا يؤتمنون) أي انها خيانة ظاهرة بحيث لا يأمنهم أحد بعد ذلك قال ابن بطال ما ملخصه سوى بين من يخون أماته ومن لا يني بنذره والخيانة مذمومة فيكون ترك الوفاء بالنذر مذموما وبه ذاتظهر المناسبة للترجمة وقال الباجي ساق ما وصفهم به مساق العيب والجائز لا يعاب فدل على انه غير جائز ﴿قوله﴾ **باب** (النذر في الطاعة) أي حكمه ويحتمل أن يكون باب بالتسوية ويريد بقوله النذر في الطاعة حصر المبتدأ في الخبر فلا يكون نذرا لمعصية نذرا شرعا (قوله وما أنفقتم من نفقة أو نذرت من نذر) ساق غير أبي ذر الى قوله من أنصاره ذكر هذه الآية مشيرة الى ان الذي وقع الثناء على فاعله نذر الطاعة وهو يؤيد ما تقدم قريبا (قوله عن طلحة بن عبد الملك) هو الابن يفتح الهمزة وسكون المثناة من تحت نزيل المدينة ثقة عندهم من طبقة ابن جريح والقاسم هو ابن محمد بن أبي بكر الصديق وذكر ابن عبد البر عن قوم من أهل الحديث ان طلحة تفرد برواية هذا الحديث عن القاسم وليس كذلك فقد تابعه أيوب ويحيى بن أبي كثير عن ابن حبان وأشار الترمذي الى رواية يحيى ومحمد بن أبان عن ابن عبد البر وعبد الله بن عمر عند الطحاوي ولكن أخرجه الترمذي من رواية عبيد الله بن عمر عن طلحة عن القاسم وأخرجه البزار من رواية يحيى بن أبي كثير عن محمد بن أبان فرجعت رواية عبيد الله الى طلحة ورواية يحيى الى محمد بن أبان وسلت رواية أيوب من الاختلاف وهي كافية في رد دعوى انفراد طلحة به وقد رواه ايضا عبد الرحمن بن الجبر بضم الميم وفتح الجيم وتشديد الموحدة عن القاسم أخرجه الطحاوي (قوله من نذر أن يطيع الله فليطعه (الح) الطاعة اعم من ان تكون في واجب أو مستحب ويتصور النذر في فعل الواجب بأن يؤقته كن ينذر ان يصلي الصلاة في أول وقتها فيجب عليه ذلك بقدر ما أقته وأما المستحب من جميع العبادات المالية والبدنية فينبغي قلب بالنذر واجبا ويتقيد بما قيده الناذر وان لم يصرح في الأمر بوفاء النذر اذا كان في طاعة وفي النهي عن ترك الوفاء به اذا كان في معصية وهل يجب في الثاني كفارة يمين أو لا قولان للعلامة سيأتي بيانها بعد باين ويأتي أيضا بيان الحكم فيما سكت عنه الحديث وهو نذر المباح وقد قسم بعض الشافعية الطاعة الى قسمين واجب عينا فلا ينقضه النذر كصلاة الظهر مثلا وصفة فيه فينقض كإيقاعها أول الوقت وواجب على الكفاية كالجهاد

\* (باب ثم من لا يفي بالنذر) \*  
حدثنا مسدد عن يحيى عن  
شعبة حدثني أبو جرة  
حدثنا زهدهم بن مضرب  
قال سمعت عمران بن حصين  
يحدث عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال خيركم قرني  
ثم الذين يلوئهم ثم الذين  
يلوئهم قال عمران لا أدري  
ذ كرثنين أو ثلاثا بعد قرنه  
ثم يحيى قوم ينذرون ولا  
يفون ويخونون ولا يؤتمنون  
ويشهدون ولا يستشهدون  
ويظهر فيهم السمن \* (باب  
النذر في الطاعة وما أنفقتم  
من نفقة أو نذرت من نذر) \*  
حدثنا أبو نعيم حدثنا مالك  
عن طلحة بن عبد الملك عن  
القاسم عن عائشة رضي  
الله عنها عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال من نذر ان  
يطيع الله فليطعه ومن نذر  
أن يعصيه فلا يعصه



قية عقد ومندوب عبادة عينا كان أو كفاية فينعقد ومندوب لا يسمى عبادة كعبادة المريض  
وزيارة القادم في اعتقاده وجهان والاربع اعتقاده وهو قول الجمهور والحديث يتناوله فلا يخص  
من عموم الخبر الا القسم الاول لانه تحصل الحاصل **(قوله يا )** اذا نذر أو حلف أن  
لا يكلم انسانا في الجاهلية ثم أسلم أي هل يجب عليه الوفاء أولا والمراد بالجاهلية جاهلية المذكور  
وهو حاله قبل اسلامه وأصل الجاهلية ما قبل البعثة وقد ترجم الطحاوي لهذه المسئلة من نذروه هو  
مشرك ثم أسلم فأوضح المراد وذكر فيه حديث ابن عمر في نذر عمر في الجاهلية أنه يعتكف فقال له  
النبي صلى الله عليه وسلم أوف بنذر لك قال ابن بطال فاس البخاري المين على النذور ترك الكلام  
على الاعتكاف فنذرا وحلف قبل أن يسلم على شيء يجب الوفاء به لو كان مسلما فإنه اذا أسلم يجب  
عليه على ظاهر قصة عمر قال وبه يقول الشافعي وأبو ثور كذا قال وكذا نقله ابن حزم عن الامام  
الشافعي والمشهور عند الشافعية أنه وجه لبعضهم وإن الشافعي وجعل أصحابه على أنه لا يجب بل  
يستحب وكذا قال المالكية والحنفية وعن أحمد في رواية يجب وبه جزم الطبري والمفسرة بن  
عبد الرحمن من المالكية والبخاري ودادوا بتابعه (قلت) ان وجد عن البخاري التصريح  
بالوجوب قبل والا فجرد ترجمته لا يدل على أنه يقول بوجوبه لانه محتمل لان يقول بالنذر فيكون  
تقدير جواب الاستفهام بنذر له ذلك قال القاسمي لم يأمر عمر على جهة الإيجاب بل على جهة  
المشورة كذا قال وقيل أراد أن يعلمهم ان الوفاء بالنذر من أكدا الامور فغلظ أمره بأن أمر عمر  
بالوفاء واحتج الطحاوي بأن الذي يجب الوفاء به ما يتقرب به الى الله والكافر لا يصح منه التقرب  
بالعبادة وأجاب عن قصة عمر باحتمال أنه صلى الله عليه وسلم فهم من عمر أنه سمح بأن يفعل ما كان  
نذره فأمره به لان فعله حينئذ طاعة لله تعالى فكان ذلك خلافا ما أوجبه على نفسه لان  
الاسلام يهدم أمر الجاهلية قال ابن دقيق العيد ظاهر الحديث يخالف هذا فان دل دليل أقوى  
منه على أنه لا يصح من الكافر قوى هذا التأويل والافلا **(قوله عبد الله)** هو ابن المبارك **(قوله)**  
عبيد الله بن عمر هو العمري ولعبد الله بن المبارك فيه شيخ آخر تقدم في غزوة حنين فأخرجه عن  
محمد بن مقاتل عن عبد الله بن المبارك عن معمر عن أيوب عن نافع وأول حديثه لما أقبلنا من  
حنين سأل عرفد كرا الحديث فأفادت تعيين زمان السؤال المذكور وقد بينت الاختلاف على نافع  
ثم على أيوب في وصله وارساله هناك وكذا ذكر فيه فوائد زوائد تتعلق بسياقه وكذلك في فرض  
النجس وتقدم في أبواب الاعتكاف ما يتعلق به وذكر هناك ما يرد على من زعم ان عمر انما نذر  
بعد أن أسلم وعلى من زعم ان اعتكاف عمر كان قبل النهي عن الصيام في الليل وبقي هنا ما يتعلق  
بالنذر اذا صدر من شخص قبل أن يسلم ثم أسلم هل يلزمه وقد ذكر ما فيه وقوله أوف بنذر لك لم  
يذكر في هذا الرواية متى اعتكف وقد تقدم في غزوة حنين التصريح بان سؤاله كان بعد قسم النبي  
صلى الله عليه وسلم عما ثم حنين بالطائف وتقدم في فرض النجس ان في رواية سفيان بن عيينة عن  
أيوب بن من الزيادة قال عمر فلم اعتكف حتى كان بعد حنين وكان النبي صلى الله عليه وسلم أعطاني  
جارية من السبي فبينما أنا معتكف اذ سمعت تكبرا فذكر الحديث في من النبي صلى الله عليه  
وسلم على هوازن باطلاق سيهم وفي الحديث لزوم النذر للقربة من كل أحد حتى قبل الاسلام وقد  
تقدمت الإشارة اليه وأجاب ابن العربي بان عمر لما نذر في الجاهلية ثم أسلم أراد أن يكفر ذلك بمثله

\* (باب اذا نذر أو حلف أن  
لا يكلم انسانا في الجاهلية  
ثم أسلم) - حدثنا محمد بن  
مقاتل أبو الحسن أخبرنا  
عبد الله أخبرنا عبيد الله بن  
عمر عن نافع عن ابن عمر أن  
عمر قال يا رسول الله اني  
نذرت في الجاهلية أن  
أعتكف لسلة في المسجد  
الحرام قال أوف بنذر لك

في الاسلام فلما أرادوه ونواه سأل النبي صلى الله عليه وسلم فأعلمه أنه لزمه قال وكل عبادة يتقدم  
 العبد عن غيره تنعقد بمجرد النية العازمة الدائمة كالنذر في العبادة والطلاق في الأحكام وان  
 يتلفظ بشئ من ذلك كذا قال ولم يوافق على ذلك بل نقل بعض المالكية الاتفاق على أن العبادة  
 لا تلزم الا بالنية مع القول أو الشروع وعلى التنزل فظاهر كلام عمر مجرد الاخبار بما وقع  
 الاستخبار عن حكمه هل لزم أو لا وليس فيه ما يدل على ما ادعاه من تجديدية منه في الاسلام  
 وقال الباجي قصة عمر هي كمن نذر أن يتصدق بكذا ان قدم فلان بعد شهر فأت فلان قبل قدومه  
 فانه لا يلزم الناذر قضاءه فان فعله فحسن فلما نذر عمر قبل أن يسلم وسأل النبي صلى الله عليه وسلم  
 أمره بوفائه استصباها وان كان لا يلزمه لانه التزمه في حالة لا ينعقد فيها ونقل شيخنا في شرح  
 الترمذي أنه استدلل به على أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة وان كان لا يصح منهم الا ببعض  
 أن يسلموا الامر عمر بوفاء ما التزمه في الشرك ونقل أنه لا يصح الاستدلال به لان الواجب بأصل  
 الشرع كالمصلاة لا يجب عليهم قضاءها فكيف يكفون بقضاء ما ليس واجبا بأصل الشرع قال  
 ويمكن أن يجلب بأن الواجب بأصل الشرع مؤقت بوقت وقد خرج قبل أن يسلم الكافر فقاتل  
 وقت أدائه فلم يؤمر بقضائه لان الاسلام يجب ما قبله فاما اذا لم يؤت بدرة فلم يتعين له وقت حتى  
 أسلم فابقاعه له بعد الاسلام يكون أداءه لاتساع ذلك باتساع العمر (قلت) وهذا البحث يقتضي  
 ما ذهب اليه أبو ثور ومن قال بقوله وان ثبت النقل عن الشافعي بذلك فلعلمه كان بقوله أو لا  
 فآخذه عنه أبو ثور ويمكن أن يؤخذ من الفرق المذكورة وجوب الحج على من أسلم لاتساع وقته  
 بخلاف ما فات وقته والله أعلم (تنبيه) المراد بقول عمر في الجاهلية قبل اسلامه لان جاهلية كل  
 أحد بحسبه ووجه من قال الجاهلية في كلامه زمن فترة النبوة والمراد بها ما قبل بعثة نبينا صلى  
 الله عليه وسلم فان هذا يتوقف على نقل وقد تقدم انه نذر قبل أن يسلم وبين البعثة واسلامه ما  
 (قوله) **باب من مات وعليه نذر** أي هل يقضى عنه أو لا والذي ذكره في الباب يقتضي  
 الاول لكن هل هو على سبيل الوجوب أو الندب خلاف يأتي بيانه (قوله) وأمر ابن عمر امرأة  
 جعلت أمها على نفسها صلاة بقباء (يعني فأتت) فقال صلى عنها وقال ابن عباس نحوه) وصلى  
 مالك عن عبد الله بن أبي بكر أي ابن محمد بن عمرو بن حزم عن عمتها انها حدثته عن جدته انها كانت  
 جعلت على نفسها مشيا الى مسجد بقاء فأتت ولم تقضه فأفتى عبد الله بن عباس ابنتها أن تمشي  
 عنها وأخرج ابن أبي شيبة بسند صحيح عن سعيد بن جبير قال مرة عن ابن عباس قال اذا مات  
 وعليه نذر قضى عنه وليه ومن طريق عون بن عبد الله بن عتبة ان امرأة نذرت أن تعسكف  
 عشرة أيام فأتت ولم تعسكف فقال ابن عباس اعتكف عن أمك وجاء عن ابن عمر وابن عباس  
 خلاف ذلك فقال مالك في الموطأ انه بلغه ان عبد الله بن عمر كان يقول لا يصلي أحد عن أحد ولا  
 يصوم أحد عن أحد وأخرج الترمذي عن طريق أيوب بن موسى عن عطاء بن أبي رباح عن ابن  
 عباس قال لا يصلي أحد عن أحد ولا يصوم أحد عن أحد وأورد ابن عبد البر من طريقه موقفا  
 ثم قال والنقل في هذا عن ابن عباس مضطرب (قلت) ويمكن الجمع لاثبات في حق من مات  
 والنفي في حق الحي ثم وجدت عنه ما يدل على تخصيصه في حق الميت بما اذا مات وعليه شئ  
 واجب فعند ابن أبي شيبة بسند صحيح سئل ابن عباس عن رجل مات وعليه نذر فقال يصام عنه

\*(باب من مات وعليه نذر)\*  
 وأمر ابن عمر امرأة جعلت  
 أمها على نفسها صلاة بقباء  
 فقال صلى عنها \* وقال ابن  
 عباس نحوه \* حدثنا أبو  
 اليمان أخبرنا شعيب عن  
 الزهري قال أخبرني عبيد الله  
 ابن عبد الله أن عبد الله بن  
 عباس أخبره أن سعد بن  
 عبادة الأنصاري استفتى  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 في نذر كان على أمه فتوفيت  
 قبل أن تقضيه فأفتاه أن  
 يقضيه عنها

النذر وقال ابن المنبر يحتفل أن يكون ابن عمر أراد بقوله صلى عنها العمل بقوله صلى الله عليه وسلم  
 إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث فعلمتها الولد لان الولد من كسبه فاعماله الصالحة  
 مكتوبة للوالدين غير ان ينقص من أجره فمضى صلى عنها ان صلاتك مكتوبة لها ولو كنت انما  
 تنوي عن نفسك كذا قال ولا يخفى تكلفه وحاصل كلامه تخصيص الجواز بالولد الى ذلك جنح  
 ابن وهب وأبو مصعب من أصحاب الامام مالك وفيه تعقب على ابن بطال حيث نقل الاجماع انه  
 لا يصلي أحد عن أحد لا فرضاً ولا سنة لا عن حي ولا عن ميت ونقل عن المهلب ان ذلك لو جاز لحاز  
 في جميع العبادات البدنية وليكن الشارع أحق بذلك أن يفعله عن أبيه ولما نهي عن الاستغفار  
 لعنه ولبطل معنى قوله ولا تكسب كل نفس الا عليها انتهى وجب ما قال لا يخفى وجهه تعقبه  
 خصوصاً ما ذكره في حق الشارع وأما الآية فعمومها مخصوص اتفاقاً والله أعلم \* (تنبيه)  
 ذكر الكرماني أنه وقع في بعض النسخ قال صلى عليها ووجهه بان علي بمعنى عن علي رأى قال  
 أو الضمير راجع الى قيام ثم ذكر المصنف حديث ابن عباس أن سعد بن عباد استغنى في نذر كان على  
 أمه وقد تقدم شرحه في كتاب الوصايا وذكر من قال فيه عن سعد بن عباد فجعله من مسنده  
 (قوله في آخر الحديث في قصة سعد بن عباد فكانت سنة بعد) أي صار قضاء الوارث ما على  
 المورث طريقة شرعية أعم من أن يكون وجوباً أو نذراً ولم أر هذه الزيادة في غير رواية شعيب عن  
 الزهري فقد أخرج الحديث الشيخان من رواية مالك والبيهقي وأخرجه مسلم أيضاً من رواية ابن  
 عيينة وبنس ومعمرو وبكر بن وائل والنسائي من رواية الأوزاعي والاسماعيلي من رواية موسى  
 ابن عقبة وابن أبي عتيق وصالح بن كيسان كلهم عن الزهري بدونها وأظنها من كلام الزهري  
 ويحتمل من شيوخه وفيها تعقب على ما نقل عن مالك لا يحجج أحد عن أحد واحتج به لم يبلغه عن  
 أحد من أهل دار الهجرة منذ زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه حج عن أحد ولا أمر به ولا  
 أذن فيه فيقال لم قلده قبل ذلك غيره وهذا الزهري معدود في نقباء أهل المدينة وكان شيخه في  
 هذا الحديث وقد استدلل به الزيادة ابن حزم للطاهرية ومن وافقهم في ان الوارث يلزمه قضاء  
 النذر عن مورثه في جميع الحالات قال وقد وقع نظير ذلك في حديث الزهري عن سهيل في اللعان  
 لما فارقه الرجل قبل أن يأمره النبي صلى الله عليه وسلم بقراهما قال فكانت سنة واختلف في  
 تعيين نذر أم سعد فقيل كان صوماً لما رواه مسلم البطي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس جاء رجل  
 فقال يا رسول الله ان أمي ماتت وعليها صوم شهر فأقضيه عنها قال نعم الحديث وتعقب بأنه لم  
 يبين أن الرجل المذكور هو سعد بن عباد وقيل كان عتقا قاله ابن عبد البر واستدل به أخرجه  
 من طريق القاسم بن محمد أن سعد بن عباد قال يا رسول الله ان أمي هلكت فهل ينفعها ان  
 أعتق عنها قال نعم وتعقب بأنه مع ارساله ليس فيه التصريح بأنها كانت نذرت ذلك وقيل كان  
 نذرها صدقة وقد ذكر دليله من الموطأ وغيره من وجه آخر عن سعد بن عباد أن سعد أخرج  
 مع النبي صلى الله عليه وسلم فقيل لأمه أوص قالت المال مال سعد فتوفيت قبل أن يقدم فقال  
 يا رسول الله هل ينفعها أن أصدق عنها قال نعم وعند أبي داود من وجه آخر نحوه وزاد في  
 الصدقة أفضل قال الماء الحديث وليس في شيء من ذلك الصريح بأنها نذرت ذلك قال عياض  
 والذي يظهر أنه كان نذرها في المال أو مبهما (قلب) بل ظاهر حديث الباب انه كان معيناً عند

فكانت سنة بعد \* حدثنا  
 آدم حدثنا شعبة عن أبي  
 بشر قال سمعت سعيد بن  
 جبير عن ابن عباس رضي  
 الله عنهما قال أتى رجل  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقال له ان أختي نذرت ان  
 تصح وانها ماتت فقال النبي  
 صلى الله عليه وسلم لو كان  
 عليها دين أكنت قاضيه قال  
 نعم قال فاقض الله فهو أحق  
 بالقضاء

سعد والله أعلم وفي الحديث قضاء الحقوق الواجبة عن الميت وقد ذهب الجمهور إلى أن من مات وعليه نذر مالي أنه يجب قضاءه من رأس ماله وأن لم يوص إلا أن وقع النذر في مرض الموت فيكون من الثلث وشرط المالكية والحنفية أن يوصى بذلك مطلقا واستدل الجمهور بقصة أم سعد هذه وقول الزهري أنها صارت سنة بعد ولكن يمكن أن يكون سعد قضاء من تركها أو تبرع به وفيه استفتاء الأعلام وفيه فضل بر الوالدين بعد الوفاة والتوصل إلى براءة ما في ذمتهم وقد اختلف أهل الأصول في الأمر بعد الاستئذان هل يكون كالأمر بعد الخطر أو لا فريج صاحب المحصول أنه مثله والراجح عند غيره أنه للإباحة كما ريج جماعة في الأمر بعد الخطر أنه للاستعجاب ثم ذكر حديث ابن عباس أني رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن أختي نذرت أن تحج وأنهما ماتت الحديث وفيه فاقض دين الله فهو أحق بالقضاء وقد تقدم شرحه في آخر كتاب الحج وذكر الاختلاف في السائل أهو رجل كما وقع هنا أو امرأة كما وقع هناك وأنه الراجح وذكر ما قبل في اسمها وانها حنة وبنيت أنها هي السائلة عن الصيام أيضا والله التوفيق ﴿قوله﴾ **باب النذر فيما لا يملك وفي معصية** وقع في شرح ابن بطلان ولا ندر في معصية وقال ذكر فيه حديث عائشة من نذر أن يطيع الله فليطعه الحديث وحديث أنس في الذي رأى أم عيسى بين ابنه فنهاه وحديث ابن عباس في الذي طاف وفي أفقه خروا فنهاه وحديثه في الذي نذر أن يقوم ولا يستظل فنهاه قال ولا مدخل لهذه الأحاديث في النذر فيما لا يملك وانما تدخل في نذر المعصية وأجاب ابن المنير بأن الصواب مع البخاري فإنه تلقى عدم لزوم النذر فيما لا يملك من عدم لزومه في المعصية لأن نذره في ملك غيره تصرف في ملك الغير بغير إذنه وهي معصية ثم قال ولهذا لم يقل باب النذر فيما لا يملك وفي المعصية بل قال النذر فيما لا يملك ولا ندر في معصية فاشار إلى اندراج نذر مال الغير في نذر المعصية فتأمل أنه انتهى ولمناقاة ثابت في معظم الروايات عن البخاري لكن بغير لأم وهو لا يخرج عن التقرير الذي قرره لأن التقدير باب النذر فيما لا يملك وحكم النذر في معصية فإذا ثبت نفي النذر في المعصية التحق به النذر فيما لا يملك لأنه يستلزم المعصية لكونه تصرفا في ملك الغير وقال الكرماني الدلالة على الترجمة من جهة أن الشخص لا يملك تعذيب نفسه ولا التزام المشقة التي لا تلزمه حيث لا قرية فيها ثم استشكله بأن الجمهور يفسر وأما لا يملك بمثل النذر باعتاق عبد فلان انتهى وما وجهه به ابن المنير أقرب لكن يلزم عليه تخصيص ما لا يملك بما إذا نذر شيئا معينا كعتق عبد فلان إذا ملكه مع أن اللفظ عام فيدخل فيه ما إذا نذر عتق عبد غير معين فإنه يصح ويجاب بأن دليل التخصيص الاتفاق على انعقاد النذر في المبهم وانما وقع الاختلاف في المعين وقد تقدم التنبيه في باب من حلف بجملة سوى الإسلام على الموضع الذي أخرج البخاري فيه التصريح بما يطابق الترجمة وهو في حديث ثابت بن الضحالك لفظ وليس على ابن آدم نذر فيما لا يملك وقد أخرج الترمذي مقتصر على هذا القدر من الحديث وأخرج أبو داود بسبب هذا الحديث مقتصر عليه أيضا ولفظه نذر رجل على عهد النبي صلى الله عليه وسلم أن يخرجه أو أنه يعني موضعا وهو يفتح الموحدة وتخفيف الواو وبنون فذكر الحديث وأخرجه مسلم من حديث عمران بن حصين في قصة المرأة التي كانت أسيرة فهرت على ناقة للنبي صلى الله عليه وسلم فإن الذين أسروا المرأة انتهبوا فنذرت أن تسلمها فقال النبي صلى الله عليه وسلم

﴿باب النذر فيما لا يملك وفي معصية﴾ حدثنا أبو عاصم عن مالك عن طلحة بن عبد الملك عن القاسم عن عائشة رضي الله عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه ﴿حدثنا مسدد﴾ حدثنا يحيى عن جيسد عن ثابت عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله لغني عن تعذيب هذا نفسه ورأه عيسى بين أبيه

لأنذر في معصية الله ولا فيما لا يملك ابن آدم وأخرج ابن أبي شيبة من حديث أبي ثعلبة الحديث دون القصة بنحوه ووقعت مطابقة جميع الترجمة في حديث عمران بن حصين المذكور وأخرجه النسائي من حديث عبد الرحمن بن سلمة مثله وأخرجه أبو داود من حديث عمر ملقظ لامين عليك ولأنذر في معصية الرب ولا في قطيعة رحم ولا فيما لا يملك وأخرجه أبو داود والنسائي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مثله واختلف فيمن وقع منه النذر في ذلك هل يجب فيه كفارة فقال الجمهور لا وعن أحمد والثوري واسحق وبعض الشافعية والحنفية نعم ونقل الترمذي اختلاف الصحابة في ذلك كالقولين واتفقوا على تحريم النذر في المعصية واختلافهم أتمها هو في وجوب الكفارة واحتج من أوجبها بحديث عائشة لأنذر في معصية وكفارته كفارة يمين أخرجه أصحاب السنن ورواته ثقات لكنه معلول فإن الزهري رواه عن أبي سلمة ثم بين أنه جله عن سليمان ابن ارقم عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة فدلسه بأسقاط اثنين وحسن الظن بسليمان وهو عند غيره ضعيف باتفاقهم وحكى الترمذي عن البخاري أنه قال لا يصح ولكن له شاهد من حديث عمران بن حصين أخرجه النسائي وضعفه وشواهد أخرى ذكرتها آنفا وأخرج الدارقطني من حديث علي بن حاتم نحوه وفي الباب أيضا عموم حديث عقبة بن عامر كفارة النذر كفارة اليمين أخرجه مسلم وقد جله الجمهور على نذر الجراح والغضب وبعضهم على النذر المطلق لكن أخرجه الترمذي وابن ماجه حديث عقبة بلفظ كفارة النذر إذا لم يسم كفارة يمين ولفظ ابن ماجه من نذر نذر لم يسمه الحديث وفي الباب حديث ابن عباس رفعه من نذر نذر لم يسمه فكفارته كفارة يمين أخرجه أبو داود وفيه ومن نذر في معصية فكفارته كفارة يمين ومن نذر نذر لا يطبقه فكفارته كفارة يمين ورواته ثقات لكن أخرجه ابن أبي شيبة موقوفا وهو أشبهه وأخرجه الدارقطني من حديث عائشة وجله أكثر فقهاء أصحاب الحديث على عمومها لكن قالوا إن النادر بخير بين الوفاء بما التزمه وكفارة اليمين وقد تقدم حديث عائشة المذكور أول الباب قريبا وهو معنى حديث لأنذر في معصية ولو ثبتت الزيادة لكانت مبينة لما أجل فيه واحتج بعض الخنابلة بأنه ثبت عن جماعة من الصحابة ولا يحفظ عن صحابي خلافه قال والقيام يقتضيه لأن النذرين كما وقع في حديث عقبة لما نذرت أخته أن تصح ماشية لتكفر عن يمينها فسمى النذري ميسا ومن حيث النظر هو عقدة لله تعالى بالتزام شيء والخالف عقدة يمينه بالله ملتزما بشيء ثم بين أن النذر إذا كد من اليمين ورتب عليه أنه لو نذر معصية ففعلها لم تسقط عنه الكفارة بخلاف الخالف وهو وجه الخنابلة واحتج له بأن الشارع نهى عن المعصية وأمر بالكفارة فتعينت واستدل بحديث لأنذر في معصية لأحده النذر في المباح لأن فيه نفي النذر في المعصية فبقى ما عداه ثابتا واحتج من قال أنه يشرع في المباح بما أخرجه أبو داود من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وأخرجه أحمد والثوري من حديث بريدة أن امرأة قالت يا رسول الله اني نذرت أن أضرب على رأسي بالدف فقال أوف بنذرك وزاد في حديث بريدة أن ذلك وقت خروجه في غزوة فنذرت أن رده الله تعالى سالما قال البيهقي يشبه أن يكون أذن لها في ذلك لما فيه من اظهار الفرح بالسلامة ولا يلزم من ذلك القول بانعقاد النذرية ويدل على أن النذر لا يتعقد في المباح حديث ابن عباس ثالثا حديث الباب فإنه أمر الناذر بان يقوم ولا يقعد ولا يتكلم ولا يستظل

ويصوم ولا يفطر بأن يتم صومه ويتكلم ويستظل ويقعد فأمره بفعل الطاعة وأسقط عنه  
المباح وأصرح من ذلك ما أخرجه أحمد من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أيضاً  
التذمر ما ينبغي به وجه الله والجواب عن قصة التي نذرت الضرب بالدفع ما أشار إليه البيهقي ويمكن  
أن يقال إن من قسم المباح ما قد يصير بالقصد مندوباً كالنوم في القائلة للتقوى على قيام الليل  
وأكلة السهر للتقوى على صيام النهار فيمكن أن يقال إن اظهار الفرح يعود النبي صلى الله عليه  
وسلم سالماً معنى مقصود يحصل به الثواب وقد اختلف في جواز الضرب بالدفع في غير النكاح  
والختان وريح الرافعي في الحر وروى تبعه في المنهاج الإباحة والحديث حجة في ذلك وقد جعل بعضهم  
أذنه لها في الضرب بالدفع على أصل الإباحة لأعلى خصوص الوفاء بالنذر كما تقدم ويشكل عليه  
أن في رواية أحمد في حديث بريدة أن كنت نذرت قاضري والافلا وزعم بعضهم أن معنى قولها  
نذرت حلفت والأذن فيه للبر بفعل المباح ويؤيد ذلك أن في آخر الحديث أن عمر دخل قتر كت  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن الشيطان ليخاف منك يا عمر فلو كان ذلك مما يتقرب به ما قال ذلك  
لكن هذا بعينه يشكل على أنه مباح لكونه نسبة إلى الشيطان ويحجب بان النبي صلى الله عليه  
وسلم اطلع على أن الشيطان حضر لحبته في سماع ذلك لما يجرؤه من نكته من الفتنة به فلما حضر  
عمر فزمنه لعله بمبادرته إلى انكار مثل ذلك أو أن الشيطان لم يحضر أصلاً وانما ذكره مثلاً لا صورة  
ما صدر من المرأة المذكورة وهي انما شرعت في شيء أصله من اللهو فلما دخل عمر خشيت من  
مبادرته لكونه لم يعلم بخصوص النذر واليمين الذي صدر منها فشببه النبي صلى الله عليه وسلم حالها  
بحالة الشيطان الذي يخاف من حضور عمر والشيء بالشيء يؤيد كرو قريب من قصتها قصة القينتين  
التي كانتا تغنيان عند النبي صلى الله عليه وسلم في يوم عيده فأنكر أبو بكر عليهما وقال أجزموه  
الشيطان عند النبي صلى الله عليه وسلم فأعله النبي صلى الله عليه وسلم بإباحة مثل ذلك في يوم  
العيد فهذا ما يتعلق بحديث عائشة وأما حديث أنس وهو الثاني من أحاديث الباب فذكره هنا  
مختصراً وتقدم في آخر الحج قبل فضائل المدينة بتمامه وأوله رأى شيخنا هادي بين ابنه قال  
ما بال هذا قالوا نذرت أن تمشي فذكر الحديث وفيه وأمره أن يركب وقوله قال الفزاري يعني  
مر وان بن معاوية (عن جيد حدثني ثابت عن أنس) كأنه أراد بهذا التعليق تصريح جيد  
بالحديث وقد وصله في الباب المشار إليه في الحج عن محمد بن سلام عن الفزاري وبينت هنا من  
رواه عن جيد موافقاً للفزاري ومن رواه عن جيد بدون ذكر ثابت فيه وذكر المصنف هنا  
حديث عقبة بن عامر قال نذرت أختي أن تمشي إلى بيت الله الحديث وفيه لتمشي ولتركب  
وتقدم بعض الكلام عليه ثم وقع للمزني في الأطراف فيه وهم فانه ذكر أن البخاري أخرجه في  
الحج عن إبراهيم بن موسى وفي النذور عن أبي عاصم والموجود في نسخ البخاري أن الطريقين معا  
في الباب المذكور من الحج وليس لحديث عقبة في النذور ذكر أصلاً وانما أمر الناذر في حديث  
أنس أن يركب حرماً أو أمر أخت عقبة أن تمشي وأن تركب لأن الناذر في حديث أنس كان شيخاً  
ظاهر العجز وأخت عقبة لم توصف بالعجز فكانت أمرها أن تمشي إن قدرت وتركب إن عجزت  
وبهذا ترجم البيهقي للحديث وأورد في بعض طرقه من رواية عكرمة عن ابن عباس أن أخت  
عقبة نذرت أن تعجب ماشية فقال إن الله غني عن مشي أختك فلتركب ولتمدبده وأصله عند أبي

• وقال الفزاري عن جيد  
حدثني ثابت عن أنس  
• حدثنا أبو عاصم عن ابن  
جريح عن سليمان الاحول  
عن طاوس عن ابن عباس  
أن النبي صلى الله عليه وسلم  
رأى رجلاً يطوف بالكعبة  
بن زمام وغيره فقطعه • حدثنا  
إبراهيم بن موسى أخبرنا  
هشام بن ابن جريح أخبرهم  
قال أخبرني سليمان الاحول  
أن طاوساً أخبره عن ابن  
عباس رضي الله عنهما أن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
مروء هو يطوف بالكعبة  
بانسان يقود انساناً بجزماء  
في أنفه فقطعها النبي صلى  
الله عليه وسلم بيده ثم أمره  
أن يقوده بيده



داود بلفظ ولتمهديا ووههم من نسب اليه انه أخرج هذا الحديث بلفظ ولتمهديا وأورده من طريق أخرى عن عكرمة بغير ذكر الهدى وأخرجه الحاكم من حديث ابن عباس بلفظ جاء رجل فقال ان أختي حلفت ان تمشي الى البيت وانه يشق عليها المشي فقال مرها فتركب اذا لم تستطع ان تمشي فأغنى الله أن يشق على أختك ومن طريق كريب عن ابن عباس جاء رجل فقال يا رسول الله ان أختي نذرت أن تحج ماشية فقال ان الله لا يصنع بشقاء أختك شيئا تصح راكبة ثم لتكفري عنها وأخرجه أصحاب السنن من طريق عبد الله بن مالك عن عقبة بن عامر قال نذرت أختي أن تحج ماشية غير مخمرة فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مر أختك فلتحمر ولتركب ولتصم ثلاثة أيام ونقل الترمذي عن البخاري أنه لا يصح فيه الهدى وقد أخرج الطبراني من طريق أبي عبيد الجيساني عن عقبة بن عامر في هذه القصة نذرت أن تمشي الى الكعبة حافية حاسرة وفيه تركب ولتلبس ولتصم وللطحاوي من طريق أبي عبد الرحمن الحبلي عن عقبة بن عامر نحوه وأخرج البيهقي بسند ضعيف عن أبي هريرة بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في جوف الليل اذ بصير يحيا نذرت منه الابل فاذا امرأة عريانة تافضة شعرها فقالت نذرت ان أجمع ماشية عريانة تافضة شعري فقال مرها فلتلبس ثيابها ولتهرق دما وأورده من طريق الحسن عن عمران رفعه اذ نذرت أن يحج ماشيا فليهدى وليركب وفي سنده انقطاع وفي الحديث صحة النذر بآتيان البيت الحرام وعن أبي حنيفة اذا لم ينوحج ولا عمرة لا ينعقد ثم انذره راكبا لزمه فلو مشى لزمه دم لترفعه بتوفر مؤنة الركوب وان نذره ماشيا لزمه من حيث أحرم الى أن تنتهي العمرة أو الحج وهو قول صاحب أبي حنيفة فان ركب بعد زجره لزمه دم في أحد القولين عن الشافعي واختلف هل يلزمه بدنة أو شاة وان ركب بلا عذر لزمه الدم وعن المالكية في العاجز يرجع من قابل فيمشي ماركب الا ان يحجز مطلقا فيلزمه الهدى وليس في طرق حديث عقبة ما يقتضي الرجوع فهو حجة للشافعي ومن تبعه وعن عبد الله بن الزبير لا يلزمه شيء مطلقا قال القرطبي زيادة الامر بالهدى رواها ثقات ولا ترتكيب سكوت من سكنت عنها بحجة على من حفظها وذكروا قالوا والتمسك بالحديث في عدم ايجاب الرجوع ظاهر ولكن عمدة مالك عمل أهل المدينة \* (تنبيه) \* يقال ان الرجل المذكور في حديث أنس هو أبو إسرائيل المذكور في حديث ابن عباس الذي بعد الباب كذا نقله غلطاي عن الخطيب وهو تركيب منه وانما ذكر الخطيب ذلك في الرجل المذكور في حديث ابن عباس آخر الباب وتغاير الفصتين أوضح من ان يتكلف لبياناه وأما حديث ابن عباس في الذي طاف بزمام وهو الحديث الثالث فأورده بعلو عن أبي عاصم عن ابن جريج ولفظه رأى رجلا يطوف بالكعبة بزمام أو غيره فقطعه ثم أورده بنزول عن إبراهيم بن موسى عن هشام بن يوسف عن ابن جريج بلفظ مزم وهو يطوف بالكعبة بانسان يقود انسا بانحزامه في أنفه فقطعها ثم أمره أن يقوده يسده وانحرامة يكسر المجمة وتخفيف الزاي حلقة من شعرا أو وبر تجعل في الحاجر الذي بين مخزى العبر يشد فيها الزمام ليسهل انقياده اذا كان صعبا وقد تقدم في باب الكلام في الطواف من كتاب الحج من هذين الوجهين عن ابن جريج وذكر ما قبل في اسم القائد والمقود ووجه ادخاله في أبواب النذر رواه عند التساق من وجه آخر عن ابن جريج وفيه التصريح بأنه نذر ذلك وان الداودي استدله على

أن من نذر ما لا طاعة لله فيه لا ينقض نذره وتعقب ابن التين له والجواب عن الداودي وتصور  
في ذلك وأما حديث ابن عباس أيضا وهو الحديث الرابع فهو هيب في سنده هو ابن خالد و  
الوهاب الذي علق عنه البخاري آخر الباب هو ابن عبد المجيد الثقفي وقد تمسك بهذا من يرى  
الثقات إذا اختلفوا في الوصل والارسال يرجح قول من وصل لما معه من زيادة العلم لأن  
وعبد الوهاب ثقتان وقد وصله وهيب وأرسله عبد الوهاب وصححه البخاري مع ذلك وأما  
عرفنا بالاستقراء من صنيع البخاري أنه لا يعمل في هذه الصورة بقاعدة مطردة بل يدور  
الترجيح إلا أن استوفوا يقدم الوصل والواقع هنا أن من وصل أكثر عن إرساله قال الاسماعيلي  
وصله مع وهيب عاصم بن هلال والحسن بن أبي جعفر وأرسله مع عبد الوهاب خالد الواسطي (قوله)  
وخالد معتق وفي عاصم والحسن مقال فيستوى الطرفان في ترجيح الوصل وقد جاء الحديث المذكور  
من وجه آخر فإذا دققت أخرجه عبد الرزاق عن ابن طاوس عن أبيه عن أبي إسرائيل (قوله)  
بيننا النبي صلى الله عليه وسلم يخطب زاد الخطيب في المبهمان من وجه آخر يوم الجمعة (قوله)  
برجل في رواية أبي يعلى عن إبراهيم بن الحجاج عن وهيب إذا التفت فإذا هو برجل (قوله)  
زاد أبو داود عن موسى بن اسمعيل شيخ البخاري فيه في الشمس وكذا في رواية أبي يعلى وفي رواية  
طاوس وأبو إسرائيل يصلي (قوله) فسأل عنه فقالوا أبو إسرائيل في رواية أبي داود فقالوا هو  
إسرائيل زاد الخطيب برجل من قريش (قوله) نذر أن يقوم قال البيضاوي ظاهر الحديث  
السؤال عن اسمه فلذلك ذكره وزاد وأفعله قال ويحتمل أن يكون سأل عن حاله فذكره وزاد  
التعريف به ثم قال ولعلهما كان السؤال محتملا ذكره والأمرين جميعا (قوله) ولا يستطيق  
في رواية الخطيب ويقوم في الشمس (قوله) مره في رواية أبي داود مره بصيغة الجمع وفي رواية  
طاوس ليقعد وليتكم وأبو إسرائيل المذكور لا يشاركه أحد في كنيته من الصحابة واختلف في  
اسمه فقيل قشير بقاف وشين مجة مصغر وقيل يسير بفتح تاء ثم مهملة مصغرا أيضا وقيل قيسر  
باسم ملك الروم وقيل بالسين المهملة بدل الصاد وقيل بغير راء في آخره وهو قريشي ثم عماري وترجم  
له ابن الأثير في الصحابة تبعا لغيره فقال أبو إسرائيل الانصاري واعتبر بذلك الكرماني فخرم بانه  
الانصار والاول أولى وفي حديثه ان السكوت عن المباح ليس من طاعة الله وقد أخرج أبو داود  
من حديث علي ولا صحت يوم الى الليل وتقدم في السيرة النبوية قول أبي بكر الصديق للمراء أن  
هذا يعني الصمت من فعل الجاهلية وفيه ان كل شيء يتأذى به الانسان ولوما لا عمل يرد  
بشر وعينه كتاب أو سسنة كل شيء حافيا والجواب في الشمس ليس هو من طاعة الله فلا ينقض به  
النذر فانه صلى الله عليه وسلم أمر بأب إسرائيل بتمام الصوم دون غيره وهو محمول على أنه علم أنه  
لا يشق عليه وأمره أن يقعد ويتكلم ويستظل قال القرطبي في قصة أبي إسرائيل هذه وأما  
الحجج الجمهور في عدم وجوب الكفارة على من نذر معصية أو ما لا طاعة فيه فقد قال مالك  
ذكره ولم أسمع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بالكفارة (قوله) باب من نذر أن  
يصوم أياما أي معينة (فوافق النحر أو الفطر) أي هل يجوز له الصيام أو البذل أو الكفارة انقضت  
الاجماع على أنه لا يجوز له ان يصوم يوم الفطر ولا يوم النحر لا تطوعا ولا عن نذر سواء عينهما  
أو أحدهما بالنذر أو وقعا معا أو أحدهما اتفاقا فلو نذر لم ينقض نذره عند الجمهور وعند الحنابلة

حدثنا موسى بن اسمعيل  
حدثنا وهيب حدثنا أيوب  
عن عكرمة عن ابن عباس  
قال بينا النبي صلى الله عليه  
وسلم يخطب إذا هو برجل  
قام فسأل عنه فقالوا أبو  
إسرائيل نذر أن يقوم ولا  
يقعد ولا يستظل ولا يتكلم  
ويصوم فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم مره فليتكم  
وليس يستظل ولية عد وليتم  
صومه قال عبد الوهاب  
حدثنا أيوب عن عكرمة  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم (باب من نذر أن  
يصوم أياما فوافق النحر  
أو الفطر)

حدثنا محمد بن أبي بكر المقتدي حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عقبة (٥١٣) حدثنا حكيم بن أبي حمزة الأسلمي أنه

سمع عبد الله بن عمر رضي الله  
عنهما سئل عن رجل نذر  
أن لا يأتي عليه يوم الأصام  
فوافق يوم اضحى أو فطر فقال  
لقد كان لكم في رسول الله  
أسوة حسنة لم يكن يصوم  
يوم الاضحى والفطر ولا يرى  
صيامهما حدثنا عبد الله  
ابن مسلمة حدثنا يزيد بن  
زريع عن يونس عن  
زيد بن جبير قال كنت مع  
ابن عمر فسأله رجل فقال  
نذرت أن أصوم كل يوم  
ثلاثاء أو أربعاء ما عشت  
فوافقت هذا اليوم يوم  
الضحى فقال أمر الله بوفاء  
النذور ونهينا أن نصوم يوم  
الضحى فأعاد عليه فقال مثله  
لا يزيد عليه \* (باب هل  
يدخل في الأيمان والنذور  
الأرض والغنم والزرع  
والامتنعة) \* وقال ابن عمر  
قال عمر للنبي صلى الله عليه  
وسلم أصبت أرضاً لم أصب  
ملاقط أنفس منه قال ان  
شئت حبست أصلها  
وتصدقت بها وقال أبو طلحة  
لنبي صلى الله عليه وسلم  
أحب أموالى إلى بئرحاء  
لحائط له مستقبل المسجد  
به حدثنا اسمعيل حدثني  
مالك عن ثور بن زيد الدبلي

روايتان في وجوب القضاء وخالف أبو حنيفة فقال لو أقدم فصام وقع ذلك عن نذره وقد تقدم بسط  
ذلك في أوخر الصيام وذكر هنالك الاختلاف في تعيين اليوم الذى نذره الرجل وهل وافق يوم  
عيد الفطر أو الضحى وأنى لم أقف على اسمه مع بيان الكثير من طرقه ثم وجدت في ثقات ابن حبان  
من طريق كريمة بنت سيرين أنها سألت ابن عمر فقالت جعلت على نفسي أن أصوم كل أربعاء  
واليوم يوم أربعاء وهو يوم الضحى فقال أمر الله بوفاء النذر ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
صوم يوم الضحى ورواه ثقات فلو لا توارد الروايتان السائل رجل لقسرت المبهمة بكريهة ولا سيما  
في السند الأول فإن قوله سئل بضم أوله يشمل ما إذا كان السائل رجلاً أو امرأة وقد ظهر من  
رواية ابن حبان أنها امرأة فيفسر بها المبهمة في رواية حكيم بخلاف رواية زياد بن جبير حيث قال  
فسأله رجل ثم وجدت الخبر في كتاب الصيام ليوسف بن يعقوب القاضي أخرجه عن محمد بن أبي  
بكر المقتدي شيخ البخاري فيه وأخرجه أبو نعيم من طريقه وكذلك أخرجه الاسماعيلي من وجه  
آخر عن محمد بن أبي بكر المقتدي ولقطه أنه سمع رجلاً يسأل عبد الله بن عمر عن رجل نذر فذكر  
الحديث وفضيل في السند الأول بالتصغير وحكيم بفتح أوله وأبو حنيفة بضم المهملة والتشديد  
لا يعرف اسمه وليس له في البخاري سوى هذا الحديث الواحد وقد ورد متابعاً لرواية زياد بن  
جبير عن ابن عمر وفي سياق الرواية الأولى اشعار برجح المنع عند ابن عمر فإن لفظه فقال لقد  
كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لم يكن يصوم يوم الاضحى والفطر ولا يرى صيامهما ووقع  
عند الاسماعيلي من الزيادة في آخره قال يونس بن عيسى فذكر ذلك للحسن فقال يصوم يوماً  
مكاته أخرجه من طريق محمد بن المنهال عن يزيد بن زريع الذى أخرجه البخاري من طريقه قال  
الكرمانى قوله لم يكن أى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله ولا يرى بلفظ المتكلم فيكون من جملة  
مقول عبد الله بن عمر وفي بعضها بلفظ الغائب وفعاله عبد الله وقائله حكيم (قلت) وقع في رواية  
يوسف بن يعقوب المذكورة بلفظ لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم يوم الاضحى واليوم  
الفطر ولا يقرأ بصيامهما ومثله في رواية الاسماعيلي وجوز الكرمانى بناء على تعدد التنصت ان  
ابن عمر تغير اجتهاده فحزم بالمنع بعد ان كان يتردد انتهى وليس فيما أجاب به ابن عمر وأولاً وآخر  
ما يصرح بالمنع في خصوص هذه القصة وقد بسطت القول في ذلك في باب صوم يوم الضحى وبالله  
التوفيق (قوله يونس) هو ابن عيسى وصرح به الاسماعيلي من طريق محمد بن المنهال عن يزيد  
ابن زريع (قوله فأعاد عليه) زاد ابن المنهال في روايته تغيل الى الرجل أنه لم يفهم فأعاد عليه  
الكلام ثانية (قوله ما) هل يدخل في الأيمان والنذور الأرض والغنم والزرع  
والامتنعة قال ابن عبد البر وسمع جماعة المال في لغة دوس قبيلة أبي هريرة غير العيين  
كالعروض والنياب وعند جماعة المال هو العين كالذهب والفضة والمعروف من كلام العرب  
ان كل ما يتول وعلم فهو مال فأشار البخاري في الترجمة الى رجحان ذلك بما ذكره من الاحاديث  
كقول عمر أصبت أرضاً لم أصب ملاقط أنفس منه وقول أبي طلحة أحب أموالى الى بئرحاء وقول  
أبي هريرة لم نغنم ذهباً ولا ورقاً ويؤيده قوله تعالى ولا تؤنوا السفهاء أموالكم فانه يتناول كل ما

(٦٥ فتح الباري حادى عشر) عن أبي الغيث مولى ابن مطيع عن أبي هريرة قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يوم خيبر فلم نغنم ذهباً ولا فضة الا الاموال المتاع والنياب فأهدى رجل من بني الضبيب يقال له رفاعه بن زيد لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم غلاماً يقال له مدغم فوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى وادى القرى حتى اذا كان بوادى القرى

بملكه الانسان وأما قول أهل اللغة العرب لا توقع اسم المال عند الإطلاق الاعلى الابل لشرفه  
عندهم فلا يدفع إطلاقهم المال على غير الابل فقد أطلقوه أيضا على غير الابل من المواشي ووقع  
في السيرة فسلك في الاموال يعني الخواطر ونحوه عن اضاعة المال وهو يتناول كل ما يتناول  
وقيل المراد به هنا الارقاء وقيل الحيوان كله وفي الحديث أيضا ما جاء له من الرزق وأنت غير  
مشرف فخذته ووقعه وهو يتناول كل ما يتناول والاحاديث الثلاثة مخترجة في الصحيحين والموطأ  
وحكي عن ثعلب المال كل ما تجب فيه الزكاة قل أو كثر فانقص عن ذلك فليس بمال وبه جزم ابن  
الاثباري وقال غيره المال في الاصل العين ثم أطلق على كل ما يملك واختلف السلف فيمن حلف  
أو نذرانه يتصدق بماله على مذاهب تقدم نقلها في باب اذا أهدي ماله ومن قال كأبي حنيفة  
لا يقس نذره الاعلى ما فيه الزكاة ومن قال كمالك يتناول جميع ما يقع عليه اسم مال قال ابن  
بطال وأحاديث هذا الباب تشبه بقول مالك ومن تابعه وقال الكرماني معنى قول البخاري هل  
يدخل أي هل يصح اليين أو النذر على الاعيان مثل والذي نفسى بيده ان هذه الشملة لتشتعل  
عليه نارا أو مثل ان يقول هذه الارض لله ونحوه (قلت) والذي فهمه ابن بطال أولى فانه أشار إلى  
ان مراد البخاري الرد على من قال اذا حلف أو نذر ان يتصدق بماله كله اختص ذلك بما فيه الزكاة  
دون ما يملكه مما سوى ذلك ونقل محمد بن نصر المروزي في كتاب الاختلاف عن أبي حنيفة  
وأصحابه فيمن نذر ان يتصدق بماله كله يتصدق بما تجب فيه الزكاة من الذهب والنضة والمواشي  
لا فيما يملكه مما لا زكاة فيه من الارضين والدور ومتاع البيت والرقيق والحجر ونحو ذلك فلا يجيب  
عليه فيها شيء ثم نقل بقية المذاهب على نحو ما قدمته في باب من أهدي ماله فعلى هذا اذا فرغ  
البخاري موافقة الجمهور وان المال يطلق على كل ما يتناول ونص أحمد على ان من قال مالي في  
المساكين انما يحتمل ذلك على ما نوى أو على ما غلب على عرفه كما لو قال ذلك اعرابي فانه لا يحتمل  
ذلك الاعلى الابل وحديث ابن عمر في قول عمر تقدم موصولا مشروحا في كتاب الوصايا وقوله  
وقال أبو طلحة هو زيد بن سهل ان نصارى وقد تقدم موصولا أيضا هناك من حديث أنس في  
أبواب الوقف وتقدم شيء من شرحه في كتاب الزكاة وحديث أبي هريرة تقدم شرحه في غزوة  
خير من كتاب المغازي وقوله فيه فلم نغنم ذهبًا ولا فضة الا الاموال المتاع والسياب كذا لاكثر  
ولابن القاسم والقعبي والمنايع بالعطف قال بعضهم وفي تنزيل ذلك على لغة دوس نظر لانه استثنى  
الاموال من الذهب والفضة فدل على انه إنما الا أن يكون ذلك سقط عا فتكون الاجمعي لكن  
كذا قال والذي يظهر ان الاستثناء من الغنية التي في قوله فلم نغنم فتز أن يكونوا غنموا العين  
واثبت انهم غنموا المال فدل على أن المال عنده غير العين وهو المطاوب وقوله الضييب بضاد  
مجهلة وسو حدة مكررة بصيغة التصغير ومدغم بكسر الميم وسكون الدال وفتح العين المهملة  
وقوله سهم عائر يعين مهملة وبعد الالف تحتانية لا يدرى من روى به والشرك بكسر الميم  
وتخفيف الراء وآخره كاف من سبيور النعل وقد تقدم جميع ذلك بإعانة الله تعالى وله الحمد على  
كل حال

بينما مدغم محط رحل الرسول  
الله صلى الله عليه وسلم اذا  
سهم عائر فقتله فقال الناس  
هنيأ له الجنة فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كلا  
والذي نفسى بيده ان الشملة  
التي أخذها يوم خيبر من  
المغانم لم تصبها المقاسم  
لتشتعل عليه نارا فلما سمع  
ذلك الناس جاء رجل بشراك  
أو شراكين الى النبي صلى  
الله عليه وسلم فقال شرارك  
من نار أو شراكان من نار  
\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
\*(كتاب كفارات الايمان)\*

\*(قوله بسم الله الرحمن الرحيم كتاب كفارات الايمان)\*

في رواية غير أبي ذر باب وله عن المستمل كتاب الكفارات وسميت كفارة لانها تمكفر الذنب أي

تستره ومنه قيل للزراع كافر لانه يغطي البذر وقال الراغب الكفارة ما يعطى الخائف في البين واستعمل في كفارة القتل والظهار وهو من التكفير وهو ستر الفعل وتغطيته فصير بمنزلة ما لم يعمل قال ويصح أن يكون أصله ازالة الكفر نحو القريض في ازالة المرض وقد قال الله تعالى ولوان أهل الكتاب آمنوا اتقوا الكفرنا عنهم سيئاتهم أي أزلناها وأصل الكفر الستر يقال كفرت الشمس النجوم سترتها ويسمى السحاب الذي يستر الشمس كافرًا ويسمى الليل كافرًا لانه يستر الاشياء عن العيون وتكفر الرجل بالسلح اذا تستر به (قوله) وقول الله تعالى فكفارة اطعام عشرة مساكين يريد الى آخر الآية وقد تمسك به من قال بتعين العدد المذكور وهو قول الجمهور خلافاً لمن قال لو أعطى ما يجب للعشرة واحد اكنى وهو مروي عن الحسن أخرجه ابن أبي شيبة ولمن قال كذلك لكن قال عشرة أيام متواليه وهو مروي عن الاوزاعي حكاه ابن المنذر وعن الثوري مثله لكن قال ان لم يجد العشرة (تأوله) وما أمر النبي صلى الله عليه وسلم حين نزلت ففدية من صيام أو صدقة أو نسك (يشير الى حديث كعب بن عجرة الموصول في الباب (قوله) وقد خير النبي صلى الله عليه وسلم كعباً في الفدية) يعني كعب بن عجرة كما ذكره في الباب (قوله) ويذكر عن ابن عباس وعطاء وعكرمة ما كان في القرآن أو أفصاحه بالخيار (أما أثر ابن عباس فوصله سفيان الثوري في تفسيره عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عباس قال كل شيء في القرآن أو نحو قوله تعالى ففدية من صيام أو صدقة أو نسك فهو فيه مخير وما كان فخر لم يجد فهو على الولاية أي على الترتيب وليث ضعيف ولذلك لم يجزم به المصنف وقد جاء عن مجاهد من قوله بسند صحيح عند الطبري وغيره وأما أثر عطاء فوصله الطبري من طريق ابن جريج قال قال عطاء ما كان في القرآن أو أفصاحه ان يختار أي شاء قال ابن جريج وقال لي عمرو بن دينار نحوه وسنده صحيح وقد أخرجه ابن عيينة في تفسيره عن ابن جريج عن عطاء بلفظ الاصل وسنده صحيح أيضاً وأما أثر عكرمة فوصله الطبري من طريق داود بن أبي هند عنه قال كل شيء في القرآن أو أفصاحه فليختار أي الكفارات شاء فاذا كان فخر لم يجد فالاول الاول قال ابن بطلان هذا متفق عليه بين العلماء وانما اختلفوا في قدر الاطعام فقال الجمهور لكل انسان مدين طعام بعد الشارح صلى الله عليه وسلم وفرق مالك في جنس الطعام بين أهل المدينة فاعتبر ذلك في فقهم لانه وسط من عيشهم بخلاف سائر الامصار فالمعتبر في حق كل منهم ما هو وسط من عيشه وخالفه ابن القاسم فوافق الجمهور وذهب الكوفيون الى ان الواجب اطعام نصف صاع والحجة للادول انه صلى الله عليه وسلم أمر في كفارة المواقع في رمضان باطعام مد لكل مسكين قال واعاد ذكر البخاري حديث كعب هنام من أجل آية التخيير فانها وردت في كفارة اليمين كما وردت في كفارة الاذى وتعبه ابن المنير فقال يحتمل أن يكون البخاري وافق الكوفيين في هذه المسئلة فأورد حديث كعب بن عجرة لانه وقع التخصيص في خبر كعب على نصف صاع ولم يثبت في قدر طعام الكفارة فحمل المطلق على المقيد (قلت) ويؤيده ان كفارة المواقع ككفارة الظهار وكفارة الطهار وورد النص فيها بالترتيب بخلاف كفارة الاذى فان النص ورد فيها بالتخيير وايضاً فانها متفقان في قدر الصيام بخلاف الظهار فكان حمل كفارة اليمين عليها للموافقة لها في التخيير أولى من حملها على كفارة المواقع مع مخالفتها الى هذا أشار ابن المنير وقد يستدل لذلك بما أخرجه ابن ماجه عن ابن عباس قال

وقول الله تعالى فكفارة  
اطعام عشرة مساكين وما  
أمر النبي صلى الله عليه وسلم  
حين نزلت ففدية من صيام  
أو صدقة أو نسك ويذكر  
عن ابن عباس وعطاء  
وعكرمة ما كان في القرآن  
أو أفصاحه بالخيار وقد  
خير النبي صلى الله عليه  
وسلم كعباً في الفدية

أبو شهاب عن ابن عون عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة قال أتيت به يعني النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادن فدنوت فقال أيؤذيك هو أمك قلت نعم قال فغديه من صيام أو صدقة أو نسك وأخبرني ابن عون عن أيوب قال الصيام ثلاثة أيام والنسك شاة والمساكين ستة (باب متى تجب الكفارة على الغني والفقير وقول الله تعالى قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم إلى قوله العليم الحكيم) حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن الزهري قال سمعته من فيه عن جريد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال قال جابر إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هلكت قال صلى الله عليه وسلم وما شأنك قال وقعت على امرأتى في رمضان قال تستطيع تعتق رقبة قال لا قال فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تستطيع أن تطعم ستين مسكينا قال لا قال اجلس فإني أنبئني صلى الله عليه وسلم بعرق فيه تمر والعرق المكمل الضخم قال خذ هذا فصدق به قال على أفقر منا فشمك النبي صلى

الله عليه وسلم حتى يذوقوا الجنة قال أطعمه عيال

كفر النبي صلى الله عليه وسلم بصاع من تمر أو من الناس بذلك فمن لم يجد فنصف صاع من بر وهذا لو ثبت لم يكن حجة لأنه لا قائل به وهو من رواية عمر بن عبد الله بن يعلى بن مرة وهو ضعيف جدا والذي يظهر لي أن البخاري أراد الرد على من أجاز في كفارة اليمين أن تبعض الخلصة من الثلاثة المحترق بها كمن أطعم خمسة وكساهم أو كسا خمسة غيرهم أو اعتق نصف رقبة وأطعم خمسة أو كساهم وقد نقل ذلك عن بعض الحنفية والمالكية وقد احتج من ألحقها بكفارة الظهار بأن شرط حمل المطلق على المقيد أن لا يعارضه مقيد آخر فلما عارضه هنا والاصل برأه الزمة أخذ بالاقول وأيده ما ورد من حيث النظر بأنه في كفارة اليمين وصف باللاوسط وهو محمول على الجنس وأوسط ما يشيع الشخص رطلان من الخبز والمدرطل وثلاث من الحب فإذا خبز كان قدر رطلين وأيضا فكفارة اليمين وإن وافقت كفارة الأذى في التخيير لكنها زادت عليها بأن فيها ترتيبا لأن التخيير وقع بين الأطعام والكسوة والعتق والترتيب وقع بين الثلاثة وصيام ثلاثة أيام وكفارة الأذى وقع التخيير فيها بين الصيام والأطعام والذب حسب قال ابن الصباغ ليس في الكفارات ما فيه تخيير وترتيب الا كفارة اليمين وما ألحق بها (قوله أحمد بن يونس) هو ابن عبد الله بن يونس نسب لجدّه وأبو شهاب هو الأصغر واسمه عبد ربّه بن نافع وابن عون هو عبد الله (قوله) أيّته يعني النبي صلى الله عليه وسلم كذا في الأصل وقد أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق بشر بن المفضل عن ابن عون بهذا السند عن كعب بن عجرة قال في نزلت هذه الآية فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكره وفي رواية معمر بن سليمان عن ابن عون عند الأسعدي نزلت في هذه الآية ففقدية من صيام أو صدقة أو نسك قال فرأى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادن (قوله) قال وأخبرني ابن عون (هو مقول أبي شهاب وهو موصول بالأول وقد أخرجه النسائي والاسماعيلي من طريق أزهر بن سعد عن ابن عون به وقال في آخره فسرّه لي مجاهد فلم أحفظه فسألت أيوب فقال الصيام ثلاثة أيام والصدقة على ستة مساكين والنسك ما استيسر من الهدى (قلت) وقد تقدم في الحج وفي التفسير من طرق أخرى عن مجاهد وفي الطب والمغازي من طريق أيوب عن مجاهد به وسبقها أتم وتقدم شرحه مستوفي في كتاب الحج (قوله) متى تجب الكفارة على الغني والفقير وقول الله تعالى قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم إلى قوله العليم الحكيم) كذا لا يذروا غيره باب قول الله تعالى قد فرض الله لكم وساقوا الآية وبعدها متى يجب الكفارة على الغني والفقير وسقط لبعضهم ذكر الآية وأشار الكرماني إلى نصويه فقال قوله تحلة أيمانكم أي تحليلها بالكفارة والمناسب أن يذكر هذه الآية في الباب الذي قبله ذكر فيه حديث أبي هريرة في قصة الجاهل في شهر رمضان وقد تقدم شرحه مستوفي في كتاب الصيام وقوله فيه سفيان عن الزهري وقع في رواية الجدي عن سفيان حدثنا الزهري وتقدم أيضا بيان الاختلاف فيمن لا يجحد ما يكفر به ولا يقدّر على الصيام هل يسقط عنه أو يبيح في ذمته قال ابن المنبر مقصوده أن ينبه على أن الكفارة إنما تجب بالحنث كما أن كفارة المواقع إنما تجب باقتحام الذنب وأشار إلى أن الفقير لا يسقط عنه إيجاب الكفارة لأن النبي صلى الله عليه وسلم علم فقره وأعطا مع ذلك ما يكفر به كما لو أعطى الفقير ما يقضي به دينه قال ولعله كتابه على احتياج الكوفيين بالصدقة تبسه هنا على ما احتج به من خالفهم من إلحاقها بكفارة المواقع وأنه متساو



\*(باب من أعان المعسر في الكفارة)\* \*حدثنا محمد بن محبوب حدثنا غيد الواحد (٥١٧) \*حدثنا محمد بن الزهري عن جدي بن

عبد الرحمن عن أبي هريرة قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هلكت فقال وما ذاك قال وقعت بأهلي في رمضان قال تجد رقبة قال لا قال فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تستطيع أن تطعم ستين مسكينا قال لا قال فبخه رجل من الانصار بعرق والعرق المكتل فيه تمر فقال اذهب بهذا فصدق به قال أعلى أخرج منا رسول الله والذي بعث بالحق ما بين لابتيها أهل بيت أخرج منا ثم قال اذهب فاطعمه أهلك \* (باب يعطى في الكفارة عشرة مساكين قريبا كان أو بعيدا) \* حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا مفيان عن الزهري عن جدي عن أبي هريرة قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هلكت قال وما شأبك قال وقعت على امرأتي في رمضان قال هل تجد ما تعتق رقبة قال لا قال فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تستطيع أن تطعم ستين

مسكين \* (قوله) **باب** من أعان المعسر في الكفارة ذكر فيه حديث أبي هريرة المذكور قبل وهو ظاهر فيما ترجم له من كفاية المعسر بالكفارة عن وقاعه في رمضان كذلك تجوز إعانة المعسر بالكفارة عن يمينه إذا حنث فيه \* (قوله) **باب** يعطى في الكفارة عشرة مساكين قريبا كان أي المسكين (أو بعيدا) أما العدد فنص القرآن في كفارة اليمين وقد ذكرت الخلاف فيه قريبا وأما التسوية بين القريب والبعيد فقال ابن المنير ذكر فيه حديث أبي هريرة المذكور قبله وليس فيه الاقوله أطعمه أهلك لكن إذا جاز إعطاء الأقرباء فالعدد أجوز وقاس كفارة اليمين على كفارة الجماع في الصيام في إجازة الصرف إلى الأقرباء (قلت) وهو على رأي من حل قوله أطعمه أهلك على أنه في الكفارة وأما من حمله على أنه أعطاه التمر المذكور في الحديث لينفق عليه وتسعر الكفارة في ذمته إلى أن يحصل له يسرة فلا يتجبه الاخلاق وكذا على قول من يقول تسقط عن المعسر مطلقا وقد تقدم البص في ذلك وبيان الاختلاف فيه في كتاب الصيام ومذهب الشافعي جواز إعطاء الأقرباء الأيمن تلمذه نفقته ومن فروع المسئلة اشتراط الإيمان فيمن يعطيه وهو قول الجمهور وأجاز أصحاب الرأي إعطاء أهل الذمة منه ووافقهم أبو ثور وقال الثوري يحزى أن لم يجد المسلم وأخرج ابن أبي شيبة عن النخعي والشعبي مثله وعن الحكم بالجمهور \* (قوله) **باب** صاع المدينة ومد النبي صلى الله عليه وسلم وبركته) أشار في الترجمة إلى وجوب الانحراج في الواجبات بصاع أهل المدينة لأن التشريع وقع على ذلك أولا وكذلك بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم لهم بالبركة في ذلك (قوله) وما وارت أهل المدينة من ذلك قرنا بعد قرن) أشار بذلك إلى أن مقدار المد والصاع في المدينة لم يتغير لواءه عندهم إلى زمنه بهذا احتج مالك على أبي يوسف في القصة المشهورة بينهما فخرج أبو يوسف عن قول الكوفيين في قدر الصاع إلى قول أهل المدينة ثم ذكر في الباب ثلاثة أحاديث الأول حديث السائب بن يزيد (قوله) كان الصاع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم مدا وثلاثين بمدكم اليوم فزيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز قال ابن بطال هذا يدل على أن مدهم حين حدث به السائب كان أربعة أرطال فإذا زيد عليه ثلثه وهو رطل وثلاث فام منه خمسة أرطال وثلاث وهو الصاع بدليل أن مدده صلى الله عليه وسلم رطل وثلاث وصاعه أربعة أمدا ثم قال مقدار ما زيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز لا نعلمه وإنما الحديث يدل على أن مدهم ثلاثة أمدا بعده انتهى ومن لازم ما قال أن يكون صاعهم ستة عشر رطلا لكن لعلمه لم يعلم مقدار الرطل عندهم إذ ذلك وقد تقدم في باب الوضوء بالماء من كتاب الطهارة بيان الاختلاف في مقدار المد والصاع ومن فرق بين الماء وغيره من الكميات فخص صاع الماء بكونه ثمانية أرطال ومد برطلين فقصر الخلاف على غير الماء من الكميات \* الحديث الثاني (قوله) حدثنا أبو قتيبة وهو سلم) بفتح المهملة وسكون اللام وفي رواية الدارقطني من وجه آخر عن المنذر حدثنا أبو قتيبة سلم بن قتيبة (قلت)

مسكينا قال لأجد فاقى النبي صلى الله عليه وسلم بعرق فيه تمر فقال خذ هذا فصدق به فقال أعلى أفقر منا ما بين لابتيها أفقر منا ثم قال خذ فاطعمه أهلك \* (باب صاع المدينة ومد النبي صلى الله عليه وسلم وبركته) وما وارت أهل المدينة من ذلك قرنا بعد قرن) \* حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا القاسم بن مالك المزني حدثنا الجعيد بن عبد الرحمن عن السائب بن يزيد قال كان الصاع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم مدا وثلاثين بمدكم اليوم فزيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز \* حدثنا المنذر بن الوليد الجارودي حدثنا أبو قتيبة وهو سلم حدثنا مالك عن نافع قال كان ابن عمر يعطى زكاة رمضان بعد النبي صلى الله عليه وسلم

وهو الشعري بفتح الشين المعجمة وكسر المهملة بصرى اصله من خراسان ادركه البخاري بالسب  
ومات قبل أن يلقاه وهو غير مسلم بن قتيبة الباهلي ولد امير خراسان قتيبة بن سلم وقد ولي هو امر  
البصرة وهو أكبر من الشعري ومات قبلها أكثر من خمسين سنة (قوله المد الاول) هونعت  
النبي صلى الله عليه وسلم وهي صفة لازمة له وأراد نافع بذلك أنه كان لا يعطى بالمدينة الذي أخذ  
هشام قال ابن بطال وهو أكبر من مد النبي صلى الله عليه وسلم بثلاثي رطل وهو كما قال فان المد  
الهشامي رطلان والصاع منه ثمانية أرطال (قوله) قال لنا مالك (قوله) هو موقول أبي قتيبة وهو  
موصول (قوله) مدناً أعظم من مدكم) يعني في البركة أي مد المدينة وان كان دون مد هشام  
القدر لكن مد المدينة مخصوص بالبركة الحاصلة بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم لها فهو أعظم من  
مد هشام ثم فسر مالك هراده بقوله ولا نرى الفضل الا في مد النبي صلى الله عليه وسلم (قوله) وقال  
لي مالك لوجاءكم أمير الخ) أراد مالك بذلك الزام مخالفة اذ لا فرق بين الزيادة والنقصان في مطلق  
الخالفه فلو احتج الذي عسك بالمدينة الهشامي في اخراج زكاة الفطر وغيرها مما شرع اخرجها به بالمدينة  
كاطعام المساكين في كفارة اليمين بان الاخذ بالزائد أولى قيل كفي باتباع ما قدره الشارع ببركة  
فلو جازت المخالفة بالزيادة لجازت مخالفتها بالنقص فلما امتنع المخالف من الاخذ بالنقص قال  
أفلا ترى ان الامر انما يرجع الى مد النبي صلى الله عليه وسلم لانه اذا تعارضت الامداد الثلاثة  
الاول والحادث وهو الهشامي وهو زائد عليه والثالث المفروض وقوعه وان لم يقع وهو دور  
الاول كان الرجوع الى الاول أولى لانه الذي تحققت شرعيته قال ابن بطال والخالفه نقل  
أهل المدينة له قرناً بعد قرن وجيلاً بعد جيل قال وقد رجح أبو يوسف بمثل هذا في تقدير المد  
والصاع الى مالك وأخذ بقوله (تبيه) \* هذا الحديث غريب لم يروه عن مالك إلا أبو قتيبة  
ولاعنه الا المنذر وقد ضاق مخرجه على اسماعيلي وعلى أبي نعيم فلم يستخرجاه بل ذكراه من  
طريق البخاري وقد أخرجه الدارقطني في غرائب مالك من طريق البخاري وأخرجه أيضاً عن  
ابن عقدة عن الحسين بن القاسم البجلي عن المنذرية دون كلام مالك وقال صحيح أخرجه البخاري  
عن المنذرية \* الحديث الثالث حديث أنس في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم بارك لهم في  
مكالمهم وصاعهم ومدهم وقد تقدم في البيوع عن القعني عن مالك وزاد في آخره يعني أهل  
المدينة وكذا عسكروا الموطن مالك قال ابن المنير يحتمل ان تختص هذه الدعوة بالمدينة الذي  
كان حينئذ حتى لا يدخل المد الحادث بعده ويحتمل ان تم كل ميكال لاهل المدينة الى الابد قال  
والظاهر الثاني كذا قال وكلام مالك المنذر كور في الذي قبله يخرج الى الاول وهو المعتمد وقد تعيرت  
المكاييل في المدينة بعد عصر مالك الى هذا الزمان وقد وجد مصداق الدعوة بان يورك في مدهم  
وصاعهم بحيث اعتبر قدرهما أكثر فقها الامصار ومقلدوهم الى اليوم في غالب الكفارات  
والى هذا أشار المهلب والله أعلم (قوله) **باب** قول الله عز وجل أو تحزير رقبة  
يشير الى أن الرقبة في آية كفارة اليمين مطلقة بخلاف آية كفارة القتل فانهم اقيدت بالايمن قال  
ابن بطال حمل الجمهور ومنهم الاوزاعي ومالك والشافعي وأجدوا سمح المطلق على المقيد كما جلاوا  
المطلق في قوله تعالى وأشهدوا اذا تباعتم على المقيد في قوله وأشهدوا ذوي عدل منكم وخالف  
الكوفيون فقالوا يجوز اعتاق الكافر ووافقه أبو ثور وابن المنذر واحتج له في كتابه الكبير

المد الاول وفي كفارة  
اليمين بمد النبي صلى الله  
عليه وسلم قال أبو قتيبة  
قال لنا مالك مدناً أعظم من  
مدكم ولا نرى الفضل الا في  
مد النبي صلى الله عليه وسلم  
وقال لي مالك لوجاءكم أمير  
فضرب مدناً أصغر من مد  
النبي صلى الله عليه وسلم  
بأي شيء كنتم تعطون قلت  
كان يعطى بمد النبي صلى الله  
عليه وسلم قال أفلا ترى أن  
الامر انما يعود الى مد  
النبي صلى الله عليه وسلم  
\* حدثنا عبد الله بن يوسف  
أخبرنا مالك عن اسحق بن  
عبد الله بن أبي طلحة عن  
أنس بن مالك أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال اللهم  
بارك لهم في مكالمهم وصاعهم  
ومدهم \* (باب قول الله  
تعالى أو تحزير رقبة

بان كفارة القتل مغلفة بخلاف كفارة اليمين ومن ثم اشترط التتابع في صيام القتل دون اليمين  
 (قوله وأى الرقاب أزكى) يشير الى الحديث الماضي في أوائل العتق عن أبي ذر وفيه قلت قاتى  
 الرقاب أفضل قال أعلاهمنا وأتفلسها عند أهلها وقد تقدم شرحه مستوفى هناك وكان  
 البخارى رمز بذلك الى موافقة الكوفيين لان افعال التفضل يقتضى الاشتراك في أصل الحكم  
 وقال ابن المنير لم يمت البخارى الحكم في ذلك ولكنه ذكر الفضل في عتق المؤمنة لينبه على مجال  
 النظر فلما نزل ان يقول اذا وجب عتق الرقبة في كفارة اليمين كان الاختيار لأفضل أحوط والا كان  
 المكفر بغية المؤمنة على شئ في براءة الذمة قال وهذا أقوى من الاستشهاد بحمل المطلق على  
 المقيد لظهور الفرق بينهما ثم ذكر البخارى حديث أبي هريرة من أعتق رقبة مسلمة وقد تقدم أيضا  
 في أوائل العتق من وجه آخر عن سعيد بن مر جانة عن أبي هريرة وذكر فيه قصة لسعيد بن مر جانة  
 مع علي بن حبيب أي ابن علي بن أبي طالب الملقب زين العابدين وهو المذكور هنا أيضا وكان بعد ان  
 سمعه من سعيد بن مر جانة وعمل به حدث به عن سعيد فسمعه منه زيد بن أسلم وفي رواية الباب زيادة  
 في آخره وهي قوله حتى فرجه بفرجه وحتى هنا عاطفة لوجود شرائط العطف فيها فيكون فرجه  
 بالنصب وقد تقدمت فوائد هذا الحديث وبيان ما ورد فيه من الزيادة هناك وأخرج مسلم حديث  
 الباب عن داود بن رشيد شيخ البخارى فيه وقد نزل البخارى في هذا الاسناد درجتين فان بينه  
 وبين أبي غسان محمد بن مطرف في عدة أحاديث في كتابه راويا واحدا كسعيد بن أبي مريم في الصيام  
 والنكاح والاشربة وغيره وكعلي بن عياش في البيوع والادب ومحمد بن عبد الرحيم شيخه فيه هو  
 المعروف بصاعقة وهو من أقرانه وداود بن رشيد بشين ومجعة مصغر من طبقة شيوخه الوسطى  
 وفي السند ثلاثة من التابعين في نسق زيد وعلى وسعيد والثلاثة مدنيون وزيد وعلى قرنان  
 (قوله) عتق المدبر وأم الولد والمكاتب في الكفارة وعتق ولد الزنا ذكر فيه  
 حديث جابر في عتق المدبر وعمر في السند هو ابن دينار وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب العتق  
 وبيان الاختلاف فيه والاحتجاج لمن قال بعمه بيعه وقضية ذلك صحة عتقه في الكفارة لان  
 صحة بيعه فرع بقاء الملك فيه فيصح تخبير عتقه وأما أم الولد فكما أحكم الرقيق في أكثر  
 الأحكام كالجناية والحدود وان امتناع السيد وذهب كثير من العلماء الى جواز بيعها ولكن  
 استقر الامر على عدم صحته واجعه على جواز تخبير عتقها فجيزى في الكفارة وأما عتق المكاتب  
 فاجازه مالك والشافعي والنورى كذا حكاه ابن المنذر وعن مالك أيضا لا يجزئ أصلا وقال  
 أصحاب الرأي ان كان أدى بعض الكتابة لم يجزئ لانه يكون أعتق بعض الرقبة وبه قال الاوزاعي  
 والليث وعن أحمد واسحق ان أدى الثلث فصاعدا لم يجزئ (قوله) وقال طاوس ويجزئ المدبر وأم  
 الولد) وصله ابن أبي شيبة من طريقه بلفظ يجزئ عتق المدبر في الكفارة وأم الولد في الطهارة وقد  
 اختلف السلف فوافق طاوسا الحسن في المدبر والنخعي في أم الولد وخالفه فيها الزهري والشافعي  
 وقال مالك والاوزاعي لا يجزئ في الكفارة مدبر ولا أم ولدا لمعلق عتقه وهو قول الكوفيين  
 وقال الشافعي يجزئ عتق المدبر وقال أبو ثور يجزئ عتق المكاتب مادام عليه شئ من كتابته  
 واحتج لمالك بان هو لا ثبت لهم عقد حرة لاسيما الى رفعها والواجب في الكفارة تحرير رقبة  
 وأجاب الشافعي بانه لو كانت في المدبر شعبة من حرية ما جاز بيعه وأما عتق ولد الزنا فقال ابن المنير

وأى الرقاب أزكى) \* حدثنا  
 محمد بن عبد الرحيم حدثنا داود  
 ابن رشيد حدثنا الوليد بن مسلم  
 عن أبي غسان محمد بن مطرف  
 عن زيد بن أسلم عن علي بن  
 حسين عن سعيد بن مر جانة  
 عن أبي هريرة عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال من أعتق  
 رقبة مسلمة أعتق الله بكل  
 عضو منه عضوا من النار  
 حتى يريحه بفرجه \* (باب  
 عتق المدبر وأم الولد والمكاتب  
 في الكفارة وعتق ولد  
 الزنا) \* وقال طاوس يجزئ  
 المدبر وأم الولد

لا أعلم مناسبة بين عتق ولد الزنا وبين ما أدخله في الباب الآن يكون المخالف في عتقه مخالف في عتق ما تقدم ذكره فاستدل عليه بأنه لا قائل بالفرق ثم قال وبطهرانه لما جوز عتق المدبر واستدل له ولم يأت في أم الولد الا بقول طاوس ولا في ولد الزنا بشئ أشار الى انه قد تقدم الحث على عتق الرقبة المؤمنة فيدخل ما ذكر بعده في العموم بل في الخصوص لان ولد الزنا مع ايمانه أفضل من الكافر (قلت) جاء المنع من ذلك في الحديث الذي أخرجه البيهقي بسند صحيح عن الزهري أخبرني أبو الحسن مولى عبد الله بن الحرث وكان من أهل العلم والصلاح انه سمع امرأه تقول لعبد الله بن نوفل نستقيبه في غلام لها ابن زينة تعتقه في رقبة كانت عليها فقال لا أراه يجزئ سمعت عمر يقول لأن أجعل على نعلي في سبيل الله أحب الي من أن أعتق ابن زينة وصح عن أبي هريرة قال لأن أبيع بسوط في سبيل الله أحب الي من أن أعتق ولد زينة أخرجه ابن أبي شيبة ثم في المواطن أبي هريرة انه أفتى بعتق ولد الزنا وعن ابن عمر انه أعتق ابن زنا وأخرجه ابن أبي شيبة والبيهقي بسند صحيح عنه وزاد قد أمرنا الله أن نعتق من هوسر منه قال الله تعالى فاما من بعد واما قد أمرنا قال الجمهور يجزئ عتقه وكرهه على ابن عباس وابن عمر بن العاص أخرجه ابن أبي شيبة عنهم باسانيد لينقو مع الشعبي والنخعي والاوزاعي وأخرج ابن أبي شيبة ذلك بسند صحيح عن الاولين والخجة للجمهور قوله تعالى أو تخرجون رقبة وقد صح ملك الخالف له فصح اعتاقه وقد أخرج ابن المنذر بسند صحيح عن أبي الخير عن عقبة بن عامر انه سئل عن ذلك فجع قال أبو الخير فسألنا فضالة بن عبيد فقال يغفر الله لعقبة وهل هو الأنسمة من النسم وذكر المصنف حديث جابر في بيع المدبر فأشار في الترجمة الى انه اذا جازيعة جاز ما ذكر معه بطريق الاولى (قوله) **باب** اذا أعتق عبدا ينسبه وبين آخر) أي في الكفارة ثبتت هذه الترجمة للمستغنى وحده بغير حديث فكان المصنف أراد ان يثبت فيها حديث الباب الذي بعده من وجه آخر فلم يتفق أو تردد في الترجعتين فاقصر الاكثر على الترجمة التي تلي هذه وكتب المستغنى الترجعتين احتياطاً والحديث في الباب الذي يليه صالح لهما بما ضرب من التأويل وجمع أبو نعيم الترجعتين في باب واحد (قوله) **باب** اذا أعتق في الكفارة لمن يكون ولاؤه) أي العتق ذكر فيه حديث عائشة في قصة برة مختصر او في آخره فانما الولاء لمن أعتق وقضيته ان كل من أعتق فصم عتقه كان الولاء له فيدخل في ذلك ما لو أعتق العبد المشترك فانه ان كان موسراً صح وضعه لشريكه حصته ولا فرق بين ان يعتقه مجانياً أو عن الكفارة وهذا قول الجمهور ومنهم صاحباً أبي حنيفة وعن أبي حنيفة لا يجزئ عتق العبد المشترك عن الكفارة لانه يكون أعتق بعض عبداً لجميعه لان الشريك عنده يجزئ ان يقوم عليه نصيبه وبين ان يعتقه هو وبين ان يستسعي العبد في نصيب الشريك (قوله) **باب** الاستثناء في الايمان) وقع في بعض السخمين وعليها شرح ابن بطلال والاستثناء استفعال من الثبائض المثلثة وسكون النون بعدها تحتانية ويقال لها النوى أيضاً او بديل الياء مع فتح أوله وهي من ثبوت الشيء اذا عطفه كأن المستثنى عطف بعض ما ذكره لانها في الاصطلاح أخرج بعض ما يتناولها اللفظ وأداتها الا وأخواتها وتطلق أيضاً على التعاليق ومنها التعليق على المشبث وهو المراد في هذه الترجمة فاذا قال لا فعلن كذا ان شاء الله تعالى استثنى وكذا اذا قال لا أفعلن كذا ان شاء الله ومنه في الحكم ان

حدثنا أبو النعمان أخبرنا  
 جاد بن زيد عن عمرو بن جابر  
 أن رجلاً من الأنصار دبر  
 مملوكاً ولم يكن له مال غيره  
 فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقال من يشتريه مني فاشتراه  
 نعيم بن الحسام بثمانمائة  
 درهم فسمعت جابر بن عبد الله  
 يقول عبد اقطيا مات عام  
 اول (باب اذا أعتق عبداً  
 ينسبه وبين آخر) \* (باب  
 اذا أعتق في الكفارة لمن  
 يكون ولاؤه) \* حدثنا سليمان  
 ابن حرب حدثنا شعبة عن  
 الحكم عن ابراهيم عن  
 الاسود عن عائشة انها  
 أرادت ان تشتري برة  
 فاشتروا عليها الولاء فذكرت  
 ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم  
 فقال اشتريها فانما الولاء  
 لمن أعتق \* (باب الاستثناء  
 في الايمان) \*

يقول الا ان يشاء الله أو الا ان شاء الله ولو أتى بالارادة والاختيار بدل المشيئة جاز فلو لم يفعل اذا  
أثبت أو فعل اذا نفي لم يحث فلو قال الا ان غير الله نبي أو بطل أو الا ان يدولي أو يظهر أو الا ان  
أشأ أو أريد أو أختار فهو استثناء أيضا لكس يشترط وجود المشروط وانفق العلماء كما حكاه ابن  
المنذر على ان شرط الحكم بالاستثناء ان يتلفظ المستثنى به وانه لا يكفي القصد اليه بغير لفظ  
وذكر عياض ان بعض المتأخرين منهم خرج من قول مالك ان اليمين تنعقد بالنية ان الاستثناء  
يجزئ بالنية لكن نقل في التهذيب ان مالك انص على اشتراط التلفظ باليمين وأجاب الباجي  
بالفرق ان اليمين عقد والاستثناء محل والعقد أبلغ من الحل فلا يلحق باليمين قال ابن المنذر  
واختلفوا في وقته قال أكثر على انه يشترط ان يتصل بالخلف قال مالك اذا سكنت أو قطع كلامه  
فلا تنبأ وقال الشافعي يشترط وصل الاستثناء بالكلام الاول ووصله ان يكون نسقا فان كان  
بينهما سكوت انقطع الا ان كانت سكتة تذكري أو تنفس أو عي أو انقطاع صوت وكذا يقطع  
الاخذ في كلام آخر وخلصه ابن الحاجب فقال شرطه الاتصال لفظا أو في مافي حكمه كقطعه  
لتنفس أو سعال ونحوه مما لا يمنع الاتصال عرفا واختلف هل يقطعه ما يقطعه القبول عن  
الايجاب على وجهين للشافعية أحدهما أنه ينقطع بالكلام اليسير الاجنبي وان لم ينقطع به  
الايجاب والقبول وفي وجه لو تخطل استغفر الله لم ينقطع ويوقف فيه النووي ونص الشافعي يؤيده  
حيث قال تذكر فانه من صور التذكر عرفا ويلحق به لا اله الا الله ونحوها وعن طاوس والحسن له  
ان يستثنى ما دام في المجلس وعن أحمد نحوه وقال ما دام في ذلك الامر وعن اسحق مشله وقال الا  
ان يقع سكوت وعن قيادة اذا استثنى قبل ان يقوم أو يتكلم وعن عطاء قدر حلب ناقة وعن  
سعيد بن جبير الى أربعة أشهر وعن مجاهد بعد سنتين وعن ابن عباس أقوال منها له ولو بعد حين  
وعنه كقول سعيد وعنه شهر وعنه سنة وعنه أبدا قال أبو عبيد وهذا لا يؤخذ على ظاهره لانه  
يلزم منه أن لا يحث أحد في يمينه وان لا تصور الكفارة التي أوجبها الله تعالى على الخالف قال  
ولكن وجه الخبر سقوط الاثم عن الخالف لتركه الاستثناء لانه مأمور به في قوله تعالى ولا تقولن  
لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله فقال ابن عباس اذا نسي أن يقول ان شاء الله يستدركه  
ولم يرد ان الخالف اذا قال ذلك بعد ان انقضى كلامه ان ما عقده باليمين ينحل وحاصله جل الاستثناء  
المنقول عنه على لفظ ان شاء الله فقط وجل ان شاء الله على التبرك وعلى ذلك حمل الحديث  
المرفوع الذي أخرجه أبو داود وغيره موصولا ومرسلا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال والله  
لا غزون قريشا ثلاثا ثم سكت ثم قال ان شاء الله أو على السكوت لتنفس أو نحوه وكذا ما أخرجه  
ابن اسحق في سؤال من سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن قصة أصحاب الكهف غدا أجيبكم فأخر  
الوحي فنزلت ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله فقال ان شاء الله مع ان هذا لم يرد  
هكذا من وجه ثابت ومن الأدلة على اشتراط اتصال الاستثناء بالكلام قوله في حديث الباب  
فليكفر عن يمينه فانه لو كان الاستثناء يقيد بعد قطع الكلام لقال فليستن لانه أسهل من التكفير  
وكذا قوله تعالى لا يوب وخذي يدك ضغثا فاضرب به ولا تحنث فان قوله استثن أسهل من التحيل  
لحل اليمين بالضرب وللزم منه بطلان الاقرارات والطلاق والعق فاستثنى من أقرأ وطلق أو  
عق بعد زمان ويرفع حكمه ذلك فالأولى تأويل ما نقل عن ابن عباس وغيره من السلف في ذلك

وإذا تقرر ذلك فقد اختلف هل يشترط قصد الاستثناء من أول الكلام أولاً بحكي الراعي نفسه  
 وجهين ونقل عن أبي بكر الفارسي أنه نقل الاجماع على اشتراط وقوعه قبل فراغ الكلام وعلمه  
 بان الاستثناء بعد الانفصال يشأ بعد وقوع الطلاق مثلاً وهو واضح ونقله معارض بما نقله ابن  
 حزم أنه لو وقع متصلاً به كفي واستدل بحديث ابن عمر رفعه من حلف فقال ان شاء الله لم يحنث  
 واحتج بأنه عقب الحلف بالاستثناء باللفظ وحينئذ يحصل ثلاث صور أن يقصد من أوله أو من  
 اثنا عشر ولو قيل فراغه أو بعد تمامه فيخص نقل الاجماع بأنه لا يفيد في الثالث وأبعد من فهم  
 أنه لا يفيد في الثاني أيضاً والمراد بالاجماع المذكور اجماع من قال يشترط الاتصال والافان خلاف  
 ثابت كما تقدم والله أعلم وقال ابن العربي قال بعض علماءنا يشترط الاستثناء قبل تمام اليمين قال  
 والذي أقول أنه لو نوى الاستثناء مع اليمين لم يكن يميناً ولا استثناءً وإنما حقيقة الاستثناء ان يقع  
 بعد عقد اليمين فيجعلها الاستثناء المتصل باليمين وانفقوا على ان من قال لا أفعل كذا ان شاء الله اذا  
 قصد به التبرك فقط ففعل يحنث وان قصد الاستثناء فلا حنث عليه واختلفوا اذا أطلق أو قدم  
 الاستثناء على الحلف أو أخره هل يفترق الحكم وقد تقدم في كتاب الطلاق وانفقوا على دخول  
 الاستثناء في كل ما يخاف به الا الاوزاعي فقال لا يدخل في الطلاق والعق والمشي الى بيت الله  
 وكذا اجاب عن طاوس وعن مالك مثله وعنه الا المشي وقال الحسن وقتادة وابن أبي ليلى والليث  
 يدخل في الجميع الا الطلاق وعن أحمد يدخل الجميع الا العتق واحتج بتشوف الشارع له وورد  
 فيه حديث عن معاذ رفعه اذا قال لا امرأته أت طالق ان شاء الله لم تطلق وان قال لعبدته أنت حر  
 ان شاء الله فإنه حر قال البيهقي تفريجه جدين مالك وهو مجهول واختلف عليه في اسناده واحتج  
 من قال لا يدخل في الطلاق بأنه لا يحل الكفارة وهي أغلظ على الخائف من المطبق بالاستثناء فلما  
 لم يحل الاقوى لم يحل الاضعف وقال ابن العربي الاستثناء أخو الكفارة وقد قال الله تعالى ذلك  
 كفارة أيما نكحتم اذا حلفتم فلا يدخل في ذلك الا اليمين ان شرعية وهي الحلف بالله (قوله حماد) هو  
 ابن زيد لان قتيبة لم يدرك حماد بن سلمة وغيلان يفتح المجبة وسكون التختانية (قوله فائز بابل)  
 كذا لاكثر وقوعه هنا في رواية الاصيلي وكذا لا في ذرعن السرخسي والمسقل بشائل بعد  
 الموحدة شين مجبة وبعد الالف تخمانية مهموزة ثم لام قال ابن بطال ان سحت فاطنها شوائل  
 كأنه ظن أن لفظ شائل خاص بالمفرد وليس كذلك بل هو اسم جنس وقال ابن التين جاء هكذا  
 بلفظ الواحد والمراد به الجمع كالسامر وقال صاحب العين ناقة شائل وفوق شائل التي جف لبنها  
 وشولت الابل بالتشديد لصقت بطونها بظهورها وقال الخطابي ناقة شائل قل لبنها وأصله من شال  
 الشيء اذا ارتفع كالميران والجمع شول كصاحب وصحب وجاء شوائل جمع شائل وفيما نقل من خط  
 الدماطي الحافظ الشائل الناقة التي تشول بدنها بالقاح وليس لها لبن والجمع شول بالتشديد  
 كرا كع وركع وحكي قاسم بن ثابت في الدلائل عن الاصمعي اذا أتى على الناقة من يوم جعلها سبعة  
 أشهر جف لبنها فحس شائل والجمع شول بالتخفيف واذا شالت بدنها بعد اللقاح فهي شائل والجمع  
 شول بالتشديد وهذا تحقيق بالغ وأما ما وقع في المطالع ان شائل جمع شائل فليس بجيد (قوله فامر  
 لنا) أي امرأنا فعطى ذلك (قوله بثلاث ذود) كذا لا في ذر ولغيره بثلاثة ذود وقيل الصواب  
 الاول لان النود مؤنث وقد وقع في رواية أبي السليل عن زهدم كذلك أخرجه البيهقي وأخرجه

حدثنا قتيبة ابن سعيد حدثنا  
 حماد عن غيلان بن جرير  
 عن أبي بركة بن أبي موسى  
 عن أبي موسى الأشعري  
 قال أتيت رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم في رهط من  
 الأشعرين استخلمه فقال  
 والله لا أجلكم ما عندي  
 ما أجلكم ثم لبنا ماشاء  
 الله فأتى بابل فامر لنا بثلاث  
 ذود فلما انطلقنا قال بعضنا  
 لبعض لا يبارك الله لنا أنينا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 نستخلمه فحلف لا يحملنا  
 حملنا فقال أبو موسى فأتينا  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 فذكرنا ذلك له فقال ما أنا  
 جلتكم بل الله جلتكم



مسلم بسنده وتوجيه الأخرى أنه ذكر باعتبار لفظ الذود وأنه يطلق على الذكور والإناث أو  
 الرواية بالتسوين وذوداً ما يدل فيكون مجروراً أو مستأنف فيكون مرفوعاً والذود بفتح المعجمة  
 وسكون الواو بعدها مهملة من الثلاث إلى العشر وقيل إلى السبع وقيل من الاثنين إلى التسع  
 من النوق قال في الصحاح لا واحد له من لفظه والكثير أذوداً ولا أكثر على أنه خاص بالإناث  
 وقد يطلق على الذكور أو على أعم من ذلك كما في قوله وليس فيما دون خمس ذود من الإبل صدقة  
 ويؤخذ من هذا الحديث أيضاً أن الذود يطلق على الواحد بخلاف ما أطلق الجوهري وتقدم في  
 المغازي بلفظ خمس ذود وقال ابن التين الله أعلم أيهما يصح (قلت) لعل الجمع بينهما يحصل من  
 الرواية التي تقدمت في غزوة تبوك بلفظ خذ هذين القرنين فلهل رواية الثلاث باعتبار ثلاثة  
 أزواج ورواية الخمس باعتبار أن أحد الأزواج كان قرينة تعافعت به نارة ولم يعتد به أخرى  
 ويمكن أن يجمع بأنه أمر لهم بثلاث ذوداً ولا ثم زادهم اثنين فان لفظ زهدم ثم أتى بنهب ذود غز  
 الذرى فاعطاني خمس ذود فوقعت في رواية زهدم جملة ما أعطاهم وفي رواية غيلان عن أبي بردة  
 مبدأ ما أمر لهم به ولم يذكر الزيادة وأما رواية خذ هذين القرنين ثلاث مرار وقده ضي في المغازي  
 بلفظ أصرح منها وهو قوله ستة أبعرة فعلى ما تقدم أن تكون السادسة كانت تعاولم يكن ذروتها  
 موصوفة بذلك (قوله أنى والله أن شاء الله) قال أبو موسى المديني في كتابه الثمين في استثناء العيين  
 لم يقع قوله أن شاء الله في أكثر الطرق لحديث أبي موسى وسقط لفظ والله من نسخة ابن المنير  
 فاعترض بأنه ليس في حديث أبي موسى عيين وليس كما ظن بل هي ثابتة في الأصول وإنما أراد  
 البخاري بإيراده بيان صيغة الاستثناء بالمسئنة وأشار أبو موسى المديني في الكتاب المذكور إلى أنه  
 صلى الله عليه وسلم قالها التبرك لا للاستثناء وهو خلاف الظاهر (قوله لا كفرت عن عيني وأثبت  
 الذي هو خير وكفرت) كذا وقع لفظ وكفرت مكرراً في رواية السرخسي (قوله حدثنا أبو  
 النعمان) هو محمد بن الفضل وجاد أيضاً هو ابن زيد (قوله وقال لا كفرت) يعني ساق  
 الحديث كله بالاستناد المذكور ولكنه قال كفرت عن عيني وأثبت الذي هو خير أو أثبت  
 الذي هو خير وكفرت فزاد فيه التردد في تقديم الكفارة وتأخيرها وكذا أخرجه أبو داود عن  
 سليمان بن حرب عن جاد بن زيد بالتريديد فيه أيضاً ثم ذكر البخاري حديث أبي هريرة في قصة  
 سليمان وفيه فقال له صاحبه قل أن شاء الله فنسى وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لو قال أن شاء الله قال وقال مرة لو استثنى وقد استدلل به من جواز الاستثناء بعد أنه صال العيين  
 بمن يسير كما تقدم تفصيله وأجاب القرطبي عن ذلك بأن عيين سليمان طالت كلماتها فيجوز  
 أن يكون قول صاحبه له قل أن شاء الله وقع في أثناءه فلا يبقى فيه حجة ولو عقبه بالرواية بالقاء  
 فلا يبقى الاحتمال وقال ابن التين ليس الاستثناء في قصة سليمان الذي يرفع حكم العيين ويحل  
 عقده وإنما هو بمعنى الإقرار بالله بالمسئنة والتسليم لحكمه فهو نحو قوله ولا تقولن لشيء إني  
 فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله وقال أبو موسى في كتابه المذكور نحو ذلك ثم قال بعد ذلك وإنما  
 أخرج مسلم من رواية عبد الرزاق عن معمر عن عبد الله بن طاووس عن أبيه عن أبي هريرة أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف فقال أن شاء الله لم يحث كذا قال وليس هو عند  
 مسلم بهذا اللفظ وإنما أخرج قصة سليمان وفي آخره لو قال أن شاء الله لم يحث نعم أخرجه

أنى والله أن شاء الله لا أحلف  
 على عيين فأرى غيرها خيراً  
 منها لا كفرت عن عيني  
 وأثبت الذي هو خير وكفرت  
 به حدثنا أبو النعمان حدثنا  
 جاد وقال لا كفرت عن عيني  
 وأثبت الذي هو خير وأثبت  
 الذي هو خير وكفرت

الترمذي والنسائي من هذا الوجه بلفظ من قال الخ قال الترمذي سألت محمد عنه فقال هذا خطأ أخطأه عبد الرزاق فاختره من حديث معمر بهذا الاسناد في قصة سليمان بن داود (قلت) وقد أخرجه البخاري في كتاب النكاح عن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق بقائه وأشرت الى ما فيه من فائدة وكذا أخرجه مسلم وقد اعترض ابن العربي بان ما جاء به عبد الرزاق في هذه الرواية لا يناقض غيرها لان ألفاظ الحديث تختلف باختلاف أقوال النبي صلى الله عليه وسلم في التعبير عنها لتبين الاحكام بانماط أي فيخاطب كل قوم بما يكون أوصل لافهامهم واما بنقل الحديث على المعنى على احد القولين واجاب شيخنا في شرح الترمذي بان الذي جاء به عبد الرزاق في هذه الرواية ليس واقيا بالمعنى الذي تضمنته الرواية التي اختره منها فانه لا يلزم من قوله صلى الله عليه وسلم لو قال سليمان ان شاء الله لم يثبت ان يكون الحكم كذلك في حق كل احد غير سليمان وشرط الرواية بالمعنى عدم التخالف وهنا تخالف بالخصوص والعموم (قلت) واذا كان مخرج الحديث واحدا قال اصل عدم التعدد لكن قد جاء رواية عبد الرزاق المختصرة شاهد من حديث ابن عمر أخرجه أصحاب السنن الاربعة وحسنه الترمذي وصححه الحاكم من طريق عبد الوارث عن أيوب وهو الصحيحاني عن نافع عن ابن عمر فروعا من حلف على عيب فنال ان شاء الله فلا حث عليه قال الترمذي رواه غير واحد عن نافع موقوفا وكذا رواه سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه ولا نعلم أحد ارفعه غير أيوب وقال اسمعيل بن ابراهيم كان أيوب أحيانا يرفعهم أحيانا لا يرفعه وذكر في العلل أنه سأل محمد عنه فقال أصحاب نافع روه موقوفا إلا أيوب ويقولون ان أيوب في آخر الامر وقفه وأسند البيهقي عن جاد بن زيد قال كان أيوب يرفعه ثم تركه وذكر البيهقي أنه جاء من رواية أيوب بن موسى وكثير بن فرقد وموسى بن عقبة وعبد الله بن العمري المكبر وأبي عمرو بن العلاء وحسان بن عطية كلهم عن نافع فروعا انتهى ورواية أيوب ابن موسى أخرجه ابن حبان في صحيحه ورواية كثير أخرجهما النسائي والحاكم في مستدركه ورواية موسى بن عقبة أخرجهما ابن عدي في ترجمة داود بن عطاء أحد الضعفاء عنه وكذا أخرج رواية أبي عمرو بن العلاء وأخرج البيهقي رواية حسان بن عطية ورواية العمري وأخرجه ابن أبي شيبة وسعيد بن منصور والبيهقي من طريق مالك وغيره عن نافع موقوفا وكذا أخرج سعيد والبيهقي من طريقه رواية سالم والله أعلم وتعقب بعض الشراح كلام الترمذي في قوله لم يرفعه غير أيوب وكذا رواه سالم عن أبيه موقوفا قال شيخنا قلت قد روه هو من طريق موسى بن عقبة فروعا ولفظه من حلف على عيب فاستثنى على اثره ثم لم يفعل ما قال لم يثبت انتهى ولم أره في الترمذي ولا ذكره المزني في ترجمة موسى بن عقبة عن نافع في الاطراف وقد جزم جماعة ان سليمان عليه السلام كان قد حلف كاسا بينه والحق ان مراد البخاري من ايراد قصة سليمان في هذا الباب ان بين ان الاستثناء في اليمين يقع بصيغة ان شاء الله فذكر حديث ابي موسى المصرح بذكرها مع اليمين ثم ذكر قصة سليمان ليجي بقوله صلى الله عليه وسلم فيها تارة بلفظ لو قال ان شاء الله وتارة بلفظ لو استثنى فأطلق على لفظ ان شاء الله انه استثناء فلا يعترض عليه بانه ليس في قصة سليمان عيب وقال ابن المنير في الحاشية وكان البخاري يقول اذا استثنى من الاخبار فكيف لا يستثنى من الاخبار المؤكدة بالقسم وهو احوج في التفويض الى المشيئة (قوله عن هشام بن حجير)

حدثنا علي بن عبد الله حدثنا  
مسفيان عن هشام بن حجير  
عن طاوس سمع ابا هريرة

بهمله م جيم مصغر هو المكي ووقع في رواية الجدي عن سفيان بن عيينة حدثنا هشام بن حمر  
 (قوله لا طوفن) اللام جواب القسم كأنه قال مثلاً والله لا طوفن ويرشد إليه ذكر الخنف في قوله  
 لم يحنث لأن ثبوته وفقه يدل على سبق اليمين وقال بعضهم اللام ابتدائية والمراد بعدم الحنف  
 وقوع ما اراد وقد مشى ابن المنذر على هذا في كتابه الكبير فقال باب استعجاب الاستثناء في غيب  
 اليمين قال سأفعل كذا وساق هذا الحديث وحزم النووي بأن الذي جرى منه ليس بيمين لأن  
 ليس في الحديث تصريح بيمين كذا قال وقد ثبت ذلك في بعض طرق الحديث واختلف في الذي  
 حلف عليه هل هو جميع ما ذكرنا ودورانه على النساء فقط دون ما بعده من الجمل والوضع  
 وغيرهما والثاني أوضح لأنه الذي يقدر عليه بخلاف ما بعده فإنه ليس السوا نعم هو مجزئ  
 حصول ما يستلزم جلب الخير له والأقلو كان حلف على جميع ذلك لم يكن الأيوى ولو كان يوى  
 لم يتخلف ولو كان غير يوى لزم أنه حلف على غير مقدوره وذلك لا يليق بيمينه (قلت) وما المانع  
 من جواز ذلك ويكون لشدة وثوقه بحصول مقصوده وحزم بذلك وكذا الحلف فقد ثبت في  
 الحديث الصحيح أن من عباده الله من لو أقسم على الله لأبره وقد مضى شرحه في غزوة أحد (قوله  
 تسعين) تقدم بيان الاختلاف في العدد المذكور في ترجمة سليمان عليه السلام من احاديث  
 الانبياء وذكر ابو موسى المديني في كتابه المذكور ان في بعض نسخ مسلم عقب قصة سليمان هذا  
 الاختلاف في هذا العدد وليس هو من قول النبي صلى الله عليه وسلم وانما هو من الناقلين ونقل  
 الكرماني انه ليس في الصحيح أكثر اختلاف في العدد من هذه القصة (قلت) وغاب عن هذا القائل  
 حديث جابر في قدر عن الجمل وقد مضى بيان الاختلاف فيه في الشروط وتقدم جواب التورى  
 ومن وافقه في الجواب عن اختلاف العدد في قصة سليمان بان مفهوم العدد ليس بجعة عند  
 الجمهور فذكر القليل لا يتنى ذكر الكثير وقد تعقب بان الشافعي نص على ان مفهوم العدد جعة  
 وحزم بنقله عنه الشيخ ابو حامد والماوردي وغيرهما ولكن شرطه ان لا يخالفه المنطوق (قلت)  
 والذي يظهر مع كون مخرج الحديث عن اى هريرة واختلاف الروا عنه ان الحكم للزائد لان  
 الجميع ثقات وتقدم هناك توجيه آخر (قوله تلد) فيه حذف تقديره فتعلق فحصل فتلد وكذا  
 في قوله يقاتل تقديره فينشأ فيعلم الفروية فيقاتل وساغ الحذف لان كل فعل منها مسبب عن  
 الذي قبله وسبب السبب سبب (قوله فقال له صاحبه قال سفيان يعني الملك) هكذا افسر سفيان  
 ابن عيينة في هذه الرواية ان صاحب سليمان الملك وتقدم في النكاح من وجه آخر الحزم بأنه  
 الملك (قوله فنسى) زاد في النكاح فلم يقل قيل الحكمة في ذلك انه صرف عن الاستثناء السابق  
 القدر وأبعد من قال في الكلام تقديم وتأخير والتقدير فلم يقل ان شاء الله فقل ان شاء الله  
 وهذا ان كان سببه ان قوله فنسى يعنى عن قوله فلم يقل فكذا يقال ان قوله فقال له صاحبه قل  
 ان شاء الله فيستلزم انه كان لم يقلها فالاولى عدم ادعاء التقديم والتأخير ومن هنا يتبين ان تجويز  
 من ادعى انه تعدد الخنف مع كونه معصية لكونها صغيرة لا يواضعها لم يصب دعوى ولا دليلاً  
 وقال المترجي قوله فلم يقل أى لم ينطق بلفظ ان شاء الله بلسانه وليس المراد انه تغفل عن  
 التفويض الى الله بقلبه والتحقيق ان اعتقاد التفويض مستقر له لكن المراد بقوله فنسى انه  
 نسي ان يقصد الاستثناء الذي يرفع حكم اليمين ففيه تعقب على من استدل به لاشتراط المنطق في

قال قال سليمان لا طوفن  
 الليلة على تسعين امرأة  
 كل تلد غلاماً يقاتل في سبيل  
 الله فقال له صاحبه قال  
 سفيان يعني الملك قل ان شاء  
 الله فنسى فطاف بهن فلم  
 تأت امرأة منهن بولد الا  
 واخذت بشق غلام

الاستثناء (قوله فقال أبو هريرة) هو موصول بالسند المذكور أولاً (قوله يرويه) هو كناية عن رفع الحديث وهو كالموقوف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد وقع في رواية الحميدي التصريح بذلك ولفظه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا أخرجه مسلم عن ابن أبي عمر عن سفیان (قوله لو قال إن شاء الله لم يحنث) تقدم المراد بمعنى الحنث وقد قيل هو خاص بسفيان عليه السلام وأنه لو قال في هذه الواقعة إن شاء الله حصل مقصوده وليس المراد أن كل من قالها وقع ما أراد ويؤيد ذلك أن موسى عليه السلام قالها عند ما وعد الخضر أنه يصبر عما يراه منه ولا يسأله عنه ومع ذلك فلم يصبر كما أشار إلى ذلك في الحديث الصحيح رحم الله موسى لودنا لو صبر حتى يقص الله علينا من أمرهما وقدمص ذلك مبسوطاً في تفسير سورة طه وقد قالها الذي يبيع فوقه ما ذكر في قوله عليه السلام سجدني إن شاء الله من الصابرين فصبر حتى فداه الله بالذبح وقد مثل بعضهم عن الفرق بين الكليم والذبيح في ذلك فإشارته إلى أن الذبيح بالغ في التواضع في قوله من الصابرين حيث جعل نفسه واحداً من جماعة فرزقه الله الصبر (قلت) وقد وقع لموسى عليه السلام أيضاً نظير ذلك مع شعيب حيث قال له سجدني إن شاء الله من الصالحين فرزقه الله ذلك (قوله وكان دركا) بفتح الميم والراء أي لحاقاً يقال أدركه أدراكاً ودركاً وهو تأكيد لقوله لم يحنث (قوله قال وحدثننا أبو الزناد) القائل هو سفیان بن عيينة وقد أفصح به مسلم في روايته وهو موصول بالسند الأول أيضاً وفرقه أبو نعيم في المستخرج من طريق الحميدي عن سفیان بهما (قوله مثل حديث أبي هريرة) أي الذي ساقه من طريق طاووس عنه والحاصل أن سفیان فيه سندين إلى أبي هريرة هشام عن طاووس وأبو الزناد عن الأعرج ووقع في رواية مسلم بدل قوله مثل حديث أبي هريرة بلفظ عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله أو نحوه ويستفاد منه في احتمال الأرسال في سياق البخاري لكونه اقتصر على قوله عن الأعرج مثل حديث أبي هريرة ويستفاد منه أيضاً احتمال المغايرة بين الروايتين في السياق لقوله مثله أو نحوه وهو كذلك فبين الروايتين مغايرة في مواضع تقدم بيانها عند شرحه في أحاديث الأنبياء وبالله التوفيق (قوله باب الكفارة قبل الحنث وبعده) ذكر فيه حديث أبي موسى في قصة سؤالهم الجملان وفيه الآيت التي هو خير وتحالفاً وقد مضى في الباب الذي قبله بلفظ الكفر عن عيسى وآيت التي هو خير وحديث عبد الرحمن بن سمره في النهي عن سؤال الأمانة وفيه وإذا حلفت على عيني فلا تخلف غير ما خيرا منها فأتى الذي هو خير وكفر عن عيني قال ابن المنذر رأى ربيعة والأوزاعي ومالك والليث وسائر فضلاء الأمصار غير أهل الرأي أن الكفارة تجزئ قبل الحنث إلا أن الشافعي استثنى الصيام فقال لا يجزئ إلا بعد الحنث وقال أصحاب الرأي لا تجزئ الكفارة قبل الحنث (قلت) ونقل الباقى عن مالك وغيره روايتين واستثنى بعضهم عن مالك الصدقة والعق ووافق الحنفية أشهب من المالكية وداود الظاهري ومالك بن حزم واحتج لهم الطحاوي بقوله تعالى ذلك كفارة إيمانكم إذا حلفتم فإذا المراد إذا حلفتم فحنثتم وردده مخالفوه فقالوا بل التقدير فأردتم الحنث وأولى من ذلك أن يقال التقدير أعم من ذلك فليس أحد التقديرين بأولى من الآخر واحتجوا أيضاً بان ظاهر الآية أن الكفارة وجبت بنفس اليمين ورد من أجاز بانها لو كانت بنفس اليمين لم تسقط عن لم يحنث اتفاقاً واحتجوا أيضاً

فقال أبو هريرة يرويه قال لو قال إن شاء الله لم يحنث وكان دركا في حاجته وقال مرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو استثنى قال وحدثننا أبو الزناد عن الأعرج مثل حديث أبي هريرة \* (باب الكفارة قبل الحنث وبعده) \*

بان الكفارة بعد الحنث فرض واخراجها قبله تطوع فلا يقوم التطوع مقام الغرض وانفصل  
 عنه من أجاز بانه يشترط ارادة الحنث والا فلا يجزئ كما في تقديم الزكاة وقال عياض اتفقوا على  
 أن الكفارة لا تجب الا بالحنث وأنه يجوز تأخيرها بعد الحنث واستحب مالك والشافعي  
 والاوزاعي والثوري تأخيرها بعد الحنث قال عياض ومنع بعض المالكية تقديم كفارة حنث  
 المعصية لان فيه اعانة على المعصية وورده الجمهور قال ابن المنذر واحتج الجمهور بان اختلاف  
 الفاظ حديثي أبي موسى وعبد الرحمن لا يدل على تعيين احد الامرين وانما امر الخالف بامرين  
 فاذا اتى بهما جميعا فقد فعل ما امر به واذا لم يدل الخبر على المنع فلم يبق الا طريق النظر فاحتج  
 للجمهور بان عقد اليمين لما كان يحمله الاستثناء وهو كلام فلا ينحله الكفارة وهو فعل مالى  
 اوبنى أولى ويرجح قولهم ايضا بالكثرة وذكر ابو الحسن بن القصار وتبعه عياض وجماعة ان  
 عدمه من قال بجواز تقديم الكفارة اربعة عشر محاييا وتبعهم فقهاء الامصار الا باحتيطة مع  
 انه قال فيمن أخرج ظلية من الحرم الى الحل فولدت أولاداً ثم ماتت في يدها وأولادها ان عليه  
 جزاءها وجزاء أولادها لكن ان كان حسين اخراجها أى جزاءها لم يكن عليه فى أولادها شئ  
 مع ان الجزاء الذى أخرجه عنها كان قبل ان تلد أولادها فيحتاج الى الفرق بل الجواز فى كفارة  
 اليمين أولى وقال ابن حرم أجاز الحنفية تعجيل الزكاة قبل الحول وتقديم زكاة الزرع وأجازوا  
 تقديم كفارة القتل قبل موت المجنى عليه واحتج للشافعي بان الصيام من حقوق الابدان ولا  
 يجوز تقديمها قبل وقتها كالصلاة والصيام بخلاف العتق والكسوة والاطعام فانها من حقوق  
 الاموال فيجوز تقديمها كالزكاة ولفظ الشافعي فى الام ان كفر بالاطعام قبل الحنث رجوت أن  
 يجزئ عنه وأما الصوم فلا لان حقوق المال يجوز تقديمها بخلاف العبادات فانها لا تقدم على  
 وقتها كالصلاة والصوم وكذا الحج والصغير والعبد لا يجزئ عنهما اذا بلغ أو عتق وقال فى موضع  
 آخر من حلف فأراد أن يحنث فأحب الى أن لا يكفر حتى يحنث فان كفر قبل الحنث أبرأ  
 وساق نحوه مبسوطا وادعى الطحاوى ان الحاق الكفارة بالكفارة أولى من الحاق الاطعام  
 بالزكاة وأجيب بالمنع وايضا فالفرق الذى أشار اليه الشافعي بين حق المال وحق البدن ظاهر  
 جسد وانما خص منه الشافعي الصيام بالدليل المذكور ويؤخذ من نص الشافعي ان  
 الاولى تقديم الحنث على الكفارة وفي مذهبه وجه اختلاف فيه الترجيح ان كفارة المعصية  
 يستحب تقديمها قال القاضى عياض الخلاف فى جواز تقديم الكفارة مبنى على ان الكفارة  
 رخصة لحل اليمين أو لتكفير ما تم بها بالحنث فعند الجمهور انها رخصة شرعها الله لحل ما عاهد من  
 اليمين فلذلك تجزئ قبل وبعد قال المازرى للكفارة ثلاث حالات أحدها قبل الحلف فلا تجزئ  
 اتفاقا ثانيا بعد الحلف والحنث فتجزئ اتفاقا ثالثا بعد الحلف وقبل الحنث ففيها الخلاف  
 وقد اختلف لفظ الحديث فقدم الكفارة مرة وأخرها أخرى لكن بحرف الواو الذى لا يوجب  
 رتبة ومن منع رأى أنها لم تجز فصار كالتطوع والتطوع لا يجزئ عن الواجب وقال الباجي  
 وابن التين وجماعة الروايتان دالتان على الجواز لان الواو لا ترتب قال ابن التين فلو كان تقديم  
 الكفارة لا يجزئ لآبانه ولقال فليأت ثم ليكفر لان تأخير البيان عن الحاجة لا يجوز فلما

تركهم على مقتضى السان دل على الجواز قال وأما القاء في قوله فانت الذي هو خير وكفر  
عن عيينك فهي كالفاء الذي في قوله فكفر عن عيينك وانت الذي هو خير ولو لم تأت الثانية لم دللت  
القاء على الترتيب لأنها آيات ما يفعله بعد الحلف وهم أشبهوا بكفارة وحنت ولا ترتيب فيها  
وهو كمن قال إذا دخلت الدار فكل واشرب (قلت) قد ورد في بعض الطرق بلفظ  
ثم التي تقتضي الترتيب عند أبي داود والنسائي في حديث الباب ولفظ أبي داود من طريق سعيد  
ابن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن به كفر عن عيينك ثم أنت الذي هو خير وقد أخرجه مسلم من  
هذا الوجه لكن أحال بلفظ المتن على ما قبله وأخرجه أبو عوانة في صحيحه من طريق سعيد كافي  
داود وأخرجه النسائي من رواية جرير بن حازم عن الحسن مثله لكن أخرجه البخاري ومسلم  
من رواية جرير بالواو وهو في حديث عائشة عند الحاكم أيضا بلفظ ثم وفي حديث أم سلمة عند  
الطبراني نحوه ولفظه فليكفر عن عيينه ثم ليفعل الذي هو خير (قوله) حدثنا اسمعيل بن إبراهيم  
هو المعروف بابن علي وأيوب هو السخيتاني والقاسم التميمي هو ابن عاصم وقد تقدم في باب  
اليمين فيما لا يملك من طريق عبد الوارث عن أيوب عن القاسم وحده أيضا واقتصر على بعضه  
ومضى في باب لا تحلفوا بآياتكم من طريق عبد الوهاب الثقفي عن أيوب عن أبي قلابة والقاسم  
التميمي جميعا عن زهدهم وتقدم في المغازي من طريق عبد السلام بن حرب عن أيوب عن  
أبي قلابة وحده وقد تقدم في فرض الخمس عن عبد الله بن عبد الوهاب عن حماد وهو ابن زيد  
وكذا أخرجه مسلم عن أبي الربيع العتكي عن حماد قال وحدثني القاسم بن عاصم الكلبلي  
بموجدة مصغرة نسبة إلى بني كليب بن ربوع بن حنظلة بن مالك بن زيد مائة بن تميم وهو القاسم  
التميمي المذكور قبل قال وأما الحديث القاسم أحفظ عن زهدهم وفي رواية العتكي وعي القاسم  
ابن عاصم كلاهما عن زهدهم قال أيوب وأما الحديث القاسم أحفظ (قوله) كذا عند أبي موسى أي  
الاشعري ونسب كذلك في رواية عبد الوارث (قوله) وكان يينا وبين هذا الحى من جرم أخاه  
ومعروف) في رواية الكشميهني وكان يينا وبينهم هذا الحى الخ وهو كالاول لكن زاد الضمير  
وقدمه على ما يعود عليه قال الكرمانى كان حق العبارة أن يقول يينا وبينه أي أبي موسى يعنى  
لان زهدهما من جرم فلو كان من الاشعرين لاستقام الكلام قال وقد تقدم على الصواب في باب  
لا تحلفوا بآياتكم حيث قال كان بين هذا الحى من جرم وبين الاشعرين ثم جل ما وقع هنا على  
أنه جعل نفسه من قوم أبي موسى لكونه من أتباعه فصار كواحد من الاشعرين فأراد بقوله  
يينا بأبى موسى وأتباعه وان بينهم وبين الحرميين ما ذكر من الاخاء وغيره وتقدم بيان ذلك أيضا  
في كتاب الذبائح (قلت) وقد تقدم في رواية عبد الوارث في الذبائح بلفظ هذا الباب إلى قوله أخاه  
وقد أخرجه أحمد وأصحق في مسندهما عن اسمعيل بن علي الذي أخرجه البخاري من طريقه  
ولم يذكر هذا الكلام بل اقتصر على قوله كذا عند أبي موسى فقدم طعنا ثم أخرجه النسائي  
عن علي بن حجر شيخ البخاري فيه بقصة الدجاج وقول الرجل ولم يسبق بقبته وقوله أخاه بكسر  
أوله وبالحاء المعجمة والمداى صداقة وقوله ومعروف أي احسان ووقع في رواية عبد الوهاب  
الثقفي الماضية قريبا ودواخا وقد ذكر بيان سبب ذلك في باب قدوم الاشعرين من أواخر

حدثنا علي بن حجر  
حدثنا اسمعيل بن إبراهيم  
عن أيوب عن القاسم  
التميمي عن زهدهم الجرمي  
قال كذا عند أبي موسى وكان  
يينا وبين هذا الحى من  
جرم أخاه ومعروف



المغازي من طريق عبد السلام بن حرب عن أيوب وأول الحديث عنده لما قدم أبو موسى الكوفي كرم هذا الخي من جرم وذكر هناك نسب جرم إلى قضاة (قوله) فقدم طعامه أي وضع بين يديه وفي رواية الكشيحي طعام بغير خمر ومضى في باب قدوم الأشعرين بلفظ وهو يتغدى لحم دجاج ويستفاد من الحديث جواز أكل الطيبات على الموائد واستخدام الكبير من يشره نقل طعامه ووضع بين يديه قال القرطبي ولا يناقض ذلك الزهد ولا ينقصه خلافا لبعض المتشقة (قلت) والجواز ظاهر وأما كونه لا ينقص الزهد ففيه وقفة (قوله) وقدم في طعامه لحم دجاج ذكر ضبطه في باب لحم الدجاج من كتاب الذبايح وأنه اسم جنس وكلام الحربي في ذلك ووقع في فرض الخمس بلفظ دجاجة وزعم الداودي أنه يقال للذكر والأنثى واستغريه ابن التين (قوله) وفي القوم رجل من بني تميم الله هو اسم قبيلة يقال لهم أيضا تيم اللات وهم من قضاة وقد تقدم الكلام على ما قيل في تسمية هذا الرجل مستوفى في كتاب الذبايح (قوله) أحر كانه مولى تقدم في فرض الخمس كانه من المولى قال الداودي يعني أنه من سبي الروم كذا قال فان كان اطلع على نقل في ذلك والافلا اختصاص لذلك بالروم دون الفرس والتبطين أو الديلم (قوله) فلم يدن أي لم يقرب من الطعام فبدأ كل منه زاد عبد الوارث في روايته في الذبايح فلم يدن من طعامه (قوله) ادن بصيغة فعل الامر وفي رواية عبد السلام فلم في الموضوعين وهو يرجع إلى معنى ادن كذا في رواية حماد عن أيوب ولمسلم من هذا الوجه فقال له فلم قتلكما بمحنة ولام مقتوحين وتشديد أي تمنع وتوقف وزنه ومعناه (قوله) يا كل شيأ قدزته بكسر الهمزة المعجمة وقد تقدم بيان ذلك وحكمها كل لحم الجلالة والخلاف فيه في كتاب الذبايح مستوفى (قوله) أخبرك عن ذلك أي عن الطريق في حل الممين فقصر قصة طلبهم الجلال والمراد منه ما في آخيه من قوله صلى الله عليه وسلم لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها إلا أتيت الذي هو خير وتحللها ومعنى تحللها فعلت ما ينقل المنع الذي يقضيه إلى الأذن فيصير حلالا وانما يحصل ذلك بالكفارة وأما ما زعم بعضهم أن الممين تحلل بإحدى أمرين أما الاستثناء وأما الكفارة فهو بالنسبة إلى مطلق الممين لكن الاستثناء انما يعتبر في أثناء الممين قبل كمالها وانعقادها والكفارة تحصل بعد ذلك ويؤيدان المراد بقوله تحللها كقترت عن يمين وقوع التصريح به في رواية حماد بن زيد وعبد السلام وعبد الوارث وغيرهم (قوله) أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من الأشعرين ووقع في رواية عبد السلام بن حرب عن أيوب بلفظ أنا أتينا النبي صلى الله عليه وسلم فصر من الأشعرين فاستدل به ابن مالك لصحة قول الاخفش يجوز ان يدل من ضمير الحاضر يدل كل من كل وجعل عليه قوله تعالى ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه الذين خسروا أنفسهم قال ابن مالك واحترزت بقولي يدل كل من كل عن البعض والاشتمال فذلك جائز اتفاقا ولما حكاه الطيبي أقره وقال هو عند علماء السديع يسمى التجريد (قلت) وهذا لا يحسن الاستشهاد به الا لو اتفقت الرواة والواقع أنه بهذا اللفظ انفرد به عبد السلام وقد أخرجه البخاري في مواضع أخرى بآيات في فقال في معظمها في رهط كما هي رواية ابن عليه عن أيوب هنا وفي بعضها في نفر كما هي رواية حماد عن أيوب في فرض الخمس قوله يستعمله أي يطلب منه ما ركب ووقع عند مسلم من طريق أبي السليل بفتح المهمله ولا ميعن الاولي مكسورة عن زه - دم عن أبي موسى

قال فقدم طعامه قال وقدم في طعامه لحم دجاج قال وفي القوم رجل من بني تميم الله أحر كانه مولى قال فلم يدن فقال له أبو موسى ادن فإني قد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل منه قال إني رأيت يأكل شيأ قدزته فقلت أن لا أطعمه أبدا فقال ادن أخبرك عن ذلك أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من الأشعرين أستعمله

وهو يقسم نعمنا من نعم  
الصدقة قال أيوب أحسبه  
قال وهو غضبان قال والله  
لا أجعلكم وما عندى  
ما أجلكم قال فانطلقنا فأتى  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بنهب ابل فقتل  
أين هؤلاء الاشعريون أين  
هؤلاء الاشعريون فأتينا  
فأمر لنا بجمع من ذود غر الدري  
قال فاندفعنا فقلت لاصحابي  
أتينا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم نستعمله فقلت  
أن لا يحملنا ثم أرسل إلينا  
فحملنا نسي رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عيینه والله لن  
تغفلنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عيینه لا نفل أبدا  
ارجعوا بنا إلى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فلنذكره  
عيینه فرجعنا فلما يارسول  
الله أتيناك نستعملك فقلت  
ان لا تحملنا ثم حملنا

(١) قول الشارح فقتل أين  
هؤلاء الاشعريون بال تكرار  
مرتين في رواية أبي ذر وفي  
رواية غيره من غير تكرار  
فالشارح ما ش على رواية  
الغير ونسخة الصحيح التي  
يبدأنا جارية على رواية أبي ذر

كأمشاة فأتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم نستعمله وكان ذلك في غزوة تبوك كما تقدم في أو آخر  
المغازي (قوله وهو يقسم نعمنا) بفتح النون والمهملة (قوله قال أيوب أحسبه قال وهو  
غضبان) هو موصول بالسند المذكور ووقع في رواية عبد الوارث عن أيوب فوافقه وهو  
غضبان وهو يقسم نعمنا من نعم الصدقة وفي رواية وهيب عن أيوب عن أبي عوانة في صحيحه وهو  
يقسم ذودا من ابل الصدقة وفي رواية يزيد بن أبي ردة الماضية قرى في باب اليمين فيما لا يملك  
عن أبي موسى أرسلني أصحابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم أسأله الجملان فقال لا أجعلكم على شيء  
فوافقه وهو غضبان ويجمع بان أبا موسى حضره وهو الرهط فباشرا الكلام بنفسه عنهم  
(قوله والله لا أجلكم) قال القرطبي فيه جواز اليمين عند المبع ورد السائل الملقف عند تعذر  
الاسعاف وتأديبه بنوع من الاغلاظ بالقول (قوله فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنهب  
ابل) بفتح النون وسكون الهاء بعدها موحدة أي غنمة واصله ما يؤخذ اختطافا بحسب  
السبق اليه على غير تدبيرة بين الاخذين وتقدم في الباب الذي قبله من طريق غيلان بن جرير  
عن أبي بردة عن أبي موسى بلفظ فأتى بابل وفي رواية شائل وتقدم الكلام عليها في رواية يزيد  
عن أبي بردة أنه صلى الله عليه وسلم ابتاع الابل التي حمل عليها الاشعريين من سعد وفي الجمع  
بينها وبين رواية الباب عسر لكي يحتمل ان تكون الغنمة لما حصلت حصل لسعد منها القدر  
المذكور فابتاع النبي صلى الله عليه وسلم منه نصيبه فحملهم عليه (قوله فقتل أين هؤلاء  
الاشعريون (١) فأتينا فأمر لنا) في رواية عبد السلام عن أيوب ثم نلبث ان أتى النبي صلى الله  
عليه وسلم بنهب ابل فأمر لنا وفي رواية جاد وأتى بنهب ابل فسأل عنا فقال أين الغر الاشعريون  
فأمر لنا وشله في رواية عبد الوهاب الثقفي وفي رواية غيلان بن جرير عن أبي بردة ثم لبثنا ماشاء  
الله فأتى وفي رواية يزيد فلم ألبث الاسويعة اذ سمعت بلال ينادي أين عبد الله بن قيس فأجبت  
فقال أجب رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فلما أتيت قال خذ (قوله فأمر لنا بجمع من ذود)  
تقدم بيان الاختلاف في الباب الذي قبله وطريق الجمع بين مختلف الروايات في ذلك (قوله  
فاندفعنا) أي سرنا مسرعين والدفع السير بسرعة وفي رواية عبد الوارث فلبثنا غير بعيد  
وفي رواية عبد الوهاب ثم انطلقنا (قوله فقلت لاصحابي) في رواية جاد وعبد الوهاب فلما ما صنعنا  
وفي رواية غيلان عن أبي بردة فلما انطلقنا قال بعضنا لبعض وقد عرف من رواية الباب البادئ  
بالمقالة المذكورة (قوله نسي رسول الله صلى الله عليه وسلم عيینه والله لن تغفلنا رسول صلى  
الله عليه وسلم عيینه لا نفل أبدا) في رواية عبد السلام فلما قبضنا هاقلنا تغفلنا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عيینه لا نفل أبدا ونحوه في رواية عبد الوهاب وسعني تغفلنا أخذنا منه  
ما أعطانا في حال غفلته عن عيینه من غير ان يذكره بها وذلك خشوا وفي رواية جاد فلما انطلقنا  
قلنا ما صنعنا لا يبارك لنا ولم يذكر النسيان أيضا وفي رواية غيلان لا يبارك الله لنا وقلت  
رواية يزيد عن هذه الزيادة كما خلت عما بعد ها إلى آخر الحديث ووقع في روايته من الزيادة  
قول أبي موسى لاصحابه لا أدعكم حتى يتطلق معي بعضكم إلى من سمع مقالة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يعني في منعههم أولا وعطائهم ثانيا إلى آخر القصة المذكورة ولم يذكر حديث لا أحلف

على يمين الى آخره قال القرطبي فيه استدراك جبر خاطر السائل الذي يؤدب على الحاجة  
بطلبه اذا تيسر وان من أخذ شيئا يعلم ان المعطى لم يكن راضيا باعطائه لا يبارئ له فيه (قوله)  
فطننا أو فعرفنا انك نسيت يمينك قال انطلقوا فانما جعلكم الله في رواية جاد فسيت قال  
استأنا جعلكم ولكن الله جعلكم وفي رواية عبد السلام فأتته فقلت يا رسول الله انك حلفت  
ان لا تحملنا وقد حملتنا قال أجل ولم يذكروا انما جعلكم الى آخره وفي رواية غيلان ما نا  
جئكم بل الله جعلكم ولا يبعلي من طريق فطر عن زهدم فكرهنا ان نغسكها فقال انى والله  
مانسيتها وأخرجه مسلم عن الشيخ الذي أخرجه عنه أبو يعلى ولم يسبق منه الا قوله قال والله  
مانسيتها (قوله) انى والله ان شاء الله الخ تقدم بيانه في الباب الذي قبله (قوله) لا أحلف على يمين  
أى محالوف يمين فاطلق عليه لفظ يمين للملابسة والمراد ما شأنه أن يكون محالوف عليه فهو من مجاز  
الاستعارة ويجوز أن يكون فيه تضمين فقد وقع في رواية لمسلم على أمر ويحتمل أن يكون على  
بمعنى الباء فقد وقع في رواية النسائي اذا حلفت يمين وروح الاول بقوله قرأت غير هاخيراتها  
لان الضمير في غير ها لا يصح عوده على اليمين وأجيب بانه يعود على معناها المجازى للملابسة  
أيضا وقال ابن الاثير في النهاية الحلف هو اليمين فقوله أحلف أى أعقد شيئا بالعزم والنية وقوله  
على يمين تأكيد لقدمه واعلام بانه ليس لغوا قال الطبري ويؤيده رواية النسائي بلفظ ما على  
الارض يمين أحلف عليها الحديث قال فقوله احلف عليها صغفمؤ كدة لليمين قال والمعنى  
لا أحلف يميننا بما لا نغوف فيها ثم يظهر لى أمر آخر به كون فعله أفضل من المضى فى اليمين  
المذكورة الا فعلته وكفرت عن يمينى قال فعلى هذا يكون قوله على يمين مصدر ماض كذا قوله  
أحلف (تكملة) \* اختلف هل كفر النبي صلى الله عليه وسلم عن يمينه المذكورة كما اختلف  
هل كفر في قصة حلقه على شرب العسل وعلى غشيان مارية فروى عن الحسن البصرى انه  
قال لم يكفر أصلا لانه مغفوره وانما زلت كفارة اليمين تعليم اللامة وتعقب بما أخرجه الترمذي  
من حديث عمر في قصة حلقه على العسل وأما ريقه فتابه الله وجعله كفارة يمين وهذا  
ظاهر في انه كفر وان كان ليس نصافي رد ما ادعاه الحسن وظاهر قوله أيضا في حديث الباب  
وكفرت عن يمينى انه لا يترك ذلك ودعوى ان ذلك كله للتشريع بعد (قوله) وتحللها كذا  
في رواية جاد وعبد الوارث وعبد الوهاب كلهم عن أيوب ولم يذكروا رواية عبد السلام  
وتحللتها وكذا لم يذكروا أبو السليل عن زهدم عند مسلم ووقع في رواية غيلان عن أبي بردة  
الا كفرت عن يمينى بدل وتحللها وهو يرجح أحدا حمالين ابداهما ابن دقيق العيد فانيهما اتيان  
ما يقتضى الخنث فان التحلل يقتضى سبق العقد والعقد هو ما دل عليه اليمين من موافقة  
مقتضاها فيكون التحلل الا تيان بخلاف مقتضاها لكن يلزم على هذا أن يكون فيه تكرار  
لوجود قوله أتييت الذى هو خير فان اتيان الذى هو خير تحصل به مخالفة اليمين والتحلل منها لكن  
يمكن أن تكون فائدة التصريح بالتحلل وذكره بلفظ يناسب الجواز صريح بالكون أبلغ مما  
لو ذكره بالاستلزام وقد يقال ان الشائى أقوى لان التأسيس أولى من التأكيد وقيل معنى  
تحللها خرجت من حرمتها الى ما يحل منها وذلك يكون بالكفارة وقد يكون بالاستئناء بشرطه

فطننا أو فعرفنا انك نسيت  
يمينك قال انطلقوا فانما  
جعلكم الله انى والله ان شاء  
الله لا أحلف على يمين تارى  
غير هاخيراتها الا أتييت  
الذى هو خير وتحللها

السابق لكن لا يتجبه في هذه القصة الا ان كان وقع منه استثناء لم يشعروا به **كان يكون قال**  
 ان شاء الله مثلاً أو قال والله لا اجلكم الا ان حصل شيء ولذلك قال وما عندى ما اجلكم  
 قال العلماء في قوله ما انا جلتكم ولكن الله جلكم المعنى بذلك ازالة المنة عنهم وازافة النعمة  
 لما لكها الاصلى ولم يرد أنه لا صنع له أصلاً في جلتهم لانه لو اراد ذلك ما قال به كذلك لأحلف على  
 بين فارى غيرها خيراً منها الآية الذى هو خير وكفرت وقال المازرى معنى قوله ان الله  
 جلكم ان الله أعطانى ما جلتكم عليه ولولا ذلك لم يكن عندى ما جلتكم عليه وقيل يحتمل  
 انه كان نسي بينه والسبب لا يضاف اليه الفعل ويرده التصريح بقوله والله ما نسيتا وهي  
 عند مسلم كما يشته وقيل المراد بالنسي عنه والاثبات لله الاشارة الى ما تنفصل الله به من الغنية  
 المذكورة لانهم لم تكن بتسبب من النبي صلى الله عليه وسلم ولا كان متطلعا اليها ولا مستظراً لها  
 فكان المعنى ما انا جلتكم لعدم ذلك أولاً ولكن الله جلكم بما ساقه اليها من هذه الغنية  
 (قوله تابعه جاد بن زيد عن أيوب عن أبي قلابة والقاسم بن عاصم الكلبي) قال الكرماني  
 انما أتى بلفظ تابعه أولاً وبجد ثنا ثانياً والثالث اشارة الى أن الأخير من حديثنا بالاستقلال والاول  
 مع غيره قال والاول يحتمل التليق بخلافهما (قلت) لم يظهر لي معنى قوله مع غيره وقوله يحتمل  
 التعليق يستلزم انه يحتمل عدم التعليق وليس كذلك بل هو في حكم التعليق لان البخارى لم  
 يذكر جادا وقد وصل المصنف متابعة جاد بن زيد في فرض الخمس ثم ان هذه المتابعة وقعت  
 في الرواية عن القاسم فقط ولكن زاد جادا ذكر أبي قلابة مضموماً الى القاسم (قوله حدثنا  
 قتيبة حدثنا عبد الوهاب) هو ابن عبد المجيد الثقفي (قوله بهذا) أي بجميع الحديث وقد  
 أشرت الى ان رواية جاد وعبد الوهاب متفقتان في السياق وقد ساق رواية قتيبة هذه في باب  
 لا يحلفوا بانكم تامة وقد ساقها أيضاً في آخر كتاب التوحيد عن عبد الله بن عبد الوهاب  
 الحنفي عن الثقي وليس بعد الباب الذى ساقها فيه من البخارى سوى باين فقط (قوله حدثنا  
 أبو معمر) تقدم سياق روايته في كتاب الذبايح وقد بينت ما في هذه الروايات من التحالف  
 مفصلاً وفي الحديث غير ما تقدم ترجيح الحنف في اليقين اذا كان خيراً من التمدى وان تعمد  
 الحنف في مثل ذلك يكون طاعة لا معصية وجواز الحلف من غير استعلاف لتأكيد الخبر ولو كان  
 مستقبلاً وهو يقتضى المبالغة في ترجيح الحنف بشرطه المذكور وفيه تطيب قلوب الاتباع  
 وفيه الاستئمان شاء الله تبركاً فان قصد بها حل اليقين صريح بشرطه المتقدم (قوله حدثنا محمد بن  
 عبد الله) هو محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس بن ذؤيب الذهلي الحافظ المشهور فيما  
 جرم به المزى وقال نسبه الى جده وقال أبو علي الجبائي لم أره منسوباً في شيء من الروايات (قلت)  
 وقد روى البخارى في بدء الخلق عن محمد بن عبد الله النخعي عن محمد بن عبد الله بن أبي الثلج وهما  
 من هذه الطبقة وروى أيضاً في عدة مواضع عن محمد بن عبد الله بن حوشب ومحمد بن عبد الله  
 ابن نمير ومحمد بن عبد الله الرقاشي وهم أعلى من طبقة النخعي ومن معه وروى أيضاً بواسطة نارة  
 وبغير واسطة أخرى عن محمد بن عبد الله الانصارى وهو أعلى من طبقة ابن نمير ومن ذكر معه  
 فقد ثبت هذا الحديث بعينه من روايته عن ابن عون شيخ عثمان بن عمر شيخ محمد بن عبد الله

تابعه جاد بن زيد عن أيوب  
 عن أبي قلابة والقاسم بن  
 عاصم الكلبي \* حدثنا  
 قتيبة حدثنا عبد الوهاب  
 عن أيوب عن أبي قلابة  
 والقاسم التميمي عن زهدهم  
 بهذا \* حدثنا أبو معمر  
 حدثنا عبد الواثق حدثنا  
 أيوب عن القاسم عن زهدهم  
 بهذا \* حدثني محمد بن عبد  
 الله

المذكور في هذا الباب فعلى هذا لم يمتع من هو شيخ البخاري في هذا الحديث وابن عون هو عبد الله البصري المشهور وقوله في آخر الحديث تابعه أشهل بالمجعة وزن أجم عن ابن عون وقعت روايته موصولة عند أبي عوانة والحاكم والبيهقي من طريق أبي قلابة الرقاشي حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري وأشهل بن حاتم قالوا أنا ابن عون به (قوله) وتابعه يونس وسماك بن عطية وسماك بن حرب وجيد وقتادة ومنصور وهشام والريبع) يريدان الثمانية تابعوا ابن عون فرووه عن الحسن فالضمير في قوله أو لا تابعه أشهل لعثمان بن عمر والضمير في قوله ثانيا وتابعه يونس وما بعده لعبد الله بن عون شيخ عثمان بن عمرو ووقع في نسخة من رواية أبي ذر وجيد عن قتادة وهو خطأ والصواب وجيد وقتادة بالواو وكذا وقع في رواية النسفي عن البخاري وكذلك في رواية تسن وصل هذه المتابعات فأما رواية يونس وهو ابن عبيد فستأتي موصولة في كتاب الأحكام وأما متابعة سمالك بن عطية فوصلها مسلم من طريق حماد بن زيد عنه وعن يونس جميعا عن الحسن وقال البزار ما رواه عن سمالك بن عطية الأحمد ولا يروى سمالك هذا عن الحسن إلا هذا وأما متابعة سمالك بن حرب فوصلها عبد الله بن أحمد في زيادته والطبراني في الكبير من طريق حماد بن زيد عنه عن الحسن وأما متابعة جيد وهو الطويل ومنصور وهو ابن زاذان فوصلها مسلم من طريق هشيم عنها قال البزار وتبعه الطبراني في الأوسط لم يروه عن منصور بن زاذان إلا هشيم ولا يروى منصور هذا عن الحسن إلا هذا الحديث (قلت) ويحتمل أن يكون مراد البخاري بمنصور منصور بن المعتمر وقد أخرجه النسائي من طريقه من رواية جرير بن عبد الحميد عن منصور بن المعتمر عن الحسن قال البزار أيضا لم يروى منصور بن المعتمر عن الحسن إلا هذا وأما متابعة قتادة فوصلها مسلم وأبو داود والنسائي من طريق سعيد بن أبي عروبة عنه وأما رواية هشام وهو ابن حسان فأخرجهما أبو نعيم في المستخرج على مسلم من طريق حماد بن زيد عن هشام عن الحسن ووقع لنا في الغيلانيات من وجه آخر عن هشام ومطر الوراق جميعا عن الحسن وهو عند أبي عوانة في صحيحه من هذا الوجه وأما حديث الريبع فقد جزم الديلماطي في حاشيته بأنه ابن مسلم والذي يغلب على ظني أنه ابن صبيح فقد وقع لنا في الشرايات من رواية شبابة عن الريبع بن صبيح بوزن عظيم عن الحسن وأخرجه أبو عوانة من طريق الأسود بن عامر عن الريبع بن صبيح وأخرجه الطبراني من رواية مسلم بن إبراهيم حدثنا قرة بن خالد والمبارك بن فضالة والريبع بن صبيح قالوا حدثنا الحسن به ووقع لنا من رواية الريبع غير منسوب عن الحسن أخرجه الحافظ يوسف بن خليل في الجزء الذي جمع فيه طرق هذا الحديث من طريق وكيع عن الريبع عن الحسن وهذا يحتمل أن يكون هو الريبع بن صبيح المذكور ويحتمل أن يكون الريبع بن مسلم وقد روى هذا الحديث عن الحسن غير من ذكر جرير بن حازم وتقدمت روايته في أول كتاب الإيمان والنذور وأخرجه مسلم من رواية معتمر بن سليمان التيمي عن أبيه عن الحسن ولما أخرج طريق سمالك بن عطية قرن بها يونس بن عبيد وهشام بن حسان وقال في آخرين وأخرجه أبو عوانة من طريق علي بن زيد بن جذعان ومن طريق اسمعيل بن مسلم ومن طريق اسمعيل بن أبي خالد كلهم عن الحسن وأخرجه الطبراني في

حدثنا عثمان بن عمر بن فارس أخبرنا ابن عون عن الحسن عن عبد الرحمن بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسأل الأمانة فأنك إن أعطيتها عن غير مسئلة أعنت عليها وإن أعطيتها عن مسئلة وكلت إليها وإذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فأتيت الذي هو خير وكفر عن يمينك تابعه أشهل عن ابن عون وتابعه يونس وسماك بن عطية وسماك بن حرب وجيد وقتادة ومنصور وهشام والريبع

المعجم الكبير عن نحو الاربعين من أصحاب الحسن منهم من لم يتقدم ذكره من يد بن ابراهيم  
 وأبو الاشهب واسمه جعفر بن حيان وثابت البناني وحبيب بن الشهيد وخليد بن دعلج وأبو عمرو  
 ابن العلاء ومحمد بن فوح وعبد الرحمن السراج وعرقطة والمعلبي بن زياد وصقوان بن سليم ومعاوية  
 ابن عبد الكريم وزياد مولى مصعب وسهل السراج وشبيب بن شيبة وعمرو بن عبيد وواصل بن  
 عطاء ومحمد بن عقبة والاشعث بن سوار والاشعث بن عبد الملك والحسن بن دينار والحسن بن  
 ذكوان وسفيان بن حسين والسري بن يحيى وأبو عقيل الدورقي وعباد بن راشد وعباد بن كثير  
 فهو لاء الاربعة وأربعون نقسا وقد خرج طريقه الحافظ عبد القادر الراوى في الاربعين  
 البلدياته عن سبعة وعشرين نقسا من الرواة عن الحسن فيهم من لم يتقدم ذكره يحيى بن أبي  
 كثير ويحيى بن حازم واسرائيل أبو موسى ووائل بن داود وعبد الله بن عون وقرعة بن خالد وأبو خالد  
 الحزاز وأبو عبيدة الباسي وخالد الحذاء وعوف الاعرابي وجاد بن نجيع ويونس بن يزيد ومطر  
 الوراق وعلي بن رفاع ومسلم بن أبي الذئبال والعوام بن جويرية وعقيل بن صبيح وكثير بن زياد  
 وسودة بن أبي العالية ثم قال رواه عن الحسن العسدي الكثير من أهل مكة والمدينة والبصرة  
 والكوفة والشام ولعلمهم يزيدون على الحسين ثم خرج طريقه الحافظ يوسف بن خليل عن أكثر  
 من ستين نقسا عن الحسن عن عبد الرحمن بن سمرة وسد الحافظ أبو القاسم عبد الرحمن ابن الحافظ  
 أبي عبد الله بن منده في ذكره أسماهم من رواه عن الحسن فبلغوا مائة وعثمانين نقسا وزيادة ثم قال  
 رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم مع عبد الرحمن بن سمرة عبد الله بن عمرو وأبو موسى وأبو الدرداء  
 وأبو هريرة وأنس وعدي بن حاتم وعائشة وأم سلمة وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس  
 وعبد الله بن عمرو وأبو سعيد الخدري وعمران بن حصين انتهى ولما أخرج الترمذي حديث  
 عبد الرحمن بن سمرة قال وفي الباب ذكر الثمانية المذكورين أولا وأعمل خمسة واستدر كههم  
 شيخنا في شرح الترمذي الا ابن مسعود وابن عمرو زاد معاوية بن الحكم وعوف بن مالك الجشمي  
 والد أبي الاحوص وأذينة والد عبد الرحمن فكملاوا ستين نقسا (قلت) أحاديث المذكورين  
 كلها فيما يتعلق باليمن وليس في حديث أحد منهم لا تسأل الامارة لكن ساذ كرم من روى معنى  
 ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم في كتاب الاحكام ان شاء الله تعالى ولم يذكر ابن منده ان أحدا  
 رواه عن عبد الرحمن بن سمرة غير الحسين لكن ذكر عبد القادر ابن محمد بن سيرين رواه عن  
 عبد الرحمن ثم أسند من طريق أبي عاصم الخزاز عن الحسن وابن سيرين ان النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال لعبد الرحمن بن سمرة لا تسأل الامارة الحديث وقال غريب ما كتبه الا من هذا الوجه  
 والمخفوظ رواية الحسن عن عبد الرحمن انتهى وهذا مع ما في سنده من ضعف ليس فيه التصريح  
 برواية ابن سيرين عن عبد الرحمن وأخرجه يوسف بن خليل الحافظ من رواية عكرمة مولى  
 ابن عباس عن عبد الرحمن بن سمرة وأورده من المعجم الاوسط للطبراني وهو في ترجمة محمد بن علي  
 المروزي يسنده الى عكرمة قال كان اسم عبد الرحمن بن سمرة عبد كلوب فسماه رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم عبد الرحمن فربه وهو يتوضأ فقال تعال يا عبد الرحمن لا تطلب الامارة الحديث وهذا  
 لم يصرح فيه عكرمة بأنه حمله عن عبد الرحمن لكنه محتمل قال الطبراني لم يروه عن عكرمة



الا عبد الله بن كيسان ولا عنه الا ابنه اسحق تفرد به أبو الدرداء عبد العزيز بن منيب (قلت)  
 عبد الله بن كيسان ضعفه أبو حاتم الرازي وابنه اسحق لينه أبو أحمد الحاصم (قوله عن  
 عبد الرحمن بن سمرة) في رواية ابراهيم بن صدقة عن يونس بن عبيد عن الحسن بن عبد الرحمن بن  
 سمرة وكان غزاه معه كابل شنوة وشنوتين أخرجه أبو عوانة في صحيحه وكذا الطبراني من طريق  
 أبي حمزة اسحق بن الربيع عن الحسن بن الحسن بن عبد الرحمن بن سمرة وأخرجه أيضاً من  
 طريق علي بن زيد عن الحسن بن الحسن بن عبد الرحمن بن سمرة ومن طريق المبارك بن فضالة عن  
 الحسن بن حدثنا عبد الرحمن (قوله لا تسأل الامارة) سيأتي شرحه في الاحكام ان شاء الله تعالى  
 (قوله واذا حلفت على يمين) تقدم توجيهه في الكلام على حديث أبي موسى قرياً في قوله لا أحلف  
 على يمين وقد اختلف فيما تضمنه حديث عبد الرحمن بن سمرة هل لاحد الحكمين تعلق بالآخر  
 أو لا فقليل له به تعلق وذلك ان أحد الشقيين أن يعطى الامارة من غير مسئلة فتقد لا يكون له فيها  
 أرب فيمتنع فيلزم فيحلف فأمر ان يتطهر ثم يفعل الذي هو أولى فان كان في الجانب الذي حلف على  
 تركه فيصنعه ويكفروا بآتي مثله في الشق الآخر (قوله فرأيت غيرها) أي غير المحلوف عليه وظاهر  
 الكلام عود الضمير على اليمين ولا يصح عوده على اليمين بمعناها الحقيقية بل بمعناها المجازي كما تقدم  
 والمراد بالرؤية هنا الاعتقادية لا البصرية قال عياض معناه اذا ظهر له ان الفعل أو التركة خير له  
 في دينه أو آخره أو وافق لمزاده وشهوته ما لم يكن انما (قلت) وقد وقع عند مسلم في حديث عدى  
 ابن حاتم فرأى غيرها أتى لله فليات التقوى وهو يشعر بقصر ذلك على ما فيه طاعة وينقسم  
 المأمور به أربعة أقسام ان كان المحلوف عليه فعلاً فكان التركة أولى أو كان المحلوف عليه تركاً  
 فكان الفعل أولى أو كان كل منهما فعلاً وتر كالتكن يدخل القسمان الاخيران في القسمين الاولين  
 لان من لازم فعل أحد الشئين أو تركه ترك الآخر أو فعله (قوله فأتى الذي هو خير وكفر عن  
 يمينه) هكذا وقع للاكثر وللكثير منهم فكفر عن يمينك وأتى الذي هو خير وقد ذكر قبل من رواه  
 بلفظ ثم أتى الذي هو خير ووقع في رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عند أبي داود وقرأى  
 غيرها خيراً منها فليدعها وليأت الذي هو خير فان كفارتها تركها فاشارة أبو داود الى ضعفه  
 وقال الاحاديث كلها فليكفر عن يمينه الاشياء لا يعابها كانه يشير الى حديث يحيى بن عبيد الله عن  
 أبيه عن أبي هريرة رفعه من حلف فرأى غيرها خيراً منها فليات الذي هو خير فهو كفارة ويحيى  
 ضعيف جداً وقد وقع في حديث عدى بن حاتم عند مسلم ما يؤهم ذلك وأنه أخرجه بلفظ من حلف  
 على يمين فرأى غيرها خيراً منها فليات الذي هو خير وليترك يمينه هكذا أخرجه من وجهين ولم  
 يذكر الكفارة ولكن أخرجه من وجه آخر بلفظ فرأى خيراً منها فليكفرها وليأت الذي هو  
 خير ومداره في الطرق كلها على عبد العزيز بن رفيع عن تميم بن طرفة عن عدى والذي زاد ذلك  
 حائط فهو المعتمد قال الشافعي في الامر بالكفارة مع تعمد الخنث دلالة على مشروعية الكفارة  
 في اليمين الغموس لانها غير حائثة واستدل به على أن الخالف يجب عليه فعل أي الامر ان كان  
 أولى من الماضي في حلقه أو الخنث والكفارة وانفصل عنه من قال ان الامر فيه للندب بما  
 مضى في قصة الاعرابي الذي قال والله لا أريد على هذا ولا أنقص فقال أفلح ان صدق فلم يأمره  
 بالخنث والكفارة مع ان حلقه على ترك الزيادة مرجوح بالنسبة الى فعلها \* (خاتمة) \* اشتمل

كتاب الايمان والتذور والكفارة والمطهرة من الاحاديث المرفوعة على مائة وسبعة  
وعشرين حديثا المعلق منها فيه وفيما مضى ستة وعشرون والبقية موصولة والمكرر منها فيه  
وفيما مضى مائة وخمسة عشر والحاصل اثنا عشر وافقه مسلم على تحريجهما سوى حديث عائشة  
عن أبي بكر وحديثها من نذر أن يطيع الله فليطعه وحديث ابن عباس  
في قصة أبي اسراييل وحديثه أعوذ بعزتك وحديث عبد الله  
ابن عمرو في اليمين الغموس وحديث ابن عمر  
في نذر وفاق يوم عيد وفيه من الآثار  
الصحابة فمن بعدهم عشرة  
آثار والله المستعان

\*(تم الجزء الحادي عشر ويليه الجزء الثاني عشر أوله كتاب الفرائض)\*











